

صفحہ	مطلب	صفحہ	مطلب
۶۸	آساں	۱۶۷	بیان علم
۶۹	زمین	۱۶۹	ذکر مجدد
۷۲	ارض جذبہ	۱۷۱	ذم علماء دنیا دار
۷۳	ملت اسلام	۱۷۲	فرق در میان ایمان و اسلام
۸۰	فرق غلیقہ اور اخلاق الیک عتقاد	۱۷۵	بیان اسلام
۸۴	تقسیم اہل عالم	۷	بیان ایمان
۹۷	اصول اجتہاد اور اوکی ارکان	۱۰۶	بیان احسان
۱۰۳	علوم قرآن مجید	۷	بیان کبار و ذلزل
۱۰۷	شروط اجتہاد	۱۷۷	بیان اتفاق
۱۱۴	بہارہ رضی اللہ عنہ	۱۷۹	بیان ایمان بقدر
۷	سلم رضی اللہ عنہ	۱۸۱	قواب امت اسلام
۱۱۵	ابوداؤد رضی اللہ عنہ	۱۸۵	اختصاص کتاب و سنت
۷	سنن ترمذی	۱۸۷	فضل ایمانی سنت مردہ و ذم ایمازیہ
۷	سنن ابن ماجہ	۱۹۰	عمل سنت نزد فسادات
۱۱۸	بیان و سراد علی شرائط اجتہاد کے	۱۹۵	معنی فتنہ
۱۲۹	مجتہد منتسب	۱۹۸	قرب قیامت کا بیان
۱۳۰	تجدد فی المذہب	۱۹۹	فتنہ بدعت و خلاف سنت
۱۳۸	فائدہ کتاب منیث الخلق	۲۰۲	ذکر فتنہ عقائد و ریانات خلق
۱۵۰	فائدہ در تحقیق کابل	۷	ذکر فرقہ دہریہ
۱۵۷	بیان فرقہ فرقان مجید	۲۰۳	ذکر طبا یعین

مطلب	صفحہ	مطلب	صفحہ
ذکر احباب حدیث	۲۲۲	ذکر شہوت	۲۰۳
ذکر فقہاء	۲۲۳	ذکر ملاسفہ	۲۰۴
ذکر اول فتنہ کا جو عبارات اسلام میں	۲۳۰	ذکر اہل بیباک	۲۰۵
واقعہ ہوسٹون	۲۳۱	ذکر بیت پرستان و عابدان اصنام	۲۰۶
کتاب الطہارۃ	۲۳۲	ذکر آئینہ پرستان	۲۱۰
کتاب الصلوۃ	۲۳۳	ذکر باہیت	۲۱۱
کتاب الزکوۃ	۲۳۴	ذکر منکرین نبوت و رسالات	۲۱۲
کتاب المسکن	۲۳۵	ذکر یهود	۲۱۳
کتاب الصدق	۲۳۶	ذکر نصاری	۲۱۴
کتاب القرمص	۲۳۷	ذکر صاحبین	۲۱۵
کتاب الصوم	۲۳۸	ذکر خمس	۲۱۶
کتاب الحج	۲۳۹	ذکر مخبین و اصحاب فلک	۲۱۷
کتاب الجہاد	۲۴۰	ذکر جاحدین بعثت	۲۱۸
کتاب الجیل	۲۴۱	ذکر قائلین تنازع	۲۱۹
کتاب الطامون	۲۴۲	ذکر فتنہ بعقاد و دیانات ہست اسلام	۲۲۰
کتاب القرآن	۲۴۳	ذکر حواجی	۲۲۱
کتاب المذکر و الدعا	۲۴۴	ذکر قدیم و مدرجہ	۲۲۲
کتاب الکتاب	۲۴۵	ذکر رافضہ	۲۲۳
کتاب الانساب	۲۴۶	ذکر باطنیہ	۲۲۴
کتاب البیوع	۲۴۷	ذکر قراموس	۲۲۵

صفحہ	مطلب	صفحہ	مطلب
۲۴۴	کتاب النکاح	۳۰۰	جاپان
۲۴۹	ذکر ذراری یعنی اولاد	۳۰۱	روس
۲۵۵	کتاب اللباس والزیۃ	۳۰۲	جزائر ایشیا
۲۵۶	کتاب الطعام	۳۰۳	افریقہ
۲۵۷	کتاب القصاص والامارۃ والصلۃ	۳۰۴	امریکا
۲۶۰	کتاب ررق الولاءۃ	۳۰۵	اوشینیا
۲۶۵	کتاب المغاۃ والعصیۃ	۳۰۶	بیان حوادث
۲۶۶	کتاب فضل الفقر	۳۱۵	بیان زلازل واقعه در اسلام
۲۶۷	کتاب اللال فاکھر	۳۱۶	بقاۃ اسلام تا قیامت
۲۶۸	کتاب الریاء والہمس	۳۲۳	موت کا ذکر
۲۶۹	مکمل فتنہ	۳۲۴	حکایت بابت من و حرق مژدہ کے
۲۷۰	کتاب شرائط السامۃ	۳۳۰	قائد مددی سودانی
۲۷۱	ذکر فتنن متراکدہ	۳۵۱	نزول عیسیٰ علیہ السلام
۲۷۲	ذکر تغیر ہمس	۳۵۲	علیہ عیسیٰ علیہ السلام
۲۷۳	ذم دنیا	۳۵۳	محل نزول
۲۷۴	اجال مقال	۳۵۴	یا جوج ماجوج
۲۷۵	ربیع مسکون کا ذکر	۳۵۵	طلوع آفتاب مغرب سے
۲۷۶	دین ایشیا	۳۵۶	دابة الارض
۲۷۷	زمین ہند	۳۵۷	دخان
۲۷۸	چین	۳۵۸	سج

صفحہ	مطلب	صفحہ	مطلب
۲۵۳	روح قرآن شریف	۲۵۵	لفظہ اولی
۲۵۴	آں کا خلاصہ	۲۵۶	جامعہ طبع کتاب
<p>یہ کتابیں جامعہ طبع کتاب سے منسلک ہیں</p>			

شاه جهان
عبدالله
عبدالله
عبدالله
عبدالله
عبدالله
عبدالله
عبدالله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي قال في محكم كتابه هل أتاكم حديث العائشة والصلوة والسلام على
سيدنا محمد وآل رسالته وشريعته والحجاسة على آلهم وصحبه وحملته علومه
صالح العلوم الشاهبة أبا عبد الله الخ. من عجزه كاسلتي تاريخ مائة عزم كسائل اول جز. من
معه هي هجرت كاهي قيامت تو اوسي وان سے قریب تھی جست نام الانبیاء و سید الرسل صلوات
علیہ وآلہ وسلم معجوت ہونے لکن اب ماکمل کجک آنکلی جتنی عجوتی علامتیں ہیں وہ تو آمار ملک
اسلام ہی سے دنیا میں موجود ہیں اب بڑی بڑی نشانیاں بھی ظاہر ہونے لگیں تو کج ان نشانوں کو
دیکھ کر طرح طرح کی باتیں ہناتے ہیں کوئی ٹکئوں کی چال پڑھتا ہی کوئی بتوتی رمال کے حکم پر حقین اسلام
کوئی کسی کی کشف کو حجت پکڑتا ہی کوئی کسی کے الہام کو مستجابتا ہی کوئی اپنے اعا و طبیعت
تیزی عقل سے نئی نئی گپیں لگاتا ہی ہزار زمین ایک بھی ایسا فطر نہیں آتا جہاں حوادث کو دیکھ کر
نہ اسے ڈرے استغفار کرے نہ نجات کی فکر میں پڑے نہ لالاکہ کوئی فتنہ و نیا و دین کا ایسا نہیں ہے

جسکی خبر غیر صادق ہے نہ ہی ہو بعض فتنوں کو تو نام لیکر بتا دیا بعض نے نام فتنوں کا بتا دیا
 اس حال کو دیکھ کر حسیہ لہ نہ مینی یہ رسالہ مختصر لکھا ذکر صالح عالم سے اسکی ابتدا ہی فقرہ اولی تک
 اسکی انتہا ہی پہنچ میں جو مطالب لکھے ہیں انہیں ترتیب کا محاذ نہیں فقط جمع مقصود سے
 فتن کا ذکر ابائیس کی تیسیر عالم و اہل عالم کا حال ہر زمانہ میں آدم ابو البشر سے
 لیکر اب تک جو کچھ تھا مختصر طور پر لکھا گیا ہے تو میں درو مند کے لئے یہ رسالہ نسخہ شفا ہی قابل
 عقیدہ کے لئے آیت فخر خدا ہی جواب میں اس سلسلے میں کبھی گئی میں وہ آج کل کے جسے بڑے
 دعوے والوں کو بھی معلوم نہیں اسکی کہ اوکو تہ دین راسے گرفتاری عقیدہ سے اتنی
 فرصت کہاں ہی کہ وہ دنیا کو چھوڑ کر آخرت کی فکر کریں جس کو کس قدر معلوم ہی یا ان کے
 نزدیک اس علم کی کتاب میں عربی زبان میں موجود ہیں وہ کب دوسروں کو اس پر مطلع کریں
 خصوصاً عورتوں اور دوخوان اطفال ابستان عوام صرف شناس کو دیکھو سیکھو ان
 فتن کے بن گئے بدعت کی تحسین میں دفتر کے دفتر سیاہ ہو گئے مگر کوئی مختصر رسالہ مسلم تاریخ
 عالم یا امت اسلام کا ایسا نہ بنا جس سے مستورات کو بھی کسی قدر شعور حالات دنیا کا حاصل
 ہوتا یا بھی اسکو پڑھ کر حق باطل میں فرق سمجھ لیتے یا عوام مسلمین کو اس کے دیکھنے سے
 اجزای سابق و حال و فتن استقبال دریافت ہوتا اس سلسلے میں باوجود اس کے متوسط
 ہونے کے علم اجمالی سارے جہان کا مندرج ہی گویا ایک جہان حیرے کے اندر رہتا ہی
 مرد و عورت بھی عوام سب اسکو اپنی زبان میں بخوبی سمجھ سکتے ہیں ورنہ دوسرے سے تو
 پڑ ہو اگر ضروری مطلب اسکا معلوم کر سکتے ہیں علاوہ احوال سابق دنیا و اہل دنیا کے
 یہ بات بھی اس سلسلے سے مہل ہی کہ جو اسکو پڑھے وہ خدا سے ڈر کر قیامت کے لئے پریا پائی
 کر لے اپنی جان کو اپنے گھر والوں کی جان کو فتنہ ہی زمانہ سے جو مثل پانی کے بہتے
 ہیں دھوب کر کٹی طرح ہر گز چکے ہیں بچا ہے ہر مصیبت و آفت میں صبر کرے خراب عقیدہ و
 عمل سے آگیا اور سب کو چھوڑا اسے دین دنیا کے کاموں کا انجام معلوم کر لے ایمان پر چکر

بھی پورے والے لگ و سوج و چاند و تارون و جون کے ہیں تو میں زنا و قد اور یہ چند قسم ہیں
 سنجہ آونکے ایک قراصلہ میں جنگو بوہر بھی کہتے ہیں تو میں فلاسفہ فیلسوف کے معنی دو
 حکمت کا ارتکا علم مختصر ہی چار چیزوں میں جیسی کہ فی ریا یعنی آگنی پھر راسطو نے منطق نکالی
 غرض کہ صانع عالم کا انکار کوئی عقلمند نہیں کرتا سوا ہی دہریہ اور انکے شر قون مختلف کے اسلام
 کے سوا سب اہل ملت توحید صانع میں گمراہ ہوئے اگر کوئی ان غیر فاعل توحید بھی ہوا تو منکر بہت
 و رسالت تھا سنے وہ توحید بیکار رہی بلکہ خود توحید خالص ہوا اہل اسلام کے کسی دوسرے کو
 نصیب نہیں ہی خدا کے صفات میں طرح طرح کی گپ عقل سے لگائی ہایت کہ راہ پائی اس کی
 قرآن شریف میں فرمایا ہی جو کوئی ڈھونڈے سوا اسلام کے اور دین وہ اوس سے قبول
 نہیں سوا اسلام میں یہ بات ٹھہر چکی ہی کہ یہ عالم مسعین ہم موجود ہوئے میں بے صانع نہیں ہی
 صانع اسکا ایک اکلا شخص ہی جسکا نام مبارک اسہی زیادہ رہی نہ کسی کو اوسنے جانا نہ کسی
 اوسکو جانا اوسکے جوڑ کا کوئی نہیں قدیم ہی سب سے پہلے سب کے چھپے کھلا چھپا ہمیشہ سے ہی
 ہمیشہ رہے گا اوسکی ہستی واجب ہی تہمتین کمال کی او میں موجود ہیں سب نعمتوں نقصان
 و زوال سے پاک ہی جیسے عجز و جل و کذب اور بہرہ ہونا اندھا ہونا ساری خلق ماوسنے بنائی
 ذرا ذرا جانتا ہی تہر چیز پر قدرت رکھتا ہی تہب کچھ اوسی کے ارادے سے ہوتا ہی تہتا ہی
 دیکھتا ہی نہ کوئی اوسکا ضد ہی نہ مذمتہ مثل ہی نہ شریک یعنی وجوب وجود میں استحقاق عبادتہ
 خلق میں تہیر میں حمد سے زیادہ اوسی کی تعظیم چاہئے وہی ہمار کو اچھا کرے وہی رزق دے
 وہی ہر بلا مانے ہر دکھ و دور کرے جس چیز کو کہا ہو جاوہر اوسیدم ہو گئی کوئی سامان ظاہری
 اوسکے لئے درکار نہیں تو وزیر رکھتا ہی نہ مددگار نہ نائب رکھتا ہی نہ اہلکار نہ کسی چیز کے اندر
 گھسے نہ کوئی چیز اوسکے اندر اس کے نہ غیر سے متحد ہو نہ کوئی حادثہ اوسکی ذات سے لگے نہ اوسکی
 ذات میں حادثہ ملے قدوت متعلقہ صفات میں ہی بلکہ خود تعلق صفت بھی حادثہ نہیں
 حادثہ وہی متعلق ہی بفتح لام احکام تعلق کا تفاوت بسبب تفاوت متعلقہ کے ہی اور کسی

ذات پاک حدوث و تغیر و تبدل و تجدید سے بری ہی تاوہ کی صفات میں بھی تبدل و تبدل کرب
 کو راہ نہیں چہ بای ذات پاک توہ عرش کے اوپر ہی عرش پانی پر ہی عرش کے لئے کرسی ہی
 وہ جگہ و کی دو نو قدم کی ہی اوسکے نیچے آسمان ہن قرآن میں سات جگہ فرمایا ہی کہ عرش
 بیٹھا پانچ سو آیت سے زیادہ دلیل ہن اوسکے ثبوت ذات پر بہت سی آیتین اور حدیثین
 دلالت صریح کرتی ہن صفت استواء و فوق و علو و غیرہ پر منکر اس صفت کا اور اوجہ صفت کا
 جو ثابت ہن قرآن و حدیث میں و در حقیقت منکر ہی خدا اور رسول کا سب صفات پر ایمان
 کسی کی تاویل نہ کرے کیفیت ہر صفت کی خدا کو سوچی جیسی طریقہ ہی صفت اس است کا آہن
 نجات سے بات بنانا تو ہر سیکھو آتا ہی ہر ایک کی بات بنائی ہوئی دو سو سے کی بات پر کرب
 غالب ہو سکتی ہی افسر پاک کے ثنائی نام ہن جو ترجمہ نے راوی حدیث سے نقل کئے ہن
 جو کوئی تاویل نہ کرے وہ بہت میں جائے اون ناموں کے سوا اور بہت صفات ہن جو
 حدیثوں میں آئے ہن گو ظاہر میں اون سے تعبیر تمثیل نکلتی ہے لکن ہر کو اس سے کچھ کم نہیں
 لکن ہر کتبہ شیعی سب و ہون کو دور کرتا ہی کہ کہیں کہ کہیں اھلحد سے دوسو ہن
 چھوڑا تا ہی کلام والون نے محمد بن پر تہمت تبسم تمثیل لگائی اسلئے کہ یہ قائل ہن صفات کے یہ
 اونکی ہمت دہری ہی کوئی فرد بشر اہل حدیث میں سے معتقد ہمیت و تمثیل کا نہیں بلکہ چہ
 سب صفات پر ایمان رکھتے ہن اوں کو اونکے ظاہر پر جاری فرماتے ہن اوں کی تاویل نہیں
 کرتے بلکہ تو انہی موصوفہ سے معالجہ تشبیہ کرتے ہن اسکا عقیدہ یہ ہی کہ استواء معلوم کی عین
 معمول ہی سوال کرنا اوس سے برکت ہی خدا نے قرآن میں اکو راخ العلم فرمایا ہی اسلئے
 ایمان کی صحت کی اور کما نہیں جانتا تاویل اوسکی مگر افسر ہر کس طرح کی تاویل قبول کریں دینیان
 کوئی افسر پاک کو نہیں دیکھ سکتا گو خواب میں دیکھ لے لکن آخرت میں نہ سب مسلمان بندے
 اوسکو دیکھیں گے بطرح وہ چاہے گا کسی حدیث میں طریقہ اس دیکھنے کا نہیں آیا کہ کس شکل
 و رنگ و جہت سے ہو گا پھر اوس میں مثل صفت کرتے فائدہ ہی دیکھنے پر ایمان لاو اور پھر یہ

جب اوسکو دیکھیں گے خود معلوم ہو جائیگا کہ کس طرح دیکھا اوس کا پاپا ہوتا ہی جو اوس نے
 پایا ہوا جو نچا ہوا کفر اور سادے گناہ اوس کے پیدا کرنے اور ارادے سے ہوتے ہیں ان کے
 رضا سے جنگی سے خوش تاقرانی سے ناخوش ہوتا ہی ہمیں خوش آتا اوسکو کہ بندے کفر کرنا
 کن و مین بھین و وہ اپنی ذات اور صفت میں کسی کا محتاج نہیں نہ کوئی اوس پر حاکم نہ کچھ اوس پر
 واجب نہ کسی کے واجب کرنے سے کوئی چیز اوس پر واجب ہوتی بات ہی کہ جو وعدہ فرمایا
 اوسکو براہ کرم پورا کرتا ہی سب کام اوسکی حکمت سے ہوتے ہیں وہ حکمت اوسکی کو معلوم ہی
 کوئی کام اوسکا عبث نہیں تاو سپر نہ کوئی لطف خاص جزئی واجب ہی نہ اصل خاص اوسکی
 ہر بات اچھی ہی جزائی ہی اوسکی طرف نہیں گنتی برائی بدی جاری طرف ہی اوسکے کسی
 کام میں نہ جو رہی نہ ظلم نہ ظفر خلق و امر میں رعایت حکمت فرماتا ہی لکن نہ اس لئے کہ اپنی ذات و صفت
 کو اوس سے کامل کرتا ہو یا کچھ حاجت و غرض اوسکی طرف رکھتا ہو کہ یہ منفعت و نفع ہی محال
 ہی شان خدائی کے بلکہ یہ سب اوسکا عدل و کمال ہی حاکم دی ہی عقل کو کسی چیز کے اچھے
 برے ہونے میں کچھ دخل نہیں نہ کسی کام کے ثواب و عقاب میں بلکہ سب چیزوں کا اچھا
 بُرا خدا کے حکم و حکیمت و تقنا و قدر سے ہی یہ بات اور ہی کہ کبھی عقل کسی چیز کی کوئی مصلحت
 حسن و قبح و ثواب و عذاب دریافت کر لے مناسب نہ ہی سمجھ لے پچاس ہزار برس پہلے
 آسمان و زمین کی پیدائش سے سارے خلق کی تقدیر کو لکھا جب عرش اوسکا پانی پڑھا
 یہ حدیث مسلمین روایت ابن عمر سے مرفوعاً آئی ہی اوسکا ہاتھ پڑ ہی خرچ کرنا اوسکو کم نہیں
 کرتا رات دن دیا رہتا ہی ویکھو جب سے آسمان زمین بنایا کتنا کچھ صرف کیا ہو گا لکن یہ
 خالی نہوا ہاتھ میں تراڑ ہی نچا کرنا ہی اوسکو دیکھا کرتا ہی فائدہ لایا نہ مطلقہ میں سات حکیم پڑے عقلمند
 گزرے ہیں ان میں ایک تالیس تھا اوسنے کہا ہی ان للعالم صمد عالم لا تدركه صفته
 العقول من جهة جوهريته واما يدرك من جهة اناسه انکس غورس نے بھی اس طرح کہا ہی
 انکس یما نرسے کہا ان الباری ازلی لا اول له ولا اخر و هو الواحد انبذ قلنس نے

جو زمانہ فاروق علیہ السلام میں تھا اور تمھان سے اس نے حکمت سیکھی تھی لیون کہا ہے
ان الباری تعالیٰ لمرزل ہویتہ فقط اور یہ سوا کو کا بھی فی الجملہ قائل تھا فیثاغورس نے
جو زمانہ سلیمان علیہ السلام میں تھا اور اسی مہر بن نبوت سے حکمت کو لیا تھا کہا ہی ان الباری
تعالیٰ واحد لا کا لاحاد کا لیل خل فی العداد ولا یدر اہل من جہۃ العقل ولا من جہۃ
النفس فلا العکر العقلی یدر کہہ ولا المنطق النفسی یبصرہ ہی راہی خریون فی زین
شاہر کی تھی جو تابع تھے فیثاغورس کی سقراط بھی اسی کا شاگرد تھا اور سننے اپنے زمانے کے
رہیون کو شرک اور بت پرستی سے منع کیا آخر پادشاہ نے اس کو قید کر کے زہر سے مار ڈالا
اور سننے کہا ہی ان الباری تعالیٰ لمرزل ہویتہ فقط افلاطون زمانہ کار و شیریں رار میں تھا
شاگرد ہی سقراط کا ارسطو اس کا شاگرد ہی اور سننے کہا ہی ان للعالم المحل ثامیل عازلیا
واجب ابدانہ عالم الیجیع معلوماتہ علی لغت الاسباب الکلیۃ فلو طرغین نے چرچے
مصر میں تھا پھر ملطیہ میں جا رہا لیون کہا ہی ان الباری تعالیٰ لمرزل ہا لادلیۃ النبی ہا زلیۃ
الازلیات دھو مبدع فقط کسوفانس نے کہا ان المبدع الاول ہویۃ ازلۃ دائۃ
دیمۃ القدم لا تدلک بیع صفة منطقۃ ولا عقلیۃ بقراط وضع ہی عالم کبہ میں
اسقندریہ کے وقت میں تھا خرد و مہر بن زینون نے کہا ان الباری الاول واحد محض
ہو فقط غرض کہ جتنے حکیم اچھے گزرے ہیں وہ سب قائل تھے واجب الوجود کے
گو سائل وحدانیت میں باہم مختلف رہے قل نخل میں سولہ مسئلے باہم اس اختلاف کے
کھے ہیں اسلام میں جو حکیم ہوئے یعقوب کندی سے لیکر ابن سینا تک وہ سب اسی
درسط پر تھے سب مذاہب میں موافق کلمات انبیاء کے جنہیں باہم مختلف رہی مل نخل میں
فوسئل انہ نقل کئے ہیں آسمان مسئلہ سوا کو کا ہی آست عرب میں یعنی قائل تھے خدا
اور سعاد کے اور منظر تھے نبوت کے براہم ہند کو جو منسوب طرف ابراہیم علیہ السلام کے
سمجھتے ہیں یہ غلط ہی آست ہے کہ وہ منکر ہیں نبوت کے مان مجوس اور کوماندے ہیں فیثاغورس

ایک شاگرد قلاؤس نام تھا وہ ہند میں آیا اوسے نہکت چرمن نام ایک آدمی ذہین کو سکھایا
یہ اصل ہی تھا ہند کی ان سب حکیموں کے قول و مذاہب بابت خدا و عالم و معاد وغیرہ
اور ذکر کئے علوم کا کل نخل میں مفصل لکھا ہی غرض کہ وہ بات جو حدیث میں آئی ہے کہ ہر نبی
فطرت اسلام پر پیدا ہوتا ہے پھر ان باپ اوسکے اوسکو یہودی نصرانی مجوسی بنالیتے ہیں
سچ ہی ساری کائنات کی جبلت تو حید پر ہی کوئی اوس سے باہر نہیں مگر جسکی عقل میں خلل ہی
جیسے دہریہ جنکو اب پھر یہ بھی کہتے ہیں مکینوں کو بھی اقرار ہے کہ ماہیت ذات الہی ہماری
عقل اور منطق سے دریافت نہیں ہو سکتی پھر جب یہ بات باتفاق رائی حکماء و شیع اسلام
مقرر ہوئی تو اب جو کچھ بے ذریعہ نبوت دربارہ وجود و صانع عالم اور اوسکے صفات کی لکھا
وہ سب عقل کا بیضہ ہی جو کچھ زبان انبیاء علیہم السلام سے ہو کر معلوم ہوا وہی سچ ہی
بالتخصوس جو کچھ خاتم انبیاء نے فرمایا اسلئے کہ صحت ابراہیم علیہ السلام آسمان پر اڑھ گئے
نورۃ و انجیل و زبور میں تحریر ہو گئی خواہ یہ تحریر لفظی ہو اسلئے کہ لغت ان کتابوں کی
مثل قرآن کے معجز نہ تھی خواہ تحریر معنوی ہو اسلئے کہ اب کوئی ہم میں زبان دان یا دلس نہ
باقی نہیں جو کچھ ہود و نصاریٰ کدین وہی ٹھیک ہی لکن قرآن و حدیث سے جب تحریر
ان کتابوں میں ثابت ہوئی تو ہم اہل کتاب کے بیان و ترجمہ پر بھروسہ نہیں کر سکتے بعض
اہل علم کے نزدیک سابقہ کی تحریر ہوئی ہے یہ وصف خاص قرآن کریم ہی کا ہے جو کچھ آیت
اور آخر صحیفہ آسمانی ہی بعد اوسے پھر کوئی کتاب آسمان سے آتی والی نہیں یہ قیامت تک
باقی رہیگی اس میں کوئی فرد بشر ایک حرف ایک معنی کی تحریر بھی نہیں کر سکتا خدا نے خود
ذمہ اوسکی حفاظت کا لیا ہے آدمیوں کے ہاتھ میں اوسکی نگہبانی نہیں چھوڑی ایسی کتاب
سبارک دنیا میں دوسری زمین پر موجود ہوا اور آدمی اوس سے نفع نہ لین نہایت حرمان و بخلی
کی علامت ہے غرض کہ ہر انسان کو جو و صانع کا اقرار کرنا لازم ہے جب باتفاق ائمہ و مجتہدین
اہل عالم اس امر کا قائل ہوا تو جو کوئی خدا پر ایمان رکھتا ہے اوسکو واجب ہے کہ خدای پاک کی ذات

و صفات کو اوس طرح پہچانے جس طرح خود خدا نے اپنی کتاب میں یا اوس کے رسول نے اپنی
حدیثوں میں نشان دیا ہے نہ اوس طرح جو اہل کلام نے بتقلید حکماء و دیگر اہل ملت بتایا
ہے کہ وہ محض عقل ناقص کا خیال خام ہی اور یہ خود خدا اور اوس کے رسول کا کلام ہی بہت
لوگ علم کلام کی عمارت کر کے گمراہ ہو گئے لاکھوں آدمی حکمت منطق کے علم پڑھ کر ہکرتباہ
ہو گئے یہ بلا بارون رشید کے وقت سے اس ملت میں کسی جب سے ترجمہ کتب فلاسفہ کا
ہو کر ان کے علوم اس شریعت کے علوم میں ملائے گئے اتحققوں نے اس جہل کو فضل سمجھا
ہو یکے مسلمان تھے او غنوں نے کسی حال میں خواہ او کو کوئی عالم سمجھے یا عامی کے قرآن
و حدیث کو چھوڑا عقیدہ و عمل میں اوس پر جسے میں یا نکاح یا انشاء اللہ تعالیٰ پارہی قیامت
بہت قریب ہی وہاں ان سادے جھگڑوں کا جلد فیصلہ ہو یا و گیا دنیا میں ہرگز اسید نیاد کی
نہیں ہر آدمی ہی اور نیا قول شہنشاہ ہی اور ان کا بول آدمی رب چلا ہو سید ہی راہ پر راہ
او کی جہنم تو نے انعام کیا نہ او کی جہنم تیرا عقد ہوا اور ناز کی جو گمراہ ہو

ذکر بد عالم

جیسا کہ مضمون کو بلفظ بد و خلق اور تاریخ عالم اور مبد و عالم وغیرہ بھی تعبیر کرتے ہیں مطلب
سب لفظوں کا ایک ہی ہی حاصل یہ کہ بیان بد و خلق اور بد و عالم میں جو کچھ قرآن شریف
اور حدیث نبوی میں آیا ہے ٹھیک ٹھیک اوسی قدر ہی اوس سے زیادہ جو کچھ کہا گیا ہے سہ
ہی اس جگہ خلاصہ قرآن و حدیث کا لکھا جاتا ہے قرآن اللہ تعالیٰ نے وہی ہی جسے بنایا بھلا کر
لئے جو کچھ زمین میں ہے سب پھر چڑھ گیا آسمان کو تو ٹھیک کیا او کو کوسات آسمان یہ آیت لیل کر
من بات پر کہ پہلے زمین بنائی پھر آسمان اور کسی جگہ قرآن میں پہلے ذکر آسمان بنانے کا
پھر زمین بنانے کا آیا ہے مراد اوس سے پھیلانا زمین کا ہی بعد آسمان کے یہ زمین آسمان
سات ہیں آسمانوں کا سات ہونا جابجا قرآن میں آیا ہے زمین کا سات طبقہ ہونا فقط
ایک آیت سے ثابت ہوتا ہے اللہ الذی خلق سبع سموات و من الارض متعلق ہے

یہ بحث کہ ہر طبقہ زمین کا مثل اس طبقہ زمین کے آبادی جیسے ہم سب آج موجود ہیں

کسی حدیث مرفوع سے ثابت نہیں ہوتا فرمایا، بکھارا وہ ہی جسے بنائے آسمان زمین

میتہ دن میں پھر میا تخت یہ راوڑ آتا ہی رات پر دن یہ دن او سکے چھپے لگا تا ہی دوڑ راوڑ

اسی دیراسے چوٹی کے لوگ ہر کام میں زمی و آہستگی کیا کریں نہیں تو انکے دم میں سب ملے

اور بچاڑ سکتا ہی تخت پر بیٹھنا ثابت ہی پتھر و قولون میں ہی قول ٹھیک ہی رات کے بجے

لوگوں کا انکارِ اعظم کی حرکت سے ہو، یہی یہ حرکت بہت تیزی پر مبنی دوڑتا آدمی ہے۔

پاؤں اودھائی دوسرا ہکے اتنی دیر میں فلک اعظم کی ہزار کوس حرکت کر جاتا ہے یہ مطلب ہے

دوڑنے کا فرمایا تدبیر کہ اسی کام کی معنی عرش کے اوپر سے سب کام نچلتے ہیں عرش پانی پر

تھا اب بھی اومسی ریری اس سے معلوم ہوا کہ یہ آتش عرش و پانی کی آسمان زمین سے پیلی

دوسری جگہ لون فرمایا یہ تدبیر کہ اسی کام کی آسان سے زمین تک پھر چڑھتا ہی ادا کی طرف

مکہ مکرمہ میں جبکہ اندازہ ہزار برس پہلے تھامی گئی تھی تو موضع القرآن میں کھدائی نہیں ہوئی

خوب کامیاب رہے مقرر ہو کر نئے حکماء اور تباہی سب اسباب اور کے آسمان زمزمہ ہے حمد ہو کر

نمائندہ ایک رت جاری رہتا ہے اور ٹھکانا ہے اور اس کی طرف دوسرا رنگ اور تڑپ

میں نے اسے سنبھالنے کے لئے صدمہ سہا، ایک رات باٹھ ہی قوم میں ہر داری کو بند کر دیا۔

خوارزمی کے انکار کا نتیجہ یہ نکلا کہ اگرچہ مسلمانوں نے زمین و آسمان میں

ہرگز نہیں کہہ سکتا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔

دور برابر ہے ہوا دھولے ساتھ اور وہی رب جہان کا اور یہی اوسمین پوجیے

وہ پرست اور برکت رومی او سے اندر اور پھر امین او امین عورالین او سلی چارون میں پوریا

پوچھتے دالوں کو پھر ترہا آسمان کو اور وہ دھواں ہو رہا تھا پھر کہا اوسلو اور زمین کو اوسم

و خوشی سے یازور سے دو بولے ہم آئے خوشی سے پھر پھر لے سات آسمان و دردن

دراوٹا مارا ہر آسان میں حکم اوسکا اور رونق دی فورے آسان کو چراغوں سے اس آیت پر

وزمین کی اطاعت کا جو کچھ آسمان زمین میں ہی سب اس پر پاک کی اطاعت میں ہی نافرمان
 اور سکے حکم اگر کوئی ہی تو یہی فوج انسان ہی سب سے غالباً خدا کی بقا و ست شیطان کی اطاعت
 اختیار کی ہی سادہ علماء اسلام کا اتفاق ہی اس پر کہ امدت تعالیٰ سے آسمان و زمین کو اور جو
 اوسین ہی چوتھ دن میں بنایا قرآن بھی اسی پر دلالت کرتا ہی جمہور نے کہا یہ چوتھ دن ایسے ہی
 جیسے پہلے دن میں آجین عباس و مجاہد و ضحاک و کعب نے کہا بلکہ ہر دن برابر ہزار دن کے تھا
 یہ وہ دن تھا ابتداء خلق کی اتوار سے ہوئی نصاریٰ نے کہا پیر سے ہوئی مسلمانوں نے کہا
 سنچر سے ہوئی جمعہ کو تمام ہوئی اس لئے جمعہ عید ٹھہرا یہی بات ٹھیک ہی اس لئے کہ حدیث میں
 سنچر ہی کا دن فرمایا ہی تیسری خطاب کہتے ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کھڑے ہو کر سکو
 خبر دی ابتداء خلق سے تا داخل ہونے اہل جنت کے جنت میں اور اہل دوزخ کے دوزخ میں
 یاد رکھنے والے نے اس کو یاد رکھا بھولنے والا بھول گیا یہ حدیث بخاری میں ہی اور سچر ہی
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کہ ذرا سے وقت میں سارا حال عالم کا ابتداء خلق سے تا فنا
 و بعث بیان کر دیا ایک حدیث میں آیا ہی کہ صبح سے ظہر تک ظہر سے عصر تک
 عصر سے مغرب تک عجب بڑا مکان اور یا کون سے خبر دی تھے بڑے مالک کے بیان
 لئے یہ وقت بھی بہت تھوڑا ہی سوچو کچھ حضرت نے بیان کیا وہ حق ہی اس کے سوا جو کوئی
 کچھ کہے وہ لائق قبول کے نہیں یہ بیان حضرت کا کتب حدیث میں ضبط ہی بمقدور ہو
 یاد رہا حاصل یہ کہ اللہ سے پہلے ہی اور سب کے بعد اس سے پہلے کوئی چیز نہ تھی نہ اس کے بعد
 یہ سارا جہان اس کا بنا یا ہوا ہی اور عرش اس کا سارے مخلوق پر اس طرح ہی جیسے قہر وہ
 چرچا تا ہی اس سے جیسے زمین نیچے سوار کے چرچا اسے مٹی کو دن سنچر کے تپاڑوں کو دن
 اتوار کے دھڑکن کو دن سپر کے تجری چیزوں کو دن ٹھکل کے ٹوڑ کو دن بڑ کے پیدا کیا پھر پانچ
 کو اوسمیں ان جمعرات کے پھیلایا آدم کو دن جمعہ کے بعد عصر سے چھ بجے کھلی ساعت میں
 دن کی رات تک بنایا اس کو مسلم نے ابی ہریرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہی اس سے معلوم

کہ جو کچھ آج کائنات میں موجود ہے اوسکی خلقت نفع انسان سے پہلے ہو چکی ہے آسمان
 کے اوپر دوسرا آسمان ہے دو توین پانسو برس کی راہ کا فاصلہ ہے آسمان سے آسمان دنیا
 بھی پانسو برس کی راہ پر ہے پھر ساتوین آسمان کے اوپر پانی ہے اوس پانی پر تخت ہے اوس
 تخت پر خدا ہی اس طرح اس زمین کے نیچے اور زمین ہی پانسو برس کا فاصلہ ہر اک میں
 دوسری زمین سے ساتوین زمین تک ہی عرش سے فرش تک جو کچھ ہے سب کو علم اللہ کا
 شامل ہے یہ بات حدیث میں آئی ہے احمد و ترمذی نے اسکو ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے
 ساتوین آسمان کے اوپر دریا ہی جسکے اوپر سے نیچے تک پانسو برس کا فاصلہ ہے اوسکے
 اوپر آٹھ فرشتے ہیں جبکلی بکریوں کی شکل وہ عرش کو اپنی پیٹھ پر اڑتے ہوئے ہیں اللہ اس
 عرش کے اوپر ہی یہ بات حدیث عباس بن نزدیک ترمذی و ابو داؤد کے آئی ہے فرشتوں کو
 نور سے جن کو آگ سے آدم کو مٹی سے بنایا تو جہر ہر رات عرش کے نیچے جا کر سجدہ کر کے بچکنے کی
 اجازت مانگتا ہے ایک وقت ایسا آویجکا کہ اوسکو اجازت نہوگی یہ حکم ہو گا جہان سے آیا ہے
 وہیں پھر جاتو پھر وہ مغرب سے نکلے گا یہ حدیث ابی ذر کی بخاری مسلم ترمذی میں ہے
 جہنم وہ پچھم سے نکلے گا اوسدن سے دروازہ توبہ کا بند ہو جاوے گی قیامت میں چاند سورج
 کو لپیٹ کر دوزخ میں ڈال دیئے بہت لوگوں نے انکو پوچھا ہے ردیعی گرج ایک فرشتہ ہے
 بجلی اوسکا کوڑا ہی بادل مانکنے کے لئے گرتی سردی سانس ہی دوزخ کی تائے روتی ہیں
 آسمان کے شیطانوں کو بھگاتے ہیں مسافروں کو رستہ بتاتے ہیں کسی کی موت زندگانی سے
 متعلق نہیں گننہ بندوں کے ڈرنے کو گناہ سے بچانے کو ہوتا ہے عقل سے بہتر کوئی چیز
 نہیں جسکو خدا زیادہ چاہتا ہے اوسکی عقل دینا ہی جس طرح زمین نے ابن مسعود سے مرفوعاً
 روایت کیا ہے اسے زیادہ عقل پیغیروں کو دی گئی ہے پھر اوسکو پورے فرمانبردار اور کمال
 یہ حال ابتدا آفرینش کا زبان قائم الا نبیاء سے معلوم ہوا تھی سچ ہی اسباب میں ایک عالم نے
 خاک چھانی جس نے جو پایا یک دیا ہر شخص نے ایک نئی کمانی گائی اوسکو تو جابل لوگ مانتے ہیں

جو خدا کے رسول ملائے ہیں اور میں شک کرتے ہیں بلحاظ اولاد و لا ذیہ الباقی

ذکر تاسخ عالم

تاریخ اوس دن کو کہتے ہیں جسکی طرف پہلے دن کو نسبت کریں ہر امت کی ایک تاریخ ہی یا دو و نصاریٰ و مجوس نے بیان تاریخ میں مبداء بشر سے طرح طرح کی گپ شپ کی ہی اس مدت بعید و عہد قدیم کا حال مواخذہ کے کون جانے قرآن شریف میں بعد ذکر نوح و عاد و ثمود یوں فرمایا ہے واللہ من بعد ہم لا یعلمہم الا اللہ ابن سعد اس کیت کو پڑھتے اور کہتے جو کہ میں نسب بیان کرنے والے تاریخ خلیفہ جسکو ابتدا نقل بھی کہتے ہیں اور بعض بد و فاجر کہتے ہیں اہل کتاب و مجوس کو اور کہتے ہیں بڑا اختلاف ہی جو جس و فرس کے کہا عمر عالم کی بارہ ہزار برس ہی مطابق بارہ برج فلک اور بارہ ماہ سال کے اور انکو یہ لگان ہی کہ زردشت جو انجانی تھا اور کہنے کہا ہی کہ اور کہے وقت تک تین ہزار برس عالم کو گزرتا اور اس کے ظہور سے تاریخ اسکندر تین ہزار دو سو اٹھادون برس ہوئے اول کیو مرت سے جسکو یہ پہلا آدمی کہتے ہیں تا اسکندر تین ہزار تین سو چوں سال چوئے پھر جب بیل اس تفصیل کا اجمال سے علا تو یوں کہا کہ یہ تین ہزار برس خلق کیو مرت سے لے گئے ہیں اور ان سے پہلے ہزار برس گزر چکے ہیں آسمان ٹھہرا ہوا تھا اور کون و فضا کچھ نہ تھا اور نہ زمین آباد تھی جب فلک نے حرکت کی انسان اول معدل شمار میں حادث ہوا اور حیوانات کا تولد تسلسل چلا اور دنیا آباد ہوئی یہود کہتے ہیں آدم سے اسکندر تک تین ہزار چار سو اٹھ ہتالیس سال ہوئے نصاریٰ کہتے ہیں پانچ ہزار ایک سو اکیس برس سے توریت میں آدم سے تا طوفان دو ہزار چھ سو پچپن سال گئے ہیں انجیل میں دو ہزار دو سو اکیس برس بتائے ہیں اس اختلاف سے سب اعتباری دو نو کی ظاہر ہوئی قیاس و رای کو اسمین کچھ دخل نہیں اور جو اہل کتاب کے سوا ہیں انہیں بھی اختلاف ہی شواہد نے کہا درمیان خلق آدم اور شب عید اول طوفان کی مدت دو ہزار دو سو سولہ سال

تیسیس دن چار ساعت کی ہی اس سیطرہ میں مشابہت ہے کچھ مدت بتائی بہت لوگوں نے
 خیال کیا کہ مدت بقا دنیا کی سات ہزار برس میں یہ بات مگر کسی کے گھر سے بھی زیادہ اونچے
 ہی کسی نے کہا آدم سے تا طوفان تین ہزار سات سو تیرہ برس ہوئے کسی نے کہا
 دو ہزار دو سو چھپن سال کسی نے دو ہزار اسی برس کئے اسی طرح حال تا پنج طوفان کا
 ہی کہ بسبب کثرت اختلاف کے اصل حال معلوم نہیں ہو سکتا یہ تو دئے کہا طوفان سے پہلے
 دو ہزار سات سو بانوے برس ہوئے قصاری نے کہا دو ہزار سو اسی تیس سال ہوئے
 سارے محوس فرس با بل وہند و چین والے منکر طوفان کے ہیں تھوڑے کے وقت میں چون
 نے طوفان سے ڈرایا تھا لوگوں نے اس پر اہرام وغیرہ بڑے بڑے مکان بنائے کہ وقت اس
 حادثہ کے اوسمیں اہل ہون ایک سو اکتیس برس پہلے طوفان سے طہورت نے اصفہان میں
 کتب علوم کو جملہ کر کے ایک جگہ محفوظ میں دفن کر دیا تین سو سال بعد ہجرت کے ایک طیلہ
 اصفہان کا پھٹ گیا اس کے اندر گھر تھے جنہیں چھال دہشتوں کی بھری ہوئی تھی اوسمیں
 کچھ کتابت کھلی جو کسی کی سمجھ میں نہ آئی قراتات کا حال عجیب الکرامۃ اور نقطۃ العجلان میں مل
 لکھا گیا ہی اور تاریخ نجات نصراد فیلبش اور اسکندر کا ذکر بھی کیا گیا ہی اسکندر رومی اور غیر
 ہی اسکندر ذوالقرنین اور قنقر سے ملاقات ذوالقرنین کی ہوئی تھی اسکندر رومی کے آویں
 فی عیسیٰ بن مریم کو پایا تھا جیسے جالیوس وارسطو ذوالقرنین قبلیہ جیہ اہل حرب سے تھے جہانہ
 ابراہیم علیہ السلام میں یہود نے کہا خضر زماں افریون میں تھے افریون نام ذوالقرنین
 کا ہی تھوڑا کچھ صحیح بات کا کچھ پتا نہیں چلتا قرآن شریف سے آنا طوفان کا تمام رومی زمین پر
 ثابت ہی اور یہی حق ہے ذوالقرنین کا بندہ صالح ہونا قرآن شریف میں مذکور ہی

سال شمسی و قمری

سوچ کی چال پر حساب ۱۰ سال کا رکھنا طریقہ اہل یونان و سریان و قبط و روم و غیرہ کے
 یہ پانچ اہلین ہوئے چاند سے حساب لینا پانچ امت میں ہی عرب و ہندو و نصاریٰ و مسلمان

چند لکن اب نصاریٰ بھی سورج کا حساب رکھتے ہیں شمسی سال کے دن تین سو پندرہ روز اور چوتھائی دن ہی اسی شمسی دن سے لونڈکا میدا بننا سب سے بچنے حساب لونڈکا نہیں رکھتے جیسے پہلی وفادری تو نڈکو کبیدہ اور نیسی کہتے ہیں جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا نیسی کو باطل ٹھہرایا اور فرمایا زمانہ اوس حال پر آگیا جس دن خدا نے آسمان زمین کو پیدا کیا تھا اور مہندو جانڈکا حساب لیکر کبیدہ نے من

دن سرات

عرب کے نزدیک دن مع رات سورج ڈوبنے سے تا ڈوبنے سورج کے کل تک ہی اسلئے انکے نزدیک رات پہلے ہی دن ہیچے قمرس دروم کے نزدیک دن مع رات سورج بھکنے سے تا بھکنے سورج کے کل تک ہی اسلئے انکے نزدیک دن پہلے رات ہیچے ہے

ہفتہ

قداد فرس و قندوقطامصر میں استعمال اسبوع کا نہ تھا شام والون نے جب پیئیر وک سنا کہ پہلے ہفتہ کے چند دن میں خدا نے آسمان و زمین بنائی تو انھوں نے ہفتہ مقرر کیا پھر پرماتون میں پھیل گیا عرب نے بھی ماہ کا استعمال کیا قبضہ میں عینے کے تیس دن تھے ہرن کا نام ملکہ تھا پھر لونڈ کے سبب وہ نام قائم تر ہے پھر وہ عینوں کے نام اور ہفتہ کے ہر ٹکا نام قائم رہا ہر قوم میں مشہور و ایام اسبوع کے نام الگ الگ ہیں

تاسرے بچے ہجرت

یہ تاریخ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے مقرر کی ہے اسلام میں اسی کارواج ہی پہلی برصغیر شعبان تجویز کیا تھا پھر راہ محرم سے حساب رکھا تین ماہ کے قریب سال سے کم کر کے سال ہجرت مقرر کی گئی یعنی محرم صفر اور کچھ دن ربیع الاول کے لئے پھر اڑہ سٹھ دن تک محرم کو مابین ہجرت کا شروع قرار دیا پھر جو حساب کیا تو اول محرم سے تا آخر عمر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم دن میں س دو ماہ ہوئے اور جو حقیقی حساب عمر کا ہجرت سے لین تو نو برس گیارہ

میں نے بائیس دن ہونے میں صبح سے تا مولد ہوی پانچواں شتر برس دو مہینے آٹھ دن کم
 ہوتے ہیں آیتہ ارتابیح ہجرت کی جمعرات کے دن پہلی محرم سے ہی کوفان سے اس وقت
 تین ہزار سات سو پینتیس ہیں دس مہینے بائیس دن ہونے سال قمری کے دن تین سو
 چون و پچھتر ہزار کا ہی پچھتر تھیں اسلام نے سمت قبلہ ہجرت چاند کا حساب لگانے کو
 اپنے نبی کو شہر سال عربی پر بنایا کوئی مہینہ یا کوئی ناقص رکھا اور باقی تمام مہینے
 محرم سے ابتدا رکھی تاریخ فرس جسکی ابتدا یزدیرو سے لیتے ہیں اور تاریخ ہند جسکی
 کہتے ہیں اور تاریخ انگریزی جسکی ابتدا مولد مسیح علیہ السلام سے لی گئی ہے حال آئن ہیکل
 لفظہ العیالان میں ذکر کیا گیا ہی آج تاریخ ہجرت سائنس اور تاریخ عیسوی مشابہ ہی اب
 مہینہ ہجرت کے بعد سائنس شروع ہو گئی

ذکر عالم

اس جہان کی بابت لوگوں کے صرف تین مذاہب ہیں ایک یہ کہ عالم حادث ہی جو سر
 اصل مادی کے قائل ہیں دوسرا قدم مطلق یعنی اصول اس عالم کی جیسے افلاک و
 عناصر و انواع و صور علی الاتصال بلا انقطاع قدیم ہیں یہ مذاہب ہی فلاسفہ و آباء و پیشوا
 قوم و اہل فرس تھے کہتے ہیں سب و ہمارے نوع کا اور پیشوا ہمارے دین کا ایک آدمی کہ
 نام تھا او سپر کتاب سائر اتری ہی تیسرا مذاہب قدم بالذوق و مشاہدہ شخص ہی جو مادی کے
 قائل ہیں اور اس تقدیر پر کہ حدوث قرار پاوے یہ نوع انسان اپنی ولایت میں غفلت
 کیسے اقوال پر جمیں جمع ممکن نہیں اصحاب اس ای کے مسلمان و یہود و مجوس و ترک و فرنج
 قبل ظہور انسانیت ہیں آیتہ ہبوط آدم علیہ السلام سے لی گئی ہی اور ظاہر ہی کہ وقت
 خلقت ہی زمانہ ہبوط رکھا جاوے آیت کے ہبوط اور خلقت کے درمیان کی مدت سے
 تعریض نہیں کیا گیا کہ اندازہ او کا معلوم ہو سکے

انما ابوالبشر علیہ السلام

آدم علیہ السلام اول انبیاء میں انکوائی سے اپنے ہاتھ سے بت یا چالیں ات یا چالیں
 سال پڑا رکھا پھر اپنی روح انہیں پھونکی تہر زمین سے ٹھکی بھر ٹھکی لی ان کو اوس مٹی سے
 بنایا تھا اسلئے انکی اولاد کوئی سپید کوئی لال کوئی کالی کوئی ان رنگوں کے بیچ میں کوئی
 ختم کوئی سخت کوئی پاک کوئی ناپاک ہوئی آدم طول میں ساٹھ گز عرض میں سات گز تختے
 یہ بنی تھے خلیفہ خدا کے ان سے خدا نے باتیں کیں انکی اولاد میں رسول تین ہوئے ہر شخص تھے
 بنی ایک لاکھ چوبیس ہزار ہوئے اس عدد کو امام احمد نے ابی امامہ سے روایت کیا ہے کہ
 بسند ضعیف آدم کو خدا نے فرشتوں سے سجدہ کرایا تب سب سر زمین پر رکھا شیطان نے غرور کیا
 مانگا گیا کافر ہوا لاکھ سو پچیس ہزار کے نام سکھائے بہشت میں جگہ دی معلوم نہیں یہ بہشت
 زمین پر تھی یا آسمان پر گیون یا کسی اور درخت کے کھانے سے منع فرما کر کہدیا کہ ابلیس را
 تھا رہی بی بی کا دشمن ہی ایسا نہ کہ جنت سے نکو نکال دے آوے سننے قسم کھائی کہ میں تمہارا
 خیر خواہ ہوں آدم نے اوسکی قسم پر دھوکا کھایا اگلے اقرار کو قبول کئے کچھ بہشت انہیں پائی گئی
 جب جنت سے نکلے تو ننگے سیکھے ہتھوں سے بدن چھپانے لگے حکم ہوا زمین میں رہو ایک
 مدت تک دو نوے گنا اسی رب نے ظلم کیا اپنی جان پر اگر تو بہکونہ بننے لگا اور ہم نہ کر گنا
 تو ہم ٹوٹے والوں میں رہیں گے اس کہنے پر ابھکا تصور معاف ہوا آدم علیہ السلام جن جگہ
 وقت عصر سوئے حجرہ آٹھویں خیابان کو بہشت سے نکل کر جزیرہ سر زب میں جب کو اب جزیرہ سیلان اور لکھا
 بھی کہتے ہیں رہو یہاں تیرے تیرے ملک از میں کا وہل اقلیم ہندی اسلئے ہندو اصل ہی ہے بنی آدم کے
 خیابان سے اونکی اولاد پھیل کر چہرہ ولا تو نہیں آباد ہوئی سنہ فوسو شمسی میں آدم کا انتقال ہوا
 یہ جنت میں چالیس برس وہ چکے تھے چالیس برس اپنی عمر سے راو د علیہ السلام کو دے گئے تھے
 پھر وہاں سے نکل کر دنیا میں آئے انکی وفات اسکی گلام میں ہوئی انکے انتقال کے وقت ملک کی اولاد تقریباً تین
 نسل کے ہو گئی تھی فرشتوں نے ان پر نماز گزارنے کی دعوت کی انکی ایک بیوی کا نام قرآن شریف میں بھیج حکم آیا ہے
 قسامہ کا اتفاق ہی اس بات پر کہ پراول اس قوم بشر کے ہی آدم علیہ السلام میں جس طرح قرآن شریف

سے ثابت ہی اور وہ جو بعض اخبار والوں نے ذکر کیا ہے کہ آدم سے پہلے دو امتیں اور
 تین جن و طم یہ قول ضعیف و مسترک ہے ہمارے پاس اخبار آدم اور ذریت آدم اور سقید
 میں جو قرآن شریف میں آئے حدیث میں ہلکے ہائے ہین اسکے سوا جو کچھ ہی وہ یاروں کا
 خیال و ہم کا جال ہی زمین آدم ہی کے نسل سے آباد ہوئی توح علیہ السلام تک انہیں امتیاز
 جیسے شیت و ادیس علیہما السلام بادشاہ بھی تھے اور ملت و ملت بھی ہوئے جیسے
 کلدانیہ یعنی موحدین و سریانیہ یعنی مشرکین قصہ آدم علیہ السلام کا اور ان کی اولاد سے
 عہد توحید لینے کا قرآن پاک میں مذکور ہے جب فرشتوں سے انکو سجدہ کرایا اور مرتبہ
 پڑایا تو پیغبروں سے بھی عہد لیا گیا کہ کتاب و حکمت تمکو دی ہے اگر رسول آخر زمان آئے
 اور تمھاری تصدیق کرے تو اس پر ایمان لانا اور سچا بھنا اور غلوں نے اقرار کیا
 یہ رسول حضرت محمد خاتم الرسل میں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب آدم بہشت سے زمین اتر
 سکے دو بیٹے تھے بابل و قابیل قابیل نے بابل کو مار ڈالا قیامت تک جو کوئی کسی کو قتل
 کرے گا اسکا ایک گناہ قابیل پر بھی لکھا جاوے گا شیت کا ذکر قرآن میں نہیں ہے اسلئے کہ
 سب پیغبروں کے ذکر کا ادب میں التزام نہیں کیا ہے بعد قتل بابل یہ پیدا ہوئے شیت کا
 ترجمہ ہیتہ اللہ ہی سارے آدمیوں کا نسب انھیں سے جا کر ملتا ہے تو دوبارہ برس کے ہو کر
 برسے اور وقت پہنچا آدم کو ایک نزار ایک سو بیالیس برس ہوئے تھے سب سے پہلے انھیں کی
 دوا بھی بخشی عبرانے بولتے تھے انھوں نے جو تا ٹوپی پینا اور پکاس جھینے انہر اور جسے جب
 یہ پیدا ہوئے عمر آدم کی دو سو تیس برس کی تھی یہ وہی تھے آدم کے اکلنا نام نزدیک سا بکے
 حادیمون ہی اور یس علیہ السلام پڑے سچے نبی تھے انکو قرآن شریف میں صدیق کہلائی
 تین سو پینسٹھ برس کی عمر میں آسمان پر اوٹھائے گئے انکے بھی جھینے تھے انکو ہر س ہر اسہ
 اور اخنوخ بھی کہتے جن پیغبر حکیم بادشاہ تھے شریعت آدم کی مخالفت پر انھوں نے جاد
 کیا شہر آباد کئے ایک سو اسی شہر میں گئے اکلنا بانا آسمان پر خود قرآن شریف میں مذکور ہے

سدا کیزار چار سو ستر حصہ میں ابجد ہیوط آدم کے آسمان پر گئے انکا نام قرآن شریف میں
 صرف دو جگہ آیا ہی فوج علیہ السلام اپنی قوم میں پچاس سال کم ہزار برس رہے جب
 قوم نے انکی نہ نسی تو انکی بددعا سے سب پر پانی کا طوفان آیا اوسمیں ڈوب کر مر گئے
 ایک بیٹا انکا کا فرعادہ بھی ڈوب کر مر گیا طوفان ساری زمین پر آیا جو سو میں بارہ انکے
 گھر کے کشتی میں تھے دو بچے گئے وہ تھوڑے لوگ تھے اسی یا کچھ کم کو بچہ انکی نسل بن چلی
 نسل فقط انھیں تین میٹوں نوح علیہ السلام کی پلی قائم سام یافث عام چھوٹے سام
 یافث بڑے بیٹے تھے اسلئے اکثر آدم ثانی اور آپ ثانی کہتے ہیں حدیث شریف میں جنزب
 میں آیا ہی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا سام عرب کے باپ یافث روم کے باپ
 حام حبش کے باپ ہیں اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے بعض نے کہا حام باپ ہیں حبش و
 عریق و قبط و سودان و دبر و ہند و سند کے سام باپ ہیں فارس روم کے یافث باپ
 ہیں ترک و صفالہ و یاجوج و ماجوج کے خزندہ یہ بیان انساب کا جمل ہے
 تفصیل میں اختلاف ہی کوئی دلیل مرفوعہ موجود نہیں جو حجت سمجھی جائے نوح علیہ السلام
 کیزار چہ سو بیالیس برس ابجد ہیوط آدم کے پیدا ہوئے طوفان تک آدم علیہ السلام کو
 دو ہزار و سو بیالیس برس گزرتے تھے انکی قوم بت پرست تھی پانی سے ہلاک کی گئی دسویں
 رجب کو کشتی میں بیٹھے دسویں محرم کو اترے چہ مہینے دس اات طوفان رہا کشتی چڑی
 پہاڑ پر ٹھہری نوح کا نام قرآن شریف میں انچاس جگہ آیا ہی جب طوفان آیا چہ سو برس
 تھے بعد طوفان کے تین سو پچاس برس زندہ رہے یہ سب نو سو پچاس برس ہوئے
 بحسب راحت قرآن شریف حمود علیہ السلام نے اپنی قوم کو توحید کی طرف بلایا اس قوم
 کا نام عاد ہی اوھون نے نانا قحط پڑا اوسپر بھی نانا بادل آیا اوسمیں ہوا کا عذاب تھا
 ہوا نے ایسا گر ایسی کھجور کے درخت یہ نبی نوح کے بعد پہلے ابراہیم علیہ السلام سے تھے
 انکا نام قرآن شریف میں آٹھ جگہ آیا ہی صالح علیہ السلام انکو تھوڑکی طرف بھیجا گیا تھا

انھوں نے کہا فقط خدا کو پوجو جو قوم نے نہانا مجوزہ مانگا اسد تعالے نے ایک ناقہ پیار سے
 پیدا کیا انھوں نے اس کے پاؤں کاٹ ڈالے ایک ایسی چنگھاڑ اُٹتی جس نے اونکو کانٹوں کی ہر ذرا
 کی طرح کر دیا یہ بعد اس عذاب کے جازمین آئے تھا ان یس کی عمر چوٹی تیرہ ابراہیم
 علیہ السلام سے پہلے نوح سے بیچھے تھے تو جبکہ انکا نام قرآن شریف میں آیا ہی ابراہیم
 علیہ السلام جب آدم علیہ السلام کو تین ہزار تین سو تیس برس گزرے طوفان کو ایک ہزار
 اٹھاسی سال ہوئے تو یہ پیدا ہوئے سنہ تین ہزار تین سو نوواٹھ، حسین بادشاہت نے ان کو
 اگلین ڈال دیا قریہ دن انھیں کے وقت میں تھا انکے باپ بت تراش تھے بہت نصیحت کی
 نہانا ہمارے مغفرت کی دس لاکھ حکم ہوا کافر کے لئے دعا کر دیا ایک سو پچتر برس جیئے انکے عقیقہ
 کو دین تین یہ نام سُر بانی ہی اسکے معنی باپ مہربان تھے پہلے ان کے بال سفید ہوئے
 انکو ابوالانبیاء تاج الاصفیاء آدم ثالث کہتے ہیں بعد آدم کے کعبہ کو انھیں نے بنا یا پھر عاتقہ
 نے پھر حرم نے پھر قریش نے پھر ابن الزبیر نے پھر حجاج نے پھر سلطان مراد نے جواب چور
 ہی لکے پاؤں کے نیچے کا پھر تک باقی ہو سکے تو عالم پر ہم کتہ میری اس تھر کے کسی ہی کی کوئی مثال دنیا میں نہ ہو
 نہیں ہے مگر بعض آثار ماتم الانبیاء حال میں دو خط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ملے ہیں جنکی
 نقل مکس سے لی گئی ہی تیرے پاس بھی موجود ہیں ولید محمد مجری مشانی قرآن وحدیث
 ہی جو قیامت تک واسطے عمل اور عرض کرنے اقوال و افعال صحت کے اور حدیث
 حق و باطل کے باقی رہیگی ابراہیم علیہ السلام نے خدا کے حکم سے اپنے بڑے بیٹے اسمعیل کو
 فتن کرنا چاہا تھا خدا نے بد لای بھی بکریا لیا انکو چکا دوست خاص بندہ اپنا پایا اچھا نام
 قرآن شریف میں اکثر تذکرہ آیا ہی اسمعیل علیہ السلام یہ ملک شام میں پیدا ہوئے چودہ سو
 پہلے بنا رکھہ سے اسی سال انکے باپ نے اپنا ختنہ کیا یہ بھیجے گئے تھے طر فدا اپنے مائیں
 بنکو ہرم کہتے ہیں انکے نام کا ترجمہ مطیع اللہ ہی انکی قبر درمیان منیہ و حجر کے ہی لگیو
 سینتیس برس جبے ہمارے حضرت انھیں کی اولاد مبارک میں ہیں ہاجر انکی ماں تھیں

پادشاہ نے سارا کو دی حقین چھبیا سی برس کی عمر ابراہیم علیہ السلام کی بھی جب یہ پیدا ہوا
 انکو قرآن میں حیا وعدے کا اور رسول نبی کہا ہی گھر والوں کو نماز و زکوٰۃ کا حکم کرنے اچھا نام
 قرآن شریف میں بار و جگہ آیا ہی اسحق علیہ السلام کے باپ سو برس کے تھے جب یہ پیدا
 ہوئے آدم کو تین ہزار چار سو تیس برس اور سو وقت تک گزرے تھے ساری عمر شام میں رہے
 ایک سو اسی برس جبے باپ کے پاس دفن ہوئے اچھا نام قرآن شریف میں ستر و جگہ آیا ہے
 یعقوب علیہ السلام اسحق ساتھ برس کے تھے جب یہ متولد ہوئے ایک سو سینتالیس سال کی
 عمر دینی اچھا نام قرآن شریف میں سولہ جگہ آیا ہی ابراہیم علیہ السلام اور یعقوب علیہ السلام
 اپنی اولاد کو وصیت کی یا یہی ان اسماء صلی علیہم السلام علیہم السلام علیہم السلام
 ان کے بیٹوں نے کہا عبد اللہ والہ ابائک ابراہیم واسمعیل واسحق النبا واحدا
 وخص له مسلمون یہ سب سلمان تھے ولد احمد لوط علیہ السلام بختیہ میں ابراہیم علیہ السلام
 کے اہل مدوم کے رسول تھے وہ لوگ کفر و فاحشہ میں مبتلا رہتے لوٹے انہی کرتے جب
 سمجھانے پر سیدھے سیدھے نوئے فرشتوں نے اگر باخچون گانوں کو اولت مارا جو گانوں سے
 باہر تھا اور پھر پھر سے وہ یوں ماریا عذاب صبح کی وقت ہوا ہر پھر پھر نام ایک ایک لکھا تھا
 اچھا نام قرآن شریف میں ستائیس جگہ آیا ہی ایوب علیہ السلام یہ اصل میں دینی میں برس
 بالدار تھے اچھا اسمان لیا گیا محتاج ہو گئے کان عبادت و شکر کو ترک کیا پھر خدا نام کی جیاری
 ہوئی کیزت پڑ گئے صبر بھڑا آخر کو اچھے ہو گئے اچھا نام کتاب اللہ میں چار جگہ آیا ہی قرآن
 فرمایا ہم نے پایا او سکو صابر کیا اچھا بندہ ہی رجوع کرنے والا اچھا صبر یعقوب علیہ السلام کا
 گریہ مشہور ہی بعض کے نزدیک زمانہ یعقوب میں تھے تتر برس جبے ذوالکفل ایک بیٹے
 بعد کے پیغمبر ہوئے یوسف علیہ السلام اٹھارہ برس کے تھے جب باپ سے جدا ہوئے
 اکیس برس چار برس پھر مصر میں سترہ برس کی عمر سے وقت وفات پر چھپن برس
 کے تھے ایک سو دس برس جیئے دوسوا کا دین سال کے بعد مولد ابراہیم علیہ السلام سے پیدا

ہوئے تھے موسیٰ علیہ السلام پہلے وفات پائی انکا قصہ حسن القصص ہی زینا کا عشق
 انہی حالت کفر میں تھا اسلئے عشق خصال کفر میں ٹھہرایہ لفظ قرآن شریف وحدہ یحییج
 میں کسی جگہ نہیں آیا ہی یہ مصر میں کیے تھے کم واسون پر پھر زینا کے مکر سے قید ہوئی
 ۵۰۰ سال ۱۴۰ برس تک قید میں رہے جب رہائی ہوئی وزیر مصر جوئے اٹھکا نام فرقان حبیب
 ستائیس جگہ آیا ہی اصحاب کہف یہ روم کے رہنے والے تھے پادشاہ کا فرستہ جاگے
 ایک غار میں جا چھپے اب تک خواب راحت میں ہیں ایک بار جگے تھے آدم علیہ
 السلام سے چند ہزار و چھتیس سال بعد پھر سو گئے رات آدھے اٹھواں کتا ہی
 یہ ایک عجب نشانی ہیں خدا کی انکا قصہ قرآن میں آیا ہی سورج نکلنے ڈوبنے وقت اکی طرف
 کتر آکر جاتا ہی شعیب علیہ السلام یہ ابراہیم کی اولاد یا اوپر ایمان لانے والوں کی اولاد
 سے ہیں اول ایکہ والوں کی طرف بھیجے گئے تھے وہ آگ برسنے سے ہلاک ہوئے پھر دین
 کے رسول بنی وہ زلزلہ سے مٹے انکو خطیب الانبیاء کہتے ہیں تین مائے ناپ تول میں کی
 کرتے تھے انکا کتنا نہیں سنتے انکو دھکاتے ڈرتے اٹھکا نام قرآن مجید میں گیا وہ جگہ آیا ہی
 موسیٰ علیہ السلام آدم کے اترنے سے تین ہزار سات سو اڑھتالیس سال بعد مصر میں پیدا
 ہوئے او وقت طوفان کو یکہزار و چہ سو چہتیس برس یا پانسو ساٹھ برس گزرے تھے
 اور ابراہیم علیہ السلام کو چار سو چہتیس سال ہوئے تھے منوچک کا زمانہ تھا جب مصر سے نکلے
 اتنی برس کے تھے چہتیس برس جنگل میں ہے ایک سو بیس برس بیٹے قوم فرعون نیل میں رہ گئے
 ایکہزار چار سو پچاسی برس پہلے عیسیٰ سے تھے بعض نے اور سنہ بتائے ہیں اٹھکا قصہ کتا
 اسد میں مفصل لکھا ہی اٹھکا نام کلام الدین ایک سو تیس جگہ آیا ہے ہارون علیہ السلام کا
 نام انیس جگہ موسیٰ علیہ السلام کو کتاب توراہ لکھی گئی تھیں پر ہاتھ سے خدا کے ملی تھی
 ہارون انکے بڑے بھائی انکے وزیر نبوت تھے دو فوکا ذکر قرآن شریف میں آیا ہی یوشع
 یہ اولاد میں یوسف علیہ السلام کے ہیں خلیفہ تھے موسیٰ علیہ السلام کے تین برس تین برس

ایک سو برس برس بنے تیس کا نام قرآن مجید میں دو جگہ آیا ہے ذی الکفل کا بھی دو جگہ
 عزیر کا ایک جگہ شمویل کو پیغمبر بنایا ہی وفات موسیٰ علیہ السلام سے ایک چار سو
 ترانوے سال گزرے باؤن برس جے داؤ و علیہ السلام یہ یعقوب علیہ السلام کی باولادین
 تھے بڑے بہادر تھے چار ہزار تین سو پچیس برس بعد آدم کے پیدا ہوئے موسیٰ علیہ السلام
 پانچ پچیس برس بعد انتقال کیا انکے وقت میں فرسیاب حاکم فارس تھا ستر برس جے
 اکو خدائے خلیفہ فرمایا ہے صاحب قوت کہا ہی پرندے و پھاڑ انکے ساتھ بھیج کر دے
 تو انکے ہاتھ میں موم ہو جاتا دوسرے زرہ بنائے زبور انکی کتاب کا نام ہی انکے حمد میں
 بعض بنی اسرائیل مسخ ہو گئے بند بگئے مگر نسل داؤنکی چلی یہ عذاب سات پر ہوا کہ زبور پر
 عمل کرنا چھوڑ دیا آسمان نام کتاب اللہ میں سوا جگہ آیا ہی اعمال الیٰ حاوۃ شکرت و قلیل صحت
 عبادی اللہ کو دھنیں کے قسی میں ہے سلیمان علیہ السلام بیٹے ہین داؤد کے
 چار ہزار تین سو اگانے برس بعد آدم سے پیدا ہوئے بارہ برس کے تھے جب خلیفہ ہوئے
 جیسے حکومت و دولت و مملکت انکو کی کسیکو پھر ویسی نمل بیت القدس انکی مسجد کا نام ہی
 سات برس میں بنائی گئی تیس گز کی اونچی ساٹھ گز کی لمبی بیس گز کی چوڑی تھی پانسون گز کی
 دوسرے الگ باہر بنائی تھی آتیس گز کی لمبائی کا آٹھ گز کی اونچائی قرآن سے ثابت ہی باون ہزار
 چاکیس برس بادشاہی کی سال وفات میں اختلاف ہی پانسون پچتر برس بعد وفات موسیٰ
 کے انتقال کیا آدم علیہ السلام کو چار ہزار چار سو تتر برس گزرے تھے انکی نسل میں نہ پڑ
 بادشاہ ہوئے دو سو اٹھ سو سال تک سلطنت ہی سب میں پیچھے خر قیاقے بڑے نیک
 تھے مین برس کے تھے کہ حاکم ہوئے اوتیس سال کمرانی کی پندرہ برس پہلے مرنے سے انکی عمر
 ہر پچو تھی خدائے انکی عمر زیادہ کی انکے وقت کے پیغمبر نے یہ خبر دی موسیٰ علیہ السلام سے
 آٹھ سو ساٹھ سال بعد وفات پائی آسمان نام کتاب اللہ میں سترہ جگہ آیا ہی قرآن شریف میں
 صرف تیس پیغمبروں کا ذکر ہے لقمان دھنہ بود و القرآن کی نبوت میں اختلاف ہی قرآن

ملعون کا نام چتر جگہ اور قارون کا نام چار جگہ آیا ہی تو والقرنین کا نام اسکندر ہی
 یہ زمانہ اب جبریم علیہ السلام میں تھے کسی نے یہ بھی کہا ہی کہ فریہ ون یہی ہین ابن عباس نے کہا
 انکی قوم غیر تھی سدا جوج و ماجوج انھیں نے بنایا ہی قرآن میں انکا قصہ آیا ہی جسے اولوالعزم
 صلح آدمی تھے نہ لے انکو اپنا بندہ کہا ہی سچ ہی بندگی سے بڑو کر کوئی مرتبہ نہیں مگر جب
 بندے سے پوری بندگی ادا ہو ورنہ پھر سراسر شرمندگی سرا لگندی ہی یونس بن ماری علیہ السلام
 انکا نام قرآن شریف میں چہ جگہ آیا ہی اتنی انکی مان کا نام ہی اتوا انکی اور مسیح علیہ السلام کے
 کوئی نبی مان کے نام سے مشہور نہیں ہوا اتوسی علیہ السلام سے آٹھ سو پندرہ برس بعد مبعوث
 ہوئے موصی کے پاس یحییٰ ایک گائون ہی وہ ان کے نبی تھے لاکھ یا کچھ اور پر لاکھ کی تھی
 تھی قوم نے انکی بات نہ سنی انھوں نے وعدہ عذاب کا کیا عذاب آیا پیغمبر کو سچا کرنے کے
 لئے مگر بے اذن وعدہ کیا تھا اسلئے قوم کی توبہ پر وہ عذاب کا گون کی چھت تک گرا دیا گیا
 یہ رفق عذاب لفظ اسی قوم سے ہوا نہ کسی دوسری امت سے انکا قصہ قرآن میں مفصل آیا ہے
 انکو ذالنون بھی کہتے ہین اسلئے کہ ٹھٹھل ٹھٹھل گئے تھے جب دعا کی جان بھی یہ دعا عجب چیز ہی
 اب بھی جو کوئی اسکو پڑھے ہر بلا سے نجات پائے اسی طرح قرآن و حدیث و دونوں میں آیا ہی
 یہ عذاب دہوین کا تھا مگر موقوف رہا انکو قرآن میں رسول فرمایا ہے جہاں جنت بھی کہا ہے
 الیاس علیہ السلام انکی قوم بت پوجتی تھی جب بت کیا تو انکو جھٹلایا قرآن میں فرمایا یہ
 رسولون میں سے ہین انکا نام کتاب اللہ میں تین جگہ آیا ہی ذکر یا حضرت سلیمان کی اولاد میں
 نبی تھے پیشہ دروگری کا کرتے مریم کے ہی کنیل بنے بھی علیہ السلام انکے بیٹے ہین برہنچے
 میں پیدا ہوئے پانچ ہزار پانچ سو اسی برس بعد ہبوط آدم کے عیسیٰ علیہ السلام سے چہ بیٹے
 پڑے تھے یہی سال تولد مسیح کا بھی ہی ہر دوس ہاوشاہ نے انکو قیام کر ڈالا کر کیا کو مریم سے
 منہم کیا وہ ایک درخت کے اندر جا چھپے او سکھو چہ ڈالا کر کیا کے دو ٹکڑے ہو گئے سوئیں
 کی عمر تھی تین برس پہلے روم مسیح سے مارے گئے ایک فاحشہ عورت کی خاطر سے انکا سر

کاٹ کر بطور تحفہ روبرو پادشاہ وقت کے حسب فرمائش لو سکے بھیجا گیا نصاریٰ انکو تو
 کہتے ہیں ذکر کیا اور بھی کا نام قرآن شریف میں سات جگہ آیا ہے عیسیٰ بن مریم علیہ السلام
 انکی ولادت کا قصہ قرآن میں آیا ہے یہ روح کلمہ بندہ نبی۔ رسول اللہ کے جن جملہات کو پیدا
 ہوئے گو دین مان کے ہوئے انجیل انکی کتاب کا نام ہی جب تیس برس کے ہوئے وحی آئے مکی
 بارہ آدمی ایمان لائے جنگل حواری کہتے ہیں سند پانچواں چودہ سو سترو میں ہو ط آدم سے آسمان
 پر اٹھائے گئے آخر زمانہ میں پھر اور تریگے بیاہ کرے گی دین اسلام کو رواج دینگے انکا
 نام و ترقی قیامت کے دن کی نشانی ہی جب اٹھائے گئے تو تینتیس برس کے تھے پھر انکے تیس
 برس رہیں گے تیسویں کی عمر پائیں گے توی پانا انکا واقعہ سے یہود کے بے سند ہی انکی است
 متر فرقہ ہو گئی ہی نصاریٰ نے انکو ایک خدا سمجھا ہی مکن یہ بتایا جن خدا کے نہ خدا جن مذہب
 خدا کے انکا نام قرآن شریف میں تیس جگہ انکی کتاب نام چوبیس جگہ آیا ہے قائل کا آدم کو خدا نے بے مان باپ کے
 پیدا کیا حرا کو بے مان کے بنایا عیسیٰ کو بے اپن ظاہر کیا باقی سب نبی آدم کو مان باپ سے نکالا
 یہ چار قسم ہوئے اللہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہی اس تیر چوبیس صدی میں مسیح نے روہلام
 میں بہت کچھ تحریر تیری کی لکن آخر کو ہار گئے انکا است مسیح اودانی انہوں نے برای نام ہی اصل میں
 سکے سب یا اکثر حکیم وضع دہری مذہب ہیں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 یہ آخر رسل اول انبیا زین پانچویں تالیس برس بعد رفع مسیح علیہ السلام کے مکہ منظر میں
 پیدا ہوئے دن اتوار کے دسویں بیچ الاول کو چالیس برس کے عمر میں سایہ دنیا کے مغیر
 ہوئے دس برس کو فطیمہ میں دس برس پھر مدینہ منورہ میں چار برس تیرہ برس دیان گندہ تریٹھ
 برس کی عمر ہوئے انکی اکثر عمر میں ایک لاکھ چوبیس ہزار آدمی یا زیادہ اس سے مسلمان ہو گئے
 تھے دین اسلام ہفت اقلیم میں پھیل گیا تاریخ اسلام انکی ہجرت سے لکھی گئی ہے قمری حساب
 انکا نام مبارک قرآن شریف میں پانچ جگہ آیا ہے انجیل میں فارقلیط نام ہی جسکا ترجمہ احمد
 کتاب اللہ میں انکی زبان اور بات کی قسم کھائی ہی حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام کے

جسے اعلیٰ حقے درمیان ہبوط آدم علیہ السلام اور انکے مولد کے چھ ہزار تین سو اکان
 برس سات مہینے چوتھے بین آخر سال حال یعنی ستہ ہجری تک سات ہزار چہ سو اکان
 برس ہفت ماہ ہوئے **ف** سورخین اہل کتاب و ختمین وغیرہم میں بابت تاریخ ہبوط
 آدم و عمر دنیا بہت بڑا اختلاف ہی اور کیوں نہ ہو کہ قرآن میں فرمایا ہی کہ اسل مسکے پہلے
 جو بہت سے قرن گزرے ہیں وہ اللہ ہی کو معلوم ہیں جو بات نزدیک سے اللہ کے
 نہیں ہی اور میں بڑا اختلاف رہتا ہی ہم کیا اور ہمارا علم کیا ساری دنیا کا علم ہم نہیں
 بھی شامل ہیں سائنس اور اسکے علم کے ایسا ہی جیسے جیڑیا یا بیانی میں چونچ ڈالکر نکالے تو اس پر
 اتنا پانی لگے گا یہ بات کہ آدم کے اوتہ نے سے اب تک اتنا زمانہ ہوا اور دنیا کی عمر سات ہزار
 برس ہی قول ہبوط کا ہی اسلام میں اسکی کچھ اصل نہیں حدیث و قرآن میں نہ تاریخ ہبوط
 آدم بتائی ہی نہ عمر دنیا کی دنیا عبارت ہی خلق آسمان و زمین سے آسکوں شبہ بہت بہت
 ہوئی اگرچہ عدد صحیح معلوم نہیں آدم سے اب تک کتنا زمانہ گزرا اسکی بھی ٹھیک ٹھکانا پتا
 نہیں چلتا یہ جوق ماہر ملت و امت نے بمقدارہ ایام دنیا کسی نے و ن کسی نے جگ بتایا ہی
 یہ سب ابکا وہم و خیال ہی لاکھوں کر ڈرون پدمون سنگھوں سے زیادہ شمار سالوں کا
 بیان کرتے ہیں حالانکہ یہ علم خالق کے علم سے خارج ہی سوای خالق کے کوئی اوسکو نہیں
 جان سکتا ہم کون ہیں ترکون ہو جو اسمیں غور کریں ہمیں تو نجات کے لئے اسیقہ رکائی
 کہ صانع عالم کا اقرار کریں آپکو بنا کر ناچیز مخلوق باطل اوسکو خالق معبود برحق سمجھیں دنیا کو
 غانی آخرت کو باقی جانیں سوای پیغمبروں کے دوسرے کی بات کی سند نہ مانیں جتنا سنا
 دنیا میں ہی اوسکی بنیاد یہی ہی کہ جتنے آدمی اوتنی عقل تہ آدمی اپنی عقل پر چلتا ہی نقل کو
 سمین ہنا اگر اس نقل کو جو درحقیقت جمل محض ہی طاق میں رکھکر سب سب پیغمبروں کی
 بات پر اتنا ق کر لیں ایک بات بولیں تو ابھی سارا جھگڑا اچکا جاتا ہی لکن یہ ہرگز نہ
 اسلئے کہ انیس سادھمن ہر دم پیچھے لگے ہی حسد اکو دوزخ کا بھڑا منظور ہو چکا ہی گر نہ ہوں

تو دو بیخ خالی رہے جو نیک نون تو بہشت کی آبادی کی طرح ہو قیامت کے دن
 یہ جگہ لڑکچہ بن جائے گا اس لڑائی بھڑائی کا نیا و بھولی ہو جائے گا وہ دن بھی اب نزدیک
 آگیا ہے گو تاریخ آمد معلوم نہیں ہو سکتی ہے **ف** انھیں علیہ السلام کے بیٹوں نے دوبارہ
 ملوفان کے خون سے ایک بڑا محل اونچا بنایا تھا جس کا آسمان سے لگتا تھا بشرطِ برج اور
 رکے تھے ہر بیچ میں ایک بڑے شخص کو محل کے لیے بٹھایا تھا اللہ تعالیٰ نے اس حرکت کو
 ناپ نہ کیا وہ محل گر پڑا اور اسکے گرنے کی گڑبڑ میں ایسی گھبراہٹ ہوئی کہ سب کی بولیاں
 بگڑ گئیں ایک کی بولی دوسرے کی بولی سے نیلی اسکو قبل بلبل اللہ کہتے ہیں
 عاید نام نے انکے ساتھ اس گھر بنانے میں موافقت نہیں کی تھی وہ اللہ تعالیٰ کی اطاقت
 میں تھے اور کئی زبان عبرانی باقی رہ گئی پھر سام کی اولاد عراق و فارس میں بنیابی ہند کی
 سرحد تک حام کی اولاد جنوب میں مصر تک آ رہی یافت کی اولاد بحر خزر سے چین
 آباد ہوئی یہ شعبی ہر سہ فرزند نوح کے اسی قبل اللہ کے زمانہ سے ہوئے سب پتر فکا
 انکی اولاد کی ہو گئیں **ف** ابراہیم علیہ السلام آخر زمانہ یو داس میں تھے جس کا نام
 ضحاک بھی ہے وہ زمانہ اول ملک فریدون کا تھا سترہ تین ہزار چار سو تینیس میں جائے
 کعبہ کو بنایا اسی سال میں سحی پیدا ہوئے اسمعیل اپنے چودہ برس بڑے تھے ذبیح ہی ہیں
 یہ وہاں سحی کو ذبیح بناتے ہیں یہ ٹھیک نہیں پھر قریش نے کعبہ کو ڈاکر نہ پستیس میں
 مولد نبوی سے دوبارہ تعمیر کیا **نکات** ۱۔ جتنے نبی رسول خدا کی طرف سے آدم سے لیکر
 اس دم تک آئے خواہ کسی نے اونکو مانا یا نہ مانا وہ سب یہی کہتے رہے کہ خدا ایک ہی اور کو
 رب سمجھو اور سیکو پوجو پڑی عادت چھوڑو نیک فعلت بر تو خدا کے سوا جتنی مخلوق ہے حیوان
 ہو یا جامد یا نبات وہ لائق پوجا کے نہیں بعض امتوں نے کم یا بیش مانا اکثر نے نہ مانا ہے
 ورنہ ہی گئی میان و مان دونو جگہ اچھے ہے سکاروں پر صریح طرح کا عذاب آ یا نوح علیہ السلام
 کی امت پانی سے مٹی تیار است بت پوجتی تھی جو علیہ السلام کی امت عباد نام بھی بت پوجتی

محی اور نیرج کا عذاب آیا سید برباد ہو گئی قتل علیہ السلام کی امت ہو سکا نام نہ ہو تھا ایک صبیحہ
 ہلاک کر دی گئی تو ط علیہ السلام کی قوم پر پھر رست اسکو قذف کہتے ہیں بستی ان کو
 اسکو موت نکات کہتے ہیں تو نس علیہ السلام کی امت پر وہی کا عذاب آیا تھا لکن انکی توبہ
 کرنے سے سجدے میں گرے تھے اور ٹھہ گیا مدین و شے قوم شعیب علیہ السلام آگ برتنے زلزلہ
 ہونے سے تباہ ہو گئی امت موسیٰ علیہ السلام میں سے فرعون والے دریا میں ڈوب کر مر گئے
 بنی اسرائیل پر طح طح کا عذاب آیا بندہ سور گئے اسکو مسخ کہتے ہیں قارون زمین میں
 اسکو خسف کہتے ہیں یہ گیارہ قسم کا عذاب ہی جو اگلی امتوں پر آیا ہے بغیر نے اپنی امت کو
 اگلی امت کا عذاب یاد دلا کر ڈرایا مگر کون سنتا ہی اس امت آخر پر جو ملت اسلام کھلاتی ہی
 اوسط طح کا عذاب نبعیہ نہیں آیا اور نہ آویگا حدیث ابی امامہ میں مرفوعاً آیا ہی یہ امت میری
 امت مرحومہ ہی اسپر آخر میں کچھ عذاب نہوگا عذاب اسکا دنیا میں فتنے و زلزلے و قتل
 ہیں رواہ ابو داؤد دوسری روایتوں میں ہونا قذف و خسف و مسح کا اس امت کی بعض
 قوم نہیں نزدیک زمان قیامت کے آیا ہے اور کثرت زلزلہ کو علامت قیامت
 ٹھہرایا ہی جس طرح اور بہت سی علامتیں یاد کی ہیں آس تیرہویں صدی میں بہت اندک قریب
 کے پائے گئے خصوصاً اس سال اخیر میں جسپر یہ صدی ختم ہوئے بہت لوگوں نے آنکھوں
 کا ٹون سے دیکھے سنے لکن گمراہ لوگ اب تک اس کے منکر ہیں جو علامت ارضی و سماوی ظاہر
 ہوتی ہی اور جانتے ہیں کہ یہ بات اسلام میں آئی ہی اور پھر منکر کرتے ہیں جبب اسکا کبھی م
 سے کبھی راہی ماوتی سے نکال کر شہرست دیتے ہیں اسطر کا سخن ان اگلے زمانے میں کسی طرح نہ
 کسی دین والے سے گواہ کو مفسد یا باطل کے نزدیک جس طرح آج کل کھلم کھلا ہو رہا ہی انا اللہ
 ربنا تعلق متعلق ہمام اسی توفیق پر آج برسر رہ خوب بر ملا ٹھہرا
 قربان بیان صدق ترجمان قرآن عظیم کے جسے پہلے سے ہکویہ خبر دی ہی کہ ان لوگوں نے
 اپنے دین کو لہو و لعب ٹھہرایا ہی اور اپنی ہوا کو معبود بنایا صدقے خاتم الانبیاء کے جس نے

بدخلق سے تاواضل ہوئے بہشت و دوزخ کے سب حال کلی و جزئی پر کھوسطلع فرمادیا خدا
 علماء و میندار اس است پر بخون نے ہر خبر کا مصداق گذشتہ ہوا حال یہ استقبال کے بقصد
 علامت یا تاریخ یا وقت بتادیا حال و آئندہ کے لئے رستہ مصداق کا دکھا دیا جب کوئی
 حادثہ زمینی یا آسمانی ہو تا ہی ٹھٹھ مصداق اور سکاحدیت یا آثار میں بخوبی متاہی مگر اور شخص کو
 جو علم قرآن و سنت کو پڑتا ہی نہ اور کو جو قانون رائے آئین اجتہاد و دشامین بھینسا ہوا ہی
نکتہ جس طرح ہر امت اپنے پیغمبر کو پیغمبر جانتی ہی مثلاً یسوع و موسیٰ علیہ السلام کو
 دوسرے اہم دوسرے انبیاء کو سیطیح مسلمانوں کے پیغمبر خاتم الانبیاء و میں جن دلیلوں سے اگلی
 استون نے اور کو پیغمبر بھجھا وہی دلیلیں بعینہ یا مثل اور کے جوت نبی آخر الزمان کی بھی تصدیق
 کرتے ہیں پھر انکا استدلال اسے انکا رزی ہٹ دھرمی ہی اسلام کے اصول آخر و پہلی
 جو زمانہ آدم سے لیکر اس دم تک برابر سب پیغمبروں کی زبان سے نفل ہوتی چلی آئی جسکو ہم
 دھوکا ہو وہ بھلائی توحید کی برائی شرک کفر کی خصوصیت عبادت کے واسطے ایک رب کی
 کتب آسمانی سے اب بھی معلوم کر سکتا ہی اگرچہ تورات انجیل و غیرہ میں ہر طرح کی دخل دی چکی
 آئینہ کے لیے ہوتی رہتی ہی مگر ثبات توحید و اسلام اب بھی ان کتابوں سے بخوبی
 ممکن ہی رہا صہ جان کہ دوت بازوین خرابہ جاتی است و ہر فرد عبادت و رسالت
 سوچ کوئی پیغمبر آیا اور کو جیسا حکم ہوا وہ اس نے اپنی امت کو پہونچایا خدا نے ہر زمانے میں
 استعداد و لیاقت ہر امت کی دیکھ کر نرم گرم حکم دیئے توحید کی عنق انجیل کی نرمی دیکھو جیسا
 دین اسلام آیا ساری اگلی پہلی خبریوں کا گلدستہ بنا جو تفصیل میں نیا و آخرت کی شہیح حق
 و باطل کی نقتہ احوال دنیا و احوال عقبی کی اس امت میں جو آخر اہم ہی واسطے اتمام حجت کے
 بیان کی گئی وہ کسی کتاب سابق میں تھی جو کمالات ظاہر و باطن اس امت کے رسول میں متجسّم
 ہوئے وہ کسی رسول کو مرمت نہوئے جیسے خبر آئندہ کی خدا و انہی آخر زمان سے دی ہوئی
 نبی نے مذی ہر خبر کا اثر اپنے وقت پر ظاہر ہوا اور جو تا رہتا ہی یہاں تک کہ اس امت میں

قیامت تک جو فتنہ پڑا یا چھوٹا ہونے والا ہی اودھ کو سپنے وار بتا دیا اس سے بڑھ کر اور کون
 صدق ہو گا یہ ممکن جو آج حکومت دنیا کرتے ہیں یہ بخوبی کاہن رمال و جبرم جو غیب کی
 باتیں بتا بنا کر پھیلا رہے ہیں تھملا بناؤ تو کوئی ایک بات بھی انکی لاکھ باتوں میں سے بھی
 انکو اتنی خبر بھی تو نہیں کہ کل انکے گھر میں چوری ہوگی یا ڈاکہ پڑے گا یا عافیت رہے گی
 یا یہ بیمار ہو جائیگے یا فلا نے دن فلاں سفر میں یا فلاں شہر میں مرے گی یا اس سال پانی
 برسے گا یا نہیں مان کے پیٹ میں نہ ہی یا مادہ پھر آئندہ کی بات یہ بچا رسے کیا جانے
 لیکن بات یہ ہی کہ چندین شکوہ باز برای اکل تسلا نون میں اور انہیں اتنا فرق ہی کہ مسئلہ
 بھوٹ بولکر دین چھوڑ کر معاش پیدا انہیں کرتے تھی بیشی رزق کی طرف سے خدا کی
 جانتے ہیں تقدیر پر شا کر میں تدبیر کو تابع تقدیر سمجھتے ہیں یہ لوگ مسکر تقدیر ہو کر
 زمین آسمان کے قلابے ملا تھے ہیں جو کام بنگیا اودھ کو اپنی عقل کی تیزی سمجھے جو نہ بنا اودھ
 خصل تدبیر خیال کیا بار بار اودھ کے درپے رہے اس امت کی قدر یہ اور یہ ایک چیز ہیں
 اچھل استین بھی اس قسم کی تھیں لیکن اوپر بلا لگتی انہر بلا کا نہ آنا جو جہ خاتم رسل صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم بلا ہو گیا موندھل گیا جو چاہیں سو بکین ہاتھ بڑھ گیا جو چاہیں سو کرین بی مانگو
 جو چاہیں سمجھا دیں جا ہوں کو جس رستی پر چاہیں لگا دیں مال کی لالچ حکومت کی طرح نے
 ایک جہان کو دین سے بے دین کر دیا ہی اس دنیا کا برا ہو سب دنیا والے دیکھتے ہیں
 کہ وصف بشریت میں پیدا ہونے سے مرے تک سب آدمی کیساں ہیں قالم کا تغیر بھی
 ہر دم شہود ہی اختلاف حالات بنی آدم بھی ہر قوم و ملت میں موجود ہی مگر ایک امر
 یقینی ہی آدم کے زمانے سے اس دم تک جتنے پادشاہ ہوئے خواہ ایک حصہ زمین کے
 حاکم تھے یا ہفت تاقیم کے مالک خواہ اوغون نے خدا کی کا دعویٰ کیا یا بندگی کا یا مالیا
 عادل تھے یا ظالم بڑی عمر پائی یا تھوڑی یا اولاد تھے یا بے بنیاد سارے جہان کا حاکم
 کرنا چاہتے تھے یا ایک گھر یا شہر یا کشور یا مکان کا آخر سب کے سب ایسے رست گئے کہ

اب او کی ہنسک جی شین آئی حالانکہ مرد قوت و قدرت و دولت و حکومت او کی
لوگ اس زمانے کی نسبت صد چند بلکہ ہزار چند تھی پھر ان پچھلے آدمیوں کی یہ طرح کیونکر
سہج ہو سکتی ہے کہ ہم ساری دنیا کو ایک سستہ پر لگا دیجئے سب کو اپنا ہم سفر بنائے
بھلا کسی تاریخ سے یہ بات ثابت تو کر دو کہ آدم سے لیکر اب تک کبھی ہایا کسی ہمدرد
یا زمان حکومت میں ہوا ہے کہ سب لوگ دھڑی ہو گئے ہوں بلکہ جو بات مانجے و تجربے
پانی گئی مسد وقت اسکا امتحان ہو سکتا ہے وہ یہ ہے کہ جس امت نے خلاف اپنے پیغمبر کا
کیا وہ ہلاک ہو گئے جس حکم نے ظلم کیا اسکا گھر ایک نہ ایک دن ادھر گیا بان عادتہ اللہ
اس طرح جاری ہے کہ جس طرح ساری خلق ہدایت پر نہیں ہی اس طرح سب کے سب گمراہ
شین ہوئے ایک گروہ اگر دولت و حکومت کو اپنا ایمان کر لیتا ہے تو غور سے بہت
ایسے بھی موجود رہتے ہیں جو ابھر کو پھر اور حکومت کو محکوم سے بدتر سمجھتے ہیں لاکھوں
تسائی مال ملک میں مر گئے محنت کرتے کرتے مر گئے کوٹھی یا قصبہ شائی دو چار فسر ہوئے
حکمرانی میسر نہ ہوئی سیکڑوں ایسے دیکھے کہ بے طلب و سنی پھر پڑ کر او کو امیر و تو انگر
بنادیا گیا بہت ایسے پائے مضمون نے پادشاہ ہو کر سلطنت پر لات ماری باقی کو فانی پر
اختیار کیا جب تم بنی آدم میں ٹوک و امرا کو گنڈے مٹی جبر پاؤ گے غریب لوگ گھر بھر کے
دھیر گے میر حیب دو نو کے حال میں غور کرو گے زمین آسمان کا فرق پاؤ گے باوجود کہ
مٹتے ہیں حالات کے عجب پر وہ غفلت ان مساکین بن مساکین پر پڑا ہوا ہے سو پاس
یا سو دو سو روپیہ کے معاش کے لیے یا چند یا ہوں میں لال بھکڑ بننے کے واسطے ایمان بچنا
پھر تا ہی منکر کو معروف و معروف کو منکر ٹھہرا کر ہر کسی سے طرائی بھرائی کالی گفستہ
کھنپ ہوتی ہے لاحول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم نکات حدیث مرفوعہ میں
آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مقادیر خلق کو پہلے
پیدا کرتے آسمانوں زمین سے پچاس برس اور تھا عرش اسکا پانی پر اسکو مسلم نے

ابن عمرو سے روایت کیا ہے قرآن شریف میں ہی کہ اللہ تعالیٰ کا ہر دن ہزار
ہزار برس کے برابر ہے دوسری آیت سے معلوم ہوا کہ دنیا کے کاروبار پچاس
ہزار برس کی مدت میں خدا کی طرف چڑھتے رہتے ہیں قیامت کا دن بھی پچاس ہزار برس کا
ہو گا اس سے یہ بات نکلی کہ بد خلق یعنی ابتداء آفرینش آسمان و زمین سے مافاء عالم
مرت پچاس ہزار برس کے ہے پچاس ہزار برس پہلے اس آفرینش سے تقدیرت
حخلق کو لوح محفوظ میں لکھ رکھا تھا اسی کے موافق جب آسمان و زمین پیدا کی گئی تو
وہ سو وقت سے تانچہ نمودر سب کام اپنے اپنے وقت پر ظاہر ہوتے رہتے ہیں اس سے
زیادہ جو کوئی مدت اس عالم کی بیان کرے وہ لائق اعتبار نہیں بعض اہم نے لاکھوں
کروڑوں برس خلق عالم کی بتائے اسکی سند کیا بعض نے عالم کو قدیم کہہ دیا اسکی
دلیل کیا عالم متغیر ہی ہر متغیر حادث ہوتا ہی پس عالم حادث ٹھہرا قدیم نہوا اگر قدیم ہوتا
تو تغیر کو وہیں دخل نہوتا پھر اس تغیر کا حال جو حدیث سے ثابت ہوتا ہی وہ یہ ہی کہ
ایک تغیر تو ہر صدی پر ہوتا ہی اوس تغیر کی اصلاح و درستی کے لیے اس امت اسلامیہ
میں ہر صدی کے سرے پر ایک مجدد آتا ہی جو امور منحلہ دین کو نئے سرے سے نئے بناتا
یہ مجدد عام ہی اس بات سے کہ زمرہ اہل علم میں سے ہو یا حکام سے جسکے ہاتھ سے
ہر حادث مجدد بنوین اسلام دور ہوں سنن مردہ شریعت زندہ ہوں اوس پر اطلاق مجدد کا
صحیح ہی خواہ ایک صدی میں ایک ہی شخص اس صفت کا پایا جاوے یا چند شخص خواہ
ایک اقلیم میں ہوں یا چند اقلیم میں ایک زمانے کے اندر چنانچہ علماء اسلام نے اپنے ہمتوار
سے نام مجددین ہر صدی کے ملوک و علماء و صوفیہ و غیرہم سے نکال کر بتا دیئے ہیں
پادشاہوں کی تجدید تو غالباً بازالہ منکر بزرگ و شمشیر و سلطوت سلطنت ہوتی ہی چنانچہ
جو پادشاہ دیندار حق پرست اس قسم کے گزر رہے ہیں جسکے وقت میں اسلام کو قوت
ہاصل ہوئی اذکا حال کتبی تاریخ میں لکھا ہی ہے پہلے انہیں خلفاء اربعہ راشدین تھے

پھر بعض بنی امیہ میں مجید ہوئے جیسے عمر بن عبد العزیز پھر بعض خلفاء عباسیہ میں
 مجید ہوئے جیسے متوکل وغیرہ کچھ مجید و جماعہ اہل علم میں ہوئے جیسے امام ستاسی
 و امام احمد پھر بعض خلف میں ہوئے جیسے شیخ الاسلام ابن تیمیہ ابن القیم بعض میں بنا
 ہوئے جیسے محمد بن براہیم دزیر سید محمد بن اسماعیل امیر قاضی محمد شوکانی کچھ ہند میں ہوئے
 جیسے شیخ احمد سرزدی طبقہ صوفیہ میں انھوں نے سنت احسان کو برہات تصوف سے
 علمدہ کر کے سجھا دیا شیخ احمد ولی الدہ انھوں نے تقلید مذہب سے طرف اتباع سخت
 راہ دکھائی تیسرا احمد بریلوی انھوں نے ہاتھ و زبان دونوں سے صد ہار سوم شرک کو پرستی کو
 سرزمین ہند سے کھودیا و علی ہذا القیاس غرض کہ وصف تجدید کا صدق ہر عالم میں ہوتا
 ہو سکتا ہی کہ اس کے ہاتھ و زبان و دل سے جس طرح جس وقت جس جگہ ممکن ہو اشاعت
 سنت کی امانت بدعت کی پائی جاوے مجید مولوی ملا ہونا کسی کا یا فقہ رامی میں مؤلف نہنا
 یا معاصرین پر رد کرنا یا اہل حق کے ابطال میں کوشش کرنا دلیل تجدید نہیں ہی اس پر بھی
 اگر کوئی اپنی نسبت ایسا گمان کرے تو جلا ہی کے معراج سے کچھ کم نہیں ہی امام مالکؒ
 نے جب مؤطا تصنیف کی اور لوگوں نے بھی مؤطا لکھی جب ان سے کہا گیا کہ تم کیوں
 یہ تکلیف کرتے ہو بہت مؤطات بن گئے فرمایا است جلد معلوم ہو جاوے گا کہ جلد کے لیے
 کیا ہی اور نام آوری کے لیے کیا آخر انھیں کی مؤطا دنیا میں رہی آوروں کے مؤطات
 کا اتنا بھی نہیں رہا اس طرح کے لوگ بندہ جاہ و شکم ہر زمانے میں ہوتے ہیں لکن آخر کو
 اللہ ہی کا گردہ غالب آتا ہی حاصل کلام یہ کہ ایک تغیر تو ہر صدی کا ہوتا ہی جسکی حقیقت
 لکھی گئی دوسرا تغیر الفت کا ہوتا ہی اسکا ذکر قرآن شریف میں آیا ہی اور بذیل بد عالم
 اگر بچکا آدم سے تا ایندم کچھ تغیرات ہر ہزار برس کے سر یہ ہونے وہ تو ارنچ عالم سے
 بخوبی ثابت ہیں اب ایک وہ تغیر اعظم باقی ہی جو پچاس ہزار برس کے بعد خلق اربعین ہا
 سے ہو نیوالا ہی جسکو عرف شرع میں ساعت کبریٰ قیامت عظمیٰ کہتے ہیں اسکا وقت محکم

تا دخول جنت و نارجلہ مرت ڈیڑھ لاکھ برس کی ہمارے حساب سے ثابت ہوتی ہی اوس
 پہلے بسکوازل کہتے ہیں اور اسکے بعد جسکو ابد کہتے ہیں وہاں کچھ عقل مرت و زمانہ کا
 معین ہی اوسکا علم خدا ہی کو ہی کر یہ ہوا اول و الآخر والظاهر والباطن و من بکل
 شیء علیہ اس باب میں قول فیصل ہی حدیث میں آیا ہی انت الاول للیس قبلک شیء و
 انت الآخر للیس بعدک شیء و انت الظاهر للیس فوقک شیء و انت الباطن للیس
 دونک شیء و اصل یہ کہ پہلے پچھنے کیلئے چھپے وہی ایک ذات واحد مقدس مبارک ہی
 ہم سب کا نام ہے چچ کا فقر و ہر اصل سے بڑھو عدت و حمد و نزدیک محدثین کے یہی ہی کہانی
 اوس کی کو ہی وہی ہی ہو کچھ ہی باقی سب باطل و ثانی ہی سہا بان کما یومست فریب ہستی +
 ہر چند کہیں کہ ہی نہیں ہی نہ یہ کہ جو کچھ اوس کے سوا ہی وہ سب متحد خدا ہی یہ بلکہ کفر
 صریح ہی وجعلوا للہ من عبادہ جن ان الانسان لکل فرج و حدیث شریف سے مجمل
 یہ بھی معلوم ہوا کہ بقدر مرت عمر دنیا سے گذر گئی اب او سقدر باقی نہیں ہی مراد و مرت
 یا تو وقت خالق ارض و سموات ہی یا وقت وجود آدم علیہ السلام ان دونوں قول میں کچھ امت
 بڑا تفاوت نہیں اسلیے کہ خدای تعالیٰ نے چہ دن میں سب آسمان و زمین و مابینا بنایا
 پھر ساتویں دن روز جمعہ آخر دن میں آدم کو پیدا کیا یہ دن خواہ ہمارے دن کی برابر ہو
 یا ہر دن ہزار برس کا ہو آدم متعین ختم فلک و سموات و ارض پیدا ہوئے اوس دن سے آگے
 آبادی اس جہان کی نسل آدم ہی سے ہی فرستے آدم سے پہلے معلوم ہوتے ہیں اسلیے
 کہ اودھون نے جب آدم کا زمین میں خلیفہ ہونا معلوم کیا تو پروردگار عالم و آدم سے بابت
 آدم کچھ عرض معروض کی اور کہا انجعل فیہا من یفسد فیہا ویسفک الدماء و یحیی
 لیسر یجملک و تقدس اللہ جن بھی شائد انسان سے پہلے موجود تھے اسلیے کہ اس
 رشک کا کہ آدم کو پیدا کیا اور وہ جن تھا کاں میں الہی و فسق جن امر وہ ان دونوں
 کے سوا کہ ملائکہ و جن ہوئے کسی اور مخلوق کا قبل آدم زمین پر بطور خلیفہ موجود ہونا کسی

آیت و حدیث صحیح مرفوعہ سے پایا نہیں جاتا اللہ ہی کو خبر ہی کہ بدر خلق سے اب تک
 کون کون تھا اور کب تھا اور کہاں تھا اور کون ہی اور کہاں ہی دعا یہ علم جنود ملک
 اکامی ہم کو چاہیے کہ جس قدر کتاب و سنت میں حال باطنی و استقبال بیان فرمایا ہے
 اوپر ایمان لاویں جس سے خدا و رسول نے سکوت فرمایا و ہمیں اپنی عقل ناقص و ہمیں
 فاسد سے خوں نکرین بلکہ خوں کرنے والوں کی بات بے اصل محض تعجبیں اپنی اوقات
 عزیز کو اداون گئے علوم و فنون و مدارک کے دریافت کرنے میں ضائع نکرین جس قدر
 ہو سکے عمر اپنی مزاولت قرآن و حدیث میں صرف کریں سوائے شریعت اسلام کے دوسرے
 دین اختیار نہ کریں اس لیے کہ یہ اسلام وہ دین ہی جو آدم علیہ السلام کے وقت سے تا انہیں
 قرآن بعد قرن ذریعہ انبیاء و رسل علیہم السلام مسلسل و متواتر ہم تک پہنچا ہی و ما اذا
 بعد الحق اکمال الضلال حدیث میں یہ بھی آیا ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت
 شریفہ کی تفسیر میں کہ نہ خیر امۃ اخرجت للناس یہ فرمایا ہی انہم یتقون سبعین
 امۃ انہم خیر ما اخرجت لعلہ تعالیٰ یعنی تم پورا کرتے ہو ستر استون کو تم بہتر ہو گے
 تم ساری آؤ بگلت زیادہ ہی نزدیک خدا کے اداون سب سے اسکو تر نڈی و امن و بھروسہ
 و داری نے ہزبن حکیم کے واداسے روایت کیا ہی معلوم ہو کہ فوج انسان میں اب تک
 ستر امتیں ہوئیں یہ ارسا اسلام انتی میں اکثر وین امت ہی آسکے بعد اب اور کوئی امت
 نہوگی یہ پہلی امت ساری اگلی استون سے بہتر و بزرگتر ٹھہری جسے پیا چاہیں ہی سہاگن
 و اللہ یخص برحمۃ من یشاء اللہ کا شکر ہی جسے ہم کو اس امت میں پیدا کیا امید ہے
 کہ ایمان پر خاتمہ بخیر بھی کرے آمین

نکتہ رہی یہ بات کہ جب دنیا کی عمر روز اول سے تار و ز آخر پچاس ہزار برس کی
 ٹھہری تو اب اوسمیں سے کتنی گزری کتنی باقی رہی اسی میں اختلاف ہی کچھ حال نکلا اوپر
 گزر چکا لیکن سچی بات یہ ہی کہ کچھ حد لے لیا اور سکے رسول نے قدم اور مدت باقی باقی کی

نہیں بتائی بلکہ قرآن پاک میں فرمایا ہی کہ حال قرون گذشتہ کا سوا خدا کے کسی کو معلوم
 نہیں پھر کس امید پر یہ طبع کریں کہ ہم اس مدت کو معلوم کر سکتے ہیں تاں اس قدر حدیثوں
 سے بخوبی ثابت ہی کہ دنیا اب ختم ہونے پر آگئی کچھ زیادہ عمر اسکی باقی نہیں ہی اسلیے کہ
 آدم سے لیکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کبھی جلدی کبھی دیر میں ہر امت میں پیغمبر
 رسول ہونے لگے جنکی رسالت یا نبوت خاص تھی ساتھ کسی قوم کے اب جو خدا نے خاتم
 رسل کو عام نبوت دیکر اوٹھایا اس سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ یہ مجوز دنیا گور میں ہاؤن اچھا پسلی
 ہی چند روز جو رفع تصور کو باقی ہیں یہ ایام نزاع دنیا کے ہیں عالم کی حرکت مدبوحی ہی حدیث
 انس میں مرفوعاً آیا ہی بیجا گیا میں اور ساعت جیسے یہ دو انگلیان متعلق علیہ پھر سب
 دو وسطی کو بتایا حدیث مستورہ میں شہاد میں یوں فرمایا ہی میں اوٹھایا گیا ہوں نفس غیبت
 میں لکن میں لگے ہو گیا اس سے جیسے یہ دو انگلی اس انگلی سے لگے بڑھ گئی ہی اسکو
 ترمذی نے روایت کیا اتس کہتے ہیں فرمایا مثال اس دنیا کی ایسی ہی جیسے ایک کپڑا
 ہو کہ اسکو اوپر سے نیچے تک کوئی چیر پھاڑ ڈالے وہ ایک تانگے سے ہنگارہ جاوے
 قریب ہی کہ وہ تانگا ٹوٹ جاوے اسکو ہیتی نے شعب الایمان میں روایت کیا ہی ایک
 روایت میں یوں آیا ہی تمہاری مدت نسبت اگلی امتوں کے عصر سے مغرب تک ہی
 دو اہل البخاری عن ابو جبر و یعنی دنیا کو مثلاً ایک دن سمجھو اس دن میں سے تین
 گزر گئے ایک پھر دن رہ گیا ہی دوسری حدیث میں ہی تمہاری بقا نسبت اگلوں کے
 عصر سے سورج ڈوبنے تک ہی یہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے وقت
 میں فرمائی تھی جسکو ایک ایک ہزار تین سو برس کل سال قمری ہجری سے گزر گئے اب
 دنیا مثل بجئے کپڑے کے ایک تانگے سے ابک رہی ہی بقوی نے کہا ہی نبی صلی اللہ
 وآلہ وسلم ایک نشانی ہیں قیامت کی یعنی اچھا خاتم الانبیاء ہو کر آنا دلیل ہی قرب
 قیامت پر تین گنا ہوں کہ جب حضرت کی ذات مبارک قرب ساعت کی دلیل ہوئی

حضرت نے جو اسطرط ساعت بیان فرمائے ہیں وہ سب دنیا میں بکثرت موجود ہو گئے
 قیامت کو یوں سمجھا جاسکتا ہے کہ سر پر سایہ فلک ہی مسج شام ہی ٹپتی ہی کچھ دیر نہیں
 کس خواب میں زندگی بسر کرتا ہی کس کمر میں شام سے سحر کرتا ہی
 طالع ہوئی صبح بجلیا کو سن چیل بیدار ہو کاروان سفر کرتا ہی

حضرت نے یہ بھی فرمادیا ہے میں امید کرتا ہوں کہ میری امت خدا کے نزدیک اس امر سے
 عاجز نہ ہو کہ نصف روز او سکھ مصلحت دے متعدد دن و خاص ماوی اس حدیث سے چھپا
 کہ نصف روز کقدر ہی کہا پاقصو برس رواہ ابو داؤد ایک روایت سے قوت اسلام
 کی ہزار برس تک بھی معلوم ہوتی ہی آج ماہ نے ابی قتادہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت نے
 فرمایا نشانیاں یعنی قیامت کے بعد دو سو برس کی یعنی ہجرت سے ظاہر ہو گئی یہ دو سو
 برس وہی تین زمانے عصر مشہود لما بانخیر کے ہیں جنکی مدح حدیث میں آئی ہی انکے بعد
 جو نئی بات دین میں نکلے جو ان تیر زمانوں میں نہ تھی وہ سب داخل آیات قیامت ہی
 آیات قیامت سب کے سب ضرور وقت میں نہ دعات تحسن دو مری حدیث میں اسکی تصریح ہے
 آئی ہی فرمایا بہتر امت میری میرا قرآن ہی پھر جو اونے نزدیک ہیں پھر وہ جو اونے نزدیک ہیں پھر
 انکے بعد ایسی قوم ہوگی کہ گواہی دیگی بے طلب خیانت کرگی امانت نکرگی نذرمانگی وفا
 نہ کرگی انہیں شاہ ظاہر ہوگا قسم کھا دیگی بے طلب ایک لفظ میں یوں آیا ہی پھر ایسی
 قوم آدیگی جو سناپے کو دوست رکھگی یہ حدیث متفق علیہ ہی روایت عمران بن حصین سے
 ایک حدیث میں یوں فرمایا ہی کہ بعد ان تینوں قرن خیر کے جھوٹ بہت پھیلے گا چنانچہ
 امارت بنی امیہ سلطنت عباسیہ کا حال جو اس رسلے میں آویگا شاہ عدل ہی اس بات پر
 کہ بعد قرن مذکورہ کے یہ سب حالات آئے گئے اب روز افزون ہیں ایک
 طرف دین کے فتنوں کا دور ہوا بہتر فرستے اسلام میں وقت شافقت
 ظاہر ہوئے دوسری طرف دنیا کے فتنوں کا شور ہوا ایک عالم دیر دربر ہوا

ان الملوك اذا دخلوا قرية السدوها وحملوا اعراسها ادلة وكذلك يفعلون
 ان احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ اب قیامت کو کچھ زیادہ وقفہ نہیں ہی اسلام کی قوت
 ہزار سال ہجرت کے بعد سے بالکل ٹوٹ گئی تین سو برس اور ہزار مذکورہ گزر گئے
 اب اون نشانوں کے سوا جنکو معفری کہتے ہیں وہ نشانیاں بھی ظاہر ہونے لگیں
 جتنکے بعد ہی زمانہ ظهور مہدی علیہ السلام کا بھانپا گیا پہلی اولیائت کبرا ہی قیامت ہیں
 مہدی کو پہلے دو عیسیٰ علیہ السلام کے نزول میں تو کسی کو شک نہیں مہدی کی حدیثیں
 اگر سنیں ہیں تو مسیح کی توحید پر مسلم ہیں ہی تمام یہ کہ نصاریٰ اٹھانا اپنی پیغمبری کے ہیں مسلمان اپنے پیغمبر
 جانتے ہیں اس آئے کے بعد سب جھوٹ پیچ کھل جاوے گا اس محرم سے مہدی چہار دہم بھی
 شروع ہو گئی جو غالب مظنہ ہی ظہور ہر مہدی کا مہدی مجدد ہو گئے اس امت کے بعض
 نجومی اس مہدی کے سال ہفتم کو وقت ظہور محمد بن عبدالہدی منتظر کا بتاتے ہیں ہم
 تعیین کسی سال و مہدی کا نہیں کرتے اس لیے کہ احادیث مہدی میں تعیین مہدی سال کا
 نہیں آیا ہی اولیت مائتہ و س پندرہ سال تک بھی صادق ہی مہدی کی عمر وقت ظہور کے
 چالیس سال کی ہوگی بیان اونکے علیہ وصورت وغیرہ کا اسی سلسلے کے آخرین آویجا جانی
 آخریت دنیا کی سر پر آنا ساعت کا بخوبی ثابت ہی اس میں جو شبہ کرے وہ جاہل یا متجاوز ہی

ذکر ملوک قزس

ان میں ایک بڑی دولت کیانی تھی جس پر کندر غالب ہو گیا اتحاد و سرے بڑی دولت سرنگ
 تھی جس پر اہل اسلام غالب آئے انکے پہلے کے اخبار ستار میں ہیں یہ است اول و سامان
 نوح سے تھی بلا خلاف ایران و کاکا ملک تھا اسلام میں او کا نام عراقی ہوا کسی نے کہا یہ
 ایران بن افریدون کی اولاد ہی بہر حال قدیم زمانے میں اسنے بڑھ کر کسی کی سلطنت تھی
 انکے چار طبقے ہیں پہلے طبقے میں مکتور و جمشید تھیں اور سب یعنی ضماک افریدون منوچہر
 افراسیاب کرتاسف وغیرہ تھے انکے عدد ملک و حدود وغیرہ کے اخبار اس قسم کے ہیں

جنگ و عقل نہیں پاتی اس طبقے میں نوپادشاہ ہوئے دوسرے طبقے کیانی میں کعباد گیارہ
 کیخسرو کیخسراست کی ازدشیرجس دارا وغیرہ تھے دارا کو اسکندر رومی نے مارا اس
 طبقے میں بھی نوپادشاہ ہوئے اول پادشاہ اس طبقے کا کعباد ہی چار ہزار چوبہ سو اکتالیس
 سال بعد آدم کے پیدا ہوا کیخسرا طبقہ جو ٹوک طوائف کا تھا او سہین گیارہ پادشاہ ہوئے
 انکے تباہ و تباہی جو در تیرن جو در و غیرہ چوتھا طبقہ الاسرو کا تھا انکو ساسانیہ بھی کہتے ہیں
 انہیں چند عورتیں حاکم ہوئیں بعد ہجرت کے انہیں اول ازدشیر آخر میں یزدجرد ہوا
 جو زائر عثمان رضی اللہ عنہ میں مارا گیا کیومرث سے تائید و جہر و چار ہزار دو سو اکتالیس سال
 کی مدت ہوئی مسعودی نے کہا کیومرث ہزار برس جیسا سارے فرس متفق ہیں اس بات پر
 کہ کیومرث آدم اور اول انسان اور اول پادشاہ عالم ہی تھا اول پادشاہ ہند تھا او سکوا
 بھی کہتے ہیں اوسے بابل سوس بسایا پھر ہند میں آیا اپنے سر پر تاج رکھا تخت پر بیٹھا
 کے معنی چاندنی کے ہیں ساتون ولایت کا حاکم تھا جو مناسب وہی تھا کہ ہی ابراہیم
 علیہ السلام اسی کے آخر زمانے میں تھے آفریدون پہلا پادشاہ تھا کسی نے کہا آفریدون
 نوح علیہ السلام میں نکلن تحقیق یہی کہ وہ اولاد جبرئیل سے ہی وہ نو کے بیچ میں نو پستین
 گذرین اسنے پانسو برس سلطنت کی نام نشان قوم شود کا مشاویہ تھا کہ میں اختلاف ہر
 فرس و یونان و عرب کہتے ہیں ہم میں سے تھا فرس او سکوا طوفان سے پہلے بناتے ہیں
 بعض کے نزدیک آفریدون ذوالقرنین کا نام ہی جسکا ذکر قرآن شریف میں آیا ہے اوسنے
 ملک کو اپنے تیون بیٹوں پر تقسیم کر دیا ایچ کوتلی و تحت دیکر حاکم عراق و ہند و حجاز کا کیا
 شرم کو روم و مصر و مغرب دیا قلیچ کو چین و ترک و مشرق بخشا متو پھر بیایا ایچ کا ہی کی
 مان اسحق علیہ السلام کی اولاد سے تھی اسنے فرس کو دین ابراہیم علیہ السلام پر لگایا اسی
 زمانے میں موسیٰ علیہ السلام ظاہر ہوئے فرعون مصر اس متو پھر کا عامل تھا تخت نصر
 کا سپہ سالار تھا عراق و اہواز و روم پر لہراست کیخسرو کا امیر اور بھتیجا تھا اسنے بیت المقدس

کو دیر لٹ کیا سترویس تک یہ جگہ دیران رہی پھر ہم نے اوسکو آیا دیکھا چار ہزار نو سو
 سیتھین سجدہ ہوا آدم سے وانیال پیغمبر تخت نصر کے ہمراہ تھے تخت نصر عرب سے
 روم و بصرہ و نافع کے زمانے میں عرب نے اوس سے صلح کی اوسکی چھاؤنی بنائی جسکا
 نام بنارہی تخت نصر کا ترجمہ عربی میں عطار وہی اوس نے ایک خواب دیکھا جسکی تعبیر
 کسی سے نہ ہو سکی وانیال نے تعبیر کی اوس نے وانیال کو سجدہ کیا خلعت دی موسیٰ
 علیہ السلام کے اور اسکے بیچ میں کتنی مدت گزری مابین اختلاف ہی کسی نے نو سو و تتر
 کسی نے نو سو باون کسی نے نو سو اسی سال بتائے پھر بیت القدس دوسری بار سات
 اکیس ہوس کے بعد دیران ہوا اس دیرانی سے بنی اسرائیل کی دولت و سلطنت نے زوال
 پایا ملک اکھا ختم ہو گیا ہودیشا سف کو کورش کہتے ہیں تیہ و برانی ہاقہ سے طیطوس کے ہوئے
 پھر بعض ملوک روم نے کچھ کچھ آبادی اوسکی شروع کی ایلیا نام رکھا پھر قیسری اہل فلسطین
 کی مان نے اوسکو دیران کیا پھر عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے آباد کیا پھر دیران ہو گیا پھر
 ولید بن عبدالملک نے بسایا یہ پانچویں عمارت ہی جواب موجود ہی در دشت عاصی کتاب
 فرس ہی سند مذکور میں ظاہر ہوا بشا سف اوسکے دین میں آگیا یہ در دشت گمان اہل فلسطین
 میں شاگردار میا پیغمبر کا تھا فرس کے نزدیک نسل منو پھر سے ہی ایک پیغمبر تھے بنی اسرائیل میں
 جو کچھ وہ عبرانی میں کہتے اوسکو زردشت و جاماسب فارسی میں کہتے جاتے جاماسب عربی
 سمجھتا تھا اوسکا ترجمہ زردشت کو لکھو انا فرس کہتے ہیں زردشت نے دعویٰ کیا کہ یہ میری
 کتاب ہی ہے اسکو دی گے کہا اس کتاب کا نام نساہ تھا ساٹھ حرفت ہجم پر دائر تھی اسکی
 تفسیر کا نام زندکھا پھر دوبارہ تفسیر کی اوسکا نام زندیہ ہوا عرب نے اوسکو عرب کے
 زندیق کہا اس کتاب میں اہم ماضیہ کا حال کچھ حوادث مستقبل کچھ شرائع مذکور ہیں مثلاً
 مشرق قبلہ ہی نماز طلوع و زوال و غروب آفتاب کے وقت چاہئے نماز میں سجدے
 دعائیں ہیں جمیع آتشخانے کو منو پھر نے بجھا دیا تھا اوسکو زردشت نے پھر گرم کیا

دو عیدین مقرر کیں ایک نوروز موسم اعتدالی زمینی میں دوسرے مہرجان بہتال
 خریفی میں اسطیرح کے اور نوامیس دسویں لکھے تھے یہ کتاب اس نے میں کیا اب
 ہی مشکل سے کہیں کہیں ملتی ہی جب اگلی پادشاہی فرس کی جاتی رہی تو سکندر نے
 ان کتابوں کو جلا دیا جب از د شیر آیا اوس نے فرس کو ایک صورت کے پڑھنے پر جمع
 کیا جسکا نام کتاہی از د شیر نے اپنی دختر سے تزویج کیا جسکا نام خانی تھا دین موس میں
 یہ بات درست تھی از د شیر جسکو بہن بھی کہتے ہیں جب مرا تو خانی حاطہ تھی اوس سے دارا
 پیدا ہوا تھا خانی نے ملک رانی کی چھر دارا مالک ہوا اوس نے اپنے بیٹے کا نام بھی دارا رکھا
 جسکا ملک سکندر برنیلپس نے چھین لیا اس سکندر کا باپ شاہان یونان سے تھا سکندر
 نے ملک فرس دہند و چین سب لیے لیا سکندر یہ بنایا افریقیہ و مغرب و افرجہ و صفا
 و سودان نے اوسکو چہ و خراج دیا خراسان و ترک پر وہ غالب ہوا چینیس پادشاہ اوس کے
 تابع تھے بابل یا شہر زور میں مرگیا چھتیس برس کی عمر تھی تیرہ برس حکومت کی فرس سے
 یا زہر سے مرا اسطو اسی کا مصاحب و استاد تھا قنور سکندر مذکور کا پانچزار دو سو ساٹھ
 برس بعد آدم علیہ السلام کے ہوا اسی سال افلاطون حکیم مرا اسکا خلیفہ فارس پر سنہ پانچزار
 دو سو بیاسی میں ہو پڑا آدم سے ہوا وقات سنہ نو اسی میں ہوئی اسکو اسکندر رومی کہتے ہیں
 یہ سلطان تھا یا جوج کا ستا سکندر و افریقیہ نے بنایا ہی نہ اسنے وہ اس سے بہت پہلے
 زمین ابرہیم علیہ السلام میں تھے اس سکندر رومی کے بعد اوسکا بیٹا عابد بنا پادشاہی قبول
 نہ کی ملک طوائف الملوک ہو گیا پانچ سو بارہ برس کے بعد از د شیرن بابک نے ملک فارس کو
 جمع کیا اوسوقت فوس پادشاہ سے زیادہ موجود تھے چھرا شخا چھر ساہور مالک ہوئے ساہو
 کے ملک کو کچھ اور چالیس برس گزرے تھے کہ مسیح علیہ السلام پیدا ہوئے از د شیر ساہور
 بن بہن کی نسل سے ہی ہجرت تک اوسکو چار سو بائیس برس گزرے تھے سب کا سر و بہن
 زرد در سب سے بچے ہی اوسی کی اولاد ہیں مانی کا طور زمانہ ساہور میں ہوا وہ قائل تھا

نور و خلعت کا دعویٰ تھا نبوت کا ایک خلق نے اس کی بات مانی تاکہ یہ بتو یہ اوس کی امت کو
 کہتے ہیں تھو اسکا بیوٹا آدم علیہ السلام سے پانچزار آٹھ سو اکیس سال بعد ہوا بلکہ ولادت
 سنہ پانچزار سات سو دس میں ظاہر ہوا تھا سا تو نے کتب فلاسفہ یونان کو فارسی میں ترجمہ
 کرایا عرب پر غالب آیا قباہل نسیم ویکر و عبد القیس کو قتل کیا عرب اسکو ذی الکاکان کہتے ہیں
 اسنے نصاریٰ کو بھی قتل کیا تھا گر حال گھر کر ادبے انجیل کو جلا دیا جو کہ مجوسی یہ زمانہ قباہل
 فیروز میں ظاہر ہوا تھا مجوسی زندیق مدعی نبوت تھا سب کو حکم دیا کہ مال و زن میں سب برابر
 ہیں اسلیئے کہ ایک شان باپ سے پیدا ہیں قباہل نے اسکا دین قبول کیا چہ ہزار ایک سو اٹھارہ
 برس بعد بیوٹا آدم سے ظاہر ہوا تھا پھر جب نوشیروان بن قباہل پادشاہ ہوا تو بہت علم
 تھا جب بڑا ہوا تخت پر بیٹھا مزدک مروک کو قتل کیا اسکی لاش کو جلا دیا مکت مزدکیہ کے
 خون کو مباح کر دیا جو حسیت قدیمہ کو قائم رکھا عدنان ملک پہونچا دو پہاڑوں کے چچ میں بستہ
 پانی کا بہاڑ رانی کو نکالا علما کی بہت عزت کرتا تھا کلیدہ و منہ کا ترجمہ اسی کے وقت میں ہوا
 اسی کے زمانے میں عبداللہ والد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پیدا ہوئے جب چوبیس برس
 اسکی سلطنت کو گزر چکے تھے ولادت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بیالیس سال کے بعد
 اسکی حکومت سے ہونے اسی کو عام الفیل کہتے ہیں جب نوشیروان مراہ سوقت سنہ سکندری
 آٹھ سو اٹھاسی تھے پھر ہرگز اسکا بیٹا بیٹھا پرویز نے اسکو انداکر دیا پرویز کے پاس بارہ
 ہزار عورت ہزار ہا ہنسی بچا اس ہزار جا فور تھے آٹھماں بنائے شیرین نام مغنیہ سے بیاہ کر کے
 حلوان و خائفین کے درمیان تھ شیرین بنایا پھر آٹھ سے لے بیٹے شیر ویک کے بارگیا اسکی
 ان مریم بیٹی پادشاہ روم کی تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب مکے سے مدینے کو ہجرت
 کی اسوقت تیس برس پانچ مہینے پندرہ دن ملک پرویز کو گزرے تھے عمر پرویز کی تریزین
 برس کی تھی اس حساب سے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زمانے نوشیروان میں سات برس
 کے ایام ہر مزین بارہ برس کے زمانہ پرویز میں تیس برس کے تھے اسی کے زمانے میں قہل

پادشاہ مصر ہوا حضرت موسیٰ علیہ السلام اسی کے وقت میں تھے قرطبی نے کہا فرعون
 قبطی تھا اسنے دعویٰ ربوبیت کا لیا اسکا قصہ قرآن مجید میں آیا ہی چہرہ جگہ اس ملعون کا
 نام مذکور ہی فرعون کے بعد سماء دلو کہ قبطیہ نے مدت تک حکمرانی کی جب بخت نصر نے
 مصر پر غلبہ پایا تو پالیس برس تک مصر ویران رہا جب دولت بنی بخت نصر کی ختم ہوئی
 طحارت والے فرس نے اوپر غلبہ کیا بقراط حکیم اسی کے زمانے میں نمایاں تک کہ سکند
 مصر پر غالب آیا جب مصر میں اسلام پھیلا آپ کے بنی امیہ پھر بنی عباس خلیفہ رہے پھر قرط
 کا زور ہوا پھر سلاطین ثوائف الملوک مسلط ہو گئے پھر دولت تہامیہ کے قبضے میں آیا اب دیو
 کے ہاتھ میں ہی توفیق باشا دیو مصر تخت سلطان روم ہن مصر خاص کے لیے کتب
 تاریخ علحدہ لکھی گئی اپنا اس نے مین رئیس مغلہ بھوپال نے بعد اسماعیل باشا توفیق پاشا
 چند کتب دین مطبع بولاق مین طبع کرائے جیسے نیل الاوطار فتح الباری روضہ مذہب و تاریخ
 وغیرہ مطبع عباس خدیو کا ہی خدا ہمیشہ خدیو کو توفیق خیر بخشے

ذکر ملوک عرب قبل اسلام

سب سے پہلے مین قحطان بن حابر بن شالخ آئے پھر یعرب بن قحطان مین کا پادشاہ ہوا
 سب سے اول عربی زبان اسی نے بولی پھر او سکایا شیب پھر او سکایا عبد شمس جبکہ
 سبکتے ہن پادشاہ ہوا زمین عرب میں سہ اسی نے بنایا ہی جس سے ستر نر بنی مین
 پھر او سکایا حمیر بن سبا والی ہوا یہاں تک کہ یقین سنت ہمارے میں برس حکومت کی
 پھر نخل مین سلیمان علیہ السلام کے آئی پھر ذونواس مالک ہوا جو یودی نہوتا وہ او کو
 الگ کے خندق مین ڈالتا اسکیا صاحب الاحذود کہتے ہن پھر ذوجہن مالک ہوا یا آخر
 ملوک حمیر ہی دو ہزار برس برس تک اس گھر مین سلطنت رہی سب پادشاہ اس مدت مین
 چہیس برس ہوئے پھر مین مین چار حبشیوں آئے پارسینوں نے حکومت کی یہاں تک کہ اسلام
 آیا اہل مین مسلمان ہو گئے و بعد احمد مین کے فضائل قرآن و حدیث دونوں سے ثابت ہن

سلسلۃ العسجدین کہہ سکے گئے ہیں فصل تیس میں طح ساک بجای اگلی ہی میں اس طرح
 اولیا ہوتے ہیں بیان کے قطعہ کا بھی وہی اعتبار ہی جو بیان کے ایمان و حکمت کا اعتبار
 مسلم کی حدیث میں آیا ہے کہ ایمان ایمان و للعکمة یمانیۃ والعقہ ایمان عند سلام میں
 بیان جتنے ائمہ یعنی ملوک میں ہوئے اگرچہ دیدی تھے مگر اہل بیت تھے علم میں مجتہد مستقر
 تھے فریق میں حنفی اصول میں معتزل تھے خدا نے حافظ محمد بن براہیم وزیری سید اسمعیل
 امام شوکانی کو پیدا کیا یہ قاضی القضاۃ صناعتی طرف سے امام منصور بادشاہ کے ان سب سے
 مذہب زیدی کا خوب ہی قلع و قمع کیا متعدد کتب روایت کیے سنہ ۱۰۰۰ھ کا رولج ریا د لکھتے

ملوک حیرہ

یہ حیرہ زمین عرب ہی پہلے اس میں کا پادشاہ مالک بن نعم اولاد یعرب سے ہوا اسکا مالک
 اکاسرہ سے پہلے تھا پھر لخمی دولے پادشاہ ہوئے اول پادشاہ اسکا عمرو بن عدی تھا یہاں تک
 منذر بن نغان مالک ہوا عرب اسکو مغرور کہتے تھے یہاں تک کہ خالد بن الولید نے حیرہ کو فتح کر لیا

ملوک عسنان

یہ قیصر کے عامل تھے عرب شام پر اصل عسنان کے میں سے ہی اولاد کملان بن سہب سے
 پہلا پادشاہ اسکا جہنہ بن عمرو تھا پچھلا جبیلہ بن اییم جو زمانہ عمر بن الخطاب میں مسلمان ہو گیا
 انکی مدت چار سو برس یا پچھ سو سال کہتے ہیں

جرہم

یہ دو قسم ہیں ایک زمانہ عاد میں تھے وہ اور انکی خبر دو نومٹ گئی وہ عرب بادیہ کہلاتے تھے
 دوسرے جرہم اولاد قطان سے تھے یعرب میں کا پادشاہ اس کا بھائے جرہم بن جاز کا پادشاہ
 تھا اسمعیل علیہ السلام سے میل اسی جرہم کا ہوا انھوں نے اس قوم میں اپنا سیاہ کیا بھلا ملوک
 عرب ایک عمرو بن لخمی ہی جسے کہتے ہیں بت رکھے عرب نے اوکو پوجا یہاں تک کہ اسلام
 آیا ابن خلدون نے کہا سارے عرب کا نسب تین طرح جہری ایکہ عدنان دوسرے قطیف

تیسرے قصہ عدنان اور اود اسمعیل سے ہی اسی طرح قحطان موافق ظاہر کام بخاری کے قصہ
حمیر سے تھا لکن نسب بعید میں طرح طرح کے غلوں میں یقینی بات معلوم نہیں ہو سکتی

ذکر اہم

امت کہتے ہیں گروہ کو کسی جنس حیوان کا گروہ جو وہ امت ہی حدیث میں آیا ہی اگر کئی
ایک امت بخلہ اہم کے متوفی تو میں انکے مار ڈالنے کا حکم کرتا

امت سرایان

یہ امت سب سے پہلے قبی آدم اور او کی اولاد اسی زبان میں بات چیت کرتے تھے قبت کی حنا
تھی یہ کہتے ہیں مہنے وین شیش وادریس علیہما السلام سے حاصل کیا ہی آ کی کتاب کا اہم
شیش ہی سات نازین پڑھتے قیں وز سے رکھتے تھے کی تعظیم کیسے شہر حران میں ایک گھر
تھا اود کا جگہ کرتے آہرام مصر کی عظمت کرتے کہتے ہیں ایک ہرام میں قبر شیش کی دوسرے
اہرام میں قبر ادریس کی ہی تیسری قبر صابی بن ادریس کی بتاتے ہیں آہل ہند میں مشہور ہی
کہ قبر شیش کی اجداد ہیا میں ہی جس کو اب اود کہتے ہیں یہ متصل لکھنؤ کے ہی یہ قبر بہت بڑی
ہی خدا جلنے ہی یا نہیں ادریس کا آسمان پر جانا قرآن پاک سے ثابت ہی پھر او کی قبر اہرام میں
کہان سے آئی آبن حزم نے کہا ہی صابئین کا دین بدوی زمین کے سادے دینوں سے پہلے کا
دین ہی جب اونکے دین میں محدثات یعنی بدعات ظاہر ہوئے اود قحطان نے ابراہیم
علیہ السلام کو بھیجا جس پر آج ہم قائم ہیں شہرستانی نے کہا یہ دین ابراہیم سے لڑتے ہیں مدار
انکے مذہب کا تقصیب حایات پری

امت قبط

یہ اولاد حام بن نوح سے ہیں مصر میں رہتے تھے بہت سی گروہ انہیں آملی پہلے زمانے میں
سب صابئہ تھے یہاں کے ملوک کو فرعون کہتے ہیں قبطیا کل واصنام کو پوجتے یہ امت قدیم
اہم عالم ہی انکا ملک بہت دن رہا خاص ملک مصر تھے آدم سے لیکر اسلام تک حیرت انگیز

چھین لیا کہی اور سپر علاقہ غالب ہو گئے کہی قمر کہی روم کہی یونان پھر آخر کو قبط لیا۔
ہوئے یہاں تک کہ مملکت اسلام میں یکے کے منہ لگے

امت فارس

یہ کرمان و اہواز وغیرہ اقالیم کے پادشاہ تھے جو وسطا سمور دنیا ہی آرض فارس کو جو چین
کی پری ہی ایران کہتے ہیں جو اوسکی وری ہی اوسکو توران بولتے ہیں قمر کے نسب میں
اختلاف ہی ارم بن سام کی اولاد ہیں یا فشت کی نسل وہ کہتے ہیں کہ ہم کیو مرت کی اولاد
ہیں جو انکے نزدیک آدم ابو البشر تھے کیو مرت کے زلفے سے اسلام تک ملک انہیں رہا
میں میں تھوڑی مدت جو غلبہ صفاک و افراسیاب ترکی کا ہوا وہ لائق اعتبار نہیں سب اہم
کے نزدیک نوک فارس اعظم ملوک عالم میں بڑے عقلمند متعلم ملک تھے وہ یلم جیل کرد و انھیں کے
گردہ ہیں انکی ملت قدیم کیو مرتیہ ہی ان قدیم کو یزدان کہتے ہیں نور بکلاتے ہیں بلکہ مخلوق
کو غلست سے اہرمن نام رکھتے ہیں اول کو اندشانی کو ابیس بتاتے ہیں باصل دین انکا تعلیم
نور کے پنا غلست سے ہی آسپیلے آگ کو پوجتے ہیں آذر بیجان سے زردشت نکلا قمر
اوسکے دین میں آگے اوس نے ایک نیا خدا کا لا جسکا نام فارسی میں آرمزدرکھا اوسکیو
خالق نور و غلست ٹھہرایا حدیث کا شروع لہ بتایا زردشت نے کہا ہر دن خدا نے
ایک خلق کو بنایا جیسے آسمان زمین پانی نبات حیوان انسان یہاں تک کہ چہ دہمیں ہر مٹی خلق
پوری کی انھیں چار پنج عیدین ہوتی ہیں جب سے انکی سلطنت گئی مخصوصاً بعد فتح اسلام
کچھ لوگ لسنے گجرات ہندو می کی طرف آئے اب تک وہاں موجود ہیں مگر سب کے سب
جاہل کوئی عالم انہیں نظر نہیں آتا

امت یونان

ایک آدمی الن نام چتر بریں بعد موسی علیہ السلام کے پیدا ہوا اوس سے یہ امت نکلی یہ شاعر
و فصیح لوگ تھے جنت نصر کے زلفے میں انہیں فلسفہ آئی حکیم بقید فلسفہ نہ داؤد علیہ السلام

میں تھا فیثا غورس زمانہ سلیمان علیہ السلام میں تگن یہ صحیح نہیں اس لیے کہ بخت نصر چار سو
 برس بعد سلیمان علیہ السلام کے ہوا بلاد یونان کی جانب شرق وغرب قسطنطنیہ یا لای خلیج
 بحر محیط دریاں بحر روم و بحر قزقم کے واقع ہیں پھر قزقم کا قدیم نام بحر میطش ہی یہ آست
 با تفاق متفقین اولاد یافت سے ہی پھر کسی نے یہ کہا کہ روم میں اولاد عیسیٰ بن یعقوب
 علیہ السلام سے آئے ہو کہ بھی بڑے پادشاہ فخر مند تھے یہاں تک کہ روم ان پر غالب آئے
 انہیں دو سلطنتیں بہت بڑی ہوئیں ایک سکندہ کی ایک قیصر کی جن کے بعد اسلام آیا
 سب معلوم عقیدہ انہیں سے لیے گئے ہیں جیسے متعلق یقینی آتی رہا مٹی ایک عالم کو فیثون
 کہتے تھے تالیس مٹی فلسفی زمانہ بخت نصر میں تھا لقان کا شاگرد فیثا غورس کو زعم تھا
 کہ تینے آواز فلک سنی مقام ملک جن ہو چکا کوئی چیز زیادہ تر لذت حرکات الافلاک سے
 نہیں ہی ایک سو چار سو برس بعد بخت نصر کے بقراط حکیم پیدا ہوا اس حساب سے وہ
 ایک ہزار ایک سو کچھ اور پستہ برس پہلے ہجرت سے تھا سقراط فارمین چار ہزار سے لوگوں کو
 شرک و بت پرستی سے منع کیا بیچارا مارا گیا افلاطون او کی جگہ میثا یہ بڑا حکیم تھا کوئی
 اس کا مقابلہ خلق میں نہ کر سکتا تھا حکمت کا سبق دینا شامیانے کے نیچے دھوپ سے بکھر چلتا
 اس کے شاگرد مشائین کہلاتے ہیں زمانہ سکندر رومی میں تھا اسکندر و ہجرت کے چھین
 نو سو چوبیس برس کا فاصلہ ہی اس حساب سے افلاطون کہلاس سے پہلے تھا سقراط اوس سے
 بھی کچھ قبل تھا پس تقریباً درمیان سقراط اور ہجرت کے ہزار برس اور درمیان افلاطون اور
 ہجرت کے ہزار سے کچھ کم مدت ہوئی طیا و سس شاگرد ارسطو مشائخ افلاطون سے ہی
 غرب سے تا شرق غالب مہمور کا پادشاہ ہو گیا فارس سے تا سندھ سندھ سے تا مندا
 لے لیا تو رہند کا پادشاہ اوس سے لڑا مارا گیا اسکندر نے اوس کو قید کر لیا مہمور چھین
 لے لیا ارسطو سے فلسفہ سیکھ کر فرو زمانہ ہو گیا پیر قلس ارسطو کے بعد تھا اوس نے ایک کتاب
 بنائی ہسین بابت قدم عالم شبہ کیا طیمو خارس حکیم ریاضی جبکہ ذکر تعلیم اوس نے مجلس میں کیا

چار سو تیس برس پہلے جلیلویوس سے تھا رصد کو اکب کو اسی نے نکالا جلیلویوس کا زمانہ
 جالینوس سے تھوڑا پہلے تھا جلیلویوس کی رصد اور رامون غلیفہ کی رصد میں چھ سو نوے برس
 کا فاصلہ ہی آسمان کی رصد بعد دو سو پچاس کے ہی جو وقت شروع آیات قیامت کا ہی
 بموجب حدیث شریف کے آیات بعد المائیں اسلام میں رصد کا جتنا جو حالات طر
 اسلام ہی حملات قیامت ٹھہرا رصد جلیلویوس سے تا ہجرت چار سو نوے برس تقریباً ہوتے
 ہیں جالینوس سے تا ہجرت چار سو برس کچھ اوپر ہونے قلّ محل ابن خلدون وغیرہ کتب
 میں حکما کو نام بہ نام ذکر کیا ہی یہ یونانی حکیم سب کے سب کفار تھے انکے علوم کا علوم اسلام میں
 جو زمانہ بارون رشید سے عربی میں ترجمہ ہو کر دخل ہوا یہ ایک بڑا وسیلہ
 دین اسلام کا نہیں کے ہاتھ آیا ابتدا میں نیت علماء اسلام کی اچھی ہو گئی واسطے الزام
 کے انکے مسلمات و دلائل عقلیہ سے اس علم کو سیکھا ہو گا مگر بعد ایک مدت کے ان فہون
 کو متاخرین علماء اسلام نے بڑی نفیلت سمجھا اصل مقصد سے دور پڑ گئے اس میں
 مزاول کتاب سنت کی انہیں سے بالکل جاتی رہی الاما شاہ احمد دوزیروز غربت اسلام
 پر جتنی لکھی تھیں تک کہ اب مسلمان نام کی رو گئی ہے جو قلم اس ملت حقہ اداست مرحومہ کا تھا
 اہل اسی و دہرہ اس کے علماء کو جاہل سمجھنے لگے جنگو مذہب حکما اور انکے قیل و قال یہ
 اطلاع حاصل ہی او کو فاضل کہنے لگے فلسفہ القضاہ ہو گیا یا بطل حق ٹھہرا حق باطل سمجھا گیا امام

ذکر امت یھود

یہ اولاد یعقوب علیہ السلام ہی انکے بارہ بیٹے تھے جنگو اسباط کہتے ہیں یہود ان سے ماہم
 اسیلے کہ بہت سے عرب و روم و فرس بھی یہودی ہو گئے جو بنی اسرائیل تھے یہود میں اکثر
 فرقے ہیں خدا نے ان پر عہد کیا نبوت و ملک دو نو کو ان سے لیا مغضوب علیہم سے ہی
 مراد ہیں محمدی و ذلت قیامت تک انکے نفسیہ میں آئی آئیں اگر کوئی قدرے آسودہ ہی
 تو وہ بھی فقر ظاہر کرتا ہی اسلام سے انکو نہایت عداوت ہی آئی اور اس دور و مہم

و بعض بلاد ہند میں اب تک موجود ہیں

امت نصاریٰ

یہ مسیح علیہ السلام کی امت ہی تہجد کہہ میں مذاہب مختلفہ رکھتے ہیں تہنیت کے قائل ہیں کہتے ہیں یہود نے مسیح کو قتل کر ڈالا سولی پر چڑھایا مگر یہ غلط ہی یہود نے جسکو قتل کیا وہ ہم صورت مسیح تھا نہ خود مسیح خدا نے مسیح کو اپنے پاس آسمان پر بلا لیا قرآن میں اسطرح ہی آخر زمانے میں مسیح آسمان سے زمین پر آویسکے دیں اسلام کے موافق حکم کے نیچے حالات اس زمانے سے معلوم ہو رہی ہیں کہ وہ وقت جو اس کے نزول کا ہی اب سر پر آگیا شاید یہی چودہویں صدی ہو اندیشہ یہی کہے کہ ہم ادھو ان اپنی آنکھوں سے دیکھیں کھینچا ٹھنڈا کریں نصاریٰ میں بہتر فرقے ہیں انجیل میں ولادت مسیح سے تاریخ مسیح اخبار رکھتے ہیں چار شخصوں نے انجیل لکھی فلسطین کے عربی میں ترقوس نے رومی میں تو تانی یونانی میں یوحنا نے بھی یونانی میں آسٹین میں صابنہ روم داخل ہو گئے آرمین روم بشار گرجہ چرکس انکی قوم میں ہیں تھمر گرجہ وچرا کہ مسلمان ہو گئے روم کے سلطان اصل میں نصرانی تھے سو رہے قتل بعد ازاں اب بھی بہت نصاریٰ میں ابھی زبان عربی ہی باقی نصاریٰ آدرا یا افریقا وغیرہ میں بہت ہیں انہیں کوئی جبر نہیں ہی کوئی اگر ترقی کوئی افریقا کوئی اٹلیا کوئی روس متحدہ کے حاکم آج بھی انگریز ہیں جنکو برطانی بھی کہتے ہیں سورہ فاتحہ میں مراد ضالین سے یہی امت ہی باتفاق مسلمان تیس برس ہوئے زمانہ خندہ ہند سے پہلے کسی قدر اس امت کو توجہ طرف انجیل کے تھے اب تو فقط برای نام ہی تہب کے سب ماہ و رسم فلاسفہ یونان بحالانے دہریہ کا مذہب بڑھتے ہیں تمام خلق سے اسی امر کے طالب ہیں کہ چال ڈھانڈائی کی قوم کی اصل طریقے اس قوم پر باقی رہے اگرچہ ظاہر میں سب کو آزادی مذہب دے رکھے ہیں لیکن ہر جگہ بابت امور مذہبی تعرض سنا جاتا ہی دنیا کی محبت ال کی طلب ہر قوم و مذہب میں ایک منع تھا پر تھی لیکن اس امت نے جس قدر انماں جمع مال میں کیا جو کچھ اللہ کے ساتھ پیدا کی کسی

دوسری امت میں کتب پنج وغیرہ سے معلوم نہیں ہوتی سی وجہ ہوئی انکے لیے ترک
شرائع انجیل کی تصدیق یہ بھی ہمیشہ دیکھا جاتا ہی کہ بعض لوگ اعلیٰ و وسط ادنیٰ میں کتب
وفاقاً و وقتاً توفیق آئی آفاق متفرقہ میں مشرف اسلام ہوئے اور ہوتے ہیں گو نقصان نال
و عزت ہوا میں بھی شک نہیں کہ جو بیدار مغزی تو امین ملک داری انکو ملی ہی وہ کسی
دوسرے کو میسر نہ ہوئی اس عقل و شعور پر اگر کبھی یہ امت مسلمان ہو جاتی تو شاید نظیر انکا
دنیا میں میسر نہ آتا ہر طرح نسل ہا کو خان نے اسلام قبول کر لیا تھا مگر ان میں ملیتہ ملک داری
و آبادی دنیا و تحصیل دنیا کا ایسا نہ تھا جیسا ان میں ہی وہ دنیا کو دیران کرتے تھے خون کی ندیاں
بہاتے تھے یہ جان نہیں لیتے فقط مال لیتے ہیں ان لیتے ہیں

امت ہند

یہ بہت فرقے ہیں کل نخل میں انکا ذکر نام بنام کیا ہی ان میں بت پرست آتش پرست برہمن
جو جمی وغیرہ سب طرح کے لوگ ہیں انکی جو جم خلافت نجوم روم و عجم ہی ملک ہند نہایت
وسیع اقلیم ہی پڑا نا شہر اس ملک کا جسکو زمانہ آدم سے قایل کا یسا یا ہوا بتاتے ہیں
قنوج ہی جو وطن ہی کاتب حروف کا اب وہ بالکل دیران ہی اقلیم ہند میں صد و ستار
و صد گنا ر مشہور ہی ہر قطر کی ہندی بولی جدا ہی ہر سمت کی پوشش عمدہ ہی ہر علاقے
کی راہ و رسم نئی ہی رسوم نہ ہی عمدہ ہیں اسکے مشرق میں چین کا ملک برہ کا مذہب ہی
ہندو میں جتیس کروڑ مسعود ہیں اتنی تعداد نفری آج خود اقوام ہندو کی بھی نہیں عجیب
قوم ہی جسے ساری کائنات کو پوجا جتا حجر حجر در پانی آگ حیوانات وغیرہ کوئی چیز نہان بھر کی
نہیں ہی جو انکی پرستش سے بچی ہو عجائب پرستی انکا شیوہ ہی یہاں تک کہ ابتداء و حد و مین
ریل گاڑی کو بھی پوجا نہ پوجا تو ایک خدا کو نہ پوجا سیکو پوجا انکا مذہب بھی با قدم مذہب
عالم ہی پہلے بیڈ پر دار مدار تھا پھر جب سے پران نکلے توحید بید موقوف ہو کر انواع
شرک و کفر کا انہیں رواج ہوا اس قوم کو کبھی حوصلہ مناظرہ کا ساتھ اہل اسلام وغیرہ کے

نہ تھا اس زمانہ آخر میں بعض ہنود نے جرات روا سلام پر کیا پہل اسلام نے بعض ہنودوں
 نے تحریر و تقریر خوب انجام مقصوم کیا حال میں بعض ہنود نے پھر طرقتیہ مذہب میں کو
 برسے توحید خداوند ثابت ہی زمانہ کرنا چاہی اگر یہ بات سچ بھی ہو تو کیا فائدہ اس لیے کہ تو
 بدولت اقرار رسالت کے ہرگز نافع نہیں نہ ہنود کو نہ کسی اور دین والے کو رسالت کا اقرار
 بھی اوس وقت نافع ہی جب سب کتب و انبیاء پر ایمان لائے نبی آخر زمان کی تصدیق کر
 اؤ گے فرمانبردار و غنیمت اخل ہو ورنہ کوہ کندن و کاہ برآوردن ہی ایک خدا و خداوند
 کے تو بعض اہل علم بھی قائل تھے لیکن اتنے معبودوں کے قائل ہوا ہنود کے کوئی دوسرا

فرقہ معلوم نہیں ہوتا

ہاچتہ کہ از چوب گداز رنگ تراشی بجز از خداے کہ بصد رنگ تراشی
 عقیدہ وحدت و جوہلہ صوفیہ میں مروج ہو گیا ہی وہ اسی قوم کے ہمارے ہنود ہی
 کہ ہر چیز میں خدا کا اُتس قرار دیکر ساری خلق کی پوجا کرتے ہیں خلق کو خالق سے جدا نہیں
 سمجھتے سو برس ہوئے جب سے اسلام اس ملک میں آیا اقوام مختلف اسلام نے حکومت
 کی جیسے غوری غلجی بہمنی آخر میں تیموری خاندان کی جو اولاد چنگیز خان سے تھی حکومت
 ہوئی زمانہ قدر سے نام و نشان اونکا مٹ گیا اگرچہ سلطنت تو آخر زمانہ عالمگیر بادشاہ
 روکشرا گئی تھی لیکن اب خالص حکومت نصرانیہ ہی بلا مزاحمت غیر چند راجہ نواب جو بری
 نام کسی قدر زمین کے والی کہے جاتے ہیں وہ سب فرمانبردار اس حکومت کے مثل لوگوں
 کے ہیں بلکہ تو کہ اوسے سمجھتے ہیں

امت سند

یہ غزنی ہند میں جانب بحر ہستہ ہی اس ملک کو لان کہتے ہیں ایک جانب اسکی تنگی
 میں پہاڑ کی طرف ہی دوسری جانب دریا کی طرف سارے ملک سند کو قبیل بھی بولتے ہیں
 مٹان کشمیر اسی کے شہر ہیں پہلے مسلمان غالب تھے اب اوس پر نصاریٰ حاکم ہیں آج کل

کشیر باقہ میں راہ جو کے ہی

امت سودان

یہ اولاد عام سے زمین ان کے دین مختلف ہیں کوئی مجوس کوئی مارپرست کوئی بت پرست
بالیوس نے کہا انہیں دس خصلتیں ہیں جس کے ساتھ یہ مخصوص ہیں بال گھونگر و آرمی کم
تھنے پھیلے ہونٹ موٹے دانت تیز کھال بد بو رنگ کالا ہاتھ بانوں میں بوالی ترہ
نسباً بہت مذہبے والے بڑی امت انہیں جیش ہی انکا ملک حجاز کی برابر میں ہی آج میں
ان کے شہر بڑے لمبے چوڑے ہیں انہیں کا خسی بڑے فخر کا خسی ہوتا ہی تو بہ انکی قوم ہی
القان حکیم جو داؤد علیہ السلام کے ساتھ تھے تب ان میں ادکا ذکر ہی اسی قوم سے تھے
زوالون مصری بلال بن حمارہ مؤذن رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی انہیں میں
تھے قوم بجا نہایت کالی ہی تھے رہتے ہیں بت پرست ہیں مگر سودا گروں سے اچھی طرح
پیش آتے ہیں قوم داماد میل کے کنارے پر بستی ہی بلاد نینج سے کچھ اور پر ہٹ کے
یہ سودان میں تتر ہیں دین میں میل ہیں انہیں میں سے ایک رنگی ہیں کالے بھڑے
بت پرست نہایت سخت دل ایک تکرور ہیں جو غزنی میل پر آباد ہیں انہیں کچھ کا فکھ
مسلمان ہیں ایک قوم کا نم ہی کا مذہب مالکی ہی انکا شہر سارے سودان کے شہروں
سے بڑا ہی انتہا جنوب مغرب میں ہے ہیں

امت صین

ان کے شہر بہت لمبے چوڑے ہیں مشرق سے تا مغرب دو ماہ کی راہ سے زیادہ تر طول
و عرض میں دریا می چین سے جنوب میں تاسد یا جوج یا جوج شمال میں بلکہ عرض میں
لول سے زیادہ ہیں یہاں تک کہ ساتون اقلیم پر شامل ہیں چین کے لوگ سیاست و
عدل میں بہت اچھی صناعت میں نہایت کامل قد چھوٹے سر بڑے مذہب مختلف
رکتے ہیں کوئی مجوس کوئی شی کوئی آتش پرست بڑا شہر انکا جہ ان ہی اقصی چین

جسکو صید العین کہتے ہیں وہ جنت شرق میں نہایت آبادی اور سکے بعد سوا سمنڈ
کے کچھ نہیں بڑا شہر چین کا سیلی نام ہی

بنی کنعان

یہ اہل شام ہیں بیان سام بن نوح جسے اسلیہ اسکا نام شام ہوا ایک گروہ ان کا
مغرب میں جبار جسکو بربر کہتے ہیں رہتے تھے یہ نہیں عاشق بدنام کہیں دن کی
رات کہیں صبح کہیں شام کہیں سام کا نام عبرانی میں سام ہی بعض نے یہ بھی کہا ہے
کہ بنو کنعان اولاد حام ہیں اور نعین میں بربر ہیں

بربر

بعض کے نزدیک نسل حام سے ہیں وہ کہتے ہیں ہم نسل میس عیلان و صہناہ ہیں بعض
زعم ہی کہ یہ اولاد افریقہس میری ہیں قوم زناتہ انہیں سے یون کہتے ہیں کہ ہم نجی ہیں صحیح
یہ ہی کہ اولاد کنعان بن مارن بن حام ہیں انکے ہر بادشاہ کا لقب جالوت تھا عجیب اُردو
حلیہ السلام نے جالوت کو قتل کیا بنو کنعان پریشان ہو گئے ایک گروہ مغرب میں جبار
جو بربر کہلاتا ہے بربر کے قبائل بہت ہیں یہ لوگ سکوت صحرائیں مثل عرب کے ہیں
انکی زبان عربی کے سوا ہی اور سکے اصول ہیں فروع مختلف ہیں بے ترتیبی کے مجھ میں ہیں

امت عاد

عاد اولاد سام بن نوح سے ہی انکا ملک احقاف نام متصل بین کے تھا پہلا بادشاہ انکا
تہاد ہی جسے جبکل عدن میں مارم بنایا سونے کے پتھر یا قوت زمرہ کے گہم لگے رشتہ
کا خونہ دکھلایا مگر سچ یہ ہی کہ ارم کی کہانی وہاں ہی ہے تنقید و تفسیر میں نے اس نہایت کو
ذکر کیا ہے قرآن شریف میں ارم ذات العباد سے قوم مراد ہے نہ یہ گھڑیہ قوم سخت
قوی تھی ہیاڑ کو کول لکھنا انکے قلعے سب مضطرب ہیں صحت سے دور ہیں

امت عالقہ

اولاد علیق بن لاد و بن ہام سے ہیں مولود سمیت میں نسل ہیں پہلے صنعا و میرا و توتہ پھر حرم میں آئے
ایک تباعت شام میں ہی تحریر الحوق سے اول موسیٰ پھر یوشع لڑے فراعنہ مہر اور کنعانی اور بلوک شریعت
انہیں میں سے کثرت اخلاص کا سب سے انہیں سے کثرت معلوم ہوتا ہی اسلام میں کمال کوفاعہ کہنے لگے و انہیں

اسم عرب

جاہلیت کے عرب مختلف اقوام و مذاہب کے تھے عرب اول کہ باندہ کہتے ہیں اس کا
حال مفصل معلوم نہیں ہو سکتا یہ وہی ماد و ثود و جہم اول میں جہم تانی حوئل و حوئل
سے تھے سونی بولتے انکو مستعرب کہتے ہیں آدم و نوح سے لیکر قحطان سے پہلے کسی
عربی زبان نہیں بولی تھی عربی بولتے تھے اسمعیل علیہ السلام نے جہم سے سونی سیکھی
یہ تیسرا طبقہ عرب کا ہی جسکو عاربہ کہتے ہیں عرب میں عرب عاربہ ہیں نسل قحطان
یہ اسمت اقدم احمد ہی بعد نوح کے قوت و قدرت و انما ارض میں سے جسے شمس تھے یہ اول
جیل عرب ہی ساری خلق میں اس امت میں ہی بلوک چوئے

عرب مستعرب

اولاد اسمعیل علیہ السلام کا نام ہی انکو مستعربہ اسلئے کہتے ہیں کہ اسمعیل علیہ السلام کی زبان
عربی تھی تھو و ثنون نے سونی سیکھ لی سکینی اسمعیل سے ماہجرت دو ہزار سات سو ترائو
برس ہوئے و ان قبائل جہم تھے انہیں یاد کیا تھا انکی بولی عربی تھی بارہ بیٹے پیدا ہوئے
جنہیں سے ایک قیدار تھے جبر و اسمعیل جبر میں ہی اسمعیل سے ماہجرت صلی علیہ
والہ وسلم جو سلسلہ نسب قبائل قریش ہی او میں بڑا اختلاف ہی رسول خدا صلی علیہ وآلہ
وسلم عام فیل میں پیدا ہوئے قصہ اصحاب الفیل کا منصوص قرآن ہی آبرہہ جیسے ما تھی
لیکر کعبہ شریف پر چڑھائی کی جیسی تھا یہ جیسی مالک میں ہو گئے تھے ابابیل نے اکر سیکو
ہلاک کیا ابابیل کی تاویل چپک وغیرہ سے کرنا تحریر ہی قرآن پاک کی قرآنا کتب تاریخ
سے اگر یہ حادثہ بعینہ ثابت نہ ہو تو نہ کلام خالق کے روبرو کلام مخلوق کی کیا وقعت

دستی ہی تھیں کام محمد بن کا ہی یہ مسلمانوں کا حضرت کے زمانے میں بھی کا فر منافق قرآن کے کلام اللہ ہونے میں شک شبہ کرتے تھے اسی جنس کے لوگ اس زمانے میں بھی ملے ہوئے ہیں مکن خرب خدا ہمیشہ غالب ہی علماء اسلام نے ان لوگوں کی تفاسیر و تواتر کا خوب ہی خاکہ اوڑھایا ہے اور دروغلویوں کو گھر تک پہنچایا و لہذا محمد عرب عارہ میں بنو جریم ہیں جو حجاز میں رہتے تھے اور بنو سبا ہیں حمیر و کلمان اور یکی تسل ہی ساسے قبل یمن اور طوک شیخ اولاد سب سے ہیں سوا عمران اور اس کے بھائی حزقیاء کے سب تبا بعد اولاد حمیر بن سبا سے تھے یہ دو نسل کلمان سے ہیں جو کلب نسل قضاعہ سے ہیں اور کلب و توبک و اطراف شام میں پرمانہ جاہلیت جا رہے تھے بنو عارثہ اسی قوم بنی کلب سے تھے آؤس و خزرج جو دو قبیلے انصار کے ہیں اور مدینہ میں رہتے تھے قبیلہ ازد سے تھے خزاعہ وغیرہ بھی بطون ازد سے ہیں ازد نسل ہی قضاعہ کی سادات بیت اللہ کے ہاتھ میں تھے یہاں تک کہ قحطی بن کلاب نے عجمین کو حوالہ قریش کے کما یہ کنجیان تھا رسے باپ اسمعیل کے گھر کی نگو پھیرے دیتا ہوں بدون عار و ظلم کے پھر قحطی نے غلبہ پاکر خزاعہ کو جو نزدیک اکثر کے مینی خاکے سے نکال دیا بنو معطلق جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے لڑے اسی قوم خزاعہ سے تھے جنہی دوس تمامہ میں بسے اطراف عراق میں انکی لیت تھی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انھیں میں سے ہیں

امت اسلام

اس اعتبار سے کہ اصل دین جملہ بنی آدم کا فطرت تمام نوع بشر کی ہی توحید باری تعالیٰ پر ہے یہودی نصرانی مجوسی ہندو ہو جائے کسی کا پیچھے سے بعد ولادت کے جو ہوتا ہے وہ اور بائیں ہی یہ امت اقدم جملہ ملل متقدمہ ہی آدم علیہ السلام سے لیکر تا خاتم رسل سارے پیغمبر و رسول اور ان کے اتباع اسی ملت اسلامیہ پر تھے سلام جو تحیت اسلام ہی زمانہ ابوبکر سے جاری ہی پھر ابوبکر علیہ السلام نے اہل توحید کا نام مسلمان بصراحت تمام رکھا

اپنی جان کو مسلم ٹھہرایا قرآن شریف میں ہی ملو سنا کہ المسلمین من قبلہ سواہو
 و صلح علیہا السلام کے جو بعد فوج قبلہ ابراہیم علیہا السلام آئے تھے جتنے پیغمبر ختم
 ہوئے وہ سب بعد ابراہیم علیہ السلام کے آئے بلکہ خود ابراہیم خلیل کی نسل و فرعی میں
 تھے ایسی ساری دنیا کے ملت و ملت تقسیم و توفیر حضرت ابراہیم علیہ السلام کی کرتے چلے آئے
 ہیں سو یہ سب نبی و رسول مسلمان تھے اسلام ہی کی طرف اپنی اپنی امت کی دعوت کو تھے
 تھوڑا اختلاف بابت غرض مسائل کے جو بعض اذیان انبیاء میں تھا وہ حکم باری تعالیٰ سے
 مقتضای قوت و ضعف ائمہ تباہن اطوار اقوام مختلفہ بنی آدم تھا اصول اسلام جو ہر ملکت
 ملت ہر رسول و نبی کے ہیں و ان میں ہر ای اتفاق جملہ شرائع کے کسی اولی اختلاف بھی
 نہیں ہوا اسی وجہ سے قرآن شریف میں ذکر ایمان لانے کا سب رسولوں سب کتابوں
 پر فرمایا ہی جب آدمی ایک پیغمبر وقت پر ایمان لایا گو یا سب انبیاء گذشتہ پر ایمان لایا ہے
 او سکو ضرور ہی کہ وہ اپنی زبان سے بھی اقرار اس بات کا کرے کہ امت نامہ و لا اکملہ
 و کتبہ و ہدایہ و الفلاح و ہدایہ و شرف حدیث میں آیا ہی سب انبیاء آپس میں مل جاتے
 ہیں ایک مائین جدا میں ایک ہی یہ حدیث متفق علیہ ہی روایت ابی ہریرہ سے آراستہ
 کہ ہر ملت و امت کا نام جدا جدا تھا مثلاً اہل توراة یہود و کلمتے ہیں اہل انجیل عسائی
 بید و پران والے ہنود و زند و ساتیر و ملے جو مسیحیت ملے صابی و ملی ہذا القیاس
 اس امت و ملت کا جو آخر از ہم غیر مل بنی آدم ہی اسکے بعد پھر کوئی امت تازہ و ملت جدیدہ
 قیامت تک نہوگی امت اسلام و ملت اسلامیہ نام ہی یہ امت قدیمہ اس نامہ آخر میں
 ختم رسل علیہ وسلم سے پائی گئی ہی جسکو سال ہجرت کے حساب سے اب تک تیر سو
 برس پورے ہوئے اس امت اسلامیہ میں کوئی قوم خاص نہیں ہی جیسے لکے انبیاء
 اقوام خاصہ تھے عا و قوم ہو و کا نام تھا و قوم صاع کا نام تھا بلکہ یہ امت شامل جمیع اہم
 عالم ہی آئیے کہ اگلے زمانے میں پیغمبری خاص ہوتی تھی ہر قوم کا پیغمبر عا و آقا ہر قوم کو

اپنی قوم کے احوال سے بحث تھے چنانچہ وہ بھیجا جاتا تھا دوسرے قوم کی ہدایت ضلالت سے
 اوسکے کچھ کام نہ تھا چنانچہ قرآن وحدیث و کتب تاریخ وغیرہ سے یہ بات بخوبی ثابت ہی تھی
 علیہ السلام کی نبوت بھی خاص تھی مگر بعد طوفان کے عام بھی گئی اسلیے کہ سواناؤ و الوان کے
 کوئی آدمی دنیا میں باقی نہ تھا تاؤ ولے سب مومن تھے معتمد اوزکی نسل نہ چلی نسل نسل
 ہر سہ پیر نوح علیہ السلام کی باقی رہی سو یہ عموم خارجی اتنا ہی ہوا تھا بخلاف اسرامٹامیہ
 کہ حبیب سے پیغمبر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آئے تمام روی زمین کے لوگ اذکی امت
 تھری جسے اونکو نامادہ امت اجابت میں ہی جسے نامادہ امت دعوت میں ہی تھری
 میں ہی ولکن رسول اللہ و خاتم النبیین حدیث میں ہی و حتم فی النبیون علیہ
 السلام کے بعد چہ سو برس یا کچھ کم و بیش گزرے تھے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 مبعوث ہوئے آخر انبیاء عالم تھریے اگر خاتم رسل نہ ہوتے تو اس تیرہ سو برس میں ہندو
 کوئی پیغمبر رسول آتا کہ ب لانا یا نہ لانا لکن نہ کوئی آیا نہ کچھ لایا جس نے اخفاء ابیس سے
 لکے بعد دعوی نبوت کا کیا بہت جلد مٹ گیا تھوٹ اوسکا کھل گیا اسلیے و میرے نے تو اسی
 عہد سعادت میں نہ آؤ عا کیا تھا لکن کذاب بکھلا اسلیے طرح باقی زمین کا حال ہوا یہ ایسے
 سچے نبی و رسول آئے جسکی ہر بات کی سچائی اب تک باوجود اس طول مدت کثرت عداوہ کے
 ثابت ہوئی اور ہوتی چلی جاتی ہی جو کچھ کہا، یا سہی ہوا جسکی خبر آئندہ میں دی وہ مطابق واقعہ
 پڑی جس خبر کا وقوع اب تک نہیں ہوا وہ اپنے اپنے وقت پر ظاہر ہوتی ہی تاؤ ہریرہ نے
 کہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قسم ہی اوسکی جسکے ہاتھ میں نبی جان محمد کی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نہ سے گا جسکو اس امت سے یعنی امت دعوت سے کوئی یہودی نہ نصرانی پھر مر گیا اور وہ
 ایان نہ لایا ساتھ اوس دین کے جسکے ساتھ میں بھیجا گیا ہوں لکن وہ دو رخیوں میں ہوگا
 اسکو مسلم نے روایت کیا ہی اس حدیث سے ایک تو عموم رسالت ثابت ہوتا ہی تخصیص
 یہودی نصرانی کی اسلیے ہی کہ یہاں کتاب میں دوسرے یہاں ثابت ہوئی کہ سوا دین

اسلام کے دو سراوین مقبول و منجی نہیں تھیں اس کے بعد قسم کھا کر دو مری حدیث ابی ہریرہ
 میں ذکر نزول ابن مریم کو فرمایا اور انکو حکم عدل کا یہ حدیث بھی متفق علیہ ہی اسکے آخر میں
 یہ ہی کہ ابو ہریرہ نے کہا تھا راہی چاہے تو تم اس آیت کو پڑھو فان من اهل الکتاب
 الا لئین من قبل منہ الا یہ یعنی عیسیٰ کے مرنے سے پہلے ہر کتاب والا انبیاء میں
 لاویچہ مراد زمانہ نزول ہی جو وقت فقط ایک ہی ملت اسلام ہوگی سلمان تو اول ہی سے
 حضرت عیسیٰ کو خدا کا کلمہ اور سکے روح اسکا بندہ جلتے ہیں نزول سے اور کہ رسول خدا
 سمجھتے و ملت ہیں پھر جبکہ ماوراء اسکے مسلمانوں کے رسول نے بھی اونے فرمادیا کہ
 عیسیٰ اللہ کے بھی رسول ہیں جیسے موسیٰ علیہ السلام تھے تو اب مسلمانوں کو اون پر ایمان
 لانا فرض ہو گیا ایمان بالغیب تو ہو چکا پہلے ہی سے حاصل ہی جب عیسیٰ علیہ السلام میں
 تشریف لاویگے اور وقت کے مسلمانوں کو ایمان بالشہود بھی حاصل ہوگا حدیث میں
 آیا ہی ابن مریم آسمان سے زمین پر اترے گا موت و عدالت کا برتاؤ کریگے صلیب کو توڑ دیگے
 سور کو جان سے ماریگے جزیرہ نہ لین گے فقط اسلام ہی کو قبول کریگے مال بائٹین گے
 لیکن کون لیتا ہی ایک سجدہ اور وقت بہتر ہوگا ساری دنیا سے اب تو مسلمانوں کی خواہش
 بن آئی پانچون اوٹھکی گئی میں ہیں اندھا کیا چاہے دو اکھیں خدا وہ دن رات جلدی لائے
 کہ ہم سچ علیہ السلام کو دیکھیں اپنے ایمان کو تروتازہ کریں جب سچ آویگے اور وقت
 مسلمانوں کے امام بھی موجود ہونگے غرض کہ یہ وہ امت ہی کہ جسکا اول و آخر سر پانچویں
 سچ میں جو ایک نوح کچ ہوگی جسکی خبر بعض احادیث میں دی ہی شائد وہی زمانہ مابعد امت
 ہجری ہو منظور مدنی و نزول سچ علیہا السلام تکا سلیے کہ اس وقت میں یہ امت بالکل
 اگلی امتوں کی چال پر چلنے لگی ہی جس طرح حدیث میں بھی اسکی خبر آچکی ہی کہ تم میری دی
 کرو گے اگلی امتوں کی بالست بالست ہاتھ ہاتھ بھر کام میں دوسری حدیث میں آیا ہے
 کہ ہوا جبرانی اسرائیل پر گزرا وہی میری امت پر گزریگا جیسے دو جوتے برابری میں نیکی

کہ اگر دین میں کسی نے اپنی جان سے حرام کیا ہو گا کھلم کھلا تو اس است میں بھی ایسے لوگ ہیں جو یہ کام کرینگے اسکو ترمذی نے ابن عمر سے روایت کیا ہے جسے تو سقنی دیکھا ہو گا کہ اکثر رؤساء و امراء و اعیان ملک نے زمانہ دخول آیا کر اپنے تصرف میں لے لیا ہے بلکہ بعض نے زمانہ ایسا دین بھی تصرف کیا اب تو ہر کہ وہ الامام احمد اسی پال و ڈال پر ہر کار و بار میں ہی جو حکامان وقت کا طریقہ ہی اگرچہ وہ اس تبدیل وضع پر خوش نہیں ہوتے بلکہ ایسے آدمی کو خوشامدی کذاب فریبی جانتے ہیں اس سے زیادہ اور مصداق ان حدیثوں کا چاہتے ہو بہر حال زمین کے پر وے پر کوئی امت سچی کوئی ملت اچھی اس امت اسلام ملت اسلام سے نہ پہلے تھی نہ اب ہی گو بوجہ سایہ انگلی قیامت اسلام کتاب میں رہ گیا ہے مسلمان گور میں ہن و کان امراء قدامت ہما

رسول امت اسلام صلی اللہ علیہ وسلم

لکھے باپ عبدالعزیز پسر پسر پہلے عام قبل سے پیدا ہوئے انکی جان کا نام آمنہ ہی ہے چہرے دن بارہویں ربیع الاول کو پیدا ہوئے او وقت حکومت کسری نوشیروان کو میرا پسر گذرے تھے قبلہ اسکندر کو دارا پراٹھہ سے اسکی سال قبلہ نجات نصر کو ایک نذرین سولہ برس ہوئے تھے لکھے دادا عبدالملک نے انکو پرورش کیا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نام رکھا ختنہ کئے ہوئے آئے اوس رات گنگوڑے محل کسری کے ہلکے گر گئے آگ فارما کی بجھ گئی حالانکہ ایک نزار برس سے کبھی نہ بھی تھی تجو ساوہ کا پانی خشک ہو گیا اسطر کے صد علامات و آیات ظاہر ہوئے جو کتب سیر میں لکھے ہیں جتنے کمالات ظاہری و باطنی بعد ازاں ایک نبی و رسول کو دئے گئے تھے وہ سب مجموعاً اتنا انکی ہزات میں رکھے گئے حسن یوسف دم میسیٰ یحییٰ و عیسیٰ واری انچہ خوبان حمہ دارند تو تنہا دار سے

یہ آوارا انکی امت سب سے پہلے دنیا میں آئی ہی مگر قیامت کے دن یہ سب سے پہلے انکی امت سب امتوں سے اول شہادت میں جاوے گی حدیث میں آیا ہے جنت حرام ہے

انبیاء پر جب تک میں اوسمین نجاؤں سب امتوں پر حرام ہی جب تک میری امت
 نجاوے چاکلیس برس کی عمر میں انکو نبوت ملی پہلے خواب پھر وحی ہوئی تیس برس میں
 یہ دین کامل کیا گیا دس برس کے میں رہے تیرہ برس مدینے میں تیرہ برس مدینے میں تیرہ برس
 مدینے سے پہلے معلوم ہو گیا کہ اس سال میں وفات ہوگی سال وفات میں ایک لاکھ بیس
 ہزار نفر سے زیادہ مسلمان ہو گئے تھے امامت کو قریش میں چھوڑ گئے جب تک وہ قریش میں
 دنیا میں موجود ہوں ہزار برس کے لگ بھگ تک تو یہ قاعدہ چلا اہل علم نے ہر ملک میں
 اوسکو نبیا یا جب سے علم جاتا رہا اہل علم مٹ گئے یا اہل مسلمان رہ گئے امامت قریش سے
 منکسر ہو کر پھر بن گئے ہر ملک میں سلطان و امام و امیر ہو گیا اللہ تعالیٰ کو یہی منظور تھا
 چاہا ہونے لے نجاؤ اوس نے چاہا اوسکا چاہا را انہوا ۛ

مساجد عظیمہ عالم

تین مسجدیں دنیا میں بڑی مکرم و معظم ہیں ایک مسجد الحرام یہ مسجد ابراہیم علیہ السلام کی بنائی
 ہوئی ہے اوسکو کعبہ کہتے ہیں اسکی طرف منہ کر کے سب مسلمان نماز پڑھتے ہیں اسی کو
 طواف کرتے ہیں اصل مسجد ابراہیم علیہ السلام کی یہی کعبہ ہی گرداؤسکے جو صحن تھا اوسکا
 نام حرم ہوا اب اوس حرم کے گرد دروازے دیوار والاں بن گئے ہیں اوسکو مسجد الحرام
 کہتے ہیں یہاں حج کو آتے ہیں مقام ابراہیم اسی جگہ ہی آثار انبیاء میں سے یہی ایک اثر
 اب تک دنیا میں ظاہر طور پر باقی ہے یا حجر اسود جو ہمراہ آدم علیہ السلام بہشت سے آیا تھا
 یہ پتھر توڑے باپ کی کہانی ہے مقام دوسرا چترہی جو تیسرے باپ کی نشانی ہے دوسری
 مسجد بیت المقدس کی مسجد ہے جسکو داؤد و سلیمان علیہما السلام نے بنایا تھا اس جگہ سیکڑوں
 پیغمبر دفن ہیں کہتے ہیں ایک نماز کا خواب لاکھ نماز کی برابر ہے یہاں اوسکا نصف ہے
 تیسری مسجد مدینہ کی مسجد ہے یہاں ایک نماز کا اجر ہے اوسکو خاتم رسل نے بنایا ہے قرآن
 میں اوسکے حق میں مسجد اسس علی التقویٰ فرمایا ہے ان تین مسجدوں کے سوا

کسی مسجد کی طرف سفر کرنا یا امیداجر و ثواب منع ہی حبیب مسجد کے لیے سوال ان تین کے
 سفر جائز نہوا تو پھر کسی قبر کی زیارت کے لیے یا امیداجر کیونکر جائز ہوگا خصوصاً جبکہ سفر
 زیارت کا حکم بھی کسی حدیث صحیح یا قرآن شریف میں نہ آیا ہو صرف زیارت کو جائز رکھا ہو
 حلی یا خصوصاً جبکہ زیارت والوں سے افعال شرک و حرکات کفر و احوال بدعت صادر ہوں
 یہ کام تو بی سفر زیارت کے فقط کسی قبر کی زیارت میں بھی درست نہیں گودہ قبر اپنی ہی
 مکانوں یا قصبہ یا شہر یا بستی میں کیوں شوچہ جائی اسکے کہ مال و جان خرچ کر کے سیکاروں
 ہزاروں کو سجاوے پھر وہاں پہونکر منکرات شرعی بجالا دے کہتے ہیں مکہ معظمہ کو
 آدم علیہ السلام نے بنایا برابر بیت المعمور کے جو آسمان پر مقابلہ کعبہ میں واقع ہی پھر طوفان
 میں گر گیا پھر ابراہیم نے بعد اوسمیل علیہا السلام بنایا تو سوقت سے آس پاس بلکہ دور دورہ
 کے لوگ چمکے کوٹنے لگے تہج نے اوسکو کھلی چٹائی دروازے میں کھنچی لگائی فرس
 بھی اوسکا ج کرتے تھے نذر چڑھاتے تھے ہم اوسکے والی تھے تھے خزاہ پھر قریش ولے ہوئے
 تھے قحس بن کلاب نے اوسکی چھت بنائی کھجور کی کلہی سے اوسکو یاٹا اوسکی دیوار پر بڑا
 قد آدمی تھیں جسکو اٹھارہ گز اونچا کر یا ہی دروازے زمین سے لگے ہوئے تھے اوسکو
 قد آدم بنایا تاکہ سیل کا پانی اوسمیں نہ آوے تھے ابن الزبیر نے بنایا تو دروازے زمین پر
 رکھے بس طرح زمین ابراہیم علیہ السلام میں تھے پردہ پہنایا ستائیس گز دیوار کو اونچا کر یا
 مگر قواعد قدیم پر تھے حجاج نے زمانہ عبدالملک میں اوسکو توڑ پھوڑ کر قواعد قریش پر بنایا
 ایک دروازہ رکھا جو اب تک موجود ہی کہتے ہیں حجاج بن یوسف مذکور حدیث عائشہ کو
 سنکر ابن الزبیر کے فعل کی صحت سمجھ کر اپنی اس حرکت پر نادم ہوا یہ کعبہ میدان میں تھا
 زمانہ نبوت و خلافت الی بکر تک تھر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے گھر مول لیکر میدان
 بڑا کر داسکے پامرون طرف دیوار طیار کرادی تھے عثمان رضی اللہ عنہ نے بھی یہی
 تھے ابن الزبیر تھے ولید تھے منصور تھے محمدی نے اوسمیں زیارت کی جواہر تک موجود ہی

پہلے دیوار قدر آورم ہی ایسا دوسرے گرد والا ان مسقت میں جو کچھ بزرگی و عظمت میں ہے
 اس گھر کو ابتدا رہا سے ایک بخشی ہی اس کے لکھنے کو ایک کن ب جداگانہ درکاری
 سوامی ملت اسلام کے سبکو کوئی ہو کہ میں ہوا و زمین آئے سے اب منع کر دیا گیا ہے
 یہ حکم ہی کہ جو اس گھر میں آوے وہ ایک تہ بند و چادر میں تنگے سر پر ہنہ تن آوے
 اس کے جنگل کا ادب کرے وہاں ہمارے مارے کاٹنا نہ توڑے درخت نہ اوکھڑے
 حرم کی حد دینے کی طرف تین میل تعظیم تک ہی جہاں سے اب عمر لائے ہیں عراق کی
 طرف سات میل ہیں طائف کی طرف جی اس قدر ہی جہاں سے کی طرف بھی ہفت میل ہیں
 اس جہتی کو ام القریٰ کہتے ہیں تاق زمین بھی بولتے ہیں نقطہ خاک جو پانی پر سب سے پہلے
 پھیلا وہ یہی جگہ ہے مسجد الحرام کے اندر سنہ نو سو ہجری زمانہ فرج بن برقوق چرکی
 سے جو کہ عمارتیں بنائی ہیں جیسے چار محلے گھری کا حجرہ کتابخانے کا حجرہ عمارت مقام
 ابراہیم عمارت بالائی زمزم وغیرہ یہ سب بدعات ہیں پانچ سو سیسے یہ محل مسجد الحرام کی
 نہ تھی کا شہ نہ نئی بدعت ہی ہوتی افسوس تو یہی کہ برخلاف ارشاد شارع ہی حدیث
 میں آیا ہے زمین نکالی کسی قوم نے کوئی بدعت مگر مثل اس کے ایک سنت دنیا سے اور خدا کی
 سو اس گھر ان چار محلوں کا ہونا صاف تفریق جماعت ہی اس عمارت کا بنانا وبال آخرت
 اتنا مدہ ہی مسجد بیت المقدس کو مسجد اقصیٰ و مسجد اقصیٰ ہی کہتے ہیں اسکی اصل یہ ہی
 کہ زمانہ مصابہ میں جہاں اب صحرہ ہی اوپر تیل چڑھاتے تھے نذرین لائے تھے جب وہ
 ہیکل بگڑ گئی تھی اسرائیل نے اس جگہ کو قبلہ اپنی نازک ٹھہرایا اللہ تعالیٰ نے وحی سے
 اس جگہ کو معین فرمایا وہاں موسیٰ علیہ السلام نے ایک قتبہ بنا کر اوسمین الواح توریت
 جو تابوت کے اندر تھے رکھے پھر داؤد علیہ السلام نے اس کا بنانا پناہ وہ بنا تمام نبوی تسلیم
 علیہ السلام کو وصیت کی انھوں نے چار برس بعد اپنی حکومت سے اور پانچ سو برس بعد
 موسیٰ علیہ السلام سے اس کو بنایا چاندی سونا پتیل وغیرہ بہت کچھ اوسمین لگایا سونے کی

کتب بنائی اوسکی پشت پر تاج پوت رکھنے کو ایک قبر تیار کی قبلہ اوسکا مشرق رو یہ تھا
 یہود و نصاریٰ کا یہی قبلہ ہی آٹھ سو برس بعد بخت نصر نے اوسکو ویران کر دیا تو ریت
 و عمارت کو جلا دیا ہیاکل کو گلا ڈالا پتھرون کو پھیک دیا پتھر حضرت عزیر نے اوسکو بنایا یہ
 نبی تھے یہود کے جن بنے اونکو مدد دی مگر بتا اسیمان علیہ السلام سے کم کر کے اوسکے
 حدود مقرر کئے پتھر لوک یونان و فرس و روم اوسکی آؤ بھگت کرتے رہے تینا شک کہ
 ہیردوس نے اوسکو بنایا سلیمان علیہ السلام پر بنایا اور چھ برس میں پورا کیا پتھر پیش روئی
 نے غلبہ پا کر اوسکو برباد کیا زمین میں کھیتی کرائی جب روم دین مسیح میں آئے اوسکی
 تعظیم کرنے لگے قسطنطین کی ماں نصرائی ہو گئی تھی قدس میں بتلاش اوس لکڑی کے آئی
 مسیگان نصاریٰ میں عیسیٰ مسیح کو سولی دی گئی تھی کوڑے کے چپے سے اوسکو
 ڈھونڈ کر نکالا اوس جگہ ایک کنیہ بنایا اس خیال پر کہ یہ جگہ اوسکی قبر کی ہی اوسکی
 برابر ایک گھراؤ کی ولادت کا بنا دیا گیا تھی حال رہادت تک تینا شک کہ اسلام آیا
 جناب عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فتح بیت المقدس میں تشریف لائے صخرہ کو کچرے
 کوڑے کے نیچے سے نکال کر صاف کیا اوسپر ایک مسجد بنا دی اوسکی تعظیم مطابق
 حکم خدا و رسول بجالائے پتھر ولید بن عبد الملک نے وہاں مسجد بنائی مثل مسجد اسلام
 عرب اوسکو بلاط ولید کہتے تھے پادشاہ روم کو حکم دیا کہ کارگر و سامان بھیجے
 پیناچہ اوسنے مدد و اجبی دی مسجد حسب مراد تیار ہوئی پتھر سنہ پانچ سو چھرت میں جب
 خلافت مسست ہو گئی زور گھٹ گیا شیعہ عبید میں نے سراوٹھایا تو اسوقت قدس
 ہاتھ میں فرنگیوں کے آگیا اونھوں نے صخرہ پر کنیہ بنایا اوسکی تعظیم و عبادت کرنے لگے
 جب سلطان صلاح الدین بن ایوب کردی کا غلبہ ہوا عبادت عبید میں کو خاک میں ملا دیا
 قدس کو ہاتھ سے فرنگیوں کے چھین لیا سنہ پانچ سو اسی میں کنیہ صخرہ کو توڑ کر اوسپر مسجد
 بنائی جو اب تک موجود ہے حدیث میں آیا ہے بنی مکہ اور بنا مسجد بیت المقدس میں

چالیس برس کا فاصلہ ہی اسکا مطلب یہ ہی کہ چالیس برس بعد کہے سے یہ جگہ
 اللہ تعالیٰ نے عبادت کے لیے مقرر فرمائی تھی گو او سو وقت کوئی بنا اوں جگہ ہوتا ہے
 کہ دو نو بناؤن میں وہی فاصلہ ہی جو زمانہ ابراہیم علیہ السلام سے زمانہ سلیمان علیہ
 السلام تک فاصلہ سمجھا گیا ہی وہ ہزار برس سے بھی زیادہ ہوتا ہی بلکہ صابنہ نے حضور پر
 ہیکل زہرہ بنائی تھی وہ محمد ابراہیم علیہ السلام تک باقی تھی تسجد مدینہ منورہ کا یہ حال ہے
 کہ مدینہ کو ملائیل نے مخالفہ میں سے آباد کیا تھا پھر بنی اسرائیل کے ہاتھ آگیا پھر بنی غسان
 کا اور پھر غلبہ ہوا پھر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو وہاں ہجرت کرنے کا حکم ملا حضرت
 نے جہان حکم خدا تھا وہاں یہ مسجد بنائی مدینہ کا حرم مقرر فرمایا تھا نخل ان مساجد کے
 کتب حدیث میں مفصل آچکے ہیں انکے سوا وہی زمین پر اور کوئی مسجد معظم معلوم نہیں ہوتی
 رحمت الہی کو دیکھو جلد اہم اہل کتاب کے معابد ہی تین مسجدیں ہیں چنانچہ ہاتھ میں سلطان
 اسلام کے ایک عمر دراز سے چلی آتی ہیں مسجد آدم علیہ السلام سراندرپ میں بتاتے ہیں
 لیکن اس کے باب میں کوئی آیت وحدیث نہیں آئی وہ مسجدیں تو خدا نے ہم کو دکھا دیں اسید
 ہی کہ مسجد قدس بھی دکھا دے تیوت نافرہ ہند چین میں تھے قوتان میں یہاں کل تھے
 تیوت اعنام عرب جاز میں تھے مسعودی نے انکا ذکر کیا ہی یہ معابد تھے ام کفریہ کے اونکے
 ذکر سے اس جگہ کچھ حاصل نہیں اور وہ اب باقی بھی نزع جعلنا ام لحدایت و مزقناہم
 کل مصرق جس جگہ یہ ہر مسجد ہیں وہاں اب تک ناز روزہ اوقات چمکاہ میں زمانہ یسعیں
 ہوتا ہی آج تسعین و بغارین جو صورت نماز و روزے کی ہی اوں کا حکم لفظ العبدان میں
 لکھا گیا ہی حاصل مسئلہ یہ ہے کہ فرض تسعین میں کوئی جائدار زندہ نہیں ہو سکتا ہی چہ جای
 انسان سوچ جب اپنی حرکت خاصہ سے بروج شمالیہ میں محل سے نماز سنبلا داخل ہوتا ہے
 تو وہاں کے رہنے والوں کے نزدیک رات دن کے دورے میں غائب نہیں ہوتا بلکہ
 ہر دن ایک مدار کو حرکت فلک الافلاک قطع کرتا ہی اسطور میں نمازی کو چاہیے کہ ہر دن کے

مدار کو دو حصے کر کے ایک حصے کو دن سمجھے اور دوسرے صبح طلوع ہونے تک وقت پر پڑھے آسمان
 ان تین وقتوں پر قسمت کر کے نصف آخر کو شب ٹھہرا دے اور دوسرے پہلے مغرب پڑھے
 پھر جب سورج رجب مدار کو پہنچے عشا ادا کرے اسے طبع مدارات جنوبیہ میں میزان سے
 آخر حوت رات دن کے دو حصے کر کے ایک کو دن و دوسرے کو رات ٹھہرا دے پہلے
 کہ شمالی جنوبی مدارات برابر ہیں دو نوین کچھ تفاوت نہیں گو نظر میں اوج و خفیف کے
 اختلاف سے کچھ تفاوت معلوم ہو موصوم کے لیے یہ راہ ہی کہ جہاز والوں سے جو موصوم
 سے آئے ہیں مینا قمری پوچھ لے ہر راہ کے تیس دن بھکاریب رمضان کا مینا آوے
 نصف مدار کو دن قرار دیکر وزہ رکے نصف مدار کو رات ٹھہرا کر افطار کرے رہا بلحاظ
 وہان سورج ڈوبتا ہی نکلتا ہی وقت عشا کا نہیں تا یہ شہر جہت شمال میں معتدلیہ کا شہر
 نہایت بردو یاں ہوتا ہی اوقات نماز کا اندازہ کر کے چھ گناہ نماز پڑھی تیرے کہ چار گناہ
 نماز پر قناعت کرے اس لیے کہ جیسے قبل غروب شفق وہان سورج نکلتا ہی وقت عشا نہیں
 آتا اسے طبع گرمی کے پہلے مین وہان وقت صبح بھی نہیں آتا پوری تحقیق اس مسئلہ کی
 کتاب ناخوڑہ الحق میں لکھی ہے

السمان

علمیون نے رصد سے معلوم کیا کہ سب تارے ایک ہزار اونیس ہیں اور بیس سات سیارے
 ہیں ان کو بخش کہتے ہیں کس بھی بولتے ہیں قرآن شریف سے وجود کو اکثا ثابت ہی
 مگر تعداد بیان نہیں کی گئی باقی ان سات کے سوا سب ثابتہ کہلاتے ہیں ہر سیارے
 کا ایک فلک ہی مثلاً چاند آسمان دنیا پر ہی سورج آسمان چارم پر ہی آسمان سات ہیں
 اور مع عرش و کرسی کے نو سب سے زیادہ نزدیک ہمسے ہی فلک قمری چھ فلک عطارد
 چھ فلک زہر و چھ فلک شمس اور سپر فلک مریخ ہی چھ فلک مشتری اور سپر فلک زحل ہی
 چھ فلک ثابت سارے سارے اسی میں ہیں جو ہر آسمان سے دیکھائی دیتے ہیں جو

نہایت
زیادہ

ہر آسمان سے وکائی دیتے ہیں سو اس سے زیادہ کے اور ہر فلک محیط ہی ایک کو فلک اس
فلک لکل فلک الافلاک کہتے ہیں قرآن شریف میں یوں ہی کہتے ہیں آسمان کیا کوئی
سے زمینت دی ہی آسمان اختلاف ہی کہ آسمان و فلک ایک ہیں یا دو چیز تو ان فلک
ہیستہ چکرار تا ہی مشرق سے مغرب کی طرف چوبیس گھنٹہ میں ایک دورہ پورا کرتے
اور اس کی حرکت سے سارے افلاک ہشتگانہ حرکت کرتے ہیں یہ حرکت فوری ہی خدا رادی
اسے فلک نہم کی حرکت سے رات دن پیدا ہوتے ہیں جب تک سورج افق ارض کے اوپر
دن رہتا ہی جب نیچے افق زمین کے جاتا ہے رات ہو جاتی ہی تو سورج جب چہ ہر
شمالی میں جاتا ہی چکانام کل تو رتہ زائستہ ہی آسمان آسمان ہی تو فصل برج فصل صیف
ہوتی ہی جب برج جنوبیہ میں گھستا ہی چکانام سیزان عقرب توس قیدی تو حوت سم
تو فصل خریف فصل تنہا ہوتی ہی آبن منہ نے زعم کیا ہی کہ خدا نے سب اپنے جاو
کی فصل بنائی اسکو بار و رطب کیا پھر سورج کی بنائی اسکو حار و رطب کیا پھر صیف کو بنایا یہ
حار یا بس ہی پھر خریف کو بنایا یہ بار و یا بس ہی آہل زمان کے نزدیک پہلے فصل سورج
کی ہی جب سورج برج حوت سے نکل جاتا ہی حصول کے ردی و جید ہونے کا بیان فصل
لفظہ العلمان میں کیا گیا ہی تعلیم ہیست مستقل طور پر مدون ہی لکن صحیح اوستیہ ہی جو کھتا
وست سے ثابت ہی جسکا ذکر ہدایۃ السائلین میں ہوا ہے باقی بلند بردازی ہی عقول
نوع بشر کی اسکی محنت و غلطی خدا ہی کو معلوم ہی اسلام میں اس علم کی طرف اعتنا نہیں
کی گئی تا مومن نے رصد بنائی تھی لکن ان دیکھ لیا الموصاد او کو یاد رکھا کہ کتاب اس
فن کی جیسی ہی آبن سینا نے خلاصہ اوسکا تا لیم شامین لکھا ہی تو سرون نے پہلی و سکا
انتصار کیا ہی حکم سورج اسی کی شاخ ہی و الله يعلم و انکرا تعالیٰ

نصابین

بہشتین میں ایک مشرق جب ہر سورج چاند ہمارے ہمارے نکلتے ہیں دوسرے مغرب

جہاں یہ سب ڈوبتے ہیں تیسرے شمال جہاں مدار جدی و فرقدین ہی چوتھے جنوب
 کہ وہاں مدار سہیل ہے پانچویں فوق جد ہر آسمان ہی چھٹے تحت جس طرف زمین ہے
 کہتے ہیں زمین گول ہے کسی نے کہا گول نہیں بلکہ پھاڑ دریا و پانی نچا آبا و غیرہ اکثریت
 ہوا میں کھڑی ہی ہو اہر طرف سے او سکورو کے ہوئے ہی جیسے زردی اندر اندر سے
 بقسہ زمین کا آسمان سے ہر طرف برابر ہی ہشام بن حکم نے یہ خیال کیا ہی کہ زمین کے نیچے
 کوئی ایسی چیز ہی جو طالب ارتقا ہوا وہ زمین کو نیچے گرنے سے مانع ہی آئندہ نے کہہ
 اسکو کھڑا کر رکھا ہے کسی نے کہا پانی پر قائم ہی پانی او کے نیچے محصور ہی کوئی رستہ
 نہیں ملتا کہ اوہر جاوے کسی نے کہا افلاک ہر طرف سے او کے جاذب ہیں اس لیے
 کسی طرف جھک نہیں سکتے جیسے مقناطیس ہے کو کھینچتا ہی افلاک زمین کے مقناطیس ہیں
 تو نہ زمین کا ہماری طرف ہی او سپر ہوا ہی ہو کے او پر افلاک میں ایک پر ایک نوں فلک
 ایک بعد او کے خلا ہی پالایا نہ خلا ہی نہ ملا تر آدمی کو آدھا آسمان نظر آتا ہی آدھا او کی نظر
 چھپا رہتا ہی جب ایک ملک سے دوسرے ملک کو جاتا ہی تو وہاں کا آسمان نظر آتا ہے
 جو پہلے چھپا ہوا تھا زمین یا پانی پر یوں ہی جیسے ایک دانہ انگور کا پانی کے اوپر جو بعض
 طرف سے پانی گھٹ گیا ہٹ گیا وہاں حیوانات بے آدمی سے او کی آبادی ہوئی
 اس تخیل کی خلافت ساری خلقت پر ہی یہ وہم ہی کہ زمین کے نیچے پانی ہی بلکہ تحت ہی
 زمین کا دل اور او کا وسط کہہ ہی جو مرکز ارض ہی نصف زمین یا پانی سے کھلی ہوئی ہے
 جسکو چاروں طرف سے بحر محیط شامل ہی اس کھلی ہوئی زمین میں جنگل و خلا بہت ہی
 آبادی کم جنوب میں شمال کی نسبت زیادہ تر خالی ہی آبا و کلک ارض میں کا جانب شمال زیادہ
 مائل ہی شکل مسطح گری پر جنوب سے تا خط استوا جا تا ہی شمال سے تا خط گری جسکے لب
 پھاڑ ہیں جو فاصلہ ہی درمیان اس ٹکڑے اور پانی کے انھیں کے سچ میں سدا جو بحر
 ہی پھاڑ مائل ہیں طرف مشرق کے مشرق اور مغرب سے عنصر آب یکساں ہے دو ٹکڑے

ہو کر اکر و محیط سے زمین بس قدر گھلی ہی آدھی یا آدھی سے کم ہی تخیلہ اور کے آباد چوتھے
 حصہ ہی ربع مسکون کی سات اقلیمیں ہیں خط استوا کا دو حصہ میں نہیں ہی ایک قس
 بات ہی کہ ایک خط شہر لایا گیا جو مشرق سے مغرب کو گیا ہی تہیچہ مدار رأس حمل کے اس
 خط پر دو نقطے لگائے ایک مدار سہیل پر ہی ناحیہ جنوب میں دوسرے کا مدار عبدی پر
 ناحیہ شمال میں یہ خط زمین کو دو حصے کرتا ہی ایک مغرب سے مشرق تک یہ طولی ہی
 زمین کا دوسرا جنوب سے شمال تک یہ عرض ہی زمین کا زمین کی مسافت میں اختلاف
 ہی کہتے ہیں پانچ سو پیرس کا رستہ ہی تہائی آباد تہائی ویران تہائی میں دریا کسی نے کہا
 زمین ایک سو بیس جزا ہی تو سے میں یا جوج یا جوج بارہ میں سودان آٹھ میں روم تین میں
 عرب سات میں ساری استین کسی نے کہا زمین چوبیس ہزار فرسخ ہی آبن منہ بنے
 کہا ساری دنیا آخرت کے مقابل میں ایسی ہی جیسے ایک خیمہ جنگل میں کھڑا ہو اور یہ سچ
 کہا اسیلے کہ جنت کا عرض آسمانوں اور زمین کی برابر بنا یا ہی اسکے سوا مسافت ارض اور
 تقسیم عمارت میں اور بہت قول ہیں جنگلی صحت و غلطی کا حلقہ معلوم نہیں ہو سکتی اقلیم
 اول میں تین ہزار ایک سو شہر ہیں دوسرے میں دو ہزار سات سو تیر و تیس کے میں تین ہزار
 اور تیر شہر ہیں چوتھے میں دو ہزار نو سو پتر شہر ہیں پانچویں میں تین ہزار چہ شہر ہیں
 چھٹے میں تین ہزار چار سو اتی شہر ہیں ساتویں میں تین ہزار تین سو شہر ہیں یہ حساب
 اگلے نطے کا ہی اب خدا جلنے کہتے شہر آباد ہیں کہتے دیران ہر سو برن مخصوصا ہزار
 برس میں غالباً آبادی ویرانے ویرانی آبادی ہو جاتی ہی سات ہزار فرسخ میں یہ
 ساری زمین پھاڑ جنگل دریا ہیں باقی سب دیران جہین نہ گھاس ہی نہ کوئی حیوان زمین کو
 چڑیا سے مثال دی ہی جسکا سر میں سید با باز و ہند سند بایان باز و خزر سینہ کہ عراق
 پاؤں تمام مسرؤم مغرب زمین کے طول و عرض میں فرسخ کے حساب سے بھی بڑا اختلاف
 حد و دانایم سبہ سب غلطی و وہی ہیں ان خطوط متوہم کا خارج میں کچھ وجود نہیں ہے

ہر اقلیم کو ایک بساط مفروضہ سمجھو جس کا طول مشرق سے مغرب تک شمال سے جنوب تک خیال کیا گیا ہے ان اقلیموں کا طول و عرض مختلف ہے اقلیم اول کو سب سے زیادہ اطول کہا ہے اسے طوط دو سرے کو اقلیم سابع تک پس سابع سب سے کم ٹھہری اسی طرح ساعات نما ہر اقلیم میں پیدا ہونے والی اقلیم اول میں پورے تیرہ گھنٹہ کی گھڑی کا دن ہی دو سرے میں ساڑھے تیرہ گھنٹہ کی گھڑی سے تیسرے میں چودہ گھنٹہ کی گھڑی چوتھے میں ساڑھے چودہ گھنٹہ کی گھڑی پانچویں میں پندرہ گھنٹہ کی گھڑی سے چھٹے میں ساڑھے پندرہ گھنٹہ کی گھڑی ساتویں میں پورے سولہ گھنٹہ کی حساب وسط اقلیم کا باعتبار اطول نما رہی طول بلد کہتے ہیں بعد بلد کو اقصیٰ ہمارے مغرب میں عرض بلد کہتے ہیں اس کے بعد کو خط استوار سے خط استوار وہی ہے جہاں رات دن برابر ہوں سو جو شہر اس خط پر ہی وہاں عرض بلد نہیں جو اقصیٰ مغرب میں ہی وہاں طول نہیں ہر اقلیم کو ایک آدے کے ذمے لگایا ہے جیسے ہند کو زحل کی طرف منسوب کرتے ہیں بابل کو مشتری کی طرف ترک کو مریخ کی طرف روم کو سورج کی طرف مصر کو عطارد کی طرف چین کو قمر کی طرف پھر اس میں اختلاف بھی کیا ہے پھر سال کو بارہ ماہ پر تقسیم کیا ہے ہر ماہ کا ایک برج بنایا ہے ساتون و لایت کا حال اور ان کے طول و عرض و لمبا و قمری کا بیان نقطۃ العجلان میں لکھا گیا ہے خطیرہ و ریاض میں بھی جغرافیہ وہمیشہ کا ذکر ہے یہ شخص استقر و خیال حکم ظنی ہے اقلیم سابع اعدل عمران ہی اس کے بعد سوم و خاص اس کے بعد دوم و ستشم بعد میں اعتدال سے اور اول و سابع تو سب سے زیادہ ابعد ہیں اعتدال میں حال اس اعتدال کا اور اس سے بعد کا نقطہ میں فضل لکھو گی

ارض جدید

سہ چار سو ہجرت کے بعد اس ملک کا پتا انصاری کو لگا یا یہ زمیں مہنت اقلیم سے جدی اسکو بڑا عظم اور نیکی اور تپتی دیا جی کہتے ہیں بنام امریکا مشہور ہے ساتون اقلیم میں جسے یہ دو حصہ یا کچھ زیادہ اگر زمین بچ میں نہو تو اس ملک کے لوگوں کے قانون

اوس ملک کی لوگوں کے باقران سے بجاوین سرود لوگ کے آسان ہی کی طرف رہیں اور کما میں بہت شمعین
 کرم سرور پھر نیک سے نیا کے ہوتی ہی تو بان مساجد و کنائس و مکاتب و عمارت عظیمہ موجود ہیں
 سلطنت و بان کی ماتہ میں نصاریٰ کے ہی اسلام نہ بان بھی پہنچ گیا تھا جب تو قدیم
 مسجدین دستیاب ہوئیں صد سے خاتم رسل کے جسے پہلے سے کہنا کہ یہ دین مشارق
 و مغارب ارض میں پہنچ جاوے گا فی الحال و اللہ اعلم یہ سنگا ہی کہ مجمل افریقیہ میں ایک
 ملک جدید نظر ہو جو ساڑھے چار کروڑ آدمی کا مسکن ہی او میں شہر قصبہ گانوں با
 کچھ ہی سب لوگ و بان کے مع سلطان مسلمان ہیں و لا یعلم حق وراثت اکالہ

ملت اسلام

حدائے محمد رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سارے جہان کی طرف بھیجا تب لوگ
 مشرک تھے غیر خدا کو پوجتے تھے مگر کچھ بقیہ اہل کتاب جس کے سے دین میں آئے تب
 لوگ وہاں کے لکے پاس آتے جاتے کوئی اونہیں سودا سلف بازار کا کرنا کوئی کھجور کا بیغ
 رکھنا کوئی کھیتی کرنا کوئی تجارت کرنا جسکو جو وقت فرصت ملتی حاضر ہو تاجو سنا وہ یاد کرتا
 حاضر غائب کے علم میں کم و بیشی ہوتی اس لیے کوئی حدیث کسی کے پاس تھے کوئی کسی کے
 پاس ہر ایک کو سب حدیثیں معلوم نہ تھیں بعد وفات جناب صلی اللہ علیہ وسلم
 جب ابوبکر خلیفہ ہوئے کوئی صحابی لڑائی پر گیا کوئی شام کی طرف نکلا کوئی عراق کو آیا
 کچھ قحور سے صحابہ دینے میں نزدیک خلیفہ کے رہے جب کوئی حادثہ جدید ہوتا ابوبکر
 رضی اللہ عنہ مطابق قرآن کے یا حدیث کے حکم کرتے اگر ان دونوں میں حکم مختلف ہو جمع
 کر کے پوچھتے جسکو کوئی حدیث اوس باب میں یاد ہوتی وہ بیان کر دیتا او سپر عمل کرتے
 جب حدیث ڈھونڈنے سے بھی نہ ملتی تو پھر حکم اجتہادی دیتے تھے کام عمر بن خطاب رضی اللہ
 عنہ کیا اسکے وقت میں تفرق صحابہ کا بلا دین زیادہ تر ہو گیا تھا اس لیے کہ خدا کو یہ دین حق
 ہر جگہ پونچنا منظور تھا کبھی ایک فقہیہ تین حدیث نزدیک ایک صحابی کے ہوتی مگر یہ

حاضر نہ ہوتا تب یہ معلوم کہ وہ حدیث اس کے پاس ہی ناچار امیر بلدہ کو اجتہاد کرنا پڑتا
 پس بعضا علم بصری کو ہوتا جو پاس شامی کے نہیں ہے بعضا نزدیک شامی کے ہوتا جو
 بصری کو معلوم نہ ہوتا تب بصری کو ہوتا جو کوئی کو معلوم نہیں آتا رسلت اس امر کے شام
 میں یہی سبب ہوا اجتہاد اور اختلاف اجتہاد کا تدوین حدیث سے پہلے تابعین پہلے
 نے اپنے شہر کے صحابی سے علم حاصل کیا مثلاً اہل مدینہ نے ابن عمر سے لیا اہل کوفہ نے
 ابن مسعود سے منکے والون نے ابن عباس سے قنبر والون نے ابن عمر و بن العاص سے
 ہر شہر کے صحابی نے جو اسکو معلوم تھا بیان کیا نامعلوم امر میں اجتہاد کیا گیا اگر سب کا
 علم ایک جگہ جمع کیا جاتا تو اسقدر اجتہاد کی حاجت نہوتی تاخیر منہج کا حال بھی کھل جاتا
 مگر وہ وقت ابتداء اسلام کا تھا ساری امت مشغول غزو و جہاد و اصلاح حال ملا دو عباد
 تھے اتنی فرصت کسکو کہ نقطہ تدوین علم میں رہے الاقدام فالاقلام والاھم فالاعھم
 اوسوقت اگر علم کو عمل پر مقدم کیا جاتا تو کھورا اسلام کا اسقدر نہوتا ہر شخص نے اپنے شہر کے
 صحابہ پر تحصیل علم میں قناعت کی اسلیئے کہ راستے ملکوں کے صاف نہ تھے مشقت سفر کی
 ہر شخص نہاوشا سکتا تھا تابعین کے بعد فقہاء و امصار نے بھی وہی اگلی چال چلی کہ ہر قریب
 اپنے شہر کے تابعی سے علم حاصل کیا مثلاً ابو حنیفہ و سفیان و ابن ابی لیلیٰ کوفہ میں تھے
 ابن حنیفہ کے میں مالک و ابن ماجشون مدینہ میں عثمان بصرہ میں آوزاعی شام
 میں کیث مصر میں جہان آیت و حدیث نہیں ملی و ان اجتہاد کیا غرض کہ ہزار ہا صحابہ
 صد ہا تابعی سیکڑوں تبع تابعی تھے اکثر یا سب فتویٰ دیتے شہر والے او سپر عمل کرتے
 کوئی شخص کسی شخص خاص کا مقلد نہ تھا نہ کسی مفتی مخصوص کا مستفتی بلکہ جو عالم مفتی جہت
 ملا اوس سے مسئلہ پوچھا عمل کیا جسکو جو معلوم تھا اوس نے وہ سائل کو بتا دیا پھر چوتھے
 قرن میں سفر کا رواج واسطے طلب علم کے زیادہ ہوا ایک قوم کی قوم احادیث جمع کرنے
 کے لیے کھڑی ہو گئی سب سے پہلے زہری نے تدوین علم شروع کی ابن عربہ و ربیع نے

بصرے میں ستمگرے میں آبن جیج سے کے میں تسفیان ٹوری نے کوئے میں جماد
 بن سلمہ نے بصرے میں ولید بن سلم نے تمام میں آبن مبارک سے مرو میں علی بن القیام
 کوئے میں سے زیادہ کام ابو بکر بن ابی شیبہ نے کیا انکی تصنیف بہت چوکس ہوئی دور دور کے
 شہروں سے احادیث رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہونچے جسکے یاس پہونچے اور پھر
 حجت قائم ہو گئی اور سے حاجت عمل کی کسی کے اجتہاد و قیاس پر نہی پھرنے جمع احادیث کے
 بعد دروارہ صحت و ضعف کا کھلا خوب ہی چھان بین ہوئی جو اجتہاد و خلاف کلام رسول صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم پایا گیا وہ ناکارہ ٹھہرا جس قیاس سے ترک عمل بعدیث لازم آتا تھا وہ قطع
 کیا گیا عذر سب کا مٹ گیا صحابہ و تابعین میں بھی بعض ایسے تھے کہ طلب حدیث کے لیے
 رحلت کرتے مہینوں کی راہ پر جاتے تا طر کتب سنت و عارف سیر صحابہ و تابعین پر یہ
 حال بخوبی ظاہر ہی جب بارون رشیدیہ بنیے ہوئے ایک سو ستر برس بعد ہجرت سے آنحون
 نے ابو یوسف سنہ گروامام ابو حنیفہ کو قاضی کیا عراق خراساں شام مصر میں جو قاضی ہوئے
 وہ انکی راہی کے مطابق ہوئے اسطرح اندلس میں جب فتوحات ہوئی حاکم ہوا سند ایک
 اسی میں قرطبہ بھی بنی شاگرد امام مالک پر چلا جو کوئی ملک اندلس میں قاضی ہوتا یہی
 کی راہی سے ہوتا پتے لوگ وہاں کے راہی اوزاعی پر تھے پھر مالکی ہو گئے آفریقیہ میں لوگ
 سنن و آثار پر چلتے تھے عبداللہ فارسی وہاں مذہب ابو حنیفہ کیلئے آبن فرات قاضی فرقیہ
 بھی اسی مذہب کے قاضی تھے جب عھون قاضی ہوئے مذہب مالک کے کورواج دیا اور سند
 سے ایک عمر دراز تک دولت اندلس اسی طریقے پر رہی تا رے اندلس و آفریقیہ و مالکی
 ہو گئے اسلئے کہ سلطنت کی سب قاضی مالکی ہونے لگے قاضی خلق کو انھیں کے فتوے سے
 کام پڑتا تھا چار ناچار مالکی ہونا پڑا جسطرح بلاد مشرق میں ذریعہ اسے تھا وافتا کے ولای
 مذہب ابی حنیفہ کا ہو گیا پھر زمانہ خلیفہ عباسی قادر باللہ میں ابو حامد اسفراہنی ذخیل ہوئے
 آنحون نے طائفہ حنفیہ سے تھا نکال کر تافسیہ میں قائم کی سلطان محمود بن سبکتگین اور اہل

خراسان کو کہہ بھیجی کہ سلطان نے قضاہ دلی خراسان میں یہ بات مشہور ہو گئی تو
 ولے دوگر وہ ہو گئے چپ ابو العلامیسا بوری خراسان کو گئے یہ حنفی تھے حنفیہ نے جمع ہو کر
 حل چٹاڑ کیا اسنے اور اصحاب اہل حاد سے فقہ ہوا انوبت پادشاہک پہونچی سلطان
 پیر حنفیہ کو قضا کا عہدہ دیا ابو حاند کو قلعہ کر دیا یہ خفا ہو کر طرف مصر و شام کے چلے آئے
 یہ مابراستہ ترین سو ترافوس میں ہوا مصر میں اول علم مالک کو ابن خالد لائے بیان مالکی
 حنفیہ سے زیادہ ہو گئے تہہ ایک ردا تھا انوس میں جب شافعی مصر میں آئے تھے یہاں کی
 ایک جماعت اوکی شاگرد ہوتی تھی مذہب مالکے شافعی کا رواج خوب ہوا شافعی شاگرد
 ہین مالک کے قاضی مصر وہی ہوتا جہ مذہب مالکی یا شافعی کا فتویٰ دیتا پھر سنہ ۷۱۸ھ
 میں جب قائد جو ہر بلاد افریقیہ سے مصر میں آیا اسنے مذہب شیعہ کا رواج دیا یہاں تک
 کہ پھر سواشیہ کے کوئی مذہب دکھائی نہیں دیتا قاضیہ مذہب ابن سبا یہودی کا کھلا ہوا
 ابتدا اسکی زمانہ عثمان رضی اللہ عنہ سے ہی شہروں شہر پھر کر اوسنے اس بدعت کو بلکہ
 کفر کو بھیلایا سنہ تینتیس میں نازل بصرہ ہوا حاکم بصرہ نے اسکو کمال دیا وہ کوفے میں
 پہونچا وہاں سے مصر آیا یہودی الاصل تھا رفض ایک شاخ ہی یہودیت کی یہ مذہب
 مصر میں مدت تک رہا جب سلطان صلاح الدین سند پانسو چونسٹھ میں غالب آئے انھونے
 دولت اسمعیلیہ کو بالکل اوکھاڑ دیا فقہاء شافعیہ و مالکیہ کے لیے مدرسے بنائے ولکہ
 اسطرح سلطان نور الدین محمود زنگی حنفی مذہب تھا اسنے قضاہ بلاد شام میں مذہب
 حنفی کا پھیلایا وہاں سے مصر میں بھی یہ مذہب آگیا مصر و شام و حجاز و یمن و بلاد مغرب
 کے لوگ عقائد میں اشعری تھے جو کوئی خلافت ان فقائد کے ہوتا اسکی گردن مارنے
 دولت ابو بیہ میں مذہب حنفی کا کچھ ذکر بھی مصر و غیرہ میں تھا پھر پیچھے سے اسکا رواج ہوا
 میر کس بند قدار کی سلطنت میں چارون مذہب کے قاضی مقرر ہونے لگے تہہ چہ سو
 پینسٹھ تک یہی حال رہا یہاں تک کہ جملہ امصار اسلام میں سوای ان چارون مذہب اور

عقیدہ اشعری کے دوسرے کسی مذہب کا اپنا مذاق اشعری و ماتریدی میں فقط
 بارہ مسئلوں کا اختلاف ہی وہ بھی مشابہ تنزاع لفظی ہی مگر فروع مسائل میں اختلاف تھا
 ان فرق کا بہت ہی کسی نے کہا چار سو یا کچھ زیادہ مسائل میں باہم اختلاف ہی باقی ہیں
 چند ان تعارض نہیں سب سے زیادہ خلاف مذہب یعنی کاہی اسلیے کہ یہ اہل عراق ہیں
 ائمہ اہل جاز ہیں عراق میں قیاس و رای کا چرچا زیادہ تھا تاجز میں علم حدیث مروج
 بہر حال رواج مذہب حنفی و مالکی کا ذریعہ سلطنت ہو اسے رواج مذہب شافعی و احمد کا
 جو سیلہ اہل علم و کدود و ولت والوں نے اختیار کیا انکو اہل دین نے اختیار کیا بعض اہل
 اہد میں یہ کو شاکر دمالک بھی کہا ہی والدہ اہل علم مگر شافعی قرون و ہی امام مالک رح کے شاگرد
 ہیں امام احمد شافعی کے شاگرد ہیں جس طرح یہ چاروں امام اصحاب قرون خیر سے تھے
 اصحاب صحاح ستہ بھی انہیں قرون کے لوگوں میں ہیں امام حنفی پر فقہ غالب تھی شافعی ماننے
 اتباع غالب تھا امام مالک کی کتاب موطا حسین اخبار و آثار وہ نہیں بڑی مبارک قدیم
 کتاب ہی کتاب الاثر تالیف امام شافعی ہی ایک سال ہی انکا مشہور ہی امام غزالی کوئی
 تصنیف نہیں فقہ اکبر وغیرہ انکی طرف منسوب ہی مگر سند متصل صحیح سے ثبوت اسکا
 نہیں امام احمد کا سند نہایت مستند ہی اسی سند پر انکا عمل تھا اصحاب صحاح ستہ نے
 بڑے بڑے سفر کیے ایک ایک حدیث کے لیے مہینوں کے راستے پر گئے انکی کوشش
 جمع احادیث شریفہ میں جو ائمہ اربعہ کے نزدیک بھی اصل ثانی مشحون و مثل قرآن کے ہے
 سب سے زیادہ ہوئے فقہاء و اجتہاد کرنے میں رہے انکا اجتہاد جمع سنن میں رہا آخرت
 صلہ اللہ علیہ و آلہ وسلم نے اس گروہ ہانکواہ کی عدالت کی گواہی دی ہی انکو سرسبزی کی
 دعا فرمائی ہی انکا مذہب ہی ہی کہ قرآن وحدیث پر چلے جب آیت وسنت علی قواعد عالم ہوتا
 کرے اسلیے کہ اجتہاد کی حاجت اوسوقت ہی جبکہ دلیل مانی خدا و رسول موجود نہو
 دلیل کے ہوتے ہوئے کسی امتی کی رای یہ چلانا اللہ و رسول سے محاربہ و مشافقت نہ ہی

جنہوں نے اجتہاد کیا تھا اور کئے نزدیک کوئی حدیث اوس مقدسے میں موجود نہ تھی اب
 جو ایک جماعت اہل سنت کی جہد تبلیغ سے سنت صحیحہ مدون ہو گئی تو اکثر جزئیات قیضاً
 کا حکم اوس میں موجود ہی جہاں جنہوں نے حکم نہیں ہی وہاں عموماً ادا لہ کتاب سنت سے حکم
 واضح نہیں ہو سکتا ہی حاجت کسی کے اجتہاد قدیم یا جدید کی باقی نہیں رہی انہوں کے لئے
 ترک عمل میں بعض سن پراغذا صیحہ تھے جو کتاب جلب المنفعہ میں لکھے گئے ہیں ان پھلوں
 کے لیے کوئی غلبہ بھی بجز عصبیت جاہلیت اور غنا و حق و حقد و صدق کے نہیں ہی قرآن شریف
 میں اس مفہوم تقلید کذا فی کو اہل شرک سے حکایت کیا ہی ایک حرف بھی کتاب اس میں
 ایسا نہیں ہی جس سے جو اس تقلید شوم کا مکمل تقلید کے حرام و شرک ہونے میں ہی
 شک کرتا ہی جو علوم قرآن و حدیث سے محروم ہی مقلد مذہب کو کسی نے عالم نہیں کہا
 سلیے کہ تقلید جنہوں ہی کو دسی کتاب میں اس مقلد نے پڑھی ہوں عربی فارسی سمجھ سکتا کتب
 رای او سکی نظر میں ہوں اساطیر فقہ و فتاویٰ اجتہاد سے روایت کشی کر سکتا ہو عالم رہا
 ہے جو فارغ کتاب و سنت ہی علاوہ اسکے اجتہاد و اجتہاد اگر حجت بھی ہی تو صاحب اجتہاد
 پر ہی نہ ساری امت یہ تہمت کے پیچھے اوسے لڑنا جو تابع دلیل ہیں نہایت بے عقل کی
 بات ہی ایک شخص قرآن و حدیث پر چلو دوسرا اسکے مقابل میں سکے کہ فتا
 اجتہاد و امام کے قول کی پیروی کر و تحسین کو کسکی بات معقول ہی اپنے مذہب کے تائید
 کے لیے آیت و حدیث کے معنی خلاف فہم و ہواہل حدیث و علماء و سنت دوسرے انداز
 پر پھیرنا حقیقت میں خدا کی بندگی کے رسول کے امت ہونے سے موافق نہیں ہی یہ وہی
 کام ہی جو اہل کتاب نے اپنی ملت میں کیا جس سے یہود و مغضوب علیم تر سنا منکر ہیں
 اس دلفے کے مقلدوں کا بھی یہی طریقہ ہی قدم بقدم اہل کتاب کے چلتے ہیں قریع مساک
 میں اصول عقائد میں انکا وہی جواب ہی جو قرآن شریف میں مشرک سے نقل کیا ہی کہ ہم اپنے
 انہوں کی راہ پر چلتے ہیں اسی پر ہمنے اپنے اپنے ادوں کو پایا ہی عقل غفل میں لکھا ہی

کہ بعض اہل اصول نے کہا ہے کہ مجتہد مطلق وہ ہے جس کی مخالفت ساتھ فقہ کے خلاف ہر دور
 مصیبت ہے وہی جسے شک ساتھ خبر صحیح اور نفس ظاہر کے کیا انتہی حاصل ہو ایسی مخالفت
 مذہب متنی میں نسبت اور مذاہب کے زیادہ ہی غالب فروع حقیقہ مندرجہ کتب فتاویٰ
 کو مخالفت سرتیج ہی ساتھ نفوس کتاب و احادیث میمہ کے ایسی موافقت مذہب
 شافعی و امام احمد میں ہے زیادہ ہی بلکہ حنا بلکہ کاوار مدار تو صرف اتباع خالص ہی پر ہے
 وسان رای کا ذکر بھی نہیں قرنا کسی جگہ رای ہو تو وہ رای بھی لائق ترک کے ہے
 امام احمد نے تو یہ فرمایا ہے کہ حدیث ضعیف بہتر ہے رای قوی سے جب حدیث ملے تو رای
 کو خلا میں پھینک دو مثل نخل میں یہ بھی کہا ہے کہ اجتہاد فروع کفایات سے ہی نہ فروع امتیاز
 سے اسکے بعد یہ لکھا ہے کہ مجتہدین ایہ است کے محسوس میں دو گروہ میں تیسری قسم نہیں ہے
 ایک اصحاب حدیث دوسرے اصحاب رای اصحاب حدیث اہل حجاز ہیں اصحاب مالک
 بن انس اصحاب شافعی اصحاب سفیان ثوری اصحاب احمد بن حنبل اصحاب داؤد بن
 علی اصفہانی انکو اہل حدیث اسلئے کہتے ہیں کہ عنایت انکی طرف تحصیل احادیث و نقل
 اخبار کی اور طرف بنار احکام کے نفوس پر ہی جب تک کوئی خبر و اثر ملے تب تک جموع
 طرف قیاس کے نہیں کرتے خواہ جلی ہو خواہ غنی متقی نے کہا ہے اذا وجدنا علی هذا
 ووجدنا خبرا علی خلاف مذہبی فاعلموا ان مدھی ذلک الحبر پھر اصحاب شافعی کو
 نام ہام ذکر کر کے یہ لکھا ہے کہ اصحاب رای اہل عراق ہیں اصحاب ابی حنیفہ عثمان بن ثابت
 اور ابی اصحاب مین بن محمد بن حسن و ابو یوسف و زفر و حسن ثوئی وغیرہ انکو اصحاب رای
 اسلئے کہتے ہیں کہ انکی عنایت طرف تحصیل و جمع قیاس کے ہی احکام سے استنباط معنی کر کے
 اور پھر بنا و احادیث کرتے ہیں گاہ قیاس جلی کو اخبار و احادیث پر مقدم کرتے ہیں ابو حنیفہ نے
 کہا ہے علمنا هذا راہی و هو احسن ما قد رفا علیہ فسی قد رفا علی غیری ذلک فلا
 مدار انما و لنا ما و اینا یہ حقیقہ کبھی اوکے اجتہاد پر اور اجتہاد بڑھاتے ہیں حکم اجتہاد میں

خلافت امام ابو سفیہ کرتے ہیں قیاسی مسائل میں انھوں نے مخالفت اپنے امام کا کیا ہے
 سرور نے بین ہانتی اس عبارت سے مخالفت ظاہر کی کہ میں ان کے امتداد میں نہیں ہوں اہل حدیث کے ہیں
 یہ چوتھے امام صاحب ای ہیں نہ صاحب حدیث انھوں نے خود اپنے علم کو رای کہا ہی اور
 اسی قول میں دوسروں کو بھی اپنی رای کی پیروی کہنے سے منع کیا ہی لیکن منفعیہ زبردستی
 نہ روا زوری اور کی رای اور ان کے اصحاب کی رای بلکہ علماء و متاخرین حنفیہ کی رای چلتے ہیں
 اجتہاد و اجتہاد انہیں ہوتا رہا ہی ذرا اس بعد مسافت کو تو دیکھو کہ ان اجتہادات کو کقدر
 دوری سنت سے حاصل ہوئی ہی تفسیہ کو رای پر پلنا مبارک ہو جو رای پر نہیں چلتے خواہ وہ
 کسی امام کی طرف ان تینوں ائمہ سے منسوب ہوں یا نہ ہوں اور ان سے لڑائی بھڑائی کیوں ہے
 خدا پرستوں کو اس انسانی سے بھاگے

فرق خلیفہ اور امتداد کے عقائد

پہلے یہ بات لکھی گئی ہی کہ منظم اصول دیانت میں دو طرح کے ہیں ایک وہ جو مقررین اسلام
 کے ایک وہ جو مخالفت میں اسلام کے جو مخالفت ملت اسلام میں وہ دس فرقے ہیں اور ان کا ذکر
 ہو چکا جو مقررین اسلام کے اور ان کا بیان یہ ہی کہ حدیث میں آیا ہی کہ میری امت تتر فرقے
 ہو جاوے گی بہتر ان میں باگ ہیں ایک نامی یہ حدیث نزدیک ابی داؤد و ترمذی ابن ماجہ کے
 ہی روایت ابی ہریرہ سے ایک روایت میں یون آیا ہی کہ یہود اکثر فرقے ہو گئے تھے
 نصاریٰ کے گروہ ہو گئے میری امت تتر فرقے ہو گی جتنی نے اس حدیث کو حسن صحیح
 کہا ہی تاکہ وہ ابن عباس اسکو ابی ہریرہ سے روایت کیا مستدکین کہ اہل حدیث
 کہیدہ اصول و مسلمانوں کے پہنچے فرقے ہیں ایک اہل سنت و جماعت مرجعہ تیسرے
 معتزلہ چوتھے شیعہ پانچویں خوارج انہیں سے ہر فرقے میں بہت سے فرقے پیدا ہو گئے
 اہل سنت کا افتراق فتوے میں اور تھوڑے سے اعتقادات میں ہی باقی چار فرق میں
 مخالفت بعض کی اہل سنت سے بعید اور بعض کے قریب ہی افتراق مرجعہ میں زیادہ تر فرقہ

وہ ہی جو قائل ہی اس بات کا کہ ایمان عبارت ہی تصدیق تکلیف و سامان سے معاف فقط
 اور اعمال فرائض و شرائع ایمان ہیں فقط ابعد انہیں جہیہ میں شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ
 نے غنیۃ الطالبین میں حنفیہ کو مرجحہ لکھا ہی اسی لیے کہ یہ بھی ایمان کو فقط تصدیق زبان
 و دل میں مقرر کرتے ہیں عملی کارکن کو داخل مفہوم ایمان نہیں سمجھتے معتزلہ میں اقرب
 فرقہ اصحاب میں بخار و بشر مرسی کا ہی پھر اصحاب اہل تہذیب و علائف کا شیعہ میں اقرب
 اصحاب میں بن صالح کے ہیں ابعد انہیں امامیہ میں غالبہ ان کے تو مسلمان ہی نہیں بلکہ
 اہل رقت و شرک ہیں اقرب فرقہ خوارج میں اصحاب عبداللہ بن زید اباضی ہیں اور
 ابعد انہیں فرقہ رستہ بطینیہ اور جاحد کسی شی کے قرآن میں سے اور معارف جماعت پیچھے
 عیار وہ سو یہ تو باجماع است کفار ہیں فرقہ پاکہ منحصر ہیں دس گروہ میں ایک معتزلہ انہیں
 جس گروہ ہیں جیسوین گروہ کا لقب شیطانہ ہی اتباع شیطان الطاق وہ رافضی معتزلی
 تھا غالب معتزلہ رافضی نہیں ہوتے ہیں مگر قلیل اور دوم شہدہ بنکوح صفات میں غلو ہی یہ
 معتزلہ کے ضد ہیں انہیں سات فرقے ہیں سوم قدریہ انکو اثبات قدرت عبد میں نہایت
 غلو ہی حدیث میں انکو اس است کا جو س کہا ہی ان کے کفر میں کچھ شک نہیں ہی چہارم مجہر
 یہ ضد ہیں قدریہ کے انکو نفی استطاعت عبد میں غلو ہی اختیار و کسب و دوئی نفی کرتے
 ہیں انہیں تین گروہ ہیں پنجم مرجحہ (تکایہ قول ہی کہ ایمان کے ہمراہ کوئی مصیبت ضرر نہیں
 کہ فی جسطرح کفر کے ساتھ کوئی طاعت بکار آمد نہیں ہوتی حاصل انکی یہ ہی کہ اثبات وعدہ
 میں انکو غلو ہی نفی وعید و خوف میں مبالغہ انہیں بھی تین فرقے ہیں مجملہ ان کے ایک مرجحہ
 فرقہ ہی اتباع بشر مرسی یہ بشر فرقہ میں عراقی المذہب تھا شاگرد قاضی ابو یوسف و فرقہ خوارج
 و قدریہ و جبر یہ میں بھی مرجحہ تھے ششم حروریہ انکو غلو ہی اثبات وعید و خوف میں قائل
 ہیں تمکیدی النار کے باوجود ایمان کے یہ ایک قوم ہی خوارج کی جبکہ حدیث میں کلام النار
 فرمایا ہی یہ ضد ہیں مرجحہ کے نفی و اثبات وعدہ و وعید میں ہتھم بخار یہ یہ اتباع ہیں جبر میں

بنیارس کے جو اصل میں جانک تھا یا ترازو بناتا تھا انہیں تین گروہ میں ہشتم جمیہ اقبال جم
 بن صفوان مسئلہ قضا و قدر میں تو موافق اہل سنت کے ہیں میل انکا طرف جبر و فنی حسنا
 و ردیت کے ہی قابل ہیں خالق قرآن کے یہ ایک بڑا فرقہ ہی مسئلہ کے شمار میں تہم رد افضل
 انکا نام ماضی زید بن علی بن حسین رضی اللہ عنہ سے رکھا ہی انہیں بیس فرقے ہیں دہم فواج
 انکو نواسب بھی کہتے ہیں انکو حبشین میں غلو بعض ملی میں مبالغہ ہی قاسطون مار قرون
 سے احادیث میں یہی مراد ہیں ان میں بیس فرقے ہیں فرسنگ یہ دس فرقے تو غنزلہ اصول کے
 ہیں ہر فرقے میں اور فرق کم و بیش ہو کر تتر فرق ہا لکھ کا عدد پورا ہو جاتا ہی یہ قسمت بفرق
 جو اس جگہ باختصار لکھی گئی ہی تقریزی نے غلط میں لکھی ہی ہر فرقے کے شوب کو غیبہ لاکا
 میں نام بنام ذکر کیا گیا ہی اونکے عقیدے و عمل کا کچھ کچھ نشان بھی دیا ہی فرقہ خوارج کا ظہور تو
 زمانہ حیات نبوی سے ہی مذہب رفض کی ابتدا زمانہ عثمان رضی اللہ عنہ سے ظہور اوکا
 عہد مرتضوی سے ہوا آج تک با اسکا سوجد ہی ہے جس خس و خا کہ در راہ نمودے دارد
 آخر ای باد صبا این جہد آور دو قسمت ہا قدر یہ کا ظہور عہد عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ
 میں ہو استبداد میں نے اس قول منکر کو نکالا پہلے یہ حسن ابصری کی مجلس میں حاضر ہوتا تھا پھر
 امام قدر یہ بنا پھر بعد عصر صا جمیہ لکھے سو برس ہجری سے پہلے پھر بعد دو سو برس کے پھر
 مذہب اعتزال نے شیوع پایا حدیث میں آیا ہی آیات بعد دو سو برس کے ہونکے پھر مذہب مہم
 نکلا جو مذہب اعتزال ہی اسکا بانی محمد بن کز ام نام ایک شخص عہد طائفہ کرامیہ ہی یہ بھی دو
 برس کے بعد رآہ ہوا سنہ دو سو چھپن میں مر گیا قدس میں دفن ہوا و ان بیس ہزار سے زیادہ
 اسکے اقبال تھے سوای اہل مشرق کے جو بے گنتی تھے شیعوں کا مذہب بھی فاش ہوا ہا نک
 کہ قراسطہ کا مذہب نکلا ابتدا اس مذہب کی سنہ دو سو چھٹھ ہجری سے ہی اول یہ مذہب کفی
 میں ظاہر ہوا پھر عراق میں پھر شام میں کو مذہب عجیب جگہ ہی جو آفت دین میں آئے غالباً فوج
 اور کایہی شہر ہی آہم حسین کو اسی جگہ کے لوگوں نے لڑوا کر شہید کرایا رض کا قدم بھی پہلے

اسی جگہ جارتبار کا مذہب بھی یہیں سے نکلا قرمطی جی اسی جگہ سے ظاہر ہوئے کتہہ میں
وہ تو جس سے ملو فان فرج علیہ السلام نکلا وہ بھی اسی جگہ تھا کہ وہ اور لکھنؤ کے ایک مدوین
جو غور و فکر کا اس جگہ تھا شاہد ویا کہیں اور بھی ہو یہاں وہ مثل مشہور صادق آتی ہر الکافی
کا یونی جو بعض اس جگہ کے حقیقہ کو اہل سنت و اصحاب حدیث سے ہی وہ بعض کسی رافضی

نیچری سے بھی نہیں ۵

دیوانگی دوستی از بوئی قومی خیزد ہر شہنشاہ کی خیزد از کوئی قومی خیزد

نکتہ

یاد رہے کہ خلیفہ ہفتم عباسی نے جب فنون قدیمہ کفار روم و یونان کا ترجمہ کرایا تو کچھ اور
مترجموں و سودوس میں مذہب فلاسفہ کا رواج ہوا معتزلہ و قرامطہ و جہمیہ ان فنون پر عجیب گتے
عجب بلا و محنت ہاتھ سے ان فنون کے اسلام کے سر پر آئی مقررہ می کہتے ہیں عظام الفلاسفہ
ضلال اہل البلیع و نراد کفر الی کفر و جب تین سو چونتیس میں دولت بنی بویق قائم
ہوئی مذہب تشیع کا عجب ہنگامہ ہوا مسجد کے دروازوں پر نہ تین سو اکا دن میں مساوی
و غیر پر لکھی گئی مذہب معتزلہ کا عراق و خراسان و ماوراء النہر میں تیوع ہوا مشائخ فیسافہ
اوسکو اختیار کر لیا آدھریہ ہوا آدھریہ فیسافہ و بلاد مغربیہ میں مذہب اسمعیلیہ نے زور پکڑا
مصر میں اوسکے داعی لگے ایک خلق قرمطی ہو گئی یہ بجر اسنہ میں سواٹھاون ہجری کا ہی
مصر و شام و دیار بکر و کوفہ و مصر و بغداد و تمام عراق و خراسان و ماوراء النہر و بلاد حجاز و بحرین
و یمن و غیرہ میں لشکر لگے پہنچ گئے عجب ہنگامہ درمیان انکے اور اہل سنت کے قائم ہوا
اون فتن و حروب و مقاتلہ کا مصر اس جگہ نہیں ہو سکتا ہی و تینا مذہب قدیمہ و جہمیہ معتزلہ
و کرامیہ و خوارج و روافض و قرامطہ و باطنیہ سے بھر گئے آئین ہر شخص فلسفی تھا اپنی راہی
و فلسفہ پر چلتا تھا نہ کوئی شہر بچا نہ کوئی قطر باقی۔ باہمان طوائف کثیرہ ان فرق کے
نہوں مذہب ہر شہری کا رواج عراق میں تین سو اسی سال میں ہوا چہرہ مذہب عراق سے

تاسم کو پونجا مسلح الدین ایوب نور الدین زنگی نے لوگوں کو اس غریب پر لگا یا پھر اس عقیدے کو مغرب میں محمد بن قسرت نے پھیلا یا اسکی اولاد نے اپنا نام مومنین رکھا انکے نزدیک ابن قسرت صدی معصوم تھا لاکھوں آدمی اڑڈلے جنوں نے اسکو مہدی سمجھا یہ سبب ہوا مذہب اشعری کی شہرت و انتشار کا اعصار اسلام میں سارے مذہب اس کے متعلقہ میں پیا نیا ہو گئے مقرریزی نے کہا مگر ایک مذہب جالبہ اربع امام احمد رضی اللہ عنہ کہ یہ لوگ اسی طریقہ سلف پر جسے وہ صفات کی تاویل کی یہاں تک کہ بعد نہ سالت ہجری کے دمشق میں شیخ الاسلام قسری الدین ابن تیمیہ کی شہرت ہوئی انھوں نے مذہب سلف کا انتصار مذہب اشعری کا رد کیا رافضیہ و شیعہ و صوفیہ پر بھی انکار کیا اس وقت دودگر وہ ہو گئے ایک گروہ نے انکو شیخ الاسلام اہل حفاظ اہل ملت سمجھا دوسرے فرقے نے انپر رد کیا اسکے بہت قسوی دہستان ہیں اسکی اتباع شام میں بہت مسخر میں کیجیے اب تک موجود ہیں جو خلافت در میان اشاعرہ و ماتریدیہ کے ہجرت مشہور ہی دوس بارہ مسائل سے زیادہ نہیں اتنی بات یہی کہ

ماتریدی و اشعری ہمہ خوب	ایک طور سلف بود مر خوب
چسیت دانی عقائد ایشان	اعتقاد فوائد ایشان
پائے برپائے معتقدین رفتن	بسر خویش نے ز پارفتن
بیشت پابزدن بفہم جمیل	برقیاسات و این جہت ویل

تقسیم اہل عالم

بعض لوگوں نے اہل عالم کو بحسب اقلیم سبقت تقسیم کیا ہی ہر اقلیم والوں کا اختلاف طبائع و انفس جیسے و کما رنگ و زبان دلیل ہی بیان کیا ہی بعض نے باعتبار ہر چار قطر کے تقسیم کیا پورب تقسیم آرتو کہیں کسی نے باعتبار اہم کے قسمت کی یہ کہ کہ بڑی امتیں چار ہیں عرب و عجم و روم و ہند و چین و آرمینوں کے چھ میں یونان و سیل دیا کہ عرب و ہند و چین

ایک مذہب پر انکی توجہ خواص اشیاء و احکام مہیات استعمال اور روحانہ کی طرف
 ہی رسوم و عجم کا میل ایک مذہب پر ہی انکی توجہ طرف طبع اشیاء و احکام کیفیات دکیات
 اور امور جسمانیہ کے ہی کسی نے مذہب کے اعتبار پر تقسیم کی ہی ایک اہل دیانات مل
 ہیں دوسرے اہل اہوا و فحش ہیں تیسری قسم میں جو مسیحی و نصاریٰ اہل اسلام ہیں دوسری
 قسم میں فلاسفہ و تہذیبہ برابر عباد کو اک جہاد اوثان ہیں ہر قسم میں فرقے متعدد
 جسکے مقالات کا ضبط ہونا ایک مشکل بات ہی اہل دیانات کو کم خبر غیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم
 ایک عدد میں منحصر ہیں مثلاً جو ستر فرقے ہیں یہود اکثر فرقے نصاریٰ بہتر فرقے مسلمان
 تہتر فرقے تاجیہ فرقہ ان سب میں ہمیشہ ایک ہی ہی آسلیے کہ دو قسمیہ متقابلہ حق نہیں ہو سکتے
 ایک صادق دوسرا کاذب ہو گا پس حق ایک ہی میں رہا بلکہ قضایا عقلیہ میں بھی جبکہ
 حق ایک ہی جانب ہوتا ہی تو سمعیہ میں بالاولیٰ ہو گا اللہ تعالیٰ نے فرمایا و من خلقنا
 امۃ یھدو و بہ یعدیٰ دن آنحضرت نے فرمایا کہ ستر فرق اسلام میں باقی فرقہ
 ایک رہا ہی باقی سب الگ ہیں فرقہ ناجیہ کا یہ بتایا کہ وہ میرے اور میرے اصحاب کے
 طریقے پر ہیں فرمایا ہمیشہ ایک گروہ میری امت کا حق پر غالب رہیگا قیامت تک میری
 امت گمراہی پر جمع نہ ہوگی اہل سنت میں چار گروہ ہیں حنفی شافعی مالکی حنبلی انہیں حنفی اہل
 میں خود انکے امام نے فرمایا اھلنا اھلنا اھلنا شافعی مالکی مذہب میں بھی اجتہاد ہی لیکن
 مذہب حنفی سے کم مذہب حنبلی میں اوس سے کم بلکہ امام احمد نے اپنے فتاویٰ فقہیہ کو نہ لکھا
 نہ لکھنے دیا صریح ظاہر حدیث پر عمل رکھا جس مسئل میں اختلاف صحابہ کا پایا وہ ان کے دو
 قول ہیں کبھی اس صحابی کے موافق کبھی اوس صحابی کے مطابق متحدین امت نے کسی امام سے
 تعلق نفی نہ رکھا احادیث و آثار کو جمع کیا مآنا اھلہ و اھلکالی کو جو نشان فرقہ ناجیہ ہے
 و انتوں سے پکڑاؤ تہذیب ہر یہ ایک شعبہ ہی اہل حدیث کا یہ لوگ اعلیٰ درجے کے متقین
 تھے علی بن بدین نے فرمایا جو ایک فرقہ اس امت کا ہمیشہ حق پر غالب رہیگا قیامت تک

مراد اوس سے اہل حدیث میں جو قیامت تک اپنے مخالفین پر غالب رہیں گے چنانچہ محدث
 اس حدیث اور اس شریع حدیث کا ہمیشہ اس امت میں پایا گیا ہی اور ہمیشہ پایا جاوے گا
 وندہ کہ کتب تاریخ گو ایسی جتنی ہیں کہ جس طرح بظہیر سلطنت مذہب حنفی مالکی نے سارے
 مردم میں رائج پایا اسی طرح یہ دولت اہل حدیث کے ہر قرن میں ایک جماعت اہل حدیث کی
 کسی نہ کسی قطر میں بھی موجود تھی مگر ابتداء اسلام سے تازمانہ قوت اسلام سنبھلے ہوئے
 ہجری تک اسطرح کی کثرت نہ آئی حدیث رہی کہ بعض مجالس محدثین میں ستر ستر ہزار
 نفوس اسطرح حدیث و احادیث سن لیا کرتے تھے کہ ایک ہی حدیث کیوں نہ نو قلم و دوات لیکر حاضر
 ہوتے تھے مانند امام لاقہ الا مامہ جب سلطنت بغداد داخل ہو گئی اہل علم حدیث وغیرہ
 باقاعدہ سے اشارت امار کے بحسب اغوا و ملحق وزیر مستقیم ہند وندہ عبداللہ بن طوسی راہنہ
 لکھے کتب کا پکی دجلہ پر بنا لیا جسکی سیما ہی سے دجلے کا پانی کالا پڑ گیا اوسوقت زیادہ تر
 جو دعوام کا انعام کا ان دماسب کی تقلید پر ہو گیا اور نہ پہلے اس واقعے سے ہر چند بعض
 علماء و مہذب طرف کسی ایک مذہب کے ان مذاہب و اربعہ سے ہوتے تھے لکن انکو مقسب
 اوس مذہب کا نہ تھا برای نام حنفی شافعی مالکی منبلی کہلاتے تھے علم حدیث اور محدثین کا
 حفظ مراتب کا حقد محفوظ رکھتے تھے کمال ادب سے کسی حدیث کے مقابل میں کسی فقہ کی
 راسی و قیاس کو پیش نہ کرتے تھے انکو اہل علم اصول اور آپکو اہل علم فروع سمجھ کر تقدیم اصول
 کے فروع پر قائل تھے چنانچہ کتب طبقات فقہاء اسکے شاہد ہیں اس امت میں ہزاروں فقہ
 گذرے کچھ فقہ ان چار اماموں میں منحصر نہیں ہی نسبت دیگر فقہاء کے انکا اشتغال علم
 فقہ سے زیادہ تھا اسلیے اکی شہرت ہو گئی وہ بھی سلاطین کے ذریعے سے یہ کہ اتنے بہتر
 کوئی عالم یا فقیہ یا مجتہد نہ تھا سیکڑوں مجتہد انکے سوا ہی تھے بلکہ ہر قرن میں تہذیب و متعلق
 پسے گئے جبکہ علم سے زیادہ تھا سحر کرنا اجتہاد و متعلق کا ان چاروں مجتہدین میں سحر کرنا علم رسول
 خدا کا ان چاروں مذہب میں دلیل جہل قائل ہی کہ فی سند اس پر نہیں قہر کا حکم جب قدر

بہ دین ہی کسی ایک قول کی سند متصل اوس امام تک نہیں پہنچتی جبکہ وہ قول یا فتویٰ
 یا مذہب قرار دیا جاتا ہے اور کیونکر پہنچے کہ امام سے لیکر ناموم اس زمانہ ممتد میں بہت سے
 اجتہاد و اجتہاد ہو گئے حوا کی طرف لکائے گئے اون اجتہاد و فتاویٰ کا علم اوس کے
 فرشتوں کو بھی نہیں تھا بلکہ اگر فرضاً آج امام صاحب وجود ہوں اور اون پر یہ فقہ جہ یہ مستاجر من
 کیجاہ سے توفیقین ہی کہ وہ صاف انکار اوسکا کریں اور اپنی بے علی کے ان تقریبات و تحریرات
 سے مقرر ہوں ان اتباع سے بیزاری ظاہر فرماویں خصوصاً اون مسائل پر جو آج خلاف
 حدیث مفتی پر قرار دئے گئے ہیں او کو کو کوڑی کے مول بھی خرید نہ کریں ابوحنیفہ نام کہ
 میں فقیہ اس امت میں گذرے ہیں جس طرح قاسموس میں لکھا ہے اس نام کا ایک شخص فی علم
 فرقہ شیعہ میں بھی گذرنا ہی عجیب نہیں کہ فقہ حنفی میں اون کے سب احوال جمع ہوں اور وہ سب
 مذہب امام ابوحنیفہ کا بھائی ہو سکتے تحقیق کیا ہے کہ یہ قول کس ابوحنیفہ کا ہے پچھلے حنفی محضر
 بحسن ظن اگلے حنفیوں کے کہنے سے پراو سکون مذہب امام معظم خیال کرتے ہیں سند متصل
 ان مسائل کے ہرگز اون تک نہیں پہنچا سکتے یہی حال غالباً دیگر مقلدین ایہہ کا ہی مقلد
 اہل سنت خالص و جماعت محدثین کے کہ انکی ہر حدیث گو ضعیف ہو یا شاذ یا مشکوک سند متصل
 اوس کے ناقابل پہنچتی ہے جس سے قوی و صحیح معتبر و موضوع کا الگ الگ امتیاز ہو جاتا ہے نقیب
 خدا کا ہے کہ دنیا میں قرآن کریم موجود ہو صحاح ستہ و غیرہ میں احادیث صحیحہ مرفوعہ متسلک
 ہمارے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہوں ہوں آؤنگے جامعین باتفاق موافق و مخالف متہم
 بعدہ عدالت ہوں کسی نے اوس کے اہل تقویٰ و دیانت ہو نہیں سکے نہ کیا ہوا نہ کو کسی کو شک
 تعلق رزق کا غالباً نہ ہو قالم ہو کہ طالب کسی جاہ و مدرسے کے کسی والی ملک یا خلیفہ یا
 امام سے نمونے ہوں جس طرح فقہاء نے بڑے بڑے مدرسے نزدیک ملک کے حاصل کر کے
 جاہ و عزت حاصل کی پھر اس کتاب اللہ کو طاق لسیان میں چھوڑا جاوے آن کتب سنت صحیحہ
 مرفوعہ سے سونہ پھر کر کتب رای و قیاس و اساطیر قبل و قال اتحاد است پر جان دیا جاوے

خداوند یوم الدین کو اسکا کیا جواب دیا جاوے گی یا نہ کیا مسلمان ہی کہ رسول خدا کی بات کافی ہے
نیز دیکھو کہ کس کی سنی جاوے

مومن تم اور عشق بیان ای پروردگار فرمایا
ہم حاصل جب یہ بات معلوم ہوئی کہ اسلام میں تشریف فرستے میں چکا ذکر اجمالا اس کتاب میں
گذرا اور وہ سب مالک میں مگر ایک فرقہ اہل حدیث جسکو تابعی فرمایا ہی تو اب ہر مسلمان
جو اسد و رسول و یوم آخر پر ایمان رکھتا ہی فرض ہی کہ سب اہل فرقہ سے علحدہ ہو کر کشتی حاکم
نہی مطلق بنے جو کچھ قرآن و حدیث میں ہی اوسی پر قناعت کریں

جنگ ہند اور دودھت ہند را عذر بہنہ چون نمیدہند حقیقت رہ افسانہ زردند
یہ یقین شد یہ ہر مسئلہ معقیدہ و محل میں جو اہل کلام و اہل رای و قیاس اصحاب جہل اصحاب
قیل و قال نے کیا ہی واسد واسد ہرگز مطلوب شائع نہیں کتب فقہ کی دشواری
کتب حدیث کی آسانی کو دیکھو مقلدین کہتے ہیں قرآن و حدیث کو امام صاحب سمجھتے تھے
ہم نہیں سمجھتے ہیں تو یہی کتب فقہ کا سمجھنا کافی ہی اگرچہ اس کہنے میں اہل تقلید کو خود بھی
اقرار اپنے جہل واضح کا ہی جس طرح جمہور علماء و سلف نے انکو جہل غیر عالم کہا ہی گو کتب
رای کے میان بھی ملا ہوں لیکن اگر یہ لوگ کچھ بھی مشہد و عیا و انصاف رکھتے ہیں تو اس
از روی حلف استقدر ہو چکا ہو کہ آخر قرآن و حدیث کی زبان عربی ہی جس طرح اکثر
کتب رای و قیاس کی زبان بھی عربی ہی تھنے کتب فقہ کو یہاں تک چھان ہی کہ بعض تمہارے
بعض کتب فقہ کے جلنے میں مشائخ و متاخرین الاقران میں جس طرح کہا جاتا ہی کہ فلاں
صاحب کو ہدایہ خوب آتی ہی اور فلاں صاحب کو درمختار خوب محفوظ ہی پس بشر و رسول
ذرا دیر کو شمع چھو کر تم یہ بات کہو کہ آیا شریعہ و قایہ زیادہ دقیق ہی یا شکوہ شریعت اور
ہدایہ زیادہ مشکل ہی یا چاروں سنن آور درمختار مثلاً زیادہ خلاق ہی یا صحیحین مثلاً کمال سب کی
نعت ایک ہی پھر تم ان کتب کو تو سمجھ لیتے ہو انکے مال و اعلیٰ مال کے دریافت میں متاخر

عصر ہو لیکن صحیح سستہ و مشکوٰۃ و بلوغ المرام و مؤطا و متنی کو کسی طرح سمجھ نہیں سکتے یہ
دعویٰ تھا کہ اگر نزالات و کزافات تینیں تو پھر کیا ہی خدا کو کیا جواب دو گے جسے قرآن پاک
اور تراجم کو امامادیت سنائے گئے وہ تو نہ وقایہ پڑھے نہ ہدایہ جابل مطلق گرفتار ترک
و کفر تھے فقط زبان عربی بولنے کے سبب سے بے تکلف خدا و رسول کا کلام سمجھ کر
عمل کرتے تھے تم باوجود اسکے کہ اپنی پاپشت کے فقیہ چلے آتے ہو خانہ دانی علم رکھتے ہو
علوم الیہ میں ہمارت حاصل ہی تحقیقات فاسفہ شفا و نجات و حکمت العین و معاشیہ و قد
و جدیدہ و فیوہل کرتے ہو پھر کیا مصیبت تم پر پڑی ہی کہ تم مشکوٰۃ تیسیر الوصول وغیرہ کتب
سمجھ سہلہ بیضا رسنت صحیحہ کو جسکی رات برابر دن کے ہی نہیں سمجھ سکتے غیر اگر تم نہیں
سمجھ سکتے ہو نہ سمجھو نہ جانتو تمہارا کام جانے جو سمجھتے ہیں انکے پیچھے کیوں پڑتے ہو اگر
شوق جدل ہی تو بشر فرستے اسلام کے اور بھی ہیں جبکو تم بھی اپنا موافق نہیں سمجھتے سب
انہیں تو بعض انہیں سے اب بھی دنیا میں موجود ہیں جیسے شیعہ خارجی اوفسہ جدل
بلکہ سچ تو یہی ہے کہ مقابلہ صحیح تھا را اوفسہ سے ہی نہ اہل حدیث سے آسلیے کہ وہ تمکو
گمراہ محض جانتے ہیں مثل تمہارے انکے بیان بھی خراج فلسفہ و حکمت یونان کا بکس
ہی تم بھی بڑے معقولی کہلاتے ہو تمہارا ادب کا سکا برہ مجاہد حق بجانب ہی اہل حدیث تو
حکومت جتنی جانتے ہیں تکفیر نہیں کرتے انہیں مجاہد کہنا عیبت ہی کیونکہ انکا علم غلط
سمیع و عقل میں انکے سامنے عقل صحیح کے پر جیتے ہیں انہیں پیر و کزانیانہ
ہی کوئی وجہ مناسبت کی بھی تو ہو جسکی بنا پر یہ طوفان کھڑا ہو سکے لغوۃ باللہ من
سنا الفہم تمہارا مذہب تو ایجاد بندہ ہی بعد ہر سہ قرن مشہور ہوا بخیر کے جو زمانہ فکری
رفتے کا تھا اوسمیں یہ مذہب نکلا ان غریبون کا طریقہ تو وہی پرانی راہ نبوت کی ہی ہے
رسول خدا اور انکے اصحاب باصفا گذر گئے ان پر فرقہ جدید کی تحت لگا ماقہ ضابط
من اندری کا مصداق بنا ہی ان امامہ لایہدی کیل الحاشین ہر مطالع کو دیکھو اس

تیرہ سو سال ہجرت میں کوئی صدی ایسی تھی جس میں اہل حدیث و علماء غیر مقلد موجود تھے
 پھر انکی جدت کمان سے آئی القیہ مقلدین کا ایک پانچواں زمانہ مشہور دل باختیر میں مطلقاً نہ تھا
 سو وہ تو فرقہ بندی نہ شہر سے اہل اثر شہر سے یہ وہی مثل ہی و مستثنی بدل انکاد و انسلت
 خدا امام اعظم ابوحنیفہ کو فی رحمہ اللہ تعالیٰ کا بظاہر کرے اوکو جنت فردوس میں جگہ دے
 جنہوں نے ہکویہ بات سکائی کہ جب ہم حدیث پادین اوکے قول کو چھوڑ دیں اسطرح
 باقی ہر سہ امام نے فرمایا ہی یہ قول اوکا جو خود حنفیہ نے نقل کیا ہی دلیل ہی اس بات پر
 کہ وہ یہ بات جانتے تھے کہ سوا ہی کو فتنے کے اور شر دین میں یہی ملازمین جنکو ایسے احادیث
 پہونچے ہونگے کہ جو ہمارے قول کے خلاف ہونگے اسلئے اپنا ذمہ بری کر گئے وہ تو اپنے
 سے بلکہ ہر خطا سے اجتناب سے پراونکو ایک اجر ملے گا اسلئے کہ وقت نہ بہم پہونچنے حدیث کے
 سلسلے میں اونہوں نے استغفار فرما دیا جو انکے اسکان میں تھا وہ بجا لائے مگر ان مقلدوں
 کو دیکھا پانچویں کہ باوجود ہم پہونچنے احادیث صحیحہ اور ظاہر جو نے خطای اجتہادی امام
 اور انکے شاگردوں کی راہی نہ کر و قیاس مسطور کو نہیں چھوڑتے اس قول امام کی تقلید
 نہیں کرتے ہی حدیث مرفوعہ کا مرتبہ تو بہت بلند ہی وہ تو یہاں تک کہہ گئے ہیں کہ صحابی
 کی بات کے آگے بھی ہماری بات کو ناؤ حالانکہ کسی صحابی کا قول و فہم امت پر حجت نہیں ہے
 خصوصاً جبکہ آیت یا حدیث رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ہوا ان مقلدوں کی اسطرح
 کو تو دیکھو کہ تقلید کے معنی لغت میں یہ ہیں کہ کسی جانور کے گلے میں پٹیا نعل وغیرہ ڈالا
 جیسے تقلید مذہبی سو یہ طائفہ اپنی پیروی کا پٹا امام کے گلے میں ڈال کر زبردستی خلاف
 اوکی نصیحت و وصیت کے اوکو اپنی طرف کھینچتے ہیں یہ وہی مثل ہی مان نمان میں تیرا
 مہمان امام صاحب توان سے تبرا کرتے ہیں یہ اوکا بچا نہیں چھوڑتے قیام کے دن
 جہاں امام صاحب اور یہ لوگ ایک جگہ جمع ہونگے او سو وقت خوبی اس تقلید کی بخوبی مکمل جاوے گی ابھی تو
 آنکھوں پر پردہ ہی دل پر غمر لگی ہوئی ہی اذخیرہ الذین اتبعوا من الذین اتبعوا

وروا اللعذاب و تقطعت لھذا السبب ایک وہ لوگ ہیں جنھوں نے علماء
 است کو اپنا امام مذہب ٹھہرایا ہی حالانکہ سوائے رسول است کے کسی کی اطاعت کا حکم
 احبار و رہبان سے کتاب سنت میں کہیں نہ آیا بلکہ بابی کفار و مشرکین و اہل کتاب سے
 حکایت تقلید فرما کر اوپر رد و اعتراض کیا ہی المتحد و الحیان ہم درہا نفہم اربابا
 اس حدیث ایک وہ جماعت ہی جس جماعت کے امام سید الانبیاء و علیہ السلام
 ہیں رسا انما اولت واتبعا الرسول فالقتما مع الشاہدین اللہ کی بیروی کوئی
 لغت و اصطلاح آج تک اتباع نہیں کہا اسلئے کہ اتباع و امتداد نام قبول قول رسول اللہ صلی
 علیہ وآلہ وسلم و قبول روایات کا اہل روایت سے ہی بلکہ ایہ کی اطاعت اور ان کی راے
 و قیاس کو بلا دلیل قبول کرنے کا نام تقلید ہی خود مقلدین مذاہب اپنی کتابوں میں مقلدین
 تقلید مذہب کے اور اپنے نام کے ہمراہ فخر اعلان جنی لکھتے ہیں و جوب تقلید شخصی یا کو
 استقباب کے قائل ہیں بہت سے رسالے بنا ڈالے جنہیں ایک جماعت فقہاء مقلدین سے
 جو علم کتاب و سنت سے محروم تھے روایت کشتی و نقل احوال بابت وجوب و فرضیت
 تقلید کے کہی لکن اس سے کیا ہوتا ہی فقہاء میں ایسے بھی صد ہا گزرے ہیں جنھوں نے
 تقلید کا انکار کیا دوسرا بھی صد ہا قول اوسکے منع تقلید میں جا بجا سے نقل کر سکتا ہے
 مان اگر کوئی آیت و حدیث ایسی ہو جس سے وجوب تقلید شخصی ثابت ہوتا ہو نفس ہو یا ظاہر
 بلکہ اقصائی نفس بلکہ اشارت النفس تو پیش کر دے کہ غصہ پر حجت قائم ہو ورنہ قول زید و عمرو کا
 اگرچہ امام یا مجتہد یا مجدد و کیونہ نو اسکے نزدیک لائق تسلیم نہیں ہے اسلئے کہ حجت شخصی ہی
 قرآن و حدیث میں نہیں قرآن و حدیث رہا اجماع پس اگر ممکن بھی ہو تو اوسکا وقوعی و ثبوت
 مشکل قیاس کے خود کچھ اصل ہی نہیں ہی ہم تم دو نو قیاس میں برابر ہیں سب سے پہلے ہم نے
 قیاس کیا یہ قسہ منصوص قرآن ہی انھیں منہ خلقت فی من ناد و خلقتہ من طین
 جنہ و اوہمیں کا چل گیا وہ قیاس تک کے لئے وام قیاس و رای میں پس گئے

حسن سبزی بنظر سبز مراد کسیر و ام ہر رنگ زمین بود گرفتار دست دم
 بسطرح سارے اتم ہا ملکہ کو ابلیس نے باغ سبز دکھلا کر اپنے چال میں گرفتار کیا ہی اس طرح
 بہشت نامی فرقہ نامہ جیہ اہل حدیث سارے فرقہ اسلام اور اسکے چندے میں پھنس کر راہ راست
 سنت مسیح سے گمراہ ہو گئے ہیں جنھوں نے قرآن میں یہ پڑھا تھا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ
 اِنَّهٗ لَكُوْرٌ وَّ مُدْبِرٌ وہ اسکی چال پر نہ چلے و ام قیاس محسن و راسی مجروح سے بچ گئے
 ان عبادي ابليس ملك جيلم سلطان مل نخل میں لکھا ہی کہ پہلا شبہ جو خلق میں پڑا
 وہ ابلیس سے نکلا اس لیے کہ اس نے استبداد کیا راسی پر مقابلہ نفس میں ہو اکو اختیار کیا مٹا
 امر میں اس کے اس شبہ سے سات شبہ نکلے جو سارے خلق میں جاری ہوئے لوگوں کے
 ذہن میں بیٹھ گئے یہاں تک کہ مذاہب و ضلالات و بدعات پیدا ہو گئے یہ سب شبہ چلیں
 اربعہ میں لکھے ہوئے ہیں تو ریت میں بھی شکل مناظرہ پر متفرق جگہوں میں انکا ذکر ہی آن
 ساتوں شبہوں کو غیبیہ الا کو ان میں نقل کیا گیا ہی شہرستانی نے لکھا ایک مدت میں سوچا
 جی میں لکھا اس میں شک نہیں کہ جو شبہ جنی آدم میں واقع ہوا وہ شیطان جیمہ اور اس کے دوست
 و شبہات سے پیدا ہوا ہی یہ ساتوں شبہ ایسے ہیں کہ بڑی بدعت و ضلالت انھیں میں
 حصر ہی سارے شبہ اہل نفاق و کفر کے گواہ کی عبارت الگ الگ ہوا نکلے طریقہ جدا
 جدا ہوں لکن وہ نسبت ان افواج ضلالات کے ایسے ہیں جیسے بیچ مرتجع ان سب کا
 انکار امر ہی بعد اقرار حق کے جھکتا ہی طرف ہوا کے مقابلہ نفس میں جن لوگوں نے نوح
 و ہود و صلح و ابراہیم و لوط و شعیب و موسیٰ و عیسیٰ و محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے مجاہد کیا
 وہ اپنے شبہوں کے انکار میں اسی لعین کی چال پر چلے جسکا حاصل دفع کرنا ہی تکلیف کا
 اپنی جان سے انکار کرنا ہے شرائع کا جب ہم اقوال و افعال کی متبع کرتے ہیں تو مطابقت
 پچھلون کے پاتے ہیں کذلک قال الذین من قبلہم مثل قولہم تشابہت قلوبہم
 فسا کان فی القلوب منوالا و ابابہ من قبل اسکے بعد ہر فرقہ اسلام کا حادثہ ہوا شبہات لعین

کی بنا پر بیان کیا ہی پھر یہ کہ انشت قریب ان ہمدہ الشہادت کا لہا باہشتہ من شہادت
 اللعین وذلک فی الاول مصدر ہادی الاخری مظهر ہا والیہ اشار التاریل فی
 قولہ تعالیٰ ولا تتقوا اخطوات الشیطان امہ لکرمعد ومبایں وشبہ النبی صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کل فرقۃ صالۃ من ہذہ الامۃ نامۃ صالۃ من الامم السالۃ
 فقال القدیرۃ محس ہذہ الامۃ وقال المشہدۃ ہذہ الامۃ والرائضۃ
 وقال صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لتسککن صل الامم قبلکم وحدۃ القلۃ بالقنۃ
 والعلل بالحل حتی لو دخلوا سحر وکذب لادخلوا انتہی سواہی الی حدیث مکے تبث
 فرقی تقلید وراسی وقیاس کے اس امت میں ہیں تجسید شیعہ قاری ہی معتزلی قدر یہ پیر
 مشہدہ حجتہ اتقاد یہ وغیرہم سب میں ان شہادت لعین نے اپنا دخل کیا فرقہ و ہر چکا اس
 رانے میں بڑا غلط ہے انکار عاجی ہی دفع تکلیف شریعت ہی اپنی جان سے بھل کر
 آزادی کا ہی اپنے ذہب میں تقلیدین فقہاء کا مطلب ہی قریب ہی کے ہی یہ بھی شریعت
 کتاب سنت کو اپنی جان سے دور کرنا چاہتے ہیں غرض کہ صاحب ظل نحل نے اس جگہ بت
 عمدہ تقریر کی ہے یہ لکھا ہی کہ ہم شیعہ اس آخر زمان میں واقع ہوئے اور ہوتے ہیں
 وہ بعینہ وہی شیعہ ہیں جو اول زمانے میں واقع ہوئے تھے اسمی طرح زمانہ پھر نئی اور کدو
 ہر صاحب ملت وشرعیات میں جو شیعہ اوکل امت کرتی ہی یہ وہی شیعہ ہیں جو عصا
 اول زمانے میں اہل کفر و فساد میں سے کئے تھے گو ہم پر بسبب بعد و ہما زمی زمان کے
 بعض شہادت اگلی امتوں کے معنی رہ گئے ہوں پس شہادت اس امت کے سبکے سبکے
 شہادت متاقتین زمانہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پیدا ہوئے ہیں اسلئے کہ وہ حضرت کے
 امر و نہی پر راضی نہ تھے اپنی فکر و ذرا تے جن امور میں غرض کرنے سے منع کئے گئے تھے
 او نہیں گئے تھی والد باطل کرتے تھے انویسہ کا قصہ حدیث میں آچکا ہی اوستے کہا اسی محمد
 عدل کر دتے عدل نکلیا جب عصرت سے فرمایا اگر میں عدل نہ کروں گا تو پھر کون کرے گا او سپر

اور سے پھر کما حدہ قصمہ ما اید بہا و سہ اللہ تعالیٰ یہ صریح خروج ہی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پرستہ فقین کو دیکھو دوں احمد کے کماہل نامن اکام شنی پیرہ کمالو کا نام
 الامر شنی مانتہا ہما پیرہ کمالو کا نام عندا مانتا ق او مانتہا یہ صریح قدر ہی ایک کرو
 مشرکین کے کمالی شامہ ما عبد نامن دوہہ من شنی پیرہ کما انظم من لوی شامہ اللہ علیہ
 یہ صریح مبر ہی ایک کرو مشرکین کے کما اللہ علیہ انامہ ماد و سکر کے کما انا و سکر انا ما
 علی امة و انا علی انا لہم لقتلہا یہ صریح تقلید مذہب ہی بلکہ تقلید کی مذمت قرآن
 شریف میں قریب تیس جگہ کے آئی ہیں یہ حال راہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں تھا
 جبکہ شوکت اسلام و قوت ایمان و صحت اہان حاصل تھی منافق لوگ اس وقت اسلام ظاہر
 کر کے مسلمانوں کو فریب دیتے تھے مگر باوجود کفایت ہر وقت ان کے اعتراض کرنے سے حرکت
 و سکنت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ظاہر ہوتا تھا پس یہ
 اعتراضات بمنزلة انہم کے ہوئے اور وہ شہادت بمنزلة انہم کے اس لئے میں ہی مقلدین کے
 یہی طریقہ ہی کہ جب کوئی آیت یا حدیث صحیحہ او کئے مقابلے میں ذکر کیا جاتی ہی یا موافق ظاہر
 مض کے کوئی مسئلہ بیان کیا جاتا ہی اس پر معترض ہوتے ہیں اس مسئلے میں سوطی کے
 شبہ نکالتے ہیں ہزار طرح کے اعتراض کرتے ہیں پھر اگر کوئی وہی مسئلہ کسی کتاب فقہ مدہا
 سے نکال کر کہہ دے یا کہے گو خلاف حدیث صحیح ہو تو اس پر نہ کوئی اعتراض ہی کچھ تہہ بلکہ وہی
 ان کے نزدیک مفتی یہ ہی جیسے مسئلہ فاقہ پڑھے کا مقاب امام یا رفیع الیہ بن کرنے کا یا آمین بھیر
 کہنے کا یا ایک ہونے مطلق کا جبکہ ایک بار میں تین دفعہ دی ہوتا فتح ہر تاحل کا یا
 سولہ کی محفل کرنا یا حرام ہونا زور و سفر کا قبور کے لیے وغیرہ کلمہ پس اگر یہ صریح اتفاق
 نہیں ہی اور نہ یہ جوہر تقلید پر شرک ہی اور نہ یہ مجاولہ یا خود شہادت ابلیس سے ہی تو تم ہی
 کہو کہ پھر کیا ہی محفیس غیر ہا میں احادیث صحیحہ و امین کے موجود ہیں مگر اس لیے کہ خلاف
 وقایہ و ہدایہ ہیں مثلاً لائق حجت و عمل نہیں سمجھے جاتے آحاد است کا قول تو مقبول ٹھہرا

رسول مقبول کا قول مرود ہوا ایسے اسلام کہ ہمارے موسلام یہ تو ایک ذرا سی مثل تھا
 کتب فقہ سنت بعدہ قتال بکثرت موجود ہیں اور نسے جب مقابلہ کتب فقہ رای کا کیا جائے
 فی صدی دسویں مسئلے بھی مطابق ظاہر احادیث بافقہ نہیں لگتے یہ بڑے بڑے فساد
 فقہ کے جنہیں لاکھوں مسئلے لکھے ہیں خدا کے واسطے ان مسائل کا ماخذ کونسا قرآن کو فی
 حدیث ہی ذرا بات تو بہت دوڑو گے قوسہ یات آخر کو ٹھہر گئی کہ انہیں اجتہاد دراجتہاد
 رای برای قیاس علی القیاس ہوا ہی حالانکہ دنیا میں صحاح ستہ وغیرہ کتب احادیث
 موجود ہیں جو بصد متصل تا جناب نبوت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہنچتے ہیں اور ان کے ہر جوئے
 ان دساتیر واساطیر و تخمہ عقول فاسدہ کو دین ٹھہرانا اگر بے دینی نہیں ہی تو بھڑکیا ہی نہا
 اختلاف راستہ میں اگرچہ مقدمہ مرتضیٰ و تورت و موضع دفن نبوی و امامت و آمرندک
 و آمرتوری و مقلات مرتضوی و غیرہ کے تنازع ہوا لکن اصول و فروع میں اس قسم کا مجادلو
 بچل امت نے کیا ہی نہیں ہوا ان آخر ایام صحابہ میں قدر یہ ظاہر ہوئے مرجیہ و جبریت و معتز
 کا خور و زامہ حسن بصری میں ہوا یہ مابہی تھے زید بن علی نے اصول کو معتزلہ سے چکا اسلیے
 دید یہ اصول میں معتزلہ ہیں فروع میں حنفیہ الا اشارہ کر کے والون نے زید کو چھوڑ دیا
 شیخین پر تبر کیا اسلیے رافضی کہلائے ایک فقط امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فعال نے طرفداری
 زید کی فرمائی اسلیے بعض اہل تاریخ نے انکو دید یہ کہا ہی سوائے نامہ دانشوران نامہ سے
 لکھتے ہیں ابو حنیفہ و اصول عقائد سلسلہ زید یہ را پیروی دہشتہ محمد شہرستانی در ذیل مقالات
 جار و دید کہ از فرق زید یہی باشند گوید کہ ابو حنیفہ بان فرقہ ہم عقیدت بودہ و با محمد بن عبد
 محض کہ معروف بنفس زکیہ و امام ششم زید یہ ست عقد بیعت داشت و ہم با برادرش
 ابی اسیم کہ نیز از ائمہ آن گروہ ست و امام ہفتم زید یہ با قدمی استوار دست بیعت رادہ
 و ہنگامیکہ بر منصور خرچ کر دہ بود و در پنهان مردم را با عافیت وی ترغیب می نمود ولی خود
 در ان جنگ ہمراہ نہ شد و مختصری در ذیل کریمہ لایزال علیہ السلام لیں گورکان امی حنیفہ

یفتی سدا بن جوب نصرة دین علی و حمل المال الیہ و البحر و ج معہ اللہ
 معتزلہ بھی فروع میں حنفیہ ہیں مثل زید یہ کے اصول میں متعدد ہیں معتزلہ نے ایام مامون
 میں کتب فلاسفہ کی مزاوت کی لاک ایک فن ٹھہرا کر نام او سکافلم کلام رکھا و در بیان
 اور معتزلہ کے مسئلہ صفات باری تعالیٰ میں ہمیشہ اختلاف رہا سلف نے اسے مناظرہ کیا
 لیکن نہ قانون کلامی پر بلکہ قول اقامی پر جو کوئی منکر یا مؤول صفات کا ہی وہ معتزلہ ہی
 متکلم حنفیہ وغیرہ تاویل صفات کرتے ہیں ظاہر پر جاری نہیں کرتے اس لیے اصول میں کوئی
 معتزلہ ہیں امام اعظم نے زید بن علی کی مدد کی اور ان کے خروج کو حق سمجھا آسے حنفیہ میں
 زیدیت بھی ہی امام اعظم رحم علیہ مرتضیٰ کو عثمان غنی پر تفضیل ہی دیتے تھے حسب طرح زید یہ
 جناب امیر کو افضل خلفا سمجھتے ہیں حنفیہ کو ایک خصوصیت تادمہ ہی فرقہ زید یہ و معتزلہ
 سے بخلاف ائمہ ثلاثہ باقی کہ وہ سنی خالص تھے امام منصور بائد نے جب محمد بن علی کو
 کو قاضی القضاة دارا اختلاف صنعا میں کیا انھوں نے اصول و فروع زید یہ کا روستقل
 لکھا و بل انعام میں رد اصول زید یہ کا ہی سیل جہا میں رد فروع زید یہ کا ہی رافضہ کو
 اپنے کتب میں واجب القتل لکھا ہی خوارج کو کلاب النار کہا ہی حواہ صاۃ عن سائر
 المسلمین حیث **اف** اہل عالم میں جو ملت دین والے ہیں وہ دو طرح پر ہیں ایک وہ جو
 کتاب رکھتے تھے جیسے صابغہ اولیٰ دوسرے وہ جنکے پاس نہ کوئی کتاب ہی نہ حدود نہ
 احکام جیسے فلاسفہ اولیٰ دوسرے ستارہ پرست بہت پر ہر محل نخل میں ارباب و اصحاب ان
 محل و نخل کو مفصل لکھا ہی پھر حال جو دور سا و گبر و اہل اسلام کا بیان کیا پھر یہ کہ ہم ہی کہ
 بڑی ملت ابراہیم علیہ السلام کی ملت ہی اسکے متقلبہ میں ملت صابغہ تھی شریعت نوح علیہ السلام
 سے بجلی تھی و دوا حکام کی ابتدا آدم و شیت علیہما السلام سے ہوئی خاتمہ شریعت سید
 الرسل صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ہوا قرآن میں کہد یا ہی الیہم اکملت لکم دینکم و اتممت
 علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا یہ اکمال دین عبارت ہی بقا کرتا رہے سنت

اسلئے کہ اوس وقت جب کہ یہ آیت اوتری سوا قرآن وحدیث کے کچھ نہ تھا اب جو کوئی
 اس دین کو محتاج حقوق آراء و قیاسات امت سے تو گویا وہ اکمال کا منکر نقصان
 کا قائل ہی تھی تھیذہ اکملت والفت و رخصت کا صیغہ ماضی ہی اسلئے یہ بھی نہیں ہو سکتا
 کہ یہ اکمال اجتہاد و رای آئندہ پر ملو تو رکھا جاوے علما حق نے اپنے استقرا سے یہ
 بات لکھی ہی کہ جتنے حوادث ناقیاست ہونگے اون سے ہر حکم مخصوص آیات و اخبار یا
 عموم ادلہ سے ہر وقت نکلتا ہی لکن مزاوالت و درست شرط ہی تینا نچے کتب فقہ سے
 جیسے نیل و سیل و بیل النعام و شریع بلوغ المرام و شریع مصمین وغیرہ اسکے شاہد عدل
 ہیں جسکو کچھ مزاوالت نہیں ہی ساری عمر اوسکی خدمت رای و قیاس میں گزری ہی
 وہ بیچارہ تو ایک مسئلہ بھی مطابق قرآن وحدیث کے نہیں بنا سکتا اگر اتفاقاً کوئی مسئلہ
 اوسکا موافق ان دونوں اصول کے پڑ گیا تو وہ اسلئے پڑا کہ اوسکے لال کتاب میں وسیط
 لکھا تھا نہ اسلئے کہ اوسنے کتاب وسنت سے نکالا ہو کیونکہ من جمیع الوجہ کسی مذہب کو
 ان مذاہب حنفیہ مالکیہ وغیرہ سے مباہنت کلی طریقہ احمد شین سے نہیں ہی جوابل حدیث
 کا اعتقاد و عمل ہی اوسکی طرف ضرور کوئی نہ کوئی حنفیہ وغیرہ میں سے بھی گیا ہی قایہ الامر
 یہ کہ وہ عقیدہ و عمل اسکے نزدیک مفتی بہ نہیں ہی فتویٰ ظاہری اوسکے خلاف ہی یہ خلاف
 اوغنین شبہات لعین سے انہیں آئے ہیں گو سلف معذور ہوں مگر خلف جنبزب حق و طلب
 بوجہ شیعی کتب حدیث کھل گیا ہی انکو تو کوئی بھی عذر عمل بالمحدیث میں باقی نہیں رہا
 سوای حبیبیت جاہلیت یا ففاق جلی یا مشافقت حسنا اور رسول کی

اصول اجتہاد اور اوسکے ارکان

عمل نکل میں چار اصول و ارکان بتائے ہیں پھر یہ کہا وریہا توحالی الا تنین الکتاب
 والسنن فقہ پھر یہ کہا کہ جب کوئی حادثہ حلال حرام کا پیش آتا تو ابتدا میں قرآن سے کرتے
 اگر نص ظاہر ملے او سکے موافق حکم جاری کرتے اگر غلی سنت میں ڈھونڈتے اگر کوئی حدیث

باعث آتی حکم حدیث پر پھر جانے اگر نئی اجلا کی تلاش کرتے اس صورت میں ارکان اسکے
 نزدیک دو یا تین تھے پھر لوگوں نے چار رکن ٹھہرائے الی قولہ مستند اجلا ضروری کہ
 کوئی نص غنی یا جلی ہو مستند اجتہاد و قیاس اجلا ہی جبکہ اجلا مستند ٹھہرا طرف ایک
 نص مخصوص کے جواز اجتہاد کے لیے تو حقیقت میں مرجع اصول کا طرف دہی رکن کے
 ہوا بلکہ گاہی ایک ہی کی طرف رجوع ہوا یعنی طرف کتاب اللہ کے پھر شرائط اجتہاد کے
 بیان کی ہیں پھر کہا اس میں اختلاف ہی کہ مصیب مجتہدین میں ایک ہی یا سب ابوسن
 عنبری نے کہا ہر مجتہد جسکو اصول میں نظری مصیب ہی پھر کہا جو فرق ملت اسلام
 خارج ہیں تسیاق مذہب اور حکما مقنی اس بات کا ہی کہ ہر ناظر مجتہد علی الاطلاق ہے
 الی قولہ اہل اصول کو کفر اہل اہوا میں خلاصہ ہی باوجود یقین اس امر کے کہ مصیب یعنی
 ایک ہی ہی اس لیے کہ کفر حکم شرعی ہی اور تقویٰ حکم عقلی پھر کسی متصیب مذہب نے
 اپنے مخالفت پر حکم کفر و ضلال کا دیا کسی نے مسالہ کیا کافر نہ کہا کسی نے ہر مذہب کے کو
 بسبب کسی ایک بات کے جو موافق اہل اہوار و ملل تھے کافر نہ کیا یا قریب الکفر ٹھہرایا
 جیسے قدریہ کو مجوس سے قریب متنبہ کو یہود سے قریب رافضیہ کو نصاریٰ سے قریب کہا ہی
 ہوا اور حکم تھانک نکل و زنجیر میں وہ ان پر بھی لگا دیا جسے سہل انکاری کی کافر نہ کیا اور
 حکم تفہیل کا جاری کر دیا آخرت میں ہاں کہ ٹھہرایا الی قولہ مجتہدین نظر کرینگے اگر وہ مجتہد
 میں سے ایک کی مخالفت ظاہر ساتھ نص کے ظاہر ہوگی تو وہ بعینہ مخفی ہی گہرا نہیں
 جیسی ان میں سے تمک ساتھ نص ظاہر یا خبر صحیح کے کیا وہ بعینہ مصیب ہی انتہی حد
 حاصل کا نام یہ ہوا کہ اصول اسلام دو ہیں ایک کتاب اللہ دوسرے سنت رسول اللہ اجلا
 ممکن ہی لیکن وجود و سکنا نہایت مشکل آئیے امام احمد نے کہ بخلاف ائمہ اربعہ مجتہدین و قد
 اہل سنت و متبعین میں اجلا کا انکار کیا ہی یہ حکایت اجماعات جو کتب ماسی و قیاس
 و فتاویٰ قبل و قال میں نہایت اکثر مسائل کے لکھی گئی ہیں بالکل خرافات محض اہمیا ہیں

اوس پر طرہ یہ ہوا کہ جسے اجمل مذکور کا انکار کیا اوسکو یارون نے جھٹ پٹ کا فرمایا
یہ نہ سمجھے کہ جو دوسرے کو کا فر کہتا ہی اگر اوس میں امر کفر نہیں ہی تو یہ کہنے والا خود ہی
اوسکا مصداق ٹھہر جاتا ہی اوس دوسرے کا کچھ بگاڑ نہیں ہوتا تو دوسرا ہی ملادو
کا فر جانتے ہیں وین باطل کو حق سمجھتے ہیں کیا انکے کا فر بنانے سے یہ سبلمان
معاذ اللہ مسلمانی سے خارج ہو جاوینگے معتدین میں آنجل تکفیر مسلمین کا بہت رواج
اپنے مخالف کو فریغ سائل میں بہت جلد تکفیر کرتے ہیں خصوصاً اہل حدیث کو جو خلافت
امت اسلامیہ میں قیاس کا رتبہ اوسکے نزدیک بھی جو شرع کو چار اصل میں منحصر ہے
بعد اجمل کے ہی پھر حسیہ اجمل کہانی جو مستند قیاس کا ہی کچھ نہ ٹھہر تو بیچارہ قیاس
کس قطار شمار میں ہوا اوسکی کیا وقعت ٹھہری خصوصاً جبکہ قیاس مذکور مصداق نہیں
کا ہو اوسوقت تو پھر قیاس پر چلنا خدا کے قہر کا سامنا ہی وہ کیا ہی جو قرآن و حدیث
میں ڈھونڈے نہیں ملتا جسکو اجمل و قیاس سے لیا جاتے ہیں

بارغ مرا چہ حاجت سرو و صنوبر است شمشاد خانہ پر و را از کہ کمتر است

نامہ دانشوران نامری میں لکھا ہی چون ابو حنیفہ در اقتباس احکام طریق رائی و قیاس
زیادہ مسلوک سیداشت از اجمل فتاویٰ شتہ و التیام آرای مستفرقہ او در عبادت
ترکیب غریبہ اتفاق افتاد نتیجہ یہ بات کہ ہر مجتہد ہر مسئلہ میں حق رس ہی یا خطا کا
اسکی حقیقت شرعاً و عقلاً اسکے سوا کچھ نہیں کہ حق ہر حکم میں ایک ہی سکے پاس ہی اگر سب
مجتہدین حق پر ہوں تو چاہیے کہ سارے اقوال مستفادہ و احکام متبادلہ حق ٹھہریں ہاں
مجتہد مغلی کو ایک اجر ہی مصیب کو دو اجر ہیں یہ ایک جو اوس کو شش و کشش کے عوض
ہی جو اوسنے وقت اپنا دریافت حق میں صرف کیا ہی و اوجہ او نہیں ایک عومن سی کہ ہر
دوسرا عومن اصابت حق کے مصیبت مغلی کا تمیز ہرگز نہیں ہو سکتا جب تک کہ قول مجتہد
کا کتاب و سنت پر عرض نہ کیا جاوے بعد عرض کے جسکا قول واجباً و مطابق نفس یا

ظاہر ہی وہ مصیبت ہے جس کا قول اس کے مخالفت ہی وہ منطقی ہے اب دیکھو کہ اصل ہی
 قرآن و حدیث ٹھہرانہ اجتہاد و قیاس قرآن تو ہر باہلی و طفل کے نزدیک موجود ہے ترجمہ
 ہونے سے اور بھی سہل ہو گیا اور کچھ مشکل نہیں کہ اس کے وصف میں لفظ ایات کے
 پیشانی فرمایا ہی ترجمہ حدیث سو ہر زمانے میں اجتہاد و اصول سے اب تک ہر قرن و عصر
 میں محدثین ہوتے چلے آئے جنہوں نے شرح حدیث لکھی ہیں ہر لفظ مشکل کا اعراب
 ضبط کیا ہر غریب لغت کے معنی بتائے ہر حوالہ عرب کو سمجھایا اسرار رجال کی تحقیق کی
 صحت و ضعف ہر خبر و اثر کا بیان کر دیا ہر معاملے کی حدیث کا علاوہ باب مقرر کیا جس
 جس نے سلف و خلف امت میں سے اس حدیث پر عمل کیا اس کے نام بتائے اس علم کو
 ایسا آسان کر دیا کہ کم علم کے لیے بھی عمل کرنا حدیث پر سہل ہو گیا ہی خصوصاً زمانہ محال
 میں کہ کتب صحیح مسند و مؤطا و بلوغ المرام وغیرہ کا ترجمہ اردو زبان میں لکھا گیا ہی تصدیک
 عربی فارسی فقہ حدیث کے جو خواب و خیال میں بھی نہ گزرتے تھے مفت بلا قیمت شہر
 کے ہاتھ آئے اب عرض کرنا مسائل اجتہادیہ و فروع قیاسیہ کا کتاب و سنت پر کچھ بھی
 مشکل نہ رہا تھے دو کتب زبان عربی کو اردو کے شرح و قایہ و مختار وغیرہ کا بھی تو ترجمہ
 اردو میں کر دیا ہی انہیں وہی مسائل ہیں جو عربی شرح و قایہ اور تازی و مختار میں ہیں
 ان اردو عبارت کے مسائل کو کتب مترجم حدیث سے ملاؤ بہت آسانی سے حال
 موافقت مخالفت فقہ رای کا فقہ سنت سے کھل چاؤ گیا متنازعہ شخص باب عمل حدیث
 پر نکرے بلکہ اسی اگلی لیک پر چلے تو وہ کفران نعمت کے قمر میں گرفتار ہی کوئی غدار کو
 لیے باقی نہیں ہی آجبت اور سپر تمام ہو گئی جس طرح امام احمد نے انکار اجماع کیا اسی طرح دائرہ
 ظاہر سے انکار قیاس کیا یہ دو فحش و شوائی اہل سنت ہیں شوائی بندگان قیاس کے
 جو رائی پرست عابد اجتہاد ہیں کوئی انکا منکر نہیں انپر معترض نہیں جس سے بڑے امام کے
 طریقے میں پیدا ہوئے چنے ایک عالم نے راہ ہدایت یائی جلال ابن تیمیہ ابن قیم کے جو کچھ

کوئی عالم حنفیہ میں تو بتاؤ آجین مزم کے رستے کا کوئی امام مقلد و ن مین تو نکالو داد و کسا
 تیج سنت تو دوسرا ڈھونڈ لاؤ جو انکی بُرائی کرتے ہیں وہ کبھی اپنا ہی نقصان کر بیگت
 باصاف دل بجا دل بانویش دشمنی ست
 ہر کس کسد بر آئینہ خنجر تنو د کسد
 ترک و حدیث شریعت میں ایمان کو یمن کی طرف بدگیا ہی حکمت کو او زمین ثابت کیا ہی فقہ کو انکی
 کئے باندہ ہی قبیح مسلم ہیں ہی ایمان ہماں و الحکمة یما سے والعقہ ہماں ایمان سے
 مراد قرآن ہی آیت ہے کہ توحید اوسی نے ہکو سکائی شرک سے اوسی نے ہکو بجا پا حکمت سے
 مراد سنت ہی چنانچہ مہاورہ قرآن شریف سے جا بجا ہی امر ثابت ہوتا ہی ایک جماعت اہل کلمہ
 مفسرین و محدثین سے ترجمہ اس لفظ کا بلفظ حدیث ہی کیا ہی یہ کسی نے بھی ساری امت میں
 نہیں کہا کہ مراد اس حکمت سے فلسفہ یونان ہی فقہ سے مراد امی و قیاس نہیں اس لیے کہ حضرت
 صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وقت میں یہ فقہ اصطلاحی تھی کوئی اسکا نام بھی نہیں جانتا تھا اوس
 عہد سعادت میں فقہ زائد ہمارت قرآن و حدیث کو کہتے تھے نہ اوس شخص کو جسکو مسائل
 محل و طلاق و نفل و ابارہ و بیع و شرا و مطابق شرح و قایہ یا ہایہ یا کنز قدوری ضیہ وغیرہ
 یا دہون یا معاملات فتاویٰ برہنہ جو لباس تحقیق سے عاری ہی محفوظ ہوں بہر حال بہر
 محدثین است اور لعل المذنب کتاب و سنت کو رسول خدا نے محمد ل فرمایا دعایہ سبزی و
 بہودی وی آسہ طرہ سلین اہل یمن کہ حق ہیں اس امر کی شہادت و خبر دی کہ یہ ان کے لوگ
 علم قرآن و حدیث و فقہ سنت میں نہایت معتبر ہیں اس سبب سے کا کھور بہت اچھی طرح پڑا
 جگہ ہوا ہجرت میں مسکن اہل علم حدیث و اصحاب ولایت رہا پڑے بڑے محدث کا مال اس جگہ
 ہوئے بڑے بڑے اولیا اس جگہ سے نکلے تو اسیچ زمین میں دیکھو کہ علاوہ اولیا و علما کے
 خاک اس قطر کی جہتہ تغیر ہی ہر عالم الاما شاہ اللہ تعالیٰ اپنی تحقیق پر قرآن و حدیث سے عامل
 رہا اس زمانہ اخیر میں سید محمد بن اسماعیل امیر قاضی القضاۃ محمد بن علی شوکانی اکی اولاد و
 واصحاب و تلامذہ ایسے ہوئے کہ پھر نہ دیکھئے نہ سنے آئے پہلے محمد بن ابراہیم وزیر تھے

سما صر حافظ ابن حجر مقلانی کے جتنا ترجمہ حافظ نے بڑی دھوم سے لکھا ہی یہ ایسے تھے کہ انھوں نے نخبۃ الفکر حافظ پر اتنا کیا یہ وہ تھے جنہوں نے نہایت دید میں کار دکایا تاکہ محکم وقواسم فی الذب عن سنتہ الی القاسم رد شیعہ میں مثلاً کتاب ہی استقصاء الافحام کا گویا جواب باصواب یا پاسخ لا جواب ہی روحی باسم او سکا مختصر ہی آنکے بعد سید امیر نے رد کیا پھر شوکانی آئے انھوں نے تو مذہب زیدیہ کو اصلاً و فرعاً چڑھی ست اور کثیر کر چکیا یا خوب کہا کہ اٹکا اٹکایا لوگ میں گو زیدیہ تھے مکن بڑے عالم بالغ مرتبا جماعت تھے اس کے مذہب کا بار ہمارد و کتابوں پر تھا جو تا لیث اللہ قدیم زیدیہ ہیں ایک حقائق الا زیار فرود میں دو سر شفاء الاحام اصول میں پہلی کتاب کا رد سیل جاری ہے دوسری کتاب کا رد ویں النہام ہی اسکے سوا اور بہت مسائل مسائلی جزئیہ موافقہ زیدیہ کا رد مستقل جناب قاضی صاحب نے اپنے غنہ نے لکھا ہی نافضہ کو جا بجا واجب القتل کہا ہی خفیہ کو اگر زیدیہ کہا جاوے جس طرح میرے لکھا گیا ہی تو کچھ زیادہ بعد نہیں ہی اس واسطے کہ ان کے امام معاصر زیدیہ بن علی علیہ السلام تھے امام صاحب نے اونکو مال نقد سے مدد دی اور ان کے خرچ کو بغاوت سمجھا دیا یہ بے فروغین امام صاحب کی تقلید اختیار کی جس طرح بعض متاخرین زیدیہ میں شامل تبراہین چند اپات اس تبراکے شوکانی رح نے ارشاد الغنی میں خوب ہی خبر زیدیہ کی ل ہی آسیطرع خفیہ بھی اہل اتباع پر بوجہ عدم تقلید امام صاحب تحریر کرتے ہیں حقہ جای تقریر کے اسکا زیدیہ ہونا بوجہ اتحاد مسائل فرہید اقرب ہی نسبت اون لوگوں کے جن پر قلۃ بندہ راہی و قیاس بحجرت سکونت منعمایا اسکے اطراف کی حرمت زیدیہ بت لگاتے ہیں بیتا الغیب فیت علماء مجتہدین اسلام کرتے ہیں کون علماء اسلام پیگور رسول خدا صلوات اللہ علیہما کہ ایمان وحکم دفعہ میں انھیں کو سچا بتاوین اقیوں کو جھوٹ بو لکر یہ اکنا پایا ایمان کونتا جاہل بنا فقہ سے ہاتھ دھونا ہی لکھ کر پیش کر دینی حدیث ملت اسلام سے جو ائمہ خارج ہیں وہ دو طرفہ ہیں ایک داخل المذہبیت یہ بھی دو طرفہ ہیں ایک وہ جن کے پاس سچ چمکتا تب ہی جیسے نوریت

انجیل قرآن میں انجیروا اہل الکتاب کہا ہی دوسرے وہ جنگوشہ کتاب ہی جیسے مجوس
مانویہ کیونکہ صفت ابراہیم امتین مجوس کے اعداات کے سیدکاسمان پراوٹہ گئے آئیکے ساتھ
اسلام میں وہی معاملہ کیا جاتا ہی چاہل کتاب سے ہوتا ہی تیسری جو سیدہ سال سے فوجوان کا
درست ہی پتہ اہل کتاب کے دو گروہ ہیں یہود و نصاریٰ یہ دینے میں بھی جیسے جسطرے
آئی اسکے میں کتاب دینے دو گروہ ہیں اسبابا تھے بنی اسرائیل کا مذہب رکھتے تھے اُنہی کے
اسمعیل پر چلتے دین قبائل کی مدد کرتے پھلے فرے کا قبلہ بیت المقدس تھا اب بھی یہود
نصاریٰ اوسی کو قبلہ مانتے ہیں دوسرے فرقے کا قبلہ بیت الحرام تھا جو اب مسلمانوں کا
قبلہ ہی شریعت فرقہ اولی کے احکام تھے شریعت فرقہ ثانی کی رعایت مشاہدہ تھے
اول فرقہ کے خصماء کفار تھے جیسے فرعون ہامان دوسرے فرقہ کے دشمن بت پرست
یہود و نصاریٰ یہ دونوں بڑی امتین ہیں اُنہیں امت یہود بہت بڑی امت تھی آئیے کہ
ساری بنی اسرائیل کی شریعت توریت تھی آؤ اسکے احکام کے پابند تھے تجمیل اوری تو
اوس میں احکام تھے نہ استنباط حلال و حرام بلکہ رموز و امثال و معانی و ترواجرتہ باقی احکام
میں حوالہ توریت کا تھا اسی وجہ سے یہود متقا و عیسی علیہ السلام منوئے موسیٰ عیسی علیہ السلام
دونوں نے بشارت دی ہی خاور خاتم رسل کے مدینے کے آس پاس جو یہود سنے تھے
اسی بشارت کی بنیاد پر بنائے تھے آؤ انکے ائمہ نے اُن سے کہہ دیا تھا کہ پیغمبر آخر الزمان
طرف سے قازان کے خاہر ہوگا آئیے نام سے ہجرت کر کہو یہاں آؤ تھے دکانوا من
قبل یبعثنا علی الذین کفروا اہل احادیث مع ما عرفوا کفروا بہ فلعلمہ اللہ علی الکافرات
یہود کے اکثر فرقے مجمع ہیں اس بات پر کہ توریت میں ایک شخص کی بشارت دی ہی بعد موسیٰ
کے کن تیسین میں اوس ایک شخص کے اور ایک سے زیادہ کہہ ہوئے میں جدا جدا ہیں تہہ موسیٰ
علیہ السلام کے عیسیٰ علیہ السلام آئے تیس برس کی عمر میں اؤ نکو دی آئے لگی تین برس تین
میں دن رہ کر آسمان پراوٹھا گئے تیس جنگوشہ اہل کتاب کہا جاتا ہی مانویہ اصحاب تین

میں بدین ابراہیمی طرح طرح کے رسوم و عادت انھوں نے نکالے تھے عبادت بتائیں کہ
 چھوڑ دیا تھا اس بات میں انکا نظیر دیکھنا ہو تو احوال محمدان زمان کو دیکھو کہ اپنی تقلید و
 بدعات کے اثبات کے لیے کس کس طرح سے تحریف قرآن و حدیث کر کے آیہ و سنت کو
 موافق اپنے مذہب کے کرتے ہیں حالانکہ مذہب کو موافق کتاب و سنت کے کرنا چاہیے تھا
 مگر عکس القیاس ہو اختیار کروا کا عقیدہ و جوہر تقلید شخصے میں مثل تبعید کے ہی امام حسن
 کو گویا معصوم خیال کر لیا ہی حالانکہ اللہ تعالیٰ نے صلی و علیہ وسلم کے اصول میں لکھا ہے
 مگر کیا ذکر ہے کسی مسئلے میں خطا سے جہنم کا اقرار کرین آدلیا کی نسبت وہ اعتقاد ہم ہو چکا ہے
 کہ اوس کے قبور پر چاکر صد با افعال شرک کرتے ہیں خدا کو چھوڑ کر انھیں کو مستحق سارے
 عالم کا جلتے ہیں یہی وہی ضلالت یہی غی کہ انھوں نے توریت میں تحریف کی خواہ لفظی ہو یا
 معنوی یا دونوں طرح کے آیات کو چھپاتے افترا کا احاطہ دین میں کرتے اقامت احکام میں
 مستحق کرتے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر طعن کرتے بے ادبی سے پیش آتے تقلید کیا کرتے
 انکا غور اس بات میں علماء و سوادینا طلب اس طے سکے ہیں جنکو عادت تقلید کی ہو گئی ہے
 کتاب و سنت سے معروض ہیں تحقیق شدید کرتے ہیں استعسان بدعات میں کسی عالم کے
 قول کی سند پکڑتے ہیں کلام رسول معصوم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے بے پروا ہیں احادیث
 ضعیفہ یا موضوعہ کو تاویلات فاسدہ کو اپنا مقتدا ٹھہرا دیا ہی قصاری کی ضلالت یہ بھی کہ حد کے
 تین شعبے بنائے عیسیٰ علیہ السلام کے مقتول ہونے کے قائل ہونے فارسیط جو نام ہی رسول
 خدا کا اوس کے معنی میں تحریف کی اچھا نمونہ اس بات میں اولاد شلخ ہی اپنے آبا و اسلان
 کے حق میں طرح طرح کے ظنون و ادوایا کمال ولایت و قدرت کے رکھتے ہیں کہ ان سے
 کسان کیسے پکڑ لیکن ہیں جہنم و صوفیہ کو جو قائل وحدت وجود ہیں دیکھو کہ خالق کے حق میں کیا
 عقیدہ باطل رکھتے ہیں ایسے امور میں انکو حکم جو حق کا کتب تمام متفق و موافق ہے ان کے
 جو زبان سے کھڑے رہتے ہیں دل کفر پر جا ہوا ہے یعنی لا ادرک الا سفل من السادات انھیں کے

حق بین عام و ہر فرد و ستر و درین بنویسنا قوم کی عادت پر پسند ہی اگر قوم مسلمان ہی ترکیب
مسلمان بین اگر قوم کہ فرمودنا سے قویہ بھی کافر جو باوین و تیا کی لذت سے انکے دلون پہ
ایہ ہجو کہ کیا ہی کہ خدا و رسول کی محبت کے لیے انکے دل میں کچھ بھی گنجائش باقی نہیں رہی
خبر و مسند و کتب اہل حق سے ایسا کہو گھیرا ہی کہ ملاوت مناجات و برکات عبادات سے
خالص محروم ہو گئے ہیں یہ نفاق کا علی ہی پہلا نفاق و منرت کے زلنے میں حقانیت نفاق اس
زمین میں ہی تحدیث میں آیا ہی تین چہرہ بن و چہرین ہوں وہ منافق خالص ہی حسب بات کے
جھوٹ بولے جب وعدہ کرے خلاف کرے جب جھگڑا کرے کمالی کے آج کل کے مقلدین کو
دیکھ اپنے رسامحات میں کس قدر غیور کو صرف کرتے ہیں ابلی حق پر انفرادی مسائل کرتے ہیں
انکا تونہ اس است میں وہ لوگ ہیں جو املا کی مجال میں حاضر چہ کر اکی مرنی کو خدا و رسول کیا
مرسی پر ترجیح دیتے ہیں انصاف سے دیکھ تو انہیں اور اون لوگوں میں جنہوں نے کلام آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو بلا واسطہ سنا اور نفاق اختیار کیا کچھ بھی فرق نہیں ہی اس لیے کہ اخذ
بھی بطریق یقین کے کلام شریع کو معلوم کر کے اس کے خلاف کو اختیار کیا ہی اسی طرح حال
جماعت اہل معقول کا اس است میں کہ سوطر کے شک و شبہ اپنے دلیلیں دیکھتے ہیں معاد
کی بالکل نیاسیا کرو یا ہی غرض کہ جب تم قرآن شریف کو چڑھو تو یہ سمجھو کہ یہ جامعہ جس قوم سے
تھا وہ لوگ اب باقی نہیں رہے بلکہ بغوی حدیث شریف لتتبعن حسن من قبلہ کو گئے
بلا ایسی زمین تھی جسکا تونہ آج اس است میں موجود نہیں ہی متناظرے کا طرز جو قرآن و حدیث
میں ہی اوس سے بہتر طریقہ میں نہیں آسکتا مگر بارون نے مجاہد و حکام کو اختیار کیا ہی جسکے
برای شریع سے بخوبی ثابت ہی یہ ہزاروں رسالے جو مقلدین مبتدعین نے رد اہل حقین کیا
اور رات دن کھا کرتے ہیں انصاف سے دیکھو تو سوا ہی بدل کے متناظرے کا نام ہی انہیں
نہیں ہی متناظرے سے تو متعود دریافت ہی ہوتا ہی مسئلہ مختلف فیہ میں یہاں یہ ہوتا
کہ ایک مسئلے کی صورت اگر ہزار دلیل سے ثابت بھی کر دی جائے تو بھی مخالفت مجاہد

اور کونین ماننا ایک ٹانگ کی مرغی کے جانا ہی ہرگز مستمم نہیں آتی بہت بڑا انصاف اگر
ہزار میں ایک نہ کیا تو اس مسئلے کے جواب کا جواب کو مال گیا مگر موشہ سے یہ نہیں کہتا کہ
یاں یہ حق ہی ہم خطا پر تھے بلکہ ایک طرز پر نکلا ہے کہ مسائل عجوبہ سے بعد حصول جواب
یا صواب کے قطع نظر کر کے نئے ہریان کو شرم سے کر دیتے ہیں تاکہ عوام کا لانا نام کے نزدیک
عجز انکا جواب سے ثابت ہو لا حول ولا قوا الا باللہ

شروط اجتہاد

فل نخل میں لکھا ہے کہ شرائط اجتہاد کے پانچ ہیں ایک جانا لغت صدر راج کا جس سے
لغت عرب کو سمجھنے کے الفاظ وضعیہ و استعارہ و نسی و بظاہر و عام و خاص و مطلق و مقید
و مجمل و مفصل و نحو ای خطاب و مفہوم کلام وغیرہ دلالت مطابقتی و تنسی وغیرہ کا امتیاز
کر سکے دوسرے کچھ کہ لا لہ لہ وصل الی تمام الصنعة دوسرے بچانا تفسیر قرآن کا
خصوصاً اور آیات کا بینکا تصدیق احکام سے ہر اور اور ان روایت کا جنکو معنی آیات میں
داخل ہوا اور ان صاحب کا ہاں اگر تفسیر آیات متعلقہ مواظظ و قصص معلوم نہ ہوں تو کچھ نقصان
نہیں اس لیے کہ بعض صحابہ بھی اسکو نہیں جانتے تھے اور بعد جمع قرآن کے انہوں نے
اسکو نہیں سیکھا حالانکہ اہل اجتہاد سے تھے میرے معلوم کر نامتوں اسانید و احادیث کا
اور احاطہ کرنا ساتھ احوال ناقلین و رواۃ کے اور وقائع خاصہ کا محیط ہونا اور واجب و
مندوب و اباحت و خطرو کراہت میں فرق کرنا چوتھے مواقع اجماع صحابہ و تابعین کا پانچ
صحابین سے دریافت کرنا تاکہ اسکا اجتہاد و مخالفت انکے اجماع کے نو پانچویں مواقع یہ تھے
کا جانا کہ بعد نظر و تردد کے کس طرح اصل و سکی طلب کیا و سے فہم نہ خمس شرائط
کا بعد اس اعتبار ہاں تھے یکون البتہ بعد اجتہاد انتہی حاصل آسکے بعد یہ بھی لکھا ہے کہ
تعلیقہ عامی کے حق میں ہی قیغہ نہ حق عالم میں اور بعض علماء نے یہ لکھا ہے کہ پانچ سو آیت
تین ہزار حدیث کا جانا مجتہد کو کافی ہے سو اس قدر علم کے علماء اس امت میں ہزاروں

ہوئے ہیں کوئی قرن ہجرت اس قسم کی مجتہدیں سے خالی نہیں رہا کتاب بدرطالعین
اکثر مجتہدین است ہی کا ذکر کیا ہی تہیج مکمل میں صد ہا مجتہدوں کا ذکر ہی اور ان علماء
کا نام و نشان بتایا ہی جنہوں نے تقلید نہیں کی اتحات النبلا میں بھی ایک ایسی جماعت
سلف مذکور ہیں جو تقلید کا انکار کرتی تھی جب تقلید کام عامی کا ٹھہرا تو جتنے مولوی حنفی آپکو
مقلد کہتے ہیں وہ عامی ہوئے نہ عالم گو مدرس نقیہ یا عطر رای یا مولف قیاس کو نہ پڑ
او نکو بعد حمایت تقلید کے دعویٰ اپنے علم کا کرنا تشیع بمالہ ریض ہی وہ واپس ہیں دو
توب زور کے اسی لیے ابن عبد البر و فلانی وغیرہ نے نقل کیا ہی کہ اطلاق لفظ عالم کا
مقلد پر صحیح نہیں تقلید جہل ہی علم نہیں مقلد لوگ اسور دنیا میں تو تقلید پسند ہی نہیں کرتے
دین میں کس طرح اس کو جو انز رکھیں گے مقلدوں کا تو حال یہ ہی جو لکھا گیا رہی مجتہد حسین
شرائط اجتہاد کے چارہ بیگے وہ مجتہد سمجھا جاوے گا کچھ خصوصیت چارچہ دین میں سے ہر شخص کی
نہیں ہی اجتہاد کا چارخصون میں سے کرنا ہی دلیل ہی شدہ یا صحابہ و تابعین و تبع تابعین و
ہزار علماء دین مجتہد تھے مجتہد کا اجتہاد اسی پر محبت ہی نہ سائراست پر اگر سائراست
حصہ جو تو سارے مجتہدین است کے اجتہاد کا ماتا واجب ٹھہر گیا ان چار اماموں کی کیا
خصوصیت ہوگی اگر کوئی نس تنازع مفید حصہ رکھے باب میں آئی ہی تو وہ کس نہ کہ لیے
چھپارکھی گئی ہی

چھپارکھی گئی ہی

دو چیز طرہ عقل است دم فرو بستن بوقت گفتن گفتن بوقت خاموشی
جو شرائط واسطے اجتہاد کے حنفیہ نے ذکر کیے ہیں ہم خیال کرتے ہیں تو وہ اوکے نام
میں ہرگز موجود نہ تھے اول وجہ لغت عرب جاننے کا ہی آمام صاحب کی عربیت میں جو
کچھ نقد و رد تھا وہ کتب تاریخ و طبقات سے بخوبی ثابت ہی آجین غلکان نے تاریخ غلیب
بغدادی سے نقل کیا ہی سوائی قلت عربیت کے کسی اور بات کے ساتھ وہ مناسب تھے
سنہ اسی میں پیدا ہوئے سنہ ایک سو پچاس میں وفات پائی انتہی آجور بات سے مراد یہ ہی کہ

او کی طهارت و نقاوت وغیرہ میں کچھ شک تھا نہایت عمدہ دیندار خدا پرست راہ
 آدمی تھے تاہم دانشوران نامصری میں گماہی ابن تھلکان و یافعی آورده اند کہ ابو حنیفہ
 جمیع کمالات آراہستہ بود و جزا کہ در علوم عربیہ رتبہ بلند داشتہ سمیت گماہی یحییٰ بن
 و غلط آہستہ میشد انتہی دوسری شرط علم قرآن ہی سوا دین سے کوئی تفسیر آیات احکام
 وغیرہ کی منقول نہیں تفسیر شرط علم حدیث ہی سولہ سترہ حدیث سے زیادہ اونہوں نے
 روایت نہیں کی محمد بن نے گماہی اکبری نہایت حدیث میں مزاجہ ہی تھائی نے
 کتاب الضعفاء میں گماہی ابن حنیفہ لیس بالقوی فی الحدیث بخاری نے کتاب الضعفاء
 میں گماہی کان موجباً اسکتی احسن رأیہ وعن حدیثہ اشرفیہ نے بھی اونکو مرجع
 اہل سنت میں شمار کیا ہی اسی طرح فیہ اہل البین جن حنفیہ کو مرجع گماہی بہر حال علم حدیث
 میں اونکو کچھ دخل نہ تھا اسکی بخود اونہوں نے گماہی علمنا من ادائی یہ نہیں کہا علمنا
 ہذا وادیہ چوتھی شرط معلوم ہونا مواقع اجماع صحابہ گماہی سوا اسکا جانا غالباً موقوف
 ہی صحت صحابہ پر امام صاحب نے کسی جوابی کو نہیں دیکھا اگرچہ حنفیہ روایت و معاشرت انکے ساتھ
 بعض صحابہ کے بیان کرتے ہیں تاہم دانشوران میں گماہی پیروانش دعویٰ کنند چنانکہ
 درک صحبت تابعین نمودہ اند از حدیث صحاب نیز کامیاب شدہ دست ولی را ہی صحت
 و قول صحیح آہست کہ با ایشان معاشرہ ہم عہد بودہ لکن بسبب استفاوت و توفیق و تفاوت
 ایشان موافق گشت انتہی پانچویں شرط مواقع قیاسات کا جانا ہی سبب شبہہ اسمیں اہم تھا
 کو بڑی دستگاہ تھی اسی واسطے اونہوں نے کہا کہ ہمارا علم ہی را ہی ہی سوا وجود و اہمیت کے
 را ہی کچھ چیز نہیں ہی نہ قیاس ایسی چیز ہی کہ ساری امت کے علمایا سلف امت نے اونکو
 دین میں ضروری سمجھا ہو بلکہ کتب طبقات و تراجم میں نہایت را ہی قیاس بھری ہوئی ہی
 یہ بیان اس جگہ اسلئے کیا گیا کہ جو حنفیہ نے شرائط اجتہاد مقرر کیے ہیں انکا وجود کامل طور
 پر امام صاحب میں پایا نہیں جاتا ہی پھر اونکی تلقید کو کس دلیل سے واجب کہتے ہیں

اور کوسب ائمہ حدیث پر کس حجت سے مقدم سمجھتے ہیں بلکہ اگر یہ سب متروک بھی اور نہیں موجود
ہوں تو یہی کچھ خصوصیت اور انکی تقلید کی نہیں ہی اسلئے کہ باقرار حنفیہ اور بھی بہت مجتہدین
امت میں تھے ہزاروں کو جیسے دو قرین امام باقی کے مجتہد ہونے میں تو کسی حنفی کو بھی کچھ حذر
ہیں ہی کوئی یہ خیال نہ کرے کہ مطلب ہمارا اس بلکہ بیان کرنا منقصد امام اعظم رضی اللہ عنہ کا ہے
نصوص مائتہ مسہ بلکہ بیان کرنا اس امر واقعی کا ہی چکا تعلق مرتبہ اجتہاد سے ہی اور نہ مناسب
و فضائل اس امام عالی مقام کے ہمارے بیان سے زیادہ ہیں مشکل یہ کہ ہر کسی شخص کا فضل
یا اہل ہوتا زہد و عبادت و تقویٰ میں ہرگز مقتضی اس امر کا نہیں ہی کہ امت اسکی تقلید سے
بچنے مانا کہ تیسے جزو کے جزو اس کے فضائل میں سیاہ کیے اس تنویر سے کیا امام صاحب معصوم
موجود ایسے کیے یا نہیں امت ٹھہری گئے جیسے ساری امت مکلف ہی ساقدا اتباع کتاب و سنت کے
اسی طرح سارے مجتہدین امت بھی خواہ امام صاحب ہوں یا اور کوئی صاحب مکلف ہیں اقتدا
قرآن و حدیث سوائے خدا و رسول کے کوئی واجب الطاعتہ نہیں اگر ہی تو اسکی دلیل قول
امام سے یا کسی نفس شرعی سے بتاؤ اب نہیں بتاتے تو پھر کس دن بتاؤ گے کیا بعد قیام امام مہدی
پیش کرو گے مہینہ بیان وقت ضرورت سے تمہارے نزدیک بھی جائز نہیں ہے

کس مرض کی ہرج دایہ پانچش تری جان بسب ہیں ترے آزار محبت والے

امام صاحب کا ذکر یا مقصود اس بلکہ اسلئے کیا گیا کہ امام راہی و اصحاب راہی ہیں جس طرح ظل
نخل سے منقول ہو چکا مقلدین انھیں کے سنیے اپنا پیٹ مارتے ہیں انکو مجتہد مطلق و حسیب
الطاعتہ سمجھتے ہیں ساری امت سے علمہ انھیں کی تقلید کے امیدوار ہیں تجاؤ ہر
ائمہ باقی کے کہ انکو ظل نخل فیروہ میں بخلا اہل حدیث کے شمار کیا ہی سمجھو تو اس سے زیادہ اور کیا ماننا ہے
ہر گئی کہ جسکے مذہب کی بنیاد راہی پر ہوا اسکے پاس علم حدیث و لغت و اجماع موجود نہ ہو خود اسکو اقرار
ہو کہ ہمارا علم راہی ہی خدا وایت اور اسکی تقلید تو فرض بھی جائز ہے باوجود فقدان آلات و نقصان شرائط
اجتہاد کے جسکا یونہی مرتبہ اجتہاد مسلم ہوا انکی روایت بھی قبول نہ کیا جاسے پہنے مانا کہ

سب شرائط ابتداء علی وجہ الکمال امام صاحب میں موجود تھے مگر جب کوئی دوسرا شخص ایسا ہو
 حسین علاوہ ان شرائط کے اور علوم و فنون میں موجود ہوں تو اب سچ کہو اس تقابلیہ
 مقدمہ و واجب ہوگی یا انکی تقلید آستین تو کسیکو شک نہیں ہی کہ اول مدون علم اصول
 فقہ کے امام شافعی ہیں اور انکو امام اعظم سے ہر علم میں زیادہ دستگاہ تھی کسی نے بابت
 روایت اور پیروی نہیں کی کسی نے اس کے حق میں یہ نہیں لکھا کہ وہ علم حدیث میں ضعیف
 یا کم علم ہے امام مالک کی حدیث دانی کے لیے مؤطا کافی ہی امام احمد کے امام احمدیث
 ہونے کے واسطے سند احمد کو عادل ہے بلکہ سچ و چھو تو اصحاب جمیع میں ان سب سے علم
 قرآن و حدیث میں زیادہ تھے آثار صحابہ کا علم بھی انکو ملی وجہ الکمال حاصل تھا لغت عرب
 کو بھی بسبب نزولت کتاب سنت و علم لسان خوب جانتے تھے کتاب التفسیر صحیح بخاری
 وغیرہ و ادین سنت میں موجود ہی آپس میں یکہ تقلید شخصی واجب ٹھہری تو ضرور ہے کہ
 تقلید اس شخص کی کیا ہوگی حسین شرائط ابتداء موجود ہونگے یا نقصان بلکہ مجتہد سے بھی
 علم میں وہ زیادہ ہو جیسے اصحاب کتب سنت خصوصاً جامعین صحاح ستہ اگر فرض کیا
 جاوے کہ امام صاحب کو تین ہزار یا زیادہ احادیث یاد تھے تو بھی انصاف یہ کہتا ہی
 کہ جسکو تین یا پانچ یا چھ لاکھ حدیث یاد ہوں وہ بیشک امام صاحب سے زیادہ علم کہتا ہی
 اگر امام صاحب کو پانچو آئے حکم معلوم تھیں تو محدثین است حفاظ تام قرآن تھے چہ ہذا
 کہ قلت روایت حدیث کی امام صاحب سے اس لیے ہی کہ شرائط رواۃ ان کے نزدیک بہ سخت
 و درشت تھے ہرگز لائق قبول نہیں کیونکہ حنفیہ کے نزدیک امام صاحب مجتہد تابعین کے ہیں
 تابعی اور رسول کے درمیان میں صرف ایک واسطہ صحابی کا ہوتا ہی صحابہ سب عدول ہیں
 امام صاحب نے فرمایا ہی کہ مقابلہ صحابی میں ہمارا قول چھوڑو و بموجب ہوا ہی صحابہ کے کوئی واسطہ
 نہ ٹھہرا تو روایات کے لیے شرائط سخت عدالت وغیرہ کا ہونا عجیب ہذا میں ہی نسخ تو یہ ہے
 کہ پیرانہ نئی پرند مریدان ہی پرانہ حنفیہ نے ورق کے ورق مناقب امام صاحب میں لکھ کر

بھارے عوام کا لانا نام کے دلوں میں بہت پیہت اور انکی بیجا دے قطعے کو ایک دائرہ جا کر
 دکھایا بلکہ اسے طرح اور مقلدون نے بھی نسبت اپنے ائمہ کے کیا تو جب بعد زمان و طول امت
 کے ان جاہلوں نے سمجھ لیا کہ یہ امام صاحب کوئی ایسے اشخاص تھے جنہے ہم کو کسی امر میں
 کسی طرح کی مناسبت یا شرکت حاصل نہیں ہی گویا نوع بشر سے علیہ تھے فرشتے تھے
 یا نبی است تھے اگر ایسی ہی بات ہی تو ساری راست کو چاہیے کہ تقلید ابو بکر و عمر و عثمان
 و علی و ابو ہریرہ و ابن عمر و عائشہ صدیقہ کی کریں نہ تقلید امام صاحب کی آئیے کہ مساند
 صحابہ جنوزہ و بن ہین قضا پائی قضا و راشدین ضبط ہیں امام صاحب کی تو کوئی کتاب بھی
 موجود نہیں اور بے شبہ مرتبہ صحابہ رضی اللہ عنہم کا امام صاحب اور میزون امام باقی سے
 باتفاق استماعی و اکمل ہی پھر واصل کے ہوتے مفسول کی تقلید کس لیے واجب کی جاتی
 اگر ایسے ہی کہ اوس کے قضا یا وقت اسے ٹھیک نہ تھے تو امام صاحب کے کس طرح ٹھیک ہو
 اونسے تو اجتہاد میں خطا ہوا اور وہ تسلیم کیا دے مگر امام صاحب سے کسی خطا کا ہونا محال
 ہی اگر محال نہیں ہی تو جو مسائل منسوبہ انکی طرف بر خلاف سنت صحیحہ ہیں انکو خطا
 سمجھ کر کس لیے ترک نہیں کیا جاتا کوئی تابعی صحابی سے افضل نہیں ہی پھر تقلید صحابہ کیوں
 منظور نہیں ٹھہرے جو لوگ اسے ہیں کہ ائمہ نقالے نے انکو قلب سلیم و فہم مستقیم عطا فرمایا
 سیدھی راہ پر چلایا ہی خطوط میں ویسا سے بچایا ہی وہ خوب اس بات کو سمجھتے ہوئے تھے
 کہ اگر تقلید ہی کی ٹھہر گئی تو پھر افضل سے افضل کی تقلید میں کیا خلل ہے تم ہمکو بخاری و
 مسلم و غیرہ کا مقلد ہی سمجھو کہ کسی طرح جان تو چھوڑو اس آئین کے ہڈیان سے ہماری
 آنکھ کان کو ایذا نہ دو اگرچہ ہم نفس الامریں ہوں گے مقلد نہیں میں آئیے کہ تقلید کے
 معنی یہ ہیں کہ کسی کی بات کو بی دلیل قبول کرے جیسے تم مولویان حنفیہ ماضی و حال کی
 بات کو مانتے اور اپنا دین سمجھتے ہو روایت کا قبول کرنا راوی سے کچھ داخل تقلید
 نہیں اگر تقلید محضی تو در حقیقت ایسی تقلید عین اقتدا و رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہے

نہ تقلید علماء صحاح ستہ وغیرہ میں کوئی ایسی کتاب نہیں ہی جس میں سوای احادیث و آثار کے
 کچھ ہی اجتہاد یا راہی صاحب کتاب ہو پھر ان کتابوں پر عمل کرنے سے کیونکر تقلید
 او کی ثابت ہو سکتی ہی آج سو کہ علماء محدثین ہر زمانے میں تھے جسکا کام جمع کرنا حدیث
 کا تھا اور میں زیادہ اندر وی قبول و شہرت کے اصحاب صحاح ستہ میں یہ بھی مثل ائمہ
 اربعہ مجتہدین کے اہل قرون مشہور ہوا یا اخیر میں تھے جس طرح جلب النفعۃ میں لکھا گیا ہے
 سو اہل علم و فضل چاروں امام مجتہد سے بہت زیادہ تھا قلم بھی وہ علم تھا جو آئینہ شریعی
 و اجتہاد سے یا وجود و قدرت اجتہاد و قوت راہی و دقت فقہ کے پاک ہی آج کے کتب صحاح
 کھلاتے ہیں یہاں تک کہ سنن ترمذی و سنن ابو داؤد کے حق میں کہا گیا ہی کہ مجتہد کو
 کافی مقلد کو وافی ہیں اس سے معلوم ہوا کہ شرائط اجتہاد میں جو علم حدیث معتبر ہی وہ
 علم ہی ہی جو ان کتابوں میں ہی تھا یہ کہ اس علم کی کتابیں جسکا علم مجتہد کے لیے شرط ہے
 کوئی اور کتابیں ہیں اگر میں تو اس کے نام کیا ہیں کوئی ذکر کرتا ہے او کی مساوات صحاح و سنن کے
 بحسب نقلی ثابت کر لکھا تو پورا پورا علم ترمذی یا ابو داؤد کا ہرگز امام صاحب کو نہ تھا اگر تھا
 تو ثابت کر دیتا کہ اللہ فی الدارین خیر ایام یہ بات ثابت کیے دیتے ہیں کہ اصحاب
 صحاح ستہ درجہ اجتہاد سے بحسب شرائط مشہور و اجتہاد بہت بڑی ہوئی تھی اہل علم
 امام صاحب سے سو بلکہ ہزار بلکہ لاکھ درجہ زیادہ تھا جب یہ بات ثابت ہو جاوے گی تو پھر کچھ
 اعتراض عالمین با محدث پر وارد نہ ہوگا اس لیے کہ قسے تقلید مفضل کی اختیار کی ہی ان
 لوگوں نے فاضل کی آجنا بعبیت و تح تابیت دوسری چیز ہی سو اسکو کچھ دخل باب
 تقلید و مقدمہ علم و وجوب قبول اجتہاد میں نہیں ہی اس لیے کہ اگر یہ دو زور جہ خواہاں
 وجوب تقلید شریعہ کے تو درجہ صحابیت بالادنی اسکا مقتضی ہوگا حالانکہ تم صحابہ کے ہوتے
 ہوئے تابعی یا تبع تابعی کے مقلد تھے ہو جسے روایت حدیث کو قبول کیا ہی وہ تو کسی
 نزدیک بھی مقلد نہیں ہی تابع رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہی تھے راہی معلوم اصحاب صحاح ستہ

تلاشی ہی مسلم و ابو داؤد میں کوئی تلاشی نہیں

سنن نسائی

سینہ بی ہزار با حدیث چن قسائی کی شرط رجال میں مسلم کی شرط سے بھی زیادہ سخت تھی
اسکو بعض اہل علم نے مجتہدین کے سب کتب سنن پر مقدم رکھا ہے چہر ابو داؤد و بیہق و ترمذی
کا ذکر کیا ہے +

سنن ابن ماجہ

یہ بھی کتاب ہی ضخیمہ صحاح ستہ کے کثرت و احادیث میں لگ بھگ ترمذی کے ہی گنتی کی
دو چار حدیثیں نا سمین منکر میں سوا دیکھو اہل حدیث نے علحدہ کر کے بنا دیا ہے بعض کے نزدیک
اس کے بدل میں مؤطا امام مالک ہی جامع الاصول و تیسرا اصول میں مؤطا ہی کو لیا ہے مؤطا
کا مرتبہ تمام کتب حدیث سے خالق ہی ایک ہزار آدمی نے اس کی سند امام مالک سے لی تھی
صحاح ستہ کو یا خادمین میں مؤطا کے ان صحاح و سنن کے علاوہ اور بہت کتب مست میں جس کا
ذکر مع ترجمہ مؤلفین اتحات الثبلا و غیرہ میں لکھا گیا ہے ترجمہ صحاح ستہ مع ترجمہ صحابہ ستہ
خطہ و اتحات و غیرہ تا میں نہایت بسط سے قلمبند ہوا ہے انصاف و اسے کماں میں ذرا آدین
ترجمہ ائمہ فقہ کو اس کے تراجم حافظہ سے ملاوین دیکھیں کہ یہ لوگ کسی بات میں اونٹے کہتے یا زیادہ
ترجمہ کا حال تو مقابلہ ترجمہ سے معلوم ہو سکتا ہے لیکن شکل یہ ہے کہ ائمہ کی تالیف موجود نہیں
کہ مقابلہ اس تالیف کا انکی تالیف سے کیا جاوے مقدار علم کو بجا جاوے ہاں مؤطا و سنن
احمد موجود ہے تو اس پر کتب رای و قیاس کو کسی طرح کا تقوق حاصل نہیں ہے ان محدثین
کے ہوتے ہوئے اور یا وجود میر گئے کتب صحاح ستہ و غیرہ مسانید و معاجم و سنن و صحاح کے
ایکا اتبع نہ کرنا ائمہ فقہ کی رای و قیاس کا سہ پڑنا لکھوں پر پردہ ڈال لینا و پھر لکھنا
مردم اندر سر پر غم درست این کہ میگویم بقدر غم تست
بجلا اسکا اجتہاد زیادہ صحیح و درست و مقبول ہو گا جسکو علاوہ قرآن شریف کے لکھوں

حدیث یاد ہیں کوئی فتنہ جو بدعت اور سے ماثور نہیں یا اسکا اجتہاد جسکو ہزار ہوں ہزار
 تین ہزار حدیث بھی یاد نہ ہوں وہ کہے کہ ہمارا علم تو یہی ہماری راہی ہی دوسرے کے لیے
 اسکی راہی ہی ہے پھر دوسرے اماموں نے بھی اسکے حق میں یہی کہا ہو کہ یہ سب ہی اولوں
 کے امام ہیں تاہم اہل راہی فقہ میں انکے خیال میں مقلدین تاقی اپنا پیٹ مارتے ہیں
 سلف سے خلف تک سب اہل علم نے غالباً یہی کہا ہی کہ تین امام تو اہل حدیث ہیں تین
 تہ امام راہی و امام اصحاب راہی ہیں آئین بڑا ماننے کی کیا بات ہی جو بارت و حقیقت
 ہوگی وہ بہر حال کہنے سننے میں آوے گی حاشا اللہ کہ مقتود اس ذکر سے متقیص امام صاحب جو
 جو اور کو خطر عقارت دیکھے خدا او سکود و نوجہان میں رو سیاہ کرے بلکہ سلف فقہی استہجاب
 کہ اس ملت میں بعد نہ ای پاک کے کوئی شخص واجب الطاعتہ نہیں مگر رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم ہر کسی کی بات لی باقی ہی ترک کیہائی ہی مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بات
 آت است کسی شخص کی آمانت و افراد اہل ملت میں سے جب ہی مسلم ہی کہ وہ پورا اتباع
 سنت ہوا اتباع سنت کی طرف دعوت کرے ورنہ دعویٰ اسکا میں کذب ہی امامت اسکا
 خیر صحیح خواہ یہ شخص سلف است میں سے ہو یا خلف ملت میں سے تہ بات سب کے نزدیک
 مسلم ہی کے متاخر کو مقدم سے زیادہ علم ہوتا ہی جو علماء محدثین بعد ائمہ اربعہ کے آئے بیشک
 اور کمال علم ائمہ سے زیادہ ہی اسلیے کہ ہر امام کو اتنا ہی علم تھا جو اس سے ماثور ہی اس متاخر کو
 چاروں اماموں کا علم کچھ ملا تو یہ اون سے علم میں زیادہ تھا اجمال خیال کو کہ ابن تیمیہ و ابن
 قیم کو کس قدر علم کثیر تھا ساری دنیا کے علل نقل پر اطلاع تھی تشیعہ خوارج فلاسفہ جملہ صوفیہ
 مقلدین مبتدعین مجتہدین چالیس پر کیا کیا علم و رو کیا ہی اثبات توحید و رفع شرک و بدعت
 و قبح تہریہ و جبریہ میں کیسی کیسی کوشش فرمائی ہی فلاسفہ جو بڑے عقلمند عقل کے پتے
 برانشندی کے بانی مبنائی تھے اونکے رد میں انھیں کے قواعد و ضوابط کے بنیاد پر
 کیا کیا جواب معقول دیا ہی اس سے زیادہ کیا و میل انکے کمال علم و عقل پر ہوگی انکے بعد

جو کہے اور کیا علم ان سے بھی زیادہ تھا اس زمانہ آخر میں شوکانی نے تفسیر سبکی مکی فقہ
سنت اصول فقہ کو اسطرح ہر خرم فاشک رای و قیاس چرک قیل و قال زید و عمرو سے
پاک کیا کہ اسے پہلے کسی نے ایسا کیا تھا یہ کام اسے اس لیے ہوا کہ ابھی علم غالباً شامل علوم
ہمچ من تقدم تھا اور سپرد نے قلب سلیم و عقل قویہ و فہم مستقیم ملودہ عطا فرمایا
اس نعمت کا انکار کرنا کفران نعمت خدا ہی حدیث میں آیا ہی ان دہوی ایام دہرے
نفحات الافقہ ضوا الہا او کما قال اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ ہر زمانے میں ایک عہد
دین بھیجتا ہی لوگوں کو اور سکریات مانتا اون نفحات سنجیدہ روح شنیہ کا جو اس کے نصیب
برادن دنیا میں پھیلتے ہیں حاصل کرنا ایک بڑی سعادتمندی ہی بلکہ اس حدیث میں یہ حکم
ہی کہ اون نفحات سے قمر ص کروڑ ہی حراماں اس قوم کا چسنے قدر اس نعمت کی نہ پہچانی
بہا ہی قمر ص کے اعتراض کیا اس اعتراض کرنے کو سہرا یہ اپنی بد بختی کا ٹھہرا ادا داد اظہر
بقوم سوء و لامر و دلہ و مالہ مں دونوں دلائل

بیان دوسرا واسطے شرائط اجتہاد کے

توضیح میں لکھا ہی شرط اجتہاد کی یہ ہی کہ حادی ہو علم کتاب کو مع اس کے معانی کے فقہ و
شرعاً اس کے اقسام کو جانتا ہو عادی ہو علم سنت کو مع متن و مسند کے عادی ہو وجود و کیا
تکوین میں لکھا ہی شرط اجتہاد کی یہ ہی کہ تین قسم کے علم کا جامع ہو پہلے کتاب مراد کتاب سے
او مسند ہی جو معرفت احکام سے متعلق ہو پس معتبر ہی علم ساتھ مواقع احکام کے ہی کہ وقت
طلب حکم کے او سطر رجوع کر سکتا ہو تہ کہ وہ مواقع حفظ ہوں ترک زبان پر تو سر سے سنت
ہی او مسند کہ متعلق احکام ہی اس کے متن کو پہچانتا ہو متن نفس حدیث کو کہتے ہیں سند کو بھی
پہچانتا ہو تیسرے وجوہ قیاس کو مع شرائط و اقسام کے جانتا ہو اس جگہ اجماع کا ذکر ابھی
اولی ہی اس لیے کہ معرفت اجماع و مواقع اجماع کے ضروری تاکہ اس کے اجتہاد میں مخالفت اجماع
کی نہ ہو علم حکام و علم فقہ کا جانتا شرط نہیں ہی یہ شرائط حق میں مجتہد مطلق کے ہیں جو مستحب

میں فتویٰ دیتا ہی جو بہتہ ایک حکم میں ہی نہ دو سرے حکم میں اور سپر بانٹا اور سید کا لازم
 ہی جو متعلق اوس حکم سے ہی تو رالافزار میں لکھا ہی شرط اجتہاد کی یہی کہ عادی ہو سولنے
 علم کتاب کو لغت و شرح کی راہ سے اوس کے وجود جو چھٹنے کے ہیں جیسے خاص و عام و امر و
 و سائر اقسام او کو جو بانٹا ہو لیکن علم ساری کتاب کا شرط نہیں بلکہ اوس کی قدر کا جس کو متعلق ہی
 احکام سے اور یہ احکام اوس سے نکل سکتے ہیں اسکا اندازہ یا سو آیت ہیں جو چھٹنے تفسیرات
 احمدیہ میں تالیف جمع کئے ہیں عادی ہو علم سنت کو مع اوس کے اقسام کے یہ بھی اور سید
 جس سے متعلق ہی احکام کا قیمتی ترین ہزار حدیث نہ سارے احادیث عارف ہو و جو وہ قیاس کا
 مع اوس کے طرق و شرائط مذکورہ کے تاجن نے ذکر اجماع کا نہیں کیا باقتدار سلف اور نیز
 اس لیے کہ فائدہ اختلاف بالاستنباط کا اوس سے متعلق نہیں ہی قاجت طرف اجماع کے اس لیے
 ہی کہ مسائل اجماعیہ کا علم ہو گا تو وہ سمن خود اجتہاد و فکر کیا بخلاف کتاب سنت کے کہ ہر مجتہد
 کی تاویل عمدہ ہی مشترک و محل اور اس کے امثال میں بخلاف قیاس کے کہ وہ میں اجتہاد ہی
 اوس پر مدار فقہ کا ہی انتہی قواعد الحوت شرح مسلم الثبوت میں ہی شرط مجتہد کی جیکہ وہ مجتہد
 مطلق ہو بعد صحت ایمان کے گو یہ صحت یاد لہ اجالیہ کیون ہو جانتا ہی کتاب کا لکھنے ساری
 کتاب کا بلکہ اوس کی قدر کا جس قدر متعلق ہی احکام سے اسی طرف اشارہ کیا ہی اس قول سے کہ
 وہ یعنی علم کتاب بقدر باقتدار یہ کے ہی پھر جانتا ہی سنت کے متن کا لکھ جانتا سارے سنن کا
 شرط نہیں ہی بلکہ اوس قدر کا جس پر مدار اکثر احکام کا ہی کتاب ہی ایسے سنن چہ ہر احکام کا ہو
 بارہ سرحدیں جن میں جانتا ہو کہ طریق نقل کے ایسا شان ہے کیون خود موافق اجماع کو بھی پہچانتا ہو عقلا وافر
 دیکھتا ہو علم اصول سے اس لیے کہ اگرچہ علم معنی اصول فقہ حادث ہی مکن مدون کا حق ہی ضروری کہ صرف لغت و معنی
 جانتا ہو لیکن اوس قدر جس کے سبب قادر ہو معرفت معانی کتاب سنت پر نہ کہ ان علوم کو مثل اصمعی و غلیل و
 سیبویہ کے جانتا ہو متقن اصول میں لکھا ہی کہ شرط اجتہاد و مطلق کی بعد صحت ایمان کے
 گو ادلہ اجالیہ ہے ہونہ تدقیقات تفصیلیہ سے جس کے لیے صنعت علم کلام بنانی گئی ہی پہچانتا

اور سچیز کا ہی جسکو متعلق ہی احکام سے کتاب و سنت میں مع او کے مراتب ظہور و نہا
 و سائر احوال کے جسکو دخل ہی استدلال میں اسطر حیر کہ نزدیک غلبہ کم کے رجوع کر کے
 اون دونوں کی طرف یعنی قرآن و حدیث کی طرف کیا ہی قرآن کی یا سو آیتیں کافی ہیں ہی نظر
 خزانہ وغیرہ گئے ہیں تقریر میں کوتاہی انھوں نے مقابل پر بیان کو دیکھا کہ سب سے پہلے اوسے
 آیات احکام میں تصنیف کی ہیں فقط یا سو آیت کا ذکر کیا ہی حالانکہ یہ مدفعی ہی اسطر پر
 کہ مراد آیات ظاہر میں نہ صحت سے پانسو حدیث یا تین ہزار حدیث جانتا ہوا نام حمد
 کے کماتیں لاکھ حدیث جانتا ہو کسی نے کہا پانچ لاکھ یہ معمول ہی امتیاط و تخیل پر مبنی ہیں
 بیان حد کمال پر فقرہ میں بالادہ منہ او سجدہ ہی جسپر مدار ہے سو دوبارہ سو حدیث میں
 تارے لفظوں کا بابتانہ قلب سے یاد رکھنا ستر انہیں جس طرح خزانہ وغیرہ نے اس پر گاہ
 کیا ہی اگر سارے سنن کا جانتا مشہور ہو تو یا سب اجتہاد مسدود ہو جاوے اس لیے کہ کاملہ
 سارے سنن کا مستند رہی تحریر فی الصدقہ وغیرہ صحابہ نے بہت ایسے مسائل میں اجتہاد کیا ہے
 جنہیں سنت واردہ کو اوس باب میں یاد نہ رکھتے تھے یہاں تک کہ جب وہ سنت اون کے نزدیک
 روایت کی گئی تو اوس حدیث کی طرف ادخون نے رجوع کیا تارے کتاب کے جاننے کا یہ
 حال ہی کہ اقرب یہ ہی کہ مشروط ہو اس لیے کہ تمیز آیات احکام کا فیہ احکام سے موقوف ہی
 معرفت جمیع کتاب بعد پر بالضرورتہ خیر کی تفکید کا اوس میں مسلخ نہیں کیونکہ قرائح و افہام
 مختلف ہیں کبھی ایک شخص پر وجود استنباط مفتوح ہوتے ہیں جو اوس کے غیر کو میسر نہیں ہے
 حفظ کا یہ حال ہی کہ قرآن جس قدر مختص یا حکام ہی اوس کا حفظ واجب ہی جست سے اہل علم
 سے جنہیں ایک شافعی بھی ہیں وجوب حفظ قرآن منقول ہی اس لیے کہ حافظ کو ضبط معانی
 کا ناظر سے زیادہ ہی تقریر میں اس سے اولویت حفظ تمام قرآن کی معلوم ہوتی ہی تمامہ معرفت
 سنت سے ہی ہونا ملکہ کا ساتھ احوال سنت کے تحریر میں اجتہاد کے لیے علم قاطع و صحیح
 بھی شرط کیا ہی تاکہ اجتہاد پر خلافت قاطع موافق مشوخ کے تقریر میں واقع نہو اس

سورت تین سرفت سوانح اہل علم کے مشروطہ کر کے تاکہ خرق اہل علم کے فنی نہ رہے
 یوں بیان کیے ہیں کہ یہ بات جان لیا کہ اجتہاد اسکا موقع کسی مذہب کے ہی یہ واقعہ ۱۲۱۰
 ہی حسین اہل آراء نے خوض میں کیا ہی حفظ اہل علم سوانح اہل علم و حالات کا واجب ہی استہ
 یہ پہلے کتابین میں غفلت و تحقیق کی جن میں مشروطہ و اجتہاد و مطلق مطابق بیان مذکور رکھے ہیں انکے
 سوا اور بہت کتابوں میں اس طرح یا قریب اس کے ذکر کیا ہی جب ان مشرعات کو امام غفر
 میں تلاش کیا جاتا ہی تو پوری پوری پائی نہیں جاتی نہ انہیں نہ انکے شاگرد میں چنانچہ
 بیان اس مدم و وجدان کا ذریعہ ہمارے عمل میں گزر گیا جو قیامت امام صاحب کا فقہ میں بیان
 ہی کہ نور الانوار سے معلوم ہو کہ قیاس میں اجتہاد ہی اسی پر مدار فقہ ہی آپس امام صاحب
 اہل راسی فقہ سے فقہ امام راسی کا ہو اگرچہ سے ثابت ہو کہ مجتہد کو جانتا علم کلام و علم فقہ
 کا مشروطہ نہیں ہی پس غیر فقہ جو عالم کتاب و سنت ہی وہ بھی انکے نزدیک مجتہد ہوتا
 نتیجہ مسلم سے معلوم ہو کہ یا نسو آیت یا۔۔۔ مودیت کا جانتا مجتہد کو کافی ہی اسوا فقہ علم
 احادیث کا امام صاحب کو ہونا کسی کتاب منفعی سے صراحت پائا نہیں جاتا اسی شرح میں ہر
 ہونا مجتہد کا علم اصول سے بھی لکھا ہی اسویہ مشروطہ تو گویا بالکل امام صاحب میں بغیر حق
 اسے کہ اول مدون اس علم کے امام شافعی ہیں وہ اس دن پیدا ہوئے جس دن امام صاحب
 کا انتقال ہوا انکے وقت میں یہ علم مدون نہ تھا مقتضی میں امام احمد سے تین لاکھ یا پانچ لاکھ
 حدیث کا جانتا واسطہ مجتہد کے نقل کیا ہی اس شرط کی بابت ہم حلف کرتے ہیں کہ امام صاحب
 میں یہ شرط موجود تھی تا امام احمد و اصحاب صحیح ستہ میں یہ شرط علی وجہ الکمال حاصل تھی اگر
 حافظ ہو امام صاحب کا سارے قرآن کو ثابت ہو تو وجود ایک شرط سے کوئی مجتہد نہیں ہوتا
 ہر شرط میں سیکڑوں حافظ قرآن موجود ہیں وہ سب مجتہد مطلق ٹھہریں گے حالانکہ اجتہاد مذکور
 منشیہ کے بعد از المذہب و بعد ختم ہو چکا ہی ہزاروں بیویوں جو لاہوں کو قرآن تریف
 نظر قلب سے یاد ہوتا ہی اگر قرآن کے ساتھ جانتا اسکے اقسام کا معتبر ہی تو ان اقسام پر

اوس تفصیل سے جو کتب اصول فقہ سنغیہ میں لکھی گئی ہیں ہرگز امام صاحب کو اطلاع نہ تھی اگر
 تھی تو اس کو بے سند متصل ثابت کروا سی طرح حفظ جمع مواقع اجماع و خلاف کا بھی اس کے
 حق میں ثابت نہیں ہوتا امام شافعی نے فرمایا ہی محمد بن حسن نے مجھے کہا کون زیادہ اعلیٰ
 یعنی بڑا عالم ہمارے صاحب یا تمہارے صاحب یعنی ابو حنیفہ کو زیادہ علم ہی یا امام مالک کو
 بیشک کہا انصاف سے گفتگو کرو گے کہ ان دونوں میں سے کہا تلو قسم جی خدا کی تمہیں کہو کہ کون اعلیٰ
 ساتھ قرآن کے تمہارے صاحب یا ہمارے صاحب امام محمد نے کہا اللہ صاحب کو بیشک کہا تمہیں قسم جو خدا
 کون زیادہ عالم ہی ساتھ سنت کے تمہارے صاحب یا ہمارے صاحب کہا اللہ صاحب کو بیشک
 بیشک کہا قسم ہی تمہیں امد کی کون اعلیٰ ہی ساتھ اقول متقدمین صاحب کے تمہارے صاحب
 یا ہمارے صاحب امام محمد نے کہا اللہ صاحب کو ہمارے امام شافعی نے کہا اب کچھ باقی نہ رہا
 قیاس کے سو قیاس نہیں ہوتا مگر ایک چیز پر ان تین چیزوں سے تھوڑا کس چیز پر تم قیاس کر دو گے
 انتہی یہ حکایت چند کتب تاریخ و طبقات میں اسی طرح لکھی ہے اس سے صاف ظاہر ہے کہ امام
 مالک امام صاحب سے علم قرآن و اخبار و ہمارے میں زیادہ تھے اس میں بھی شک نہیں کہ امام
 شافعی کا امام مالک سے علم امام احمد کا امام شافعی سے زیادہ تھا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ قلت
 علم امام صاحب کی ساتھ کتاب و سنت و اقوال صحابہ کی خود امام صاحب کے وقت میں بھی
 اس کے کلام و غیر ہم کو ثابت تھی اسی لیے امام شافعی نے علم او کا قیاس میں مختصر کیا یہ کہ اگر
 خیال ہوں ابی حنیفہ پر فقہ یعنی رائی قیاس میں گویا قیاس رائی میں دو سب کے مرض تھے
 سو قیاس کی حقیقت اس کا مرتبہ نسبت بعلم کتاب و سنت معلوم ہو چکا تھنا بعد اجل مقلدین
 کا ساتھ اہل سنت و اصحاب قرآن کے جنگو سارا قرآن تو ک زبان پر تھا لا کون یا بیزار
 یا سیکڑوں حدیث او کو از بر قصین خصوصاً متاخرین محدثین جو علم لغت و ادب و اصول فقہ
 میں فرو زمانہ تھے عجب انصاف ہی ہم قسم کہا کہہ سکتے ہیں کہ علم شیخ الاسلام ابن قیم
 حراتی حافظ ابن القیم جزی حافظ ابن عبد اللہ اوی مقدسی علم مجتہدین قطر میں کا امام مالک

بلکہ باقی فقہاء مجتہدین سے ہزار مرتبہ زیادہ ممتاز اور ان کے اجتہاد کا مائتہا انکی روایت کا
 قبول نہ کرنا یہ کیا داد و سدا وہی نتیجہ مکمل میں جن مجتہدین کا ذکر ہی اداں سب کو علم الہیہ مذکور
 سے بہت زیادہ مبالغہ و طعنت میں بھی کچھ کہتے تھے بلکہ عجز و کثرت عبادت پر کثرت علم کو
 سرف و فضل ہی تہیات ہی احادیث سے ثابت ہو چکی ہی امام صاحب ہون یا اور کوئی
 صاحب اوسکے نہ وہ عبادت و کثرت نماز و روزے کو کچھ دخل و وجوب اطاعت و لازم
 تقلید میں نہیں ہی جتنہا عبادت موجب مزید قوت اجتہاد ہوتی ہی اجتہاد کے لیے اتنا
 قصداً و غیرہ وجود شرائط اجتہاد کا ضروری نہ عبادت و زہد پھر جس شخص میں یہ شرائط
 زیادہ ہوں گے شخص کو کہ وہ عالم زیادہ کا حق قبول واقعہ کے ہو گا یا وہ شخص میں یہ شرائط
 موجود نہ ہوں مگر ساتھ نقصان کے آسکا جواب تو گزر چکا کہ تابعیت و تبع تابعیت کو بھی
 کچھ دخل و وجوب تقلید میں نہیں ہی اگر ہی تو تابعین و تبع تابعین میں مسد بہ مجتہدین گذرے
 ہیں اور غرض نے کیا قصور کیا ہی کہ او کی تقلید منظور خاطر خاطر مقلدین نہیں ہی صرف ایک
 تابعی یا تبع تابعی کی تقلید پر قصر حصہ ہی جو لوگ مافی تقلید شوم ثبت اتباع مرحوم ہیں وہ کچھ بھکار
 تنہا امام صاحب ہی کے تقلید کا نہیں کرنے ہیں بلکہ مابعد بھان کے علاوہ فقہاء کی تقلید کہ
 شرک فی الرسالہ حرام فی الدین جانتے ہیں جبکہ یہ تقلید انکو اتباع قرآن و حدیث سے دور ڈالے
 باطل کو حق سمجھا دے جو قول کسی مجتہد مطلق یا مجتہد فی المذہب یا مجتہد فی السنیہ یا کسی عالم
 امت کا موافق کتاب و سنت ہی وہ سب کے نزدیک مقبول ہی اسی وجہ سے جامہ تبیین
 بھی اپنی کتاب برترین علماء امت و مجتہدین ملت سے نقل کرتی ہیں خواہ وہ قول امام اعظم رضی اللہ
 عنہ کا ہو یا کسی اور امام یا عالم کا اپنی سنت کو کسی عالم سے کچھ خصوصیت نہیں ہی نہ کسی سے
 ایسا اعتقاد ہی کہ او کی بات کو خدا و رسول کی بات پر غالب مقدم کیا جاوے جو کوئی اگلا
 بچھلا موافق کتاب و سنت ہی اوس سے انکو دلی محبت ہی یعنی خدا کے واسطے جو کوئی محبت
 خدا و رسول ہی اوس سے او کو دلی ناخوشی ہی یعنی اللہ کے لیے اللہ و اللہ و اللہ الحمد

اربعمین ہجو کسی ایک امام سے بھی کچھ بغض نہیں سبکی خدست میں نیاز ولی حاصل ہی آتا
 اتنی بات ہی کہ ہم اوکو معصوم نہیں جانتے الجھتل بختی و یصیب کے قائل ہیں اس لئے کو
 تنفیہ نے بھی اپنے اصول میں لکھا اور قبول کیا ہی لکن انسوس یہ ہی کہ لغوائی یقولون ماکلا
 یفعلون سوند سے فرماتے ہیں کہ مجتہد سے خطا ہوتی ہی لکن جب کوئی اوس خطا کو انھیں بتا
 تو نہیں مانتے سو جب کوئی بات اوکی خطا نہ ٹھہری بلکہ اوکی خطا کو حق سمجھا تو ضرور ہی کہہ قول
 مقابل اس صاحب کے ہوگا آیت قرآن ہو یا حدیث رسول خدا صلی اللہ علیہ آلہ وسلم ہر خطا
 ہوا یہ کدوم ایسا ہی جس سے اگر آسمان پھٹ پڑے زمین دھس جاوے تو کچھ عجب نہیں لکھ
 حنفی تو کچھ لڑا ہی رکھتے تھے گواہی تائید کے لیے روایات کشی کرتے تھے کج کل کے مقلد
 نے یہ طریقہ اختیار کیا ہی کہ گالی گلوچ کرتے ہیں اسکو اسلام سمجھا ہی جیل کرتے ہیں اسی کو میں ایا
 ٹھہرایا ہی او سپر طرہ یہ ہی کہ اب جماعہ موحیدین متبعین پر مسائل کا افترا بھی ہوتے لگا جسکی خبر
 اونکے فرشتوں کو بھی نہیں الخ لہ الذی جعلنا محسودین ولہو یجعلنا حاسدین
 ہر صحیح کتاب مذکور سے یہ بھی سمجھ میں آتا ہی کہ جب شرائط اجتہاد کے یہی ٹھہرے جو ذکر کیے
 گئے ہیں تو اجتہاد کچھ بڑی مشکل بات نہوئی ایسے کہ اس قدر علم دین کا بعد ائمہ اربعہ کے بہت
 علماء امت فضلاء ملت کو حاصل تھا اسکی تصدیق کے لیے کتب طبقات اہل علم کافی ہیں فقط
 اوان طبقات کے جو علماء اہل سنت نے لکھے ہیں اجتہاد دعوی ختم اوجہاد کا کرنا محض تماقت ہی
 تنفیہ کے نزدیک مدت سے اجتہاد مطلق اونکے مذہب میں پایا نہیں گیا اس سے صاف
 بے علمی مولویان و ملایان اس مذہب کے ثابت ہی صحیح بھی یہی ہی کیونکہ یہ سب مدعی ثقل
 امام کے ہیں مقلد سر سے داخل زمرہ ملاتہین جیب عالم نہ ٹھہرے تو پھر مجتہد کس طرح ہو
 اختلاف مناہب لہ ثمتہ کے کہ اونکے یہاں ہمیشہ مجتہد مستقل ہوتے رہے تاکہ یہ میں بھی سب
 بڑے مجتہد تھے جیسے ابن عبدالبر ابن خلدون ابن العزلی وغیرہم شافعیہ میں بھی جمعہ مجتہد
 متاثرہ میں بھی مجتہد ہوئے جھکا ذکر نام بنام کتاب بدرطالع وغیرہ میں لکھا ہی تنفیہ میں کوئی

مجتہد مطلق نہوا بحت قدم بڑایا تو مجتہد تنسب یا مجتہد فی الذہب ہوئے وہ بھی تشریف
 بھرنے اوس کثرت سے جو دوسرے مذاہب میں پائی گئی انصاف طاعت سے بڑا ہوا
 مگر جب کسی کو فضیلت ہوا عدل و اہل اقرب للتقویٰ ان اللہ یا مگر بالعدل ہم ایک
 افترا اہل حدیث پر یہ بھی کیا گیا ہے کہ یہ لوگ امام صاحب کل تقلید تو نہیں کرتے مگر شیخ الاسلام
 ابن تیمیہ یا ابن القیم یا شوکانی یا اسکے امثال کے قول کو وحی یا آسمانی سمجھتے ہیں یا سکا جوا ب
 ہمز لعنة الله علی الکاذبین و الطالمین اور کیا ہو سکتا ہے کوئی کہتا ہے یہ گروہ لاکھ
 مقدم ہی محمد بن عبد الوہاب نجدی کا یہ بھی حق تھا ہی جو آپایت کا ترجمان و تابعیہ میں مفصل لکھا گیا کہ
 شوکانی ہوں یا اور کوئی سب کے ساتھ اہل اتباع کو معاملہ حد معاصیہ ماکلا کا ہی ان
 لوگوں کے ذہن سے سنن نبویہ پر اطلاع حاصل ہوئی وجوہ دفع تقارض اسباب جرح و ثبوت
 طرق جمع میں الروایات سبیل توفیق و تطبیق معلوم ہوئی یہ کچھ اوکل تقلید نہیں ہے نہ اسکے
 قول کی اطاعت ہی ایسی کہ ظلم حدیث کے لیے جانتا احوال سند اقسام متن کا ضرور ہے
 وہ بدو معلوم کرانے اُن اس علم کے کیسے حاصل نہیں ہو سکتا اسکو خود شیخ مسلم الثبوت
 میں مستبرر رکھا ہے عبارت اسکی یہ ہے والسنۃ متاقل التي یلدو علیہا العلم العاد
 ماثنان وسند اولو بالقل عن ائمة هذا الشأن انتہی یہ لوگ جسے شوکانی وغیرہ اہل علم
 ناقل ترین ائمہ اس شان کے تھے انہی اوس نقل کو نقل کیا تو کیا یرائی ہوئی کس طرح اوکی تقلید
 لازم آئی مع سخن شناس نذولہر اخطا ایجاست و ان جس جگہ ان صاحبوں نے اپنے جہتاً
 سے کوئی بات کہی ہو تو اوس جگہ وہی تادمہ مقرر ہے کہ اگر اجتہاد و موافقہ
 صحیحہ ہے تو اوسکا قبول کرنا عین اتباع دلیل ہے اگر خلاف اس کے ہے
 تو غیر مقبول ہی اس میں سب چھوٹے بڑے برابر ہیں ابن تیمیہ ہوں یا اور کوئی ابن تیمیہ قائل
 ہیں فنا نار کے اسی طرح ابن القیم یا بعض صحابہ و تابعین کا بھی یہی مسلک تھا مگر یہ قول و کلام
 خلاف ظاہر و نفس کتاب و سنت معلوم ہوتا ہے ایسی ہم اسکے قائل نہیں شوکانی ہم نے

مسئلہ سفر للزیارۃ میں سکوت کیا وہ بھی سفر خاص رہنے کے باب میں نہ عموماً ہاوت نزدیک
کوئی دلیل صحیح واسطے وجوب اس سفر خاص کے حسب دعویٰ اہل بدعت موجود نہیں ہے
اسی طرح بہت جگہ خلاف احکام کے معاصرین وغیرہ کا کیا گیا ہے مگر جسکی یہی کی بہت عاویز
تو ادعا کیا علیٰ وجہ اصل احکام عشاۃ ہم سو طرح قماش کی کرتے ہیں تقلید مناجہ نجد
میں نہ مکن مخالفین کو یقین نہیں آتا وہی اذ انھو و قرا مسلمان کی یہ شان نہیں کہ بتو
پورے قصور صاویں میں چہرہ بکوکس کا ڈر پڑا ہی کہ ہم قلعہ کریں شوکانی وغیرہ کے مقلد بکریا
دروغ انکی تقلید سے انکار کریں ہکو اگر تقلید کرنا لازم ہو تو فی شبہ ہمارے نزدیک تقلید ہونے
ابن تیمیہ انکے امثال کی بہت سی تقلید ائمہ نقیہ سے آئی ہے کہ انکو اعلیٰ درجے کا علم قرآن و
سنت میں تھا یہاں ہر حقے غالب مل و محل سے ہم اگر تقلید شوکانی و حراتی کرتے تو صاف کہتے
کہ ان ہم انکے مقلد ہیں جس طرح حنفیہ کو دعویٰ تقلید امام صاحب کا ہی سو اسی طرح کہ
ہماری تقلید بھی ہوتی لکن جبکہ ہم ابن تیمیہ و شوکانی کو فقط بڑا عالم مجتہد جانتے ہیں منطقی و سبب
مانتے ہیں تو کس طرح اوکی راہی کو واجب الطاعت کہیں گے ہم اوکی تقلید کیوں کرنے لگے کیا
ہمارے پاس قرآن شریف نہیں ہی قرآن کی تفسیریں نہیں ہیں دنیا میں صحیح بخاری و صحیح مسلم
و سنن ابوداؤد وغیرہ موجود نہیں ہیں فتح الباری نووی وغیرہ شریع میں نہیں ہیں تفسیر العزیز
محل جوہری قاموس مصلح وغیرہ کتب لغت کہیں کو گئے ہیں جو انکو چھوڑ کر تیری میری باتیں
چلیں روایت کا قبول کرے تقلید نہیں شوکانی و ابن تیمیہ کو کیا فتح و شکست ہی ہم سب محمد
ثقات کی روایت کو قبول کرتے ہیں ہمارے پاس ہمارے آلات اجتہاد مل و وجہ احوال
حاضر ہیں مگر کیا کریں ہکو مزاولت کتاب و سنت نے نئے نئے اجتہاد و تجدید سے بے نیاز
کر رکھا ہی و سہل احمد ایسا اجتہاد ایسی تجدید جس سے کتاب و سنت رد ہو راہی و قیاس معتبر
ٹھہرے اسی قوم کو مبارک ہو جس قوم نے اپنے جمل قدیم و عتیق کا اعتراف و اقرار کر کے
ختم اجتہاد مطلق کا اپنے مذہب میں دعویٰ کیا ہی مصداق تقلید ہی کی تحت لکھا ہم معنی کبد

سلفین کا ہی انھوں ہی عوام کے لیے ورنہ یہاں بمقابلہ اولاد کتاب و سنت کے لیے جس کے
 کا جائز ہی صحاح و تہذیب و افترا و بستان تو معتقد کریں سو سو طرح کے جموے طوفان بانی
 مگر بدنام کر رہے کے لیے اولیٰ الزام اہل التبع کو دین
 سب خور و دیگران سستا نہ برما بگنزدہ در قرنگ این ظلم و این بیداد عاشا بگنزدہ
 جو از اجتناب حدیث سے ثابت بھی ہو تو اس کا حمل بعد قرآن و حدیث کے ہی جنھوں نے پہلے
 یا نیچے اجتہاد کیا تھا اس لیے کیا کہ اس مسئلے میں اوں کو کوئی آیت یا حدیث مستحضر نہ ہوئی تھی
 کسی کو انہیں سے اس وقت یا دوسرے وقت دلیل پر اطلاع ہوئی محبت بل گئی تو فی الفور اس
 رجوع کیا سلف مجتہدین کا یہی طریقہ تھا جب سے احادیث نہ ہونے لگیں ہر طرح کی جانچ
 پر مال چھان بین ہو چکی ہی چنان حاجت اجتہاد کی باقی نہیں رہی ہی اگر رہی بھی ہو تو شاید
 فائدہ مسائل میں جبکہ وقوع بھی نادر و کیا اب ہی اب کیا ضرورت ہی جو ہر شوریدہ سر دعویٰ اجتہاد
 کرے خصوصاً کوئی ایسا جاہل غبی جو تعصب بغض و حسد و بطرح و دلیل و بدعت کا پتلا ہونہ
 آداب مناظرہ سے واقف نہ ملیقۃ استدلال سے آگاہ نہ کمال جواب باصواب قابل دلیل
 سنت و کتاب بدل اس کا پیشہ ہو سب دشمن اس کا اندیشہ هیچ کما رسول خدا صلی اللہ علیہ
 و آلہ وسلم نے نہ گمراہ ہوئے کوئی قوم بعد ہدایت کے جس پر وہ تھے مگر دی گئی بدل پھر آخرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت شریفہ پڑھی ما ضی عنہ لک الا جدلا بل ہم قم خصمہ اس
 حدیث کو احمد و ترمذی و ابن ماجہ نے ابی امامہ سے مروی روایت کیا ہی تو کیوں یہ حدیث
 موافق حال اہل ہدای و قیاس و اصحاب ہوا ہی گویا حضرت کا سبزو ہی رہی یہ بات کہ تعلیق
 امام صاحب کی اس لیے ہی کہ وہ مجتہد عدل تھے تو جواب اس کا یہی کہ ان کے سوا جتنے مجتہد ہوئے
 زمین و دسب بھی مشفق بہت تھے انہیں بھی کوئی متم بقسق نہ تھا امام صاحب میں حسر
 عدالت کی کیا دلیل ہی خصوصاً جبکہ نزدیک حنفیہ کے اجتہاد کے لیے عدالت شرط بھی نہ ہو گو
 اشتراط اس کا نزدیک بعض حنفیہ کے جیسے صاحب معتقدہ الحصول بعد نہیں ہی قواچ الزموا

میں نہ امیر و اما العداۃ فشرط قبول الفتوی فان الناس واجب الترتیب فی
 اخبارہ بالانص و لیس شوطاً فی نفس تحقیق الاجتہاد اتنی اس سے معلوم ہوا کہ فاسق
 بھی مجتہد ہو سکتا ہی مگر اب قواعدت قبول فتوے کے لیے ہنی شرط معلوم نہیں ہوتی اسلئے
 کہ ہم دیکھتے ہیں سیکڑوں انفار مقدمین و کلاء عدالت فتوے دینے لگے ایک ایک پتھر
 موٹے مسئلے میں پچاس پچاس مہرین ثبت ہوئے لگین کیا یہ سب صاحب لوگ غنی عدل
 ہیں یا جو منقی اپنے رسائل میں سب شتم ختم کرتے ہیں یا فیث و ازالۃ عرض اہل اسلام
 میں کوشش فرماتے ہیں یہ بھی عادل ہیں حدیث شریعت میں تو یہ آیا ہی صاحب البسلم فقی
 فیث بغس شام زنا سے بدتر ہی سلمان کے عرض و مال و جان کا ایک ہی حکم ہی اس
 بنیاد پر گویا اب فتویٰ و اجتہاد کے لیے عدالت شرط ٹھہری فسق مانع ان امور کا نہ ا
 یارون کی خوب بن آئی احمد سداہل سنت ہیں انہ سلف سے نقل دین کرتے ہیں یا مین
 افشاء اللہ تعالیٰ ایک بھی ایسا فاسق مفتی یا مجتہد فاسق نہیں ہی جیسے آج کل کے لوگ ہیں
 نہ ایسا کوئی جاہل ہے جیسے یا صاحب مواہیر ہیں پڑھتے نہ کئے نام ملا فاضل
 ابن خلدون نے نقل کیا ہی کہ ابو حنیفہ رحم نے ستر و حدیث یا مثل اسکے روایت کی ہیں تو
 قلت روایت بوجہ مطامین و علل طرق ہی خصوصاً جبکہ اکثر کے نزدیک جرح مقدم ہی اسلئے
 اٹکا اجتہاد مؤدی طرف قلت روایت کے ہوا حالانکہ اہل حجاز فیث اہل عراق کثیر از آقا
 ہیں لمادی نے مست کما لکن وہ برا بھیجین کے نہیں ہی انتہی جواب قلت روایت کا اوپر گزرا
 عراقی نے کہا جسکے نزدیک مجرور ویت صحابی کافی ہی او سکے نزدیک ابو حنیفہ تاہی ہیں انھوں
 نے اس میں لاک کو دیکھا تھا جسکے نزدیک حنیف نہیں او سکے نزدیک ترجیح تابعین میں ابن حجر
 مسقلانی نے کہا کسی نے ایک جز و انکی روایت کا صحابہ سے جمع کیا ہی لکن اسناد او سکے
 مالی ضعف سے نہیں ہی صحادی نے کہا کسی صحابی سے انکو روایت نہیں ابن حجر کی نے
 کہا انھوں نے آٹھ صحابہ کو پایا کردی نے کہا محمد بن مبارک ہیں کہ کسی صحابی سے انکی ملاقات

ہوئے سہم اگر اسکے یا ملاقات ثابت کرتے ہیں اسکے منہات کو مع کیا ہی اوس میں
 پہاں مدیثین میں جنگی روایت صحابہ سے جسکے میں یعنی مگر ثابت نہیں تبسوان الحمد شین میں
 کہا ہی سند امام مسلم کو محمد خوارزمی نے جمع کیا سند میں اوس کو روح دیا یہ سند حقیقت
 اوس کا نہیں ہی ہی حال سند شافعی کا ہی کہ کتاب الام و مسوط میں جو احادیث مرفوعہ مرویہ
 شافعی ہیں اوس کو محمد اسلم نے جمع کیا سند میں کہ یہ سند امام احمد بن حنبلہ کا ہی حافظ
 ابن کثیر نے باعث حدیث میں لکھا ہی التالیفی من مصعب العصابی و فی کلام لکھ کر ما
 یقتضی اطلاق التالیفی علی من تلقی العصابی و ردی عہ وان لم یصحہ قلت
 لحدیثکوا المجہود روية العصابی کما اکتوا فی اطلاق اسم العصابی علی من راہ مسلم
 والعراق عطیة شرف و حقیتہ طیبی نے خلاصہ میں لکھا ہی التالیفی حدیث مسلم مصعب
 حدیث تصنیف کر میں ہی حدیث فی ای العصابی مع الی باقی انتہی اصول حدیث سے
 ترجیح اسی قول کی معلوم ہو تی ہے کہ تاہی وہی ہی جسے نسبت صحابی کی پائی مجہور روایت
 صحابی کے واسطے تاہی حدیث کی کافی نہیں یہ رتبہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کا ہی کہ اوس کا
 دیکھنا ہمراہ اسلام کے دیکھنے والے کو صحابی بنا دیتا ہی صحابہ اس خصوصیت میں شریک نہیں
 ہو سکتے درہ تابع کے دیکھنے سے بھی ہر کوئی تابع بن سکتا ہی انہما میں لکھا ہی
 مطلق وہی جو احکام متعلقہ قرآن و حدیث کو زبان عرب کو اقوال صحابہ و سنن مجہد کو قیاس کو
 جانتا ہو اجماع اختلاف کو پہچانتا ہو ہر مرتبہ دو طرف کے ہوتے ہیں ایک مستقل جو سارے مجتہدین
 سے تین امر میں ممتاز ہو کما قرآن و التالیفی طائفاً ایک یہ کہ اصول و قواعد میں
 تصرف ہو جس سے فقہ کھل سکے دوسرے جامع احادیث و آثار ہو بعض کو بعض پر ترجیح
 دے سکے و تہائی علم شافعی کا اسی طرح پر ہی تیسرے تفریع کر سکتا ہو جو ان سب سے
 جواب نہیں دیا جو تہائی فصاحت یہ ہی کہ آسان سے اوسکی قبولیت او ترے مفسرین مجتہدین
 اصولیوں اوسکے علم کو قبول کریں دوسرے مجتہد متتبع یہ وہ مقتدی ہی جس میں

پہلی فصلت مسلم ہوجو بجای دوسری فصلت کے ہو کی تیسرے مجتہد فی المذہب
 جیسے شیخ دوسری فصلت تسلیم کی گئی ہو متعلق تقابلی پر جاری ہوا تھی آج کل تو بہت جمل کی
 یہاں تک پہنچی ہی کہ جو کوئی کتب طبقات و تاریخ وغیرہ سے کلام اہل علم کو در بارہ امام
 اعظم نقل کرے ہی قلت روایت حدیث یا عدم باسعیت کا ذکر زبان پر آتا ہی اور سکو حقیقت
 امام خیال کرتے ہیں یہ کیا استحقاق دیکھا گیا جرح و تعدیل کا گویا دروازہ بند ہوتا ہے
 جیل میں غنیمت میں غنیمت کو مرچہ کھا ہی شوب طرف الی حقیقہ رحمہ اللہ کے کیا ہی پاس پڑو
 نے کہا کہ یہ کتاب ہی ادنیٰ نہیں ہی اگر آج یہ فقرہ اوس کتاب میں نہ تو کوئی انکار نہ کرے
 انکار جب مفید ہو کہ سہجی کہا ہر فقہ اکبر کا انکار بھی بعض نے کیا ہی مگر ملاحظہ قاری نے اوسکو
 امام صاحب کی تالیف سمجھ کر شرح لکھی اچھا مانا یہ کتاب شیخ جیل رحم کی نہیں ہی تو پھر کبھی ہی
 یہ دلیل کہ اوس میں اثبات بہت فوق ہی اشعریہ کو معتزلہ کہا ہی کچھ بھی نہیں شیخ جیل رحم
 المذہب تھے سارے حنا بد اثبات ملو و فوق کرتے ہیں ابو الحسن اشعری شاگرد جہاں
 معتزلی تھے بعض فقہاء میں اشعریہ مطابق معتزلہ ہوں تو کیا قیامت لازم آتی ہی کشت الظلم
 میں غنیمت کو تالیف شیخ جیل رحم ہی وفات ۳۵۰ میں باقی ہی پھر تقسیم ۲۰۰ میں محدث دم کو
 نے جواب ار جاوہر جو مجاہد مناسب دیا ہی مگر انکار کتاب کا نہیں کیا اسی طرح قرۃ العین میں
 غنیمت کو تالیف شیخ جیل رحم ہی ازالہ اغما میں غنیمت سے کئی جگہ نقل کیا ہی عنوان غنیمت مذکور
 یہ ہی اما بعد فقد سألنی عن قول امام الطريقة قطب الحقیقہ الشیخ عبد القادر
 الجیل عدد ذکر العرق الغیر الساجیۃ فی الغنیۃ فیہ قسم المرجعۃ الی اثنی عشر
 فرقہ مہم الحنفیۃ ثم قال بعد التفصیل واما العیسیۃ فہم اصحاب الی حنیفۃ قلنا
 ہاں ثانی الی قول قلت الا سجدہ ارجاء ان التہذبات ابن زبیر میں ہی والشیخ عبد القادر
 رحمہ اللہ کلام حسن فی التوحید والصفات والقدر و فی علوم المعرفۃ موافق للسنۃ
 والہ کتاب العسیۃ لطالی طریق الحق عمر و جبل و هو معروف و لہ کتاب تبیح الغیب

الی قولہ وکان متمسکاً فی مسائل الصغيات والقدر وضوحها بالسنة مبالغاً الرد
 علی من سألها قال فی کتابہ العمیۃ للشہود وهو محجة العالی مستقر علی المرتی محتوی
 علی الملک محیط علیہ بالاشیاء اللہ انتہی آبن جب سلف اثر اعلیٰ امین انکا زمانہ شیخ
 جیل سے کہہ زیادہ دور تھا علی قاری حنفی نے بھی شیخ فقہ اکبر میں اس کتاب کو انہیں کیا
 کتاب لکھا ہی اگرچہ حنفیہ کے مرجع ہونے پر انکار کیا ہی علاوہ اسکے شیخ جیل اس قول میں تشریح
 بنی تین اسے پہلے ائمہ اہل حدیث نے بھی ابو حنیفہ کو مرئی کہا ہی دس مسات البیہ بنی امام
 بخاری سے نقل کیا ہی کان محدث اسکو قاضی راہ و حدیث انتہی امام بخاری شیخ جیل
 سے بہت پہلے تھے شاگرد امام احمد بن حنبل نے بھی امام صاحب کو مرئی کہا ہی پھر اگر شیخ
 جیل نے بھی حنفیہ کو مرجع لکھا تو کیا گناہ ہو اکیون انکار اوکی کتاب کا اتنی بات پر کیا جاتا ہی کوئی
 نئی بات تو نہیں لکھی ہی پرانی حکایت مشہور کو نقل کیا ہی پھر صاحب دس مسات نے جیسے سنی
 ارباب کے بیان کیے ہیں جس سے کوئی حسیب امام صاحب پر نہ آوے یہ خود ایک حنفی فاضل تھے
 انھوں نے کتاب کا انکار نہیں کیا فقط بات بنائی بلکہ نسائی سے یہ قول بھی نقل کیا ہی چنانچہ
 ایس بالقوی فی الحدیث انتہی پھر کیا یہ دوسری مرتبہ کی تخریج ہی پھر او سپر قول بخاری لکھا
 کہ وہ مرئی تھے پھر کہا کہ یہ کوئی فسق یا ردالت قادمہ نہیں ہی نہ سوء حفظ و قلت ضبط ہے
 بلکہ ایک علم و رای ہی جسکو عالم عقائد میں اختیار کرنا ہی اسکو بخاری نے بدعت گمان کیا مختلف
 طریقہ اہل سنت و جماعت کے مگر یہ نہیں تصحیح کی کہ وہ جتبع ہیں بلکہ حسیب امام نے معتزلہ کو
 بزور برہان مقصور کیا یہ کہا کہ مصات مومنین مرئی امرائد ہیں وذا خواہ انکو مزاد سے یا
 توبہ قبول کرے اور رعاصی ہمراہ ایمان منسرت نہیں کرتے تو او سو وقت سب پکارا وٹے
 کہ یہ مرئی ہیں دسلیے کہ قول امام و قول مرجعہ میں یکہ فرق نہ تھا پھر کہا کہ ابو الحسن اشعری نے
 ابو حنیفہ زاد کے اصحاب کو مرجعہ اہل سنت میں گنا ہی علی ماقال الا فدی انتہی پھر کہا قول
 غوث اعظم کا غنیہ میں بھی حنفیہ ہی نہ بحق ابی حنیفہ مگر کتاب کا انکار نہ کیا تخریج بہرہ غوث اعظم

نے فرمایا تھا جس طرح نعمات اللہ میں منقول ہی کہ زمین کے پردے پر مذہب ابی حنیفہ
 میں ایک شخص بھی ولی تھا اسکی تاویل بیان کی یہ جزری سے نقل کیا کہ بعضہ کہتے ہیں امام
 قائل قول خالق قرآن تھے کسی نے کہا قدری تھے کسی نے کہا مجہول تھے ظاہر یہی کہ وہ
 ان سب باتوں سے پاک تھے اسلیے کہ انویسٹر طحاوی نے کتاب موسوم ببقیۃ ابی حنیفہ
 میں جو عقائد ان کے لکھے ہیں وہ مطابق اہل سنت و جماعت کے ہیں و اس میں کوئی بات
 ایسی نہیں ہے جو او کی طرف منسوب کی گئی ہے و احصا بہ استدرصالہ و قولہ میں یہ عظیم
 اتنی حاصل کلام المصنف ہی فی المجلد العاشر من جامع الاصول فی تصنیف العون
 چکوا بھی یہ خیال ہے کہ امام صاحب ہرگز ایسے شون گے کل اسمین بھی کبھی شک نہیں کہ اصل
 مذہب اہل سنت کا اتباع کتاب و حدیث ہی نہ اسی اہل سنت و قیاس علماء راستہ تھامی کہ
 دیکھو کیسے بڑے عالم ضمنی تھے متشکک مرفوع و موقوف مدبب حنفیہ کا استخراج کیا کرتے
 لکس جہاں قول امام کا مخالفت حدیث ہوتا ہی و مان حیات برادہ انصاف کہتے ہیں بطل
 قول ابی حنیفہ محمد معین حنفی نے کہا و میں یہی فی کلامن اقوال احد کا شامس کا باطلا
 یہی العمل بہ حرام ہے مگر کہ حنفیہ میں بعض مواضع میں مقرر ہیں کہ یہ حدیث او کو نہیں پہنچا
 شرانے کہ ان عدلہ راہی حنیفہ فی کثرة القیاس عدم بلوغ الاحادیث الصحیحہ
 الیہ فی رسمہ واقع میں یہ عقد صحیح معلوم ہوتا ہی اسلیے کہ ان کے وقت میں تدوین سن
 کا حقہ نہیں ہوئی تھی اکو بلے دو خانہ و راتہ بن وغیرہ کو بھی بعض احادیث نہیں پہنچے تھے
 یہ حال قدرے جلب النفعہ میں لکھا گیا ہی مگر اب تو یہ سب احادیث حنفیہ کو پہنچ گئے ہیں
 گو امام صاحب کو نہ پہنچے ہوں اب کیا عند اقی ہی یہ قول یاروں کا کہ امام کے پاس
 ہر مسئلے کی دلیل ہر معارفہ کا جواب تھا گو ہم او کو نمایاں چکوا اعتقاد ان کے جواباں کا
 کافی ہی بقول صاحب اسات مسقطہ عن جمالت شنیہ ہی ادیتہ منہ کل متاخر
 فی مذہب کل امام و اکالما و سع معہ القول ان الحدیث شجۃ علیہ وان قولہ

فی مناقضۃ الحدیث یا حطل وان الحدیث المرسلۃ فان لم یجاب المدعی بالاجاب
 لو لم یکن من ترجیح صبی حول مصداق الحدیث مع وجوہ خمسۃ بطلان القول
 اما منہو لکن لکن لکنہ صحیحاً بمعنی المرسلۃ الحدیث فیہ ولما حل ایضاً خلاف
 علیہ المذاهب نامہ وحر فتمی الذلک بخبر الخلاف قولہ فی مواضع کثیرہ الحدیث
 لہو لہ انی قولہ قد قال بعض الکبراء ان الخلاف فی امساح البیض فیہ بعد اکثر من
 خلاف الشافعی لہ انہی حاشا وکلا کہ کسی مسلمان صحیح الاعتقاد کو کسی طرح کا بغض یا صد
 یا ایضا ریاست حق میں امام صاحب کے منظور ہو مگر یہ بھی نہیں ہو سکتا ہی کہ وہ یہ خود دست
 حق پوچھتی کیا وہ سے بندہ وں کا بندہ بنا جاوے ہم خدا کے بندے رسول کی امت ہیں پس
ف جب اسلام میں یہ چار مذہب بھی تو مقلدہ نے اپنے اپنے اماموں کے مناقب میں
 کتابین بنائیں یہ بھی ہوا کہ بعض نوافع نے امام حنفیہ کی تعریف کئی بعض حنفیہ نے توصیف
 شافعی کئی اسکے سوا ایک یہ بات بھی ہوئی کہ انھوں نے بعض احادیث فصائل کو مصداق
 اپنے امام کا ٹھہرایا اسکا کچھ مضائقہ نہیں ہی لکن کوئی مصداق تو البتہ کسی قدر کسی امام کا
 چکتا ہی جس طرح سفیان بن عیینہ نے کہا کہ مراد اس حدیث سے یوشک ان یضرب
 الناس اکباد الامل یطلبون العلم فلا یجدون احد الا علم من عالم المدینۃ وہو
 القمہدی عن ابی ہدیۃ المسطلک من جہی بات عبد الرزاق نے بھی کسی ہی پیر عبد العزیز
 بن عبد اللہ عمری زاہد کو بھی مصداق اسکا بتایا ہی مگر امام مالک اسکے زیادہ تر مصداق
 ہو سکتے مین اسلیے کہ طالب علم انکے پاس دور دور سے آئے انکا علم دور دور تک پہنچا
 اعلیٰ کتاب حدیث ایتک اسلام مین باقی ہی زاہد عمری کا یہ حال نہیں تھا معتدہ اہم حصار کا
 امام مالک مین نہیں کر سکتے امام احمد مین نے حدیث الاثنۃ من قولہ حدیث تقدس لغزہ کا
 سے اسدہ لال ترجیح مذہب شافعی پر کیا ہی مگر یہ صحیح نہیں اسلیے کہ سورہ ان دو نوحد یثرون کا لغزہ
 ملک ہی نہ امت مذہب اسی طرح حنفیہ نے کہا حدیث مین آیا ہی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

وضع یدہ علی سلمان فقال لو كان الايمان عند الاثر لسا له رجال من هؤلاء الخ
 الشيخان من ابي هذيرة سمعنا ان اس حدیث کے امام ابو حنیفہ میں اس لیے کہ اس میں ثقیب
 اہل فارس کی ہی امام صاحب فارسی الاصل تھے جو وراہل طبقات و تراجم نے ان کے بعد زوطی
 یا مرزبان نام کو مردم کابل میرج سے کہا ہی یہی قول قوی ہی کسی نے باقی اعتبار نشاء ترند سے بھی
 بتایا ہی مگر یہ قول ضعیف ہی یفقط قیل منقول ہوا ہی تو یہ مصداق نزدیک محققین کے کئے
 وجہ سے صحیح نہیں اول یہ کہ حدیث میں لفظ رجال ہی نہ رجل اگر جنبل بھی ہو تو مصداق ان کے
 سلمان فارسی ہیں نہ اور کوئی پھر جب لفظ رجال ثابت ہی تو مصداق او کے بخاری و مسلم
 و ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ و ترمذی و غیرہ اہل حدیث کہتے ہمالک فارس ٹھہری گئے نام
 صاحب دوسری حدیث میں خبر ایماں دار ہونے کی دی ہی نہ ان کے تعلیقہ کر نیکی تو مصداق
 امام صاحب کو کوئی غیر مومن نہیں کہتا یہ حدیث بھی اگر نہ آتی تو بھی ایماں اور کجا بخیر متواتر
 ثابت ہی بلکہ مرجعہ بھی ٹھہرن تو بھی مومن ہیں تیسری حدیث میں ان رجال کا فارسی ہونا
 فرمایا ہی نہ فارسی الاصل ہونا ان کے باپ کو سفین آئے تھے یہ کو سفین پیدا ہوئے نہ
 فارس میں ان کے بیٹے تھا و کہتے ہیں ثابت کے باپ مرزبان اسرار یا ناء فارس سے تھے
 یہ اس لیے کہا کہ جسے او کو فلام کہای او کی نفی کرین مانا کہ یون ہی ہو گھن فقہار کے نزدیک
 جب کوئی چار برس کسی جگہ لگا رہتا ہی یا گھر کر لیتا ہی تو وہی شہر اس کا وطن سمجھا جاتا
 یہ باپ کے وقت سے کو سفین رہی کو فی تھے نہ فارسی آچے تھے یہ کہ کابل جو اصلی وطن آباؤ اہم
 صاحب کا ہی خواہ بطریق حریت ہو یا بطریق رقیہ رقبہ ملک فارس سے خارج ہی قلموں
 میں لکھا ہی کامل کامل من ثود طھا و رستان انتہی و طھا و رستان مالمہ داستی این جگہ کان
 کما و طھی من اهل کامل انتہی قلموں میں کابل کہ مرستی قصیر کہتے ہیں آباؤ اہل کامل میں
 دمشق شیر قزاقی نے کتاب اخبار القندول کا اول میں لکھا ہی کابل مدینہ مشہور قندھار
 الحمد للہ لفضل و اہل و مسعود و کفاد انتہی اسی کتاب میں کشمیر قندھار کو بھی مدائن ہند

گناہی خلیفۃ القدس میں ہی کابل شرقی آن پشاور و بعض بلاد ہندست و غرضے آن
 کو ہستان ست کہ مسکن قوم ہزارہ و مکدری ست و شمالش قندوز و اندراب و کوہ ہند
 قاصد افتاد اطرافش ہمہ کوہ ست و زبیدۃ الاخبار گفتمہ بت پدر بزرگوار امام جعفر
 در کابل گذرانیدہ بطرف کوفہ ہجرت کردہ انتی متقی اورنگ آبادی نے تذکرہ شام قو
 میں لکھا ہی تھی نماند کہ کابل برزخی ست و ہندوستان و خراسان و از مدتی در علی پادشاہ
 و ہلی ست شیخ ابو الفضل در اکبر نامہ آزاد اخل مالک محروسہ اکبر پادشاہ کردہ و از ان
 حمد تا زمان محمد شاہ ہمیشہ تابان سلطان ہند بکومت آنجامی پردہ ستند و در آخر عبد
 پادشاہ کابل و خراسان در تصرف احمد ابدالی رفت انتی غرضکہ اس زمانے سے بھی پہلے
 ہند میں سلطنت ہندو کی تھی تو کابل میں ہندو رہتے تھے حد و ہند اس شہر کو شامل نہیں
 جغرافیہ قدیم و جدید اسکے شاہد ہیں بڑے محقق اس فن کے حکام وقت ہیں انھوں نے
 بھی اپنے جغرافیہ میں کابل کو بلاد فارس میں نہیں گناہی کہتے بلکہ از ادسے متعلق الا من
 کے فصل ششم میں جہاں حدود افغانستان بیان کیے ہیں لکھا ہی افغانستان کے حدود اربعہ
 یہ ہیں شمال میں کوہ ہند و کش شرق میں ہندوستان جنوب میں بلوچستان مغرب میں
 ایران اس ملک میں بڑے بڑے شہر میں کابل اسکا دارالامارہ ہی فصل یاد ہم میں بذیل
 فارس لکھا ہی حد مغربی ایران کی ترکی سے پورے ہی حد شرقی کابل کی سرحد سے ملی ہوئی ہے
 شمال میں بحر و خضراء تا ہر حد جنوبی خلیج فارس ہی انتی جغرافیہ جیسے کارنویس نے لکھا ہے
 و نقشہ ہند مرتبہ جانشین صاحب میں بلاد کابل کو سرحد مغربی ہند ملک نیپال و تبت و بھوٹا
 کو سرحد شمالی ملک برہما سیام کو حد شرقی لکھا ہی اسی طرح غالب کتب جغرافیہ و تہذیب و
 میں بھی کابل کو ہند یا سرحد ہند لکھا ہی غرضکہ کابل نہ ملک فرس ہی نہ ملک فرس کابل ہی نہ
 کابل فرس نہ تھرا تو امام صاحب ہی فارسی نمونے جب فارسی نمونے تو مصداق حدیث
 ہی نہ تھرا نہ پھر یہ کہنا کہ ابنا و فارس میں کوئی شخص مرتبہ علم الی حقیقہ کو نہیں پہنچا ایسی

ہر جیسے کوئی سورج کو کلاباؤ سے تھا جاننے اس عوی کی کیا دلیل ہوگی اہم دوچار نہیں
 دس میں نہیں سوچا پس ایسے با سکتے ہیں جو علم میں اسے زیادہ تھے بلا خلاف منجملہ انسا
 فارس تھے یہ کیا وہ کہ وہ تو مصداق حدیث کی نمونہ یہی مصداق حدیث کے شہرین
 ہا نا کہ پارسوں میں امام صاحب اپنے عصر میں سب سے زیادہ اہل علم تھے اس سے یہ قول
 نہیں آتا ہی کہ سادہ عجم سے یا سادہ عرب سے بھی عالم تر تھے اس حدیث کا مصداق
 کچھ بھی ہو چہرہ ایک ہی حدیث ہی تین کے حق میں چھ حدیث اس سے بھی زیادہ عمدہ و ارجح
 ہیں جیسے الايمان يمان والحكمة يمانية والعقده يمان رواه مسلم حدیث کو بیان نے
 اہل یمن کی منقبت آیات کتاب الہی سے بھی ثابت ہے بطریق سلسلہ احمدیہ میں لکھا گیا ہے
 پھر فاضل کو بھی ذکر مفصل کے پیچھے پڑا کیا نہ پوری ترجیح ایک مذہب کی دوسرے مذہب
 پر کرتا یا ایک طریقے کو دوسرے طریقے پر راجع بنا تا کام قلعہ بن مقرر نہ کا ہی نہ مصلحت
 محققین کا ایسے قول جیل میں وصیت کی ہی یہ لکھا ہی معاً ان کا یہ تذکرہ فی ترجیح مذہب
 الصفاء معصی علی بعض بل یصعبها کما علی الفکر لیس محملة وینفع معصیاً ما وافت
 صریح السیاسة و معروفہا فان کان القولان کلاهما صحیحین انتفع ما علیہ اکثر
 فان کان سواء فهو بالخیار ویجعل الذہب کما یدہب واحد من غیر تعصب
 و معصیان لا یشکل فی ترجیح طرق الصوفیة معصیاً علی بعض ولا ینکر علی العلویہ
 ولا علی المتداولین و السامع ولا یتبع صوفیہ الا ما هو ثابت فی السیاسة و متنی علیہ
 اھم العلم من المحققین الراعیین و اللہ الموفق و المعین انتہی و محمد رفقاؤنا ہمارا علی اس
 وصیت پر ہی ہم سب مذہب و طرق کو بمنزلہ ایک مذہب و طریق کے سمجھنا چاہیے کہ کتاب پر
 صریح سنت پر عمل کرتے ہیں خواہ کسی کو برا لگے یا اچھا لگے اب کیا راہی مذہب پر قیود لگا
 دے کریں ہم تو بیرون کی جان کو پہلے ہی روک لیں گے نہ منقبت علم و ایمان یمن کی طرف جو
 اشارہ کیا گیا کوئی بیسیجی کہ مراد ترجیح مذہب اہل یمن ہی لاسیما لافاقہ الاہل اللہ علیہ

مراد اتباع کتاب اتباع سنت ہی اسلیے کہ علماء میں محل یا محدثیت میں اقدم۔ مؤاہلین
تھے انکا کوئی مذہب سوا اتباع سنت اقتدا و کتاب کے نہیں ہی سی انکا ہمیشہ سے طریقہ
راہی بدرطالع میں شوکانی رحمہ نے آپکو طریقہ نقلتیندیہ میں لکھا ہی سب طرق موسویہ میں
یہی ایک طریقہ اقرب اتباع سنت ہی اس تیرو سو برس میں بہتر فرقے بچلے اونہیں سے اکثر
مسٹ کے تھوڑے دنیا میں رہ گئے ہیں میں میں ایک ہی فرقہ اہل حدیث کاراہی ملک میں
سوا انکا زیدیہ ہونا کچھ حنفیہ کو مضر نہیں اسلیے کہ زیدیہ مذہب میں انکے بھائی بندہ فریض
میں حنفی اصول میں اشعری ہیں معتزلہ بھی فقہ میں دم امام صاحب کا بھرتے میں انکو امام
فقہ راہی سمجھتے ہیں دشمنی معتزلی کے کثافت میں امام صاحب کا ذکر نہ زیدیہ بن علی بن
حسین رضی اللہ عنہم کو لوگوں کو اونکی مدد پر ترغیب دینا لکھا ہی زیدیہ انھیں کی طرف سے
ہیں اسجد التواضع میں امام یافعی سے نقل کیا ہی کہ وجہ تسمیہ رافضیہ زیدیہ کی یہ ہی کہ یار اس
امام زید بن علی سے کہا تم ابو بکر و عمر سے تبراکرو انھوں نے کہا جزاؤں سے تبراکرے میں تم سے
تبراکرنا ہوں انھوں نے زید کو چھوڑ دیا انھوں نے کہا یہ رافضی ہیں جو انکے ساتھ رہے
وہ زیدیہ کہلائے سنبھلاؤ انکے جو دل سے انکے ہوا تھے ایک امام صاحب بھی ہیں اسلیے
بعقل اہل علم نے انکو بھی زیدیہ کہا ہی جو زیدیہ میں ہیں تھے محدثیں میں نے اونپر رد کیا ہے
میںی ادون مسائل میں جو خلاف قرآن و حدیث ہیں و ملحد و بل العمام سیل جوار کو جانے دو
نیل لاوطار میں تباہی مذہب زیدیہ نقل کر کے رو کیا ہی نقل و حکایت کسی مذہب سے کوئی
اوس مذہب میں شمار نہیں کیا جاتا اگر کیا جا ہی تو وہ شخص زیادہ مستحق ہی جسے تیسرے الکلام
میں چار مذہبوں کے ساتھ یا چوان مذہب اشعری بھی جدول میں بلار و قبح و ج کی
بلکہ قاسم وجہ سکونت لکھو و حکومت رافضیہ کا نام کیا ہے

مردم اندہ حسرت ہم درست

ایکے میگویم بعد رہنم تست

رسالہ سید اویں قومانہ الخ

۱ امام محمد بن عبد اللہ بخاری شافعی بخاری نے عالم تھے و امام بن پر یا ہوئے۔
 ۲۸۸ میں غریب انھوں نے کتاب بغیث الخلق میں کلمہ ہی عمل و ترجیح پر گو دلیل مستقل
 و مملع ہو چکا ہی ابو حنیفہ آئے انھوں نے تفسیر کی فروع میں بے گنتی احادیث کیا ایسے دلچ
 حکائے جنہیں عقل میرا ہی انکی عمر مسائل بنانے میں گزری۔ قتال کو فرصت نملی ابو یوسف
 و محمد نے بہت مسئلوں میں انکا اختلاف کیا صحیح کو ناسد سے الگ کیا جیسے مسئلہ وراثت و غیرہ
 افزا و اقامت خلیفہ رشید کے رو برواں مسائل میں بحث ہوئی ابو یوسف مان گئے کہا لو
 علو صاحبی ما علمت لرجع کما رجعت پھر کما شافعی عالم تھے اصول و فروع و لذات
 و انواع علوم کے ابو حنیفہ کا قدم بعض ان علوم میں باخ نہ تھا۔ ایک ہی فن جانتے تھے شافعی
 کو بہت فزون آتے تھے شافعی کے دو مذہب میں ایک قدیم و دوسرا جدید جب تک جب
 سے قدیم کو لیا نچا ہے جدید باخ ہی قدیم کا ابو حنیفہ کے بعض اصول بالکل باطل ہیں جیسے
 قول باسحان یعنی دلیل تو خبر و قیاس سے معلوم ہی مکن مخالفت او سکی مستحسن ہی حالانکہ
 یہ استحسان اثبات شرع ہی اپنی طرف سے شافعی نے جب اس مسئلے میں محمد بن حنفیہ سے منہ
 کیا تھا فرمایا من استحسن فقد شرع و من شرع فقد اشولھا و جیسے یہ بات کہ خبر واحد
 جب مخالفت قیاس ہو تو مردود ہی ابو حنیفہ نے خبر ابن عمر خبر ابی ہریرہ خبر انس بن مالک وغیرہ
 کبار صحابہ کو رد کر دیا شافعی نے کہا جسکے درجی سے ترمین تمہم باو سے یعنی خبر بن ابی حنیفہ ہی
 عند او سے تو روایت ابی ہریرہ کو مان لیا انھوں نے یہ تمام انکے اصول و قواس سے دور زمین
 نسبت اصول شافعی کے احمد بن حنبل جب شافعی سے کہنے کہا جلد نانا خبر الحدیث شافعی نے
 کہا من علم الحدیث عنہا حجتہ فان اباحنیفہ کانت بضاعتہ من علم الحدیث
 من جلاء دلیل اسکی یہی کہ اہل حدیث کا انکار ابی حنیفہ پر سخت تر ہی قالوا ان اقواما اعوام
 حفظ الحدیث المرادی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فاستعملوا الی ان فی فضل
 و اضلوا یہ شدت انکار اسلیے نہیں ہی کہ یہ قائل قیاس کے ہیں بلکہ اسلیے ہی کہ انھوں نے قیاس

میں اتنا تو سچ کیا کہ حد سے باہر ہو گئے ابو حنیفہ کی نظر کو دقیق ہو گئے اصول کے موافق ہیں
 بلکہ اکثر نظر انکی خلاف کتاب یا سنت یا آئمہ یا اجماع است کے ہی احمد و ابو یوسف و زائد
 شافعی میں تھے مگر جو کوئی یہ کہے کہ یہ وہ تو منصب اجتہاد میں برابر شافعی کے تھے تو یہ
 انفراد عظیم ہی بلکہ یہ دو فو لطریق استفادہ کے شافعی سے گفتگو کیا کرتے تھے اوس کے
 سامنے ایسے بیٹھے جیسے کسی کے سر پر نہ ہو نہایت احترام و احتشام سے پیش آتے
 ان دونوں نے کسی مذہب کا دعویٰ اپنے لیے نہیں کیا جان کہ میں خلافت الی حنیفہ کی
 وہ بسبب کلام شافعی کے کیا ہی کہ وہ تزییف مذہب الی حنیفہ کرتے تھے ہنرمند سائل آباد
 میں خوش نہیں کرتے کہ یہ فن فقہ میں موجود ہیں اس کتاب میں خود منہ ہذا اہلیات میں
 ہی مسلخ شرع ہی احکام شرع بمطالعات عبادات مناکحات حدود و حکومت آواز بتایا
 ہیں پھر ہر ایک قاعدہ کے لیے ان قواعد میں سے کچھ اشارہ کر کے کیے اسی ضمن میں حکایت
 ناز خانہ ائی فقال مروزی کو مطابق مذہب حنفی و شافعی روبرو سلطان محمود غزنوی کے
 ذکر کیا جس کا حکم مل گیا ہی یعنی مجروح استبداد و فتنہ کی بنا پر نہ کسی دلیل قوی سے
 جویری قاری سے بہت پہلے تھے جو صحت حکایت اور ثبوت ثابت ہوئی ہوگی وہ قاری صاحب
 کو نہیں ہو سکتی اس قصے کو امام شافعی نے مرآۃ الایمان میں ابن خلکان نے وفیات الاعیان
 میں ذکر کیا ہی یا منی نے رسالہ سننہ الفتنی کو تالیف جویری کہا ہی پس وقوع اس واقعہ میں
 شاہک نہیں علم احمد بن عبدالرزاق حنفی نے سین سلول میں بول تو اس قصے پر انکار کیا تھا
 پھر کتاب یا منی میں نقل عن امام احمد بن اوسکو پا کر یہ کہا فظہر ان القصة واقعة وان
 التکایة علی ما ہی شائعة بلکہ اس قصہ ناز کا کچھ ایسا جزیل الرواہب سید علی و سید علی
 شیخ الاسلام ابن قیمیہ سے بھی چلتا ہی آتا ہے یہ ہو سکتا ہی کہ یہ ناز مرکب ملفق مبنی برمال سنہ
 پہ تھے ماغزو انکی تقریبات فقیہ سے نہ یہ کہ امام صاحب ہمیشہ اسی طرح کی ناز پڑھتے ہوں
 یا دوسروں کو اوسکا حکم کرتے ہوں ایسی ترکیب تحقیق ہے مشہد استزاج بعد از مذاہب

دیکر سے بھی نکل سکتی ہی تھیں کہ شافعی نے فرمایا ہی زکوٰۃ دینا فی الفور چاہیے مرنے سے زکوٰۃ
 ساقط نہیں ہوتی پھر صوم کا حج کا مقود مسامحات کا اہلک کا مناکات کا جاتیات کا حدود کا
 حکومت کا ذکر کیا ایک ایک دو دو مسئلے کھل کر خلافت ابی حنیفہ کا اصول شرع سے امتداد نکلا
 میں بنایا پھر عمارہ بن زید سے چوٹ کرنا محمد بن حسن کا شافعی پر دربار بارون رشید میں
 بابت تاہل خلافت نقل کیا جب رشید کی گفتگو شافعی سے ہوئی تو معلوم ہوا کہ یہ سب فترا
 تھا تاہم کا کمال علم قرآن وغیرہ علم طب و شعر و انساب میں ثابت ہوا تاہم بارون نے کہا
 کچھ حاجت ہو تو کہو فرمایا انا مرنے میں بعد مکوں النصیحة و تقدیم المواعظۃ انما سود
 و جی بالمشئۃ پھر محمد بن حسن نے کہا یہ مسئلہ کس طرح ہی کہ ایک مرد کی چار عورتیں ہوں اور
 پہلی چور کو دوسری چور کی عہد یا تیسری چور کو چوتھی چور کی خالہ معلوم کیا انھوں نے
 کہا پہلی تیسری کو چھوڑ دے گا کس حجت سے کہا ابی ہریرہ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم سے روایت کیا یہی لایجمع بین المرأة و عمتها و لابین المرأة و حالہا پھر کہا تم تو بتاؤ
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے میں کس طرح داخل ہوئے کس رب سے آئے کس محلے میں
 اور سے پہلے پہل کیا بات کی اور سوقت کا بیان کیا تھا تاہم پر سوار تھے یا گھوڑے پر محمد بن
 حسن متحیر ہو کر رہ گئے کچھ جواب نہ بنا انھوں نے کہا ای امیر المؤمنین انھوں نے جب ایک
 مسئلہ حرمت کا پوچھا میں نے بنا دیا میں نے ان سے سنت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
 پوچھا کہنے لگے ہمارے شافعی ۷۰ کو بہت سال دیکر رخصت کیا انھوں نے مجلس سے
 اودھ کر سب مال دے دیا نون وغیرہ کو بانٹ دیا حال باقیہ چلے آئے انتہی حاصلہ تجنی علماء
 حنفیہ کسی صوفی عالم حق پسند کے طریقے میں مرید ہوتے ہیں قدرت میں پیر کے نہایت
 عقیدت رکھتے ہیں مگر عقیدے میں خلافت اوسکے حل کرتے ہیں جیسے علامہ محمد عین
 کہ حنفی ہو کر معتقد شیخ ابن عربی صاحب فتوحات کے ہیں مگر یہ مقلد ہیں شیخ اکبر مقلد
 نہ تھے بلکہ متبع سنت تھے اور انکی کتاب فتوحات میں چار بجا ترغیب تبلیغ سنت کی ہے

اور جیسے شیخ عبدالحق دہلوی کہ بڑے حنفی عالم ہیں طریقت میں قادی مٹرب کھتے ہیں
 حالانکہ شیخ بیل منبلی مذہب غیر مقلد تھے غرض کہ مذہب تو اور کچھ ہی اور سین پیر کی تعقیف
 مریدوں کو منظور نہیں مشرب مین پیر کی راہ پر ہیں اس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی امام حسن
 کے مذہب و عبادت و کثرت فقہ کا معتقد ہو مگر اس کے مذہب پر پچھلے بلکہ حدیث پر عمل کرے
 تو اس میں کچھ امام کی منقست نہیں ہی نہ اس شخص پر کوئی اعتراض آتا ہی محققین اہل مسلم
 ہمیشہ سے ملنا من غلط چج و تعدیل روایات و علماء اسلام کے اپنی کتاوون میں نقل
 کرتے آئے ہیں اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کو مختصر ہمسکریہ کام کیا ہی بلکہ بیان کرنا امر
 حق کا واسطے ذب کے شرع مطہر سے انکار کرنا صواب کا واسطے تیز کے غلط سے عالم
 کتاب و سنت پر واجب ہی علماء سے عہد لیا گیا ہی کہ وہ حق کا بیان لوگوں میں کرین گنا۔
 مخفی رکھنا ایسے امور کا سخت بد دینی ہی بوقوف جاہل لوگ اپنی کم عقلی و جاقت سے اسکو
 موجب حقارت امام صاحب تصور کرتے ہیں تاکہ امام صاحب عیب محسوس تھے نہ اس کے
 علم میں کوئی قصور تھا نہ اوکی قضیت میں کسی طراح کا فتور آسے کچھ وہ مفترض لطافت
 واجب التعلیہ نہیں ٹھہرتے اس کے مطلع ہونے کی کوئی دلیل صحیح اگر موجود ہی تو پھر
 اس سے کیا بہتر طریقہ تنبیہ قابل عصمت ائمہ اثنا عشر ہیں لو ہر سے اپنے پیر کو نائب
 صاحب الزمان امام عہد اعتقاد کرتے ہیں اسی طرح حنفیہ بھی سمجھے جاویگے ان کے نزدیک
 اگر عصمت ماقہ انبیاء کے مخصوص نہیں ہی تو نفسی ہیں کیا وہ جاہل اور بکا کام جانے
 ہیں امامہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اسی اتباع سنت پر جلاوسے اسے فتن مذہب
 شرور شراب آفات مصیبت تصائب حمیت جاہلیت سے اپنے نبی کریم رسول حیم کے
 طفیل میں کیا ہے اللہ آمین اصول فقہ مقلدین میں یہ بات لکھی ہی کہ مجتہد مغربی و مصیبت ہے
 مگر جب منطاکسی امام کی بیان کرو تو نہیں ملتے اسکی تصحیح میں جان مارتے ہیں آج ہمارے
 شرع ہر ایہ میں کیا کچھ کوشش و کوشش تائید مذہب حنفی میں نہیں کی سمجھیں کو برابر سفر کے

ٹھہرا دیا اس میں کو خرقہ اچلا جو رہا اگر تب بھی اثبات جملہ فروع مذاہب جیسا چاہیے تھا
 نہ کر کے جا بجا منافقت میں گرفتار ہوئے جہاں کہیں صحیحین کی حدیث مطابق مذہب کے
 علی و ان خلاف قاعدہ معتزہ خود حدیث کو بوجہ روایت بخاری و مسلم ترجیح دی تہا جان نلی
 و ان بات بنائی عز کہ کوئی قبیح اس ضابطہ اصولی کا معلوم نہو ابقولون ما لا یلعولون
 جب کسی امام کی نسبت یہ بات قرار پاوگی کہ اس کا کوئی مسئلہ خلاف نہیں گو فلاں قرآن یا حدیث
 صحیح کیوں نہ تو در حقیقت یہ اعتقاد اس کے عصمت کا ہی گوئی نہ اس کو معصوم کہے
 عصمت پر اندکیا ہر ہی ہوتا ہی کہ معصوم خطا سے پاک ہی تہا جان اسدا نبیا علیہم السلام سے تو صبر و
 صفا نر جائز ہوا ان کی بھول چوک پر تنبیہ کیا وے مگر امام صاحب سے کبھی کوئی بھول چوک نہ
 نہیں ہوئی یہ پیغمبروں سے بھی زیادہ ٹھہرے رسولوں سے بھی بڑے گئے انا للہ وانا الیہ
 راجعون **ف** انہوم علیہ السلام سے اس تم تک جتنے بنی آدم گذرے ہیں خواہ وہ ملوک
 تھے یا سوقہ ہر ایک کا کچھ نہ کچھ مذہب تھا خواہ وہ مذہب بذریعہ وحی آئی ہو یا بواسطہ انسانی
 شیطانی کوئی آدمی دنیا میں لاند مذہب نہ تھا حتی کہ جو لوگ قائل کسی مذہب یا ملت یا خلت کے
 نہ تھے بلکہ نہ مذہب یا دین آراء و منش تھے یا اور کچھ مذہب بھی تھا ہر میں نہ تھا جیسے دھرم
 سو وہ بھی خالی کسی یا کچھ شال سے نہ تھے دہریت جس کے معنی لاند مذہب ہونا ہی یہ خود در حقیقت ایک مذہب
 ہی گو مسند فقہ کیوں نہ تو پس جب تم مذہب ایک امر شائع ٹھہرا تو ہر مذہب میں التزام اور
 مذہب کے راہ و رسم کا بھی ہمیتہ پایا گیا ہی نوع انسان کے لیے جمود مذہبی یا تعصب مشرعی
 ایک ایسی چیز ہی جس سے کسی فرد بشر کو نہایت حاصل نہیں ہی گو کوئی شخص یہ دعویٰ کیوں
 نہ کرے کہ ہم متعصب نہیں ہیں مگر ممکن نہیں کہ یہ دعویٰ اس کا صحیح ہو سکے دنیا میں ہزاروں فتنے
 ہوئے اور سب فتن میں فتنہ مذہب سے بڑے کوئی فتنہ موجب تفرق کلمہ و خرابی ملک
 و ملت کا نہوا اسلام سے پہلے جو حکو متین اس جہاں نانی میں تھیں اور نہیں بھی تعصب مذہبی
 موجود تھا باوجود کفر بواح و نہ تفرق خالص کے پھر اسلام کے بعد جتنے فتنے اس ملت حقہ میں

شکے یا امت دعوت میں اہل کفر باقی رہے انہیں بھی ہمیشہ فتنہ مذہبی یا لایا کتب تاریخ
 اسلام وغیرہ اسکے گواہ عادل ہیں مثلاً بعد وفات نبوی کئی گروہ ذکوۃ دینے سے رک
 گئے اسلام سے پھر گئے انہی کے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فساد کیا مسلمہ ہجری میں
 لڑائی ہوئی تیار تیار مذہبی ایک مذہبی فتنہ تھا پھر اوس دن سے جو لڑائیاں زمانہ خلفاء
 راشدین میں ملوک بنی امیہ میں سلاطین عباسیہ میں حکام ارض سے بابت فتوح ممالک
 ہوئیں وہ سب مذہبی لڑائی تھی حدیث میں آیا ہی امت ان افاضل الناس حتی یقولوا
 لا الہ الا اللہ فادانہا صومہ صومہ صومہ صومہ صومہ صومہ صومہ صومہ صومہ صومہ
 و امام و مذہب و سلطان اسلام کو رہیں اسلام نے بقیہ سنوآت ضبط کیا جن جوڑائے
 فقط ملک گیری کے لیے قبل اسلام یا بعد اسلام ہوئے وہ بھی ایک طرح کے نقب و فتنہ
 مذہبی سے خالی نہ تھے پادشاہ کا جو مذہب ہوتا تھا وہ اس کے جاری کر نہیں اپنے خلاف
 مذہب کے رسوم شائے میں کچھ نہ کچھ ضرور نقب ظاہر کرتا تھا یہ فتنہ ہمیشہ مذہب میں ملتا
 اور رہے گا کسی ملت و مملکت کو اس بلا سے نجات نہیں ولا یزالوا محتاجین الی الامن
 حشر و ملک جب دنیا میں ملت اسلام آئی تو صدر اول میں سب لوگ ایک ہی طریقے پر
 تھے یعنی سب کے سب تکلیف کتاب و سنت یہی اتفاقاً اگر کوئی شخص دین اسلام میں کوئی
 نئی بات کہتا تو سب اہل دین علی محل کر اوس قول کے فساد کو ظاہر کر دیتے جس طرح مذہب
 قد و جبر زمانہ صحابہ میں نکلا اوس پر وغیرہ نے بہت شد و مد سے انکار کیا تین سو برس
 تک تو یہی حال رہا کہ کلمہ اسلام متفق تھا پھر چوتھی صدی سے کچھ کچھ تقلید مذاہب ثابت
 ہونے لگے بہتر فرقہ و قوت ظاہر ہوئے انہیں ہمیشہ باہم فساد و عناد قتال و جدال رہا
 اسکی بڑی کہانی ہی ان فرقوں کو جاننے و ادراک سنت میں چار مذہب پہلے چار مصلیٰ تھے
 چار اصول مقرر ہوئے کتاب و سنت و اجماع و قیاس باہم اسکے بھی لڑائی رہی کبھی بہت
 اصول عقائد کے کبھی بابت فروع مسائل کے پھر چار پادشاہ جس مذہب کو ان مذاہب میں

استول ممالک ستونی مسالک ہوا دہن اپنے مذہب کے اجرا میں کوتاہی کی بجائے
 پادشاہ کے مذہب کے موافق تھا وہ برومند ہے دوسرے مذہب والے مستند ہوئے
 سندھ و سوچیہ بھری مین برائے مامون فتنہ عظیم بہت تھا دسکھ خلق قرآن قائم ہوا
 و اس کے بعد کے زمانے میں بھی یہ فتنہ رہا مذہب اعتزال سے ملند تھا مذہب اہل سنت سے ملتا
 متوکل کے زمانے میں محدثین کا نہایت اکرام ہوا معتزلہ خوار ہو گئے معتقد نے اپنے زمانے
 میں کتب فلاسفہ و جہل و نجوم کا رواج بند کر دیا شیعہ میں فتنہ قراسط ہوا یہ سب افسوس
 بعد اومیں باہم حنا بد و غیرو کے اس مسئلے پر مقام کہ ہو گیا کہ مقام محمود سے کیا مراد ہے
 میں حکومت رافضیہ بعد اومیں ہو گئے تعرب مصر عراق میں یہ مذہب پھیل گیا شیعہ میں
 شیعہ سنی باہم بعد اومیں لڑتے تھے مقام کہ جو امت مسلمہ میں قادر یا مد نے ایک کتاب
 رد معتزلہ و رافضیہ میں لکھی وہ مجمع علماء میں پڑھی جاتی تھی شیعہ میں ابی حنیفہ رحم کی قبر
 پر ایک قبہ بنایا گیا شیعہ میں جب ابو القاسم قشیری بغداد میں آئے موافق اشعری کے
 کلام کیا تا اس سے اور اسے مقام کہ ہو کر سخت فتنہ برپا ہوا ایک جماعت باری گئی کسی کما
 یہ فتنہ دریاں شیعہ سنی کے ہوا تھا شیعہ میں دعوت ماضیہ امبہان میں جاری ہوئی
 یہ سب محدث تھے شیعہ میں ایک آدمی بنا و مد سے بھلا وہ مدعی نبوت تھا آخر مارا گیا شیعہ
 میں تافعیہ و حنفیہ میرا بور میں لڑتے یہ فتنہ اتنا بلند ہوا کہ مدرسہ حنفیہ جلادیا گیا یا فنی کے
 ناہا اس مصیبت عظیمہ فی الاسلام وہی الفرقان الحنفیۃ و الشافعیۃ وحنبلہ
 و تصب کل و فتنہ الدی مذہب نہ نصرت و بصر کل ساق مدعہ علی
 صلحاء غیر مدعہ و یرون ذلك لا یخفی وھن خلاف اوامر الشرع و لو لم یبد
 قال تعالیٰ و اعتصموا بحبل اللہ جمیعاً و لا تنزعوا و قال عرس فاکل ان اللہ و قوا
 دیہم و کانوا شیعا لیس مہجری سنی و کمد عبد عدہ البیلوی و طیبی و ماہ
 فی اکثر اللہ ان قال اللہ عہد حل السکوی استی شیعہ میں ایک فتنہ ہوا اسباب میں

نقیب مذاہب کی بنا پر واقع ہوا جس میں ایک خلق کثیر ماری گئی مگر کے مگر جلا دئے گئے
 مسئلہ میں بغداد کے اندر مدرسہ مستنصریہ بنایا گیا اور سین چاروں مذاہب کے علماء اور
 مقرر کیے گئے زمانہ برقوق پر کسی سے حرم شریف میں چار سے الگ الگ قائم کئے گئے
 ورنہ پہلے ایک ہی مسئلہ تھا فقہاری میں تکلیف ہی متقدمین میں ترجیح ہی تشیعہ میں تھی
 کہ وہ یحییٰ کے قائل ہیں اہل حدیث میں توحید ہی اصل اصول تربیت قرآن پاک ہی حدیث
 حکم قرآن میں ہیں ان کو لا دھی جو ہی تبعی سنت کا انھیں دو فور عقیدہ و عمل ہی پس پس
 میرزاں دودھی پیا لون پہ قناعت کچی حارہ چشم ہی یہ خاۃ حسنا حسین
 تیرہ صدی سے پہلے اگر یہ علماء اور یحییٰ یا شافعی کہلاتے تھے تفسیف مدہبی کرتے تھے
 کہ یہ مجبور ہو آخر اس صدی میں تقلید کذائی پر ہوا ہرگز تھا اگر تھا بھی تو یہ طریقہ رفض کہ
 مناظرے میں مجتہد تم ہو کہ ہرگز میں کیا ان دی جاوین کسی کا حفظ مرتبہ ہو مفقود تھا
 یہ فقہہ آخر زمانہ اسی صدی میں ایجاد ہوا ہی یہ تباہی دین کی اسی وقت میں پائی گئی ہی
 جمود تقلید اسکا منہج ہی ترک توحید اسکا مشا ہی سے قوفتہ زمانہ شدی ورنہ روزگار
 بدست پیش ازین قدری آرمیدہ ترد و غمکہ کوئی زمانہ آدم سے لیکر اب تک فقہہ نہ ہی
 نہ بجا اہل باطل نے ہمیشہ اہل حق پر انکار کیا اہل حق نے بھی ہمیشہ حق کا انکار کیا آن جاری
 مذاہب میں مذاہب حنفیہ کی بنیاد رائی و قیاس پر تھی اسلئے ان سے زیادہ کثیر ار کیا
 اس مذاہب نے اور مذاہب الکی نے جو رواج پایا ہی وہ ذریعہ سلطنت پایا ہی مذاہب
 شافعی و حنبلی کا رواج محض بنائید آئی ہو ہی ملا حبیب احمد قد ماری نے اجماع الراجح میں کہا
 ہی ان الصنفی قید فقہہ ای حقیقۃ نالائی والقیاس وکانہ شوماد الدھی ولعدا
 اضااف وقہ الشافعی الی الحدیث تمیذ وادیاتی حد اما انتہد من ان ایل حنفیہ
 اصحاب الائی والشافعی من اصحاب الطوائف انتہی اصحاب لغوا ہرکتے ہیں اہل حدیث کہ
 ظاہرہ کہتے ہیں معتقدین داؤد ظاہری کو یہ مقررہ ملامت مسین نے ذکر کیا ہی جسکی نے طبقات

کبریٰ میں شافعی سے نقل کیا ہے وحدت کتاب ابی حنیفة انما یقولون کتاب احد
 وسنة رسول الله عليه وآله وسلم واما امامنا ابو العباس النعمانی پیر ایک مناظر و لغوی
 محمد بن حسن کا ساتھ شافعی کے ذکر کیا ہے میں اعلم ہوتا شافعی کا نسبت مشائخ الیہ ثابت ہوا اس
 مناظر سے کو یا قوت حموی نے بھی ترجمہ الادباء میں ذکر کیا ہے او میں یہ بھی لکھا ہے کہ شافعی نے
 محمد بن حسن سے کہا اما کتابک اللہ الذی ذکرک اہلک وصنعتہ علی اہل المذہب فکتابک
 من بعدہم السلام الحسن بن احمد بن حنبلہ الی قولہ واصغر محمد بن الحسن بن احمد بن حنبلہ
 اس مناظرے کا حال رازی نے بھی رسالہ ترجیح مذہب شافعی میں لکھا ہے شاہ ولی اللہ محدث
 دہلوی نے بھی اضافت میں طرقت اور سکے اشارہ کیا ہے اس مناظرے کے سوار رازی نے
 اور بہت سے مناظرے بھی ذکر کیے ہیں جس سے بطلان و رکاکت مسائل و ضعف دلائل غنیہ کا
 ثابت ہے جس طرح شافعی نے اکوہرا یا اسطیخ کئی مناظروں میں ابو یوسف کو بھی الزام دیا
 کتاب الرد علی محمد بن الحسن بن علی بن شافعی ہی یا قوت حموی وغیرہ نے ذکر اور ترجمہ الادب
 وغیرہ میں کیا ہے قرآن نے منزل میں لکھا ہے اما ابی حنیفة ولہ فیک محمد اکامہ کان لا یخاف
 الملحہ وحلیہ بدل فی لہ ما ہا وانیس وکان لا یخاف الاحادیث ولہذا عرسہ
 لقبہل الاحادیث الضعیفۃ ورجح الصحیح مہا ولہ فیک فقیہ العصر بل کان یخاف
 لابی محمدا علی حدیثہ ما لحد الاصول انہی اسی کتاب میں قاضی ابو بکر قزانی سے
 تسفیہ ابی حنیفہ نقل کی ہے یہ بھی لکھا ہے ولا اکثر انہی بھا لفة ابی حنیفة وانی قطع خطا
 فی تسعة اعشار احد امہ الی قولہ ان ابی حنیفة من قحطام ذہبہ فی نفسہ ہر المسائل
 و تقریر المذہب فکثر حبطہ الذلث ولہذا استکلف ابو یوسف و محمد بن اسماعیل
 فی تلثی مذہبہ لما رأی اہلہ من کثرة الخطوط والتمطی والتناقضات الی قولہ
 واما ابی حنیفة فقد لہ البتہ رعبۃ ظہر الطین وتوشہ مساکینا وعتیظا مہا الی قولہ
 ولی لاشدۃ العاۗوقۃ وقلۃ الدایۃ وقد رب القلوب علی اتباع التقليد والمناہی

لما اتبع مثل هذا التصرف في الشرح من سلم حبه فضلا عن ليشند نظره وهذا
 اشد المطعن من سلعة كامة فيه اتسى ابن تليكان نے وفیات الاعیان میں اپنے
 اپنی تاریخ میں جب کا نام مرآۃ الجنان ہی ملاحظہ قاری نے رسالہ رد امام احمد میں من قرین الحدیث
 عراقی نے فتح المغیرت شرح الفیہ الحدیث میں پھر کتاب التبیید والاقتضاح میں آبن جامع نے
 طبقات شافعیہ میں حافظ دیلمی نے اپنے طبقات میں تصویطی نے رسالہ الرد علی من اظلم
 الی الارض میں تاریخ الدین کی تحفہ نے کتاب کفایۃ المتطلع میں مغول کو تالیف غزالی لکھا ہے
 استیعاب شیخ حسن عجمی شیخ احمد قشاشی شیخ شہاب خفایہ شیخ الدین ربی شیخ عبدالحی بدلیا
 وغیرہ ایک جمع جمع ہے اس کتاب کو تالیف غزالی کہا ہی انہیں بعض نے روایت اس کتاب
 کیا بسند متصل تا مولف بھی کی ہی قرینہ ملتا حنفیہ شافعیہ قریب میں شیخ نس کے متفق ہیں
 اسپر کہ یہ کتاب غزالی صاحب احیاء العلوم کی ہی اس کتاب میں غزالی نے مسائل فروع حنفیہ
 پر بھی خوب ہی رد کیا ہی جس طرح مستزاد پر بھی انکار فرمایا ہی حلیب بغدادی نے تاریخ بغداد
 میں بہت کچھ نسبت ابی حنیفہ کہا ہی آبن تلیکان نے بھی طرف اور سکنا اشارہ کیا پھر کہا
 خراج عقب ذلک ہاں کہ صاحبان الاولیٰ وراکہ والاخر ارض حہ اس تاریخ کے مفکر کا نام
 مختار ہی تالیف یحییٰ بن عیسیٰ بغدادی او عین کہا ہی والمحقق عبد نقلة الحدیث میں
 الاثمة المتعد میں وہو لا یرید کہ دین منہ عرفی ابی حنیفہ خلاف ذلک وکلامہم
 فیہ کثیر لا مود شیعۃ حفظ علیہ یتعلق بعضہا بأصول الدیانات وبعضہا
 بالفروع ہے اس جگہ اکٹھے اشخاص اعلام و علماء کبار اسلام اہل سنت کا نام لیا ہی جنہوں نے
 امام ابو حنیفہ پر حج کی رد کیا حلیب نے کہا ایہ ابی حنیفہ کان مذہبہ مذہب ہم ابو علی
 عیسیٰ نے حلیب سے یہ بھی نقل کیا ہی کہ ابو حنیفہ قائل خلق قرآن تھے عینی جسطح مذہب اہل امت
 کا ہی ابو حنیفہ ونبوری نے کتاب المعارف میں امام صاحب کو مع ووفشار گرد کے مرتبی
 لکھا ہی حافظ سلیمان نے بھی ابو حنیفہ کو مرجعوں میں لکھا ہی پنا پنا مذہبی نے سیزان ابن قول

کہ نقل کیا ہے بلکہ متنازعہ تاریخ خطیب بخاری میں یہ بھی ذکر کیا ہے کہ ابو اسحق فزاری سے
 کہ اکت ابی ابا حنیفۃ واسالہ عن الشی من امر الغزو فقلت عن مسئلة فلکواب
 فیما نقلت لہ مروی عن النبی کذا او کذا قل دعنا من هذا شاید اس لیے ہوگا کہ سب
 صلحت خفیہ امام صاحب کے نزدیک قبول نہ وایت میں تشدد عظیم تھا وہ یہ گفتگو یعنی یہ خطیب نے
 کہا یا والدنی کہ اسلام مولود اضرمہ خرمنک خطیب نے جو کچھ حق میں امام صاحب نے فرمایا
 ابو یوسف صاحب کے کہا ہے اگر یہ اوس کے جواب میں یارون نے بہت کچھ باتیں بتائیں
 کہ صاحب علم و انصاف پر مبنی نہیں ہے کہ خطیب نے اپنی طرف سے کچھ نہیں کہا اور انکے
 سے جراحات مذکورہ نقل کیے ہیں شیخ عبدالحی دہلوی کا تحصیل الکمال میں یہ کہنا کہ خطیب اس
 تحریر میں تعدی ہے مگر برحقے ٹھیک نہیں اس لیے کہ تنہا خطیب نے جرح نہیں کی ہے بلکہ ایک جمع
 جرح نے جو مال امام صاحب کی قلت حریت و قلت علم حدیث و قلت علم لغت و غیرہ کا تھا وہ
 صاحب صاف کہہ رہا ہے تیار سے خطیب کا اس میں کیا قصور ہے سہر عالم نے تراجم ابی مسلم میں یہی
 کیا ہے کہ جرح و توجہ دو کو کو لکھا ہے ان کے حق میں کوئی جرح معلوم و مافور نہیں ہوئی وہاں
 تحریر میں سے سکوت کیا تھا یہی نے بسند خود فزاری سے روایت کیا ہے کہ اکت حسد
 صفیان منی نعمان فقال الحمد لله کان بنقص الاسلام معروۃ عروۃ ما ولد فی الاسلام
 اشام منه لکن سبک نے طبقات کبری میں یہ کہہ دیا ہے فایاک خراباک ان تصفی الی ما
 اتفق بین ابی حنیفۃ و صفیان الثوری و بین مالک و ابی ابی ذئب و بین احمد بن
 صالح و الذہبی و بین احمد بن حنبل و العاصم و الحاکمی و ہلم جرح الی زمان الثبیخ
 عز الدین بن عبد السلام و الشیخ تقی الدین بن الصلاح فانک ان اشتغلت ببذلک
 خشیت علیک الہلالک لہ اس عبارت کو شعرائے حق بھی میزان میں نقل کیا ہے انصاف
 کی بات بھی یہی ہے کہ آخر امت کو اول امت پر لعن و لعن کرنا ہرگز لائق نہیں کیونکہ یہ لوگ
 کچھ معصیہ نہ تھے مگر افسوس ہی اس لیے امور کی حکایت خود ہی مقتدر لوگ جسے کروا تے ہیں

اہل حق کو مجبور کرتے ہیں بیان واقعہ پر امامہ و ازی نے رسالہ ترجیح شافعی میں لکھا ہے
 کہ ساری نے ذکر شافعی کا اپنے تاریخ کبیر میں کیا ہی بیکر کہا ولی کہاں میں الصمدی عدا
 الہاب ای بی علم الحدیث لہ ذکر کہ کما ذکرنا بحفیة فی حدائق الالباب ای ابو حنیفہ کو
 علم حدیث میں ضعیف کہا ہی جیسی بن معین نے کہا ابو حنیفہ رحمہ سے حدیث کروا کی حدیث ائق
 اعتماد نہیں علی بن عبد اللہ مدینی نے کہا کہ ابو حنیفہ نے پچاس حدیثیں روایت کی ہیں سب میں خطا
 و غلط لغزش و سقط ہی اسی طرح ابو حفص فلاس و ابو زرہ نے اکی تصنیف کی ہی تھا کیا اسباب
 سمعی و تراجم حفاظ پر نشان سے ظاہر ہی آکو مضطر احمدیث و وہابی احمدیث لکھا ہی آو کہ
 بن ابی داؤد نے کہا کہ ڈیڑھ سو حدیث کو امام اعظم نے روایت کیا ہی تصنیف میں غلط و غلط
 واقع ہوا اس پر جوڑی نے کتاب المنظم میں ان سب اقوال کو ذکر کیا ہی تسانی و ابن عدی نے
 بھی انہیں جرح و قدح کی ہی میزان الاعتدال میں لکھا ہی المعان من الالباب و دروطی اوجہ
 الکوفی امام اہل الراہی ضعیف السانی میں حجة حطوط و ابن عدی و اشعرون و ترمذی
 و الخطیب فی صلیں و استیع کلام العربیقین معدلیہ و مضعیہ عقبہ ازوف
 سادس نے فتح القدیر شرح جامع مغیر میں لکھا ہی قال ابو داؤد و احاب اللہ و الدایع
 ای عیسیٰ بن ایوب و المعان بن ثابت الامام اوردہ الادبی فی الصمدی و قال ابن
 عامہ ما یدویہ غلط و تصحیف و زیادات و لا احادیث صلیحہ امام احمد سے
 ٹالک و او زاعی سے اکھا ضعیف الراہی ہونا نقل کیا ہی اسی طرح بیہی نے بھی کہا ہی رازی نے
 کہا و اما قال فی ای فلاں ذلك لانه کان یقتل المهاہیل و المقاطیع و المراسیل و ما وقع
 الیہ من حدیث بلذہ و انکان ضعیفاً و تراک القیاس لاحلہ و ما راع الیہ من احادیث
 سائر البلاد و انکان صحیحاً الرقبہ بل عدل الی الاستقسان و القیاس انتی تمسقر تاریخ
 خطیب سے بات بھی ثابت ہی کہ خود امام صاحب نے ذکر اپنی عدم توجہ کا طرف علوم حدیث
 و قرآن کے ابتدائی طلب علم میں فرمایا ہی و لیس بعد عبادان قریہ صاحب قاموس نے

ہی مفتی امام صاحب کی علم سنت میں بیان کی جیسے ہر قاری نے برائے نام فرماتے ہیں کہ جس قدر جمع
انہیں جمع و تعدیل سے لگی ہی اونٹنی کسی دوسرے امام کے حق میں نہیں کہ شیعہ نے رد خلیفہ میں
زمین آسان کے طبقے ملائے ہیں کتب اہل سنت سے جمع انکے امام کی نقل کی ہی یہ لوگ
اور محکما جواب نہیں کہتے انکی فرصت کا زمانہ اسی رد اہل سنت میں بسر ہوتا ہی سچ ہی کل
میں اختلاف ہے یہ سارے جھگڑے بکھیرے اسی مذہب قیاس و رای میں ہیں و لو کان
عند غیر اللہ لوجدوا ذیہ احتلالا فاکتدوا اہل حدیث کے آپس میں کوئی بھگڑا ہی کوئی کھیرا
ما اہل مدینہ و دارالاشناسیم صد شکر کہ در مذہب میلہ و فتنیت

میں اپنا ہاتھ داس کتاب و سنت میں مارا وہ ساری بلاؤں سے ہی گیا اللھم ارحمنا
و حدیث ابی ہریرہ میں مروفا آیا ہی لو کان الا یام بالذی الالہ رجال من ہذا
دواہ التبیان ایمان اگر ثریا پر جو تو بھی او سکو کہہ لوگ فارس کے پالیو گئے اس حدیث میں
مقبول ہی مومنین فارس کی امت فارس وسطا سمور میں رہتے ہی جب کو ارض فارس کہتے ہیں
کرمان اہواز و غیرہ بہت قاعلم اس زمین میں ہیں تیجون کی درہی جو ملک ہی او سکو نام ایران
ہی یہ داخل ارض فارس ہی اسکو عراق عجم ہوتے ہیں جو ملک پری تیجون کی ہی و ارض
ترک ہی او سکو توران کہتے ہیں فارس اولاد فارس بن ارم بن سام ہیں یا ولد نشت بن فرخ
علیہ السلام یہ کہتے ہیں ہم ولد کیو مرت ہیں فصل بنی آدم او خدین سے ہی یہ بہت فرق ہیں
دینم کان جبال ہیں قبیل ساحل بحر طبرستان پر بستے ہیں گردشہر زور کی جبال پر رہتے ہیں
متبعہ بلاد فارس کے چند شہروں کے نام لکھے جاتے ہیں جنہیں پڑے پڑے محدث پیدا
ہوئے سب میں نہیں تو اکثر میں تو ضرور اس علم مبارک کے علماء اونٹے کتب طبقات
سے ان بلاد کے علماء کا حال بخوبی معلوم ہو سکتا ہی ابو قحۃ ارض فارس کا مشہور شہر ہی
فارسی میں اسکا نام ہر کوہ ہی یعنی فوق اجمل ایہ ری و ہمدان کے بیچ میں ہی قریباً وہ
کے آب کے لوگ شیعہ ہیں ساوہ کے لوگ سنی ہیں آصفہان میں ایک کلاؤں کا نام بھی آہو

اذریجان ایک ملک ہی اسمین بہت شہرین اصل اس نام کا ایک شہر طبرستان میں
 ہی جہان کے ابن جبریل طبری ہیں دوسرا قزوین میں بناراکلی مت پر ہی ابھر ایک شہر
 اس نام کا ارض جبال میں ہی دوسرا اسی اسمین میں ابیو مراد خراسان کا شہر ہے
 اس کے میل آذربایجان کا شہر ہی اسفل زمین خراسان کا شہر ہی اسمین شہر ہے
 فارس کا اصل اس شہر کے چاروں طرف دجلہ ہی انبار ایک فرات کے کنارے پر
 ہی تھا شہر عراق کا ہی ہی دوسرا ایک گاؤں ہی بلخ کا تیسرا مرو میں ہی ارجان فارس کا
 شہر ہی اصطلحیہ نام شہر فرس کا ہی ایلاق ایک نیسا بوریہ میں دوسرا فوج بخارا میں تیسرا
 بلاد شاش میں قریب فرغانہ ہی استقر آباد تین شہروں کا نام ہی ایک درمیان ساریہ و
 جرجان کے دوسرا کج میان میں تیسرا فوج شامین اعمال خراسان سے بیضا ارض فارس
 کا شہر ہی بیضاوی صاحب قصبہ حسین کی قی با بابل ارض عراق کا شہر ہی بغداد
 پہلے ایک قریہ تھا فرس کا پھر وہاں شہر آباد ہو گیا بد خشان یہ اعلیٰ طہارستان میں
 آباد ہی نسبت جہان کا ایک شہر ہی بلخ خراسان کا ایک عمدہ شہر ہی باختری خراسان
 کا شہر ہی بخشوس ہرات و مرو کے بیچ میں ہی بغوی حسین کے قہے باب بناراکا ایک
 گاؤں ہی بلاد دیلمہ قزوین کے پاس ہیں سب جبال ہیں بخارا عمدہ شہر خراسان
 فرس کا ہی نام کاری حسین کے باشندے قہے استقر ارض اہواز کا شہر ہی تبریز
 آذربایجان کا بلند ہی قزوین ایک قریہ ہی بخارا کا جبال ایک مشہور جامعہ ہی فارسی میں
 اوسکو کوہستان کہتے ہیں اس کے جانب شرق میں خراسان فارس قریب میں آذربایجان ہے
 منظم بلاد کے اسمین ری ہمدان قزوین میں جرجان بادقان چوہما شہر ہے
 کوہستان کا اسمین وہمان کے ج میں جو جہان قریب طبرستان ہی جوہستان
 ہمدان کا ایک گاؤں ہی جوین ایک نامیہ ہی درمیان خراسان و کوہستان کے امام محمد
 جوینی اسی کی طرف منسوب ہیں جیلان درمیان قزوین و بحر خزر کے ہوا مقبلیۃ الطالبین

میں کے تھے جو ہر ایک تہ پہ نیا بوریہ حلاوت ہوا و بغداد کے چچ میں ہی ایک
 نیا بوریہ کے پاس ہی دوسرا کوہستان میں آخر میں عراق ہی شہری خراسان مشہور
 ہیں اور انہر کے تنخاوت خاوردان خراسان کے شہر میں خاوردان زمین بیان
 بیون ہی بلاد بدشتان سے بھگڑا آئی ہیں دامنغان ری و نیا بوریہ کے چچ میں ہی درونیا
 ارض ببال کے شہر میں دی شہر شہری میں قتل اور انہر کو شہری حمارت و سن
 میں مثل حمار کے ہے سنا باذ طوس کا کاٹون ہی مارون رشید کی قبر میں ہی شہر
 مکر و نیا بوریہ کے چچ میں ہی مسعود و سرور ارض ببال کا شہری قریب زرخان بھستان
 ایک بڑا تھمہ ہی بستان بن فارس کا بسایا ہوا مسعود پرانا شہر خوزستان کی ہی سکتا
 تحریرت و بغداد کے چچ میں ہی شہر میں مقیم ہوا بسایا مسند ہندو کران کے چچ میں
 ہی شعب بوان ایک زمین ہی بلاد فارس میں پنجہ چارہ بنت کے شیراز اسکو
 احسن بلاد فارس کہا ہی مشاذ یاخ خراسان کا شہری قریب نیا بوریہ شہر شہر و اربل و
 ہمدان کے چچ میں ہی شہرستان نیا بوریہ و خوارزم کے درمیان ہی صاحب طلق و نقل
 اسی جگہ کے تھے دوسرا نقبہ کورہ نیا بوریہ ارض فارس سے تیسرے اصفہان کا نام بھی ہے
 شروان نو شروان کا آباد کیا ہوا ہی صنعا نقبہ بلاد میں ہی ارض حجاز سے دنیا کی
 چار جنتوں میں ایک جنت یہ بھی ہی بیان صدی محدث عامل بحدیث پیدا ہوئے جو جنت
 مطلق تھے طبرستان یہ تھمہ درمیان عراق و خراسان کے ہی طوس خراسان کا
 شہری عسکر کوہ اور ان کا شہری عراق موصل سے عبادان تک طول میں قادسیہ
 حلوان تک عرض میں ہی اسکو اندل ارض اصم تربت کہا ہی قادسیہ شہر تھمہ ہی
 اسمین پنجہ کورہ ہیں ایک ارجان جسکو کورہ سا بوریہ کہتے ہیں دوم اصطخر اسمین بہت شہر
 سوم کورہ سا بوریہ چہ سام شازروان جسکا دارالملك شیراز ہی پنجم موس قاداب
 اور انہر کا شہر ہی فیہ و آباد ایک شیراز میں ہی دوسرا مروت سے تین کوس پہنچتا

آذربایجان میں چتر تھارہات کے پاس قنوج کسی وقت میں مغویں چند قہر میں تھے
 جس سے عالم صوفی حکیم شاعر محدث ہوئے چتر سورس سے یہ شہر سرسکا کہہ کر کہا سکتا ہے
 نظام کا مولن ہی قتل ہوا کہ بلاد ہند سے ہی مثل کابل کے قزوین سے روشر میں
 چھوٹے شہر کو شہر ساس کہتے ہیں ساہوڑے اسکو بنایا اسکے قضاوت میں جو عاقبت سنت
 ابن ماجہ میں آئے ہیں موضع ہیں قہار رض جبال کا ایک بلکہ ہی اہل سنت کے پاس
 کو خدا اسکو ملی بن ابیطالب بنی امیہ نے شہر ساس یا فرات کے کنارے پر کیا تو چھٹم
 سی کی طرف منسوب ہیں کابل قرانی نے کہا مدینہ مشہورہ کا اصل اہل سنت و جماعت
 و اہل اسلاموں و کفار اثنی کا زرون فارس کا شہر ہی کو مان فارس و تریز
 کے چچ میں ہے کشی قریب سرگز کے ہی ملک ان ارض سند میں ہی ماوراء النہر
 سے مراد نہر جیوں ہی بیان بہت سے مائیں و قری و مزارع عامر و عامرہ ہیں صرو
 شہر مدینہ حراسان سے ہی مملکت بنی اکامرو سے ہی ساحل و جبلہ پر جانب شرقی
 بغداد کے نیچے نساکر اسان کا ایک شہر ہی قریب سرخس فیروز بن یزدجرد کا بسا ہوا
 نام نہانی حسین کے تھے نصراذ خراسان کا قرہ ہی تھا وند ہمدان کے پاس ہے
 نیکسا بنی خراسان کا شہر ہی مسلم صاحب سے حسین کے تھے ہرات بلاد فارس کا
 بہت عمدہ شہر ہی ہمدان من جبال سے ہی اہواز ایک قطر کبیرہ کا مدہ مملکت فارس
 ہی یمن عمان سے خیران ملک انہا ہی قرانی نے کہا اہل اوق الماس و عوام و اہل
 الملحق معا لہ تعالیٰ الماس حیت قال خدا ایضا من حیت ادا ص الماس شاعر
 سے لکھا ہے کہ علماء دین کی پیروی کرنا چاہیے کہ آدمی حسین میں سے نہ اوٹھا فرقہ زہاد سے
 کامل کوئی چکھ ہوئے تو ہی زندان قوح خوار ہوئے و ابتدا اسلام سے ہمیشہ بیان کی ہو
 ہی حسن میں رہی علم حدیث کا یہ ملک پنج ہی یہاں کے علماء ہمیشہ مجتہد مطلق ہوا کہ اجتہاد
 سمجھ رہے انہیں تقلید کا مرض پیدا ہوا اس بیماری سے خدانے انکو تندرست رکھا تھا

ملک کا دارالملک رہا جو شوکان اسی شہر کا ایک عہدہ قرۃ ہی آقام شوکان حسین کے تھے سنا
کے قاضی القضاۃ تھے آقام منصور بادشاہ نے انکو اس عہدہ جلیلہ پر مقرر کیا تھا انھوں نے بہت
زیادہ کام خدمت کیا تھے قضاۃ مطابقت کتاب وصنت کے فرائض سر مال جتنے محدثین بلاد
ہما ملک و نواح فارس کے ہیں وہ سب مصداق حدیث مذکور کے ہیں حدیث مذکور کو ایک شخص
میں مکرر تا وہ بھی اوس شخص میں جو کامل کا تھا نہ فارس کا انسان کا خون کرتا ہی فارس ہی کوئی
مسی مکن اطلاع حدیث میں ہی نہ معلوم وہاں فارس کے کیا گناہ کیا ہی کہ باوجود مزید علم و فضل کے وہ مسافر
حدیث کے سوائے فارس کے ملک میں باوجود اس طول و عرض بلاد و مائیں و قری کے
صرف ایک ماہ و سب سے اوس کے محل موقوف تھے امامہ و اما لایہ

تنبیہ

امام ابو حنیفہ رحمہ کے باپ ثابت داد از وطن تھے ابن خلیکان نے کہا از وطنی نبطنی نام ہی تو وطنی
کاہل کے تھے کاہل نامیہ معروف سی بلاد ہند سے مشہور میں انکی قبر پر ایک مدرسہ بنایا گیا ہے
میں پیدا ہوئے مشہور میں مر گئے اسی آگے وقت میں انس س مالک عبداللہ بن ابی اوفی
کو نے میں ہل بن ساعدہ سے میں ابو الطفیل عامر بن واثمہ کے میں تھے مگر کسی کو دیکھا نہ
کسی سے پوچھ سیکھا یہ شاگرد تابعین میں اس لیے تبع تابعین تھے مگر ابن حجر نے کہا ابن ابی اوفی
سے ایک حدیث روایت کی ہے چھپنے کے کہا انس کو دیکھا ہی تو وہی نے کہا میں نے صحر سن میں
کسی نے کہا میں حدیث میں نے روایت کی ہیں میں نے کہا انکو ایک جماعت صحابہ سے سماع ہی
شیخ فاسم منی سے میں پر اس نقل کا رو کیا علی قاری حنفی نے کہا سبادی کہتے ہیں متعدد عدم
روایت ہی صحابہ سے غرض کہ اگر یہ بات بھی ماں لیا دے کہ انکے طفولیت میں بعض صحابہ بعض
بلاد دور دست یا انس کو نے میں وجود تھے تو یہی روایت و روایت انکی اونسے صحیح طور پر
نہیں ہوتی تھوڑی معاشرت سے کوئی شخص تابعی نہیں ہو سکتا ہی اس باب میں اعتبار قول میں
کا ہی نہ فقہا متقدمین کا انکا تو یہ حال ہی کہ درختار میں لکھا ہی عیسیٰ علیہ السلام جب آویگے

اخصیہ کے مذہب کے موافق حکم کرینگے علی قاری سے اسکا رد کیا ہی تبض حنفیہ کے امام مدنی
 موعود کے مقلد ہو گئے خضر نے ایک عمر رازا سے علم کیا ہی علی قاری سے اسکا رد بھی کیا ہی
 ابن عربی سے کہا مقلد مدنی کے دشمن ہو گئے شعرا نے کہا انکا مذہب آخرا مذہب ہوا قطعاً
 میں یہ کشف اگر صحیح ہی تو وہ زمانہ اب آگیا کہ مذہب حنفیہ شیعہ قطع ہو جاوے اسلیئے کہ مدنی ہونے
 کے ظہور کا وقت بھی حسب کشفوات و قرائن ائمہ رزنا یک آگیا ہی مدنی کے وقت میں کوئی
 مذہب نہ ہوگا نہ حنفی نہ مالکی نہ شافعی فقط اتباع کتابت ہوگا اسلیئے جیسی خلیفہ اسلام تابع احکام اسلام
 ہونگے موسیٰ علیہ السلام اگر زندہ ہوتے تو انکو بھی کچھ پیارہ سوای اتباع کے نہوتا عقود و ایمان
 میں کہا ہی کہ آخر شیعہ میں ایک کتاب شائع ہوئی جسیدین کمی باتیں بحق امام ابو حنیفہ لکھی تھیں
 اسلیئے یہ کتاب میں نے اور کے مناقب میں لکھی انتہی اس سے معلوم ہوا کہ تین سو برس پہلے بھی
 کچھ لوگ حقیقت حال اس مذہب سے متنبہ ہو گئے تھے آخر اصحاب ردی زمین موت میں
 ابو الحنفیل صحابی ہیں انکا انتقال سنہ یا سنہ یا کچھ کم و بیش میں ہوا انش بن مالک
 انسے بھی پہلے تھے امام صاحب کی عمر او وقت بہت کم ہوگی پھر روایت دے کے سطح ہو گئی ہے
 ہماری بخارا کے مسلم نیسا بور کے ابو داؤد و بیہاں کے ترمذی ترمذ کے نسائی شاک کے ابن ماجہ
 قزوین کے تھے یہ سب ملک فارس کے رجال و ابطال و فحول ہیں حدیث ابی ہریرہ جو صحیحین میں
 ہی سالہ و حال میں حنفیہ اخصیہ پر صادق آتی ہی انکے بعد اونپر جو انکے تلامذہ تھے مملکت
 فارس سے اونسے ایک عالم اہل حدیث کا فارس سے کلا یہ خبر گویا سحر و جی رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم کا ایک عالم ہی اعلام نبوت سے اچھے علم امام ابی حنیفہ سے سو چند ہزار چنے بلکہ لاکھ چند
 زیادہ عقاد و محدثیہ بات سارے کتب طبقات و تراجم سے بلا خلاف ثابت ہی امام صاحب کو
 بعض اہل علم نے زیدی شیعہ معتزلی مہرشی کہا ہی قیاس و رای کا امام بنایا ہی حسیکو واکہ عیال
 عمر ایہی اصحاب اہمات مست میں کیسی نسبت یہ جرح نہیں کیے گئے و بعد تقدیم زمان جو بہ
 فضیلت و تقلید امام نہیں ہو سکتا ہی امام صاحب اگر تا بھی ہیں تو ہوں عہد انشاؤں پر تروا

افضل تابعین سعید بن المسیب کو علم میں آدھیں قرآن کو درمیان تائیا ہی پھر انھیں کی تقلید کرنا اچھا ہو گا کہ الامثل فالامثل تابع سبکی و ابن عبد البر کے کہا ہی انکو بدی سید انکو و یہ افضل و اروع تھے انتہی اہل حدیث تو کسی کو بھی بدی سے یاد نہیں کرتے سب کے سید عا کرتے ہیں جمع و تعدیل جو ایک عمدہ فن علم حدیث کا ہی وہ اس بدی میں داخل نہیں ہی خود سبکی و ابن عبد البر نے رتا و اس علم کا کیا ہی تقلید میں جب کسی کو دیکھتے ہیں کہ تقلید اس سے مانع ہی تو اس منہ کو امام صاحب کی بدی سمجھتے ہیں یہ انکے عقل کا قصور ہی امام صاحب نے تو یہی فرمایا ہی کہ اتباع کتاب و سنت کرو تقلید نہ کرو وہ تو یہ فرما کر چھوٹ گئے اہل اتباع انکی کہنے پر پہلے حنفیہ نے یہ کہنا اور کھانا کھل نہ سنا ایک نیا مذہب اور کھانا بجای خود پنچایت سے مقرر کیا تو اس مذہب کی تقلید کو واجب بتایا یہ لاکھوں تقریبات جو اس مذہب میں تھے میں جینا طبقات و الون نے کھائے ہیں خدا جانتا ہی امام صاحب کے فرشتوں کو بھی اوکی خبر نہیں تھی امام صاحب اگر کچ نہ نہ ہوئے تو ہزار ہی اوکی ان مقلدوں سے نسبت اور ہزار ہی کے جو اہل اتباع کو مقلدوں سے ہی زیادہ تر ہوتی غیر اب حشر و نشر بھی قریب ہی وہ ان پر سب جھگڑا چک جاو گیا یہ فائدہ جو اس جگہ کہے گئے گو خاطر خاطر اہل زمان پر ناگوار ہو گئے مگر چند گواہ ہی دل دروست آگاہ ہی کہ مقصود اس بیان سے رو کر نامہ جات مقلدین کا ہی نہ تو ہیں ائمہ مجتہدین اعادہ اللہ مسہ یہ سب ہمارے ائمہ تھے سلف مصلح تھے اس امت کے امام وقت کو جو حق پسندی حق کوئی پیروی حق چاہنے و سی ہی انہی ثابت ہوئی ہی انھوں نے تبلیغ حق میں کوتاہی نہیں فرمائی حوام جو اتباع ہر نامع و ذائب ہر نامع ہوا کرتے ہر نامع ارشاد کے موافق اگر نچلے تو اسمین کا کیا قصور ہی جس طرح صلحاء امت اولیاء و مستتابع حق تھے او انھوں نے کسی کو نہیں کہا کہ تم ہماری گور پر گنبد بنا نا نذر نیا زانا ہم سے حاجت مانگا مگر اوکے مریدوں نے نانا اسمین او سپر کوئی الزام عائد نہیں ہوتا مولوی اسمیل شہید کی قبر پر بعض سناساس پڑا ہے میں اپنا ایمان سستیا اس کرتے ہیں بعضی لوگ سید احمد بریلوی کو

ہمدی وسطہ شکر اگر فائز ہوتا ہے میں مثل روافض کے اور نیکو کار کا اعتقاد رکھتے ہیں بے بلا
 کہو اس میں انکا کیا برم ہی یہ تو سخیل اہل رو و شرک و بدعت تھے مگر سہل کار جو ہمیشہ اہل علم کو
 ان باطن سے حیات و حیات میں ایذا پہونچی سو اہل اہل حدیث و متبعین حذت کے کوئی
 کروہ ایسا نہ کیا جسے خلاف اپنے امام یا میر کا نکلیا ہو ایک ہی گروہ تو اس آفت سے بچ گیا
 باقی سب کے سب بدعت کے جال یا شرک کی دلدل میں پھنس کر رہ گئے کاؤن میں میا ڈال کر
 بیٹھ رہے کشا ہی اور کو بھلاؤ سوائے تین حدیثیں سننا و کتب سننے ہیں کسکات مانتے ہیں جہت
 پشت سے مرنے تعلیقہ ستر قیاس علت راسی و ارجہل پیاری شرک و بدعت میں گرفتار
 چلے گئے ہیں اہل کتاب کے قدم قدم چلتے ہیں حدیث رسالت کو بظہر مقارن دیکھتے ہیں
 علماء حدیث کی توہین کرتے ہیں مسائل مخصوصہ کے منکر ہیں قریح و سوسہ کے مقرر ہیں قرآن
 و حدیث کو یا ان کے نزدیک نسخ ہو گیا ہی ہیں راسی و قیاس حکم ہی کہتے ہیں دین ہی ہی جو وقت
 کسز قدوری در مختار وغیرہ میں لکھا ہی جو صلا و سنن میں ہی وہ لائق عمل نہیں ہے
 کو چہ عشق کی راہ میں کوئی جیسے پوچھے خضر کیا جانیں غریب کھلے نہ لے والے

یہ شکوہ کچھ خاص نسبت حنفیہ کے نہیں ہی سارے مقلد میں مذاہب مختصرہ اصحاب شارح
 ہند و کایسی شیعہ ہی فطرت کو فور سمجھ لیا ہی توڑ کو دل سے دور کر دیا ہی اسلام خالص کے بعد
 پھر کفر شرک بدعت میں گرتے ہیں خدا و رسول سے زیادہ محبت مجتہدین کی رکھتے ہیں حالانکہ
 حدیث شریف میں آیا ہی ثلاثہ میں کسی دیکھ و جد میں سلامۃ الایمان مسکان اللہ
 و رسولہ احب الیہ مما سواہما و من احب عبد الاشیعہ الا شیئ و من یکره ان یموت
 ان الکفر بعد ان انقلذہ اللہ منہ کما یکره ان یلقی فی النار و اہل الصحابہ علی انس
 دیکھو مصداق اس حدیث کے اہل حدیث ہیں یا ارباب راسی و ریشہ الانصاف احسن

الاصناف و یا اللہ التوفیق

بیان فروق فرقان مجید

قرآن شریف میں کئی جگہ کئی چیزوں کے حق میں یون نہ فرمایا گیا کہ میرے پیارے اور وہ چیز پر اس میں
 از اختلاف سورہ آل عمران پارہ چہارم میں تنالوا من قرایا ہی افس اشع وضواں ماہہ کس نام
 لسنیلا من اللہ وعاواہ جہاد و جہاد جہاد کیا ایک شخص جو تابع ہی اللہ کے
 مرضی کا برابر ہی اوسکے جو کالایا قصدا اللہ کا اور اوسکا ٹھکانا دین ہی کیا بری جگہ پہنچا لوگ
 کئی درجہ ہیں اللہ کے ہاں مخلوق میں شیخ و جہاد برابری میں جس طرح نبی اور سب خلق برابر ہیں
 مراتب لوگوں کے جدا جدا ہیں شور و غناء پارہ پنجم حصہ میں ارشاد کیا ہی لایسقی
 القاعدون من المظہیں غیر اذلی الصمد والمعادون فی سبیل اللہ ہاموالہم اللہ
 برابر نہیں دیکھنے والے مسلمان جکو بدن کا نقصان نہیں اور اٹھنے والے اللہ کی راہ میں اپنے
 مال و جان سے فصل اللہ اللہ کا دین ناموالہم اللہ و اللہ علی القاعدین درجہ
 بڑائی دی اللہ نے لٹنے والوں کو اپنے مال و جان سے اونپر جو شے ہیں درست میں اس
 آیت میں یہ فرمایا کہ محاذ غیر محاذ برابر نہیں ہیں گو جوئی اسلام میں برابر ہیں مگر درجہ محاذ کا
 بڑا ہوا ہی قرار دیا ہاں محاذ فی سبیل اللہ ہی اگرچہ آیت ہر قسم کی جہاد کو جس میں مال و جان ہوں
 صرف ہو شامل ہی شور و غناء پارہ ہفتم از مجموعہ امین فرمایا ہی قل لایسقی الضعیف
 والطیب ولوا شعلت کثرة الضعیف فانقل اللہ یا اولی الاباب لعلکم تعلمون تو کہہ
 برابر نہیں گندہ اور پاک اگرچہ نکو خوش گئے کثرت گندہ کی سو ڈرتے رہو اللہ سے ای عقل و علم
 شاید تمہارا بھلا ہو یعنی موافق حکم شریع جو ہاتھ لگے وہ پاک ہی تصور را ہی بہتر فلاح مشیخ
 جو ہاتھ لگے وہ ناپاک ہی اور کسی زیادتی پر نظر نہ کرے بکری کا گوشت میرے بھروسہ کے منہ
 گوشت سے بہتر ہی ایمان حلال ہر دم رزق کا فرق بنایا حلال رزق وہ ہی جو ہاتھ کی حرکت
 پیدا ہو یا تر کے میں یا یہ میں یا عطیہ سلطنت میں ہاتھ لگے یا مثل اسکے حرام رزق کی
 محکمین ہیں چوری تجارت رشوت تصدیب وغیرہ شور و غناء پارہ نوام میں ہی قل لعل
 یسقی الاعمی والبصیر اذلا متفکروں تو کہہ کب برابر ہو سکے اندھا اور دیکھنے والی تہ

ذکر کیا ہی مجھ پر تفرقہ بیان فرمایا معلوم ہوا سورہ شکر کی سیطوط برابر زمین پر کھڑے تھوڑے عرصے کے
 و تاریکی ہی اسی سورہ و پارہ میں کہا ہی افسوس علم انما ارسلنا علیک رسولاً من انفسنا لعلک تتقون
 الا کتاب ہملاہو شخص مانا ہی کہ جو کچھ اور ترجمہ کرتے رہے تحقیق ہی برابر ہم کا واسطے جو مانا ہی ہی جسے نہیں
 عقل پر مثال جو سورہ میں کافر کی توجہ جو قرآن وحدیث کو مانا ہی سورہ میں ہی جتنی جو ان دو کو کاٹھا کرتے
 گو مرنے سے کہے اندام ہی شجرہ و عقل ہر سورہ ۱۳ رکاوٹ والذین ہیں کہ ماضیہ ۱۱ مثلاً عبدالمطلب کا لایقہ
 شیخین ہر قہار منانہ فاحسنہ فافریق منہ صلایہم اہل بیتوں کے لئے بل اللہم لا
 یسلط علیہم شیطان اے بتائی ایک کماؤت ایک بندہ پر یا مال زمین قدر رکھنا کسی چیز پر یا ایک جسکو کہتے روز
 دی اپنی طرف سے غامی دوزی سورہ نوحی کرنا ہی اوسین سے چھپے گئے کہیں برابر ہوتے ہیں یعنی دو شخص
 اند کو ہی پرست لوگ نہیں جانتے یعنی نامہ ہر چیز کا مالک ہی جسکو چاہے شے بت کسی چیز کے
 مالک نہیں ہیں بلکہ آپ پر یا مال ہیں تینان فرق بنایا معبود برحق رب برحق کا رب باطل معبود ظلم
 سے اس کے بعد اسی سورہ اسی پارے میں اسی آیت کے بعد یہ فرمایا وضربا ۱۱ مثلاً راجلین
 اسلما انکر لایقہ علی شیخین وکل علی من لاہ ایمان حمہ لایات بخیر علی یسین معنی
 یا مبدی العدل و علی صراط مستقیم بتائی اندہ ۲ ایک مثال دو مرد ہیں ایک گونگا کچھ کام
 نہیں کر سکتا وہ دوسرے ہی لینے صاحب پر جھڑپ او سکونے کچھ بھلا کر لاوے کہیں برابر ہی وہ
 اور ایک شخص جو حکم کرنا ہی انصاف پر ہی سید ہی راہ پر یعنی خدا کے دو بندے ایک بت بکرا
 اہل کے نعل کے جیسے گونگا غلام دوسرا رسول جو اندک راہ دیاوے ہزاروں کو آپ بندہ
 پر قائم ہی او کے تابع ہوتا اسکے اسی سورہ اسی پارے میں فرمایا ہی افسوس یعنی کسی کی لیاقت
 افلا نکد کہ دن بھلا جو پیدا کرے برابر ہی او کے جو پیدا کرے کیا تم سوچ نہیں کرتے یعنی حق
 و عاجز برابر زمین اس میں انکار ہی مشرکوں پر جو مخلوقات کو برابر خالق کے اعتقاد کرتے ہیں کہ ان
 وہ جسکو ہر چیز کے پیدا کرنے پر قدرت حاصل ہی ہر خیر و شر او کے خلق سے ہوتا ہی کہانہ
 جو کچھ پیدا کر کے بلکہ خود مخلوق ہو جیسے اندام و انسانم و انبیاء و اولیاء و شیاطین و غیرہ

کہ یہ سب مخلوق ہیں خالق تہیں ^{مکثورہ} قصص پارہ بستم اس خلق السموات میں ہی ماضی و
 وعد احسان ہی کہ کس متعاصی الیہ الدنیا ثم یدوم القیامۃ من المصیر
 ہلا ایک شخص جو پہننے وعدہ دیا ہی اور کوا چھا وعدہ سوا کو پانے والا ہی برابر ہی اور کس
 جس کو پہننے برہنہ الیا برتنا دنیا کے جیتے میرورہ قیامت کے دن کپڑا آیا اس آیت میں فرق بنایا
 موسیٰ و کافر کا موسیٰ سے وعدہ جنت کا ہی کافر کے لیے یہی متاع دنیا ہی فقط یہ دونوں برابر
 نہیں ہو سکتے ایک کا چمکا مارا ہو گا دوسرا کپڑا چھوڑا گیا ^{مکثورہ} شتورہ ۲۱۲ انکرا و می بین
 انفس کانت متسا کس کان فاسقا لا یستحق ہلا ایک جو ہی ایمان پر برابر اور کس کی
 جو حکم ہی نہیں برابر ہوتے یعنی یہ دونوں کسکے بعد فرمایا ہی جو لوگ ایمان لائے گئے کام ہلا کد
 باغ میں رہنے کے معافی اور سپرد کر دے تھے اور جو فاسق ہوئے اور کھا گھر ہی آگ جب چاہیں کہ
 محل پڑیں اور میں سے اونٹے جاوین پھر اسی میں اور کھا جاوے اونٹے چکو و آگ کی مار جسکو
 تھے تم جھلائے متقوم ہوا فسق کا اطلاق کافر پر ہی آتا ہی بسطرت مسلمان حکیم پر یہ لفظ
 بولا جاتا ہی ^{مکثورہ} فاطر پارہ ۲۲ ومن ینت من فرایا وما یستوی البحران ہلا اعدا
 سائغ شواہ و هذا اصل العاج برابر نہیں دو دریا یہ شہابی پیاس بجھاتا ہی پینے میں چٹائی
 اور یہ کھاری کر ڈالینی کفر و اسلام برابر نہیں حسد اکفر کو مغلوب ہی کر گیا اگرچہ کچھ دوسرے
 فائدہ دیکھا مسلمانوں سے قوت دین کے کافروں سے جزیہ خرچ جیسے گوشت کہ مٹھے کھائی
 دونوں سے نکلتا ہی یعنی پھل گنا ^{۱۱} اسی سورے میں اسی پارے میں کئی آیت کے بعد فرمایا ہی
 وما یستوی الاہمی والبصیر ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا النور وما
 یستوی الاحیاء ولا الموات برابر نہیں ناند و کچھ ناند ہیرا نہ او جالان سایہ نہ تو نہیں
 برابر جیتے نہ مردے یہ الفاظ عامہ شامل ہیں ہر خیر و شر ہر زشت و خوب ہر راحت و سخت
 ہر حق و باطل ہر صواب و خطا کو ^{مکثورہ} ص پارہ ۲۳ میں ہی ام فاعل الذین امنوا و عملوا
 الصالحات کا لغت میں فی الامر ام فاعل المتقین کا لغت میں کیا ہم کرینگے ایمان والوں کو

جو کرتے ہیں نیکیاں برابر اوست جو خرابی ڈالیں ہک میں کیا ہم کرینگے ڈروالون کو برابر دینے
 لوگوں کے اس میں یہ فرمایا کہ نیک و بدستی وہ برابر بر زمین یعنی ہوسن اچھے ہیں کا فرمنا میں
 متقی اچھے ہیں فاسق ناجراد کل برابر زمین شورہ زمرہ ۲۰۰ دہائی میں فرمایا ہی قل صل
 یستوی اللہ فی العلم والذی لا یعلم وہ ایمانیت تک اولی الاصاب تہ کہ کوئی برابر
 ہیں مجھ ملے اور یہ مجھ وہی سوچتے ہیں جیسا مقل ہی تیان صراحت میں اس بات کی کہ عالم
 جاہل برابر زمین عالم کو عقل نہ بتایا اس سے معلوم ہوا کہ جاہل عقیدہ ہی نہ عقل نہ آیت سے
 پہلے یہ کہا تھا جب لگی آدمی کو سختی کچھ سے اپنے رب کو رجوع ہو کر اوکل طرف پھر جھٹے او سکھ
 نسبت اپنی طرف سے بھول جاوے جو پھر نہ تھا اور کام کو پہلے سے اور شہر اسے امید کی برابر
 او رتا کہ بھاوے اوکل راہ سے تو کہہ برت لی ساتھ اپنے منکری کے تھوڑے دن تو ہے
 آگ والون میں بسلا جو ایک بندگی میں لگا ہی گھڑیوں رات کو سجدہ کرنا کھڑا ہوا خطرہ رکھتا ہی
 آخرت کا امید رکھتا ہی اپنے رب کے مہر کی یہ فرق بیان کیا مشرک و موحد عابد کا اور اشارہ کیا
 کہ ایمان در میان خوف و رجا کے ہی یہ دونو آدمی برابر زمین میں اس جگہ سالی شرک سے نفی ظلم
 کی معلوم ہوا کہ مشرک کتا ہی چڑھاوے کیسی ہی حکمت نکالے کسی وجہ کی او سکھ مقل کو یوں
 وہ درحقیقت جاہل ہی تو موحد عابد کو فریخت نہ جانے فریخت نہ سکے پر عالم ہی اسی طرح حال
 متقدم و معتمد کا ہی کہ پہلا جاہل ہے پچھلا عالم ہی شورہ زمرہ ۲۰۰ دہائی میں فرمایا ہی
 ضرب اللہ مثلاً لا حول ولا قیۃ لہم الا اللہ عزوجل یستویان مثلاً
 الحمد للہ لا الذہم لا یعلم الا اللہ عزوجل بنائی ایک کماوت ایک مرد ہی اور میں کئی شرک
 ضد ہی ایک مذہب ہی پورا ایک شخص کا کوئی برابر نہ ہوتی ہی انکی کماوت سب خوبی اللہ کو ہی پڑو
 بہت لوگ مجھ نہیں رکھتے قینی ایک غلام جو کئی کا ہو کوئی او سکھ اپنا سمجھے تو اوکل پوری خبر
 نہ لی ایک غلام جو سارا ایک ہی کا ہو وہ او سکھ اپنا سمجھے پوری خبر لی یہ مثال ہی اوکل جو ایک
 رب کے بندے ہیں اور جو کئی رب کے بندے انتہی مطلب یہ کہ موحد مشرک برابر زمین

یہ مثال مقلدین پر بھی صادق آتی ہے دیکھو بیچ ایک ہی رسول کے تابع ہیں اہل تفاسیر نے
 کہتے مولوی مسیحیٹس شہر اعلیٰ میں لکھنؤ و السہارنہ و سہارنہ و سہارنہ و سہارنہ و سہارنہ
 سورہ مؤمن پارہ ۲۴ میں غلامین ہیں و ما یستوی الاھل و الصبیہ و اللذین آمنوا و عملوا
 الصالحات و لا المسیحی قلیلاً لعلہم یتقوا کہ وہ برابر نہیں اندہ دیکھتا نہ ایمان دار جو سنت
 کام کرتے ہیں نہ بکار تم قوت و اسوج کرتے ہو یعنی ایک دن چاہیے کہ انکا فرق کھلے آگے بعد فرما
 تحقیق وہ گھڑی آتی ہی اوسین دھوکا نہیں کھن بہت لوگ نہیں جانتے یعنی قیامت کا انکار
 کرتے ہیں حالانکہ قیامت بے شک آئیگی ہے آئے نزدیک آتی ہو موالیہ اسلام کے جتنے فرقے دنیا
 میں ہیں سب کو قیامت کا انکار ہی گو اوکے کتب قدیمہ ہندو مت میں ذکر قیامت کا جو
 ہر جیسے قریت انجیل و غیر میں مذکور اہل کتاب کلاسے ہیں مگر مضمون کتاب کے منکر ہیں ان
 و دو کتابوں سے سادہ جہانی ثابت ہے یہ کہتے ہیں نہیں اگر ہی تو فقط روحانی ہی اب اوس
 روحانی کتبے اپنا انجیل نہیں چلتا صاف صاف انکار ہی جو کچھ ہی ہی دنیا کا جیسا مرنہا ہی مرت
 نیچے کسی سے دیکھا کہ کیا ہوگا جو بات عقل میں نہ آوے جو چیز آنکھ سے نظر نہ پڑے بھلا اوکے
 فرق پر فائدہ پھوڑا او دھار کے نیچے گھٹا بے عقل نہیں تو پھر کیا ہی (الحول و لا قوۃ الا باللہ
 اس آیت میں یہ فرق بنایا کہ مصالح و فاسق برابر نہیں وہ دیکھتا ہی قیامت پر یقین لاتا ہی تو اندہ
 ہی اسکو قیامت کا آنہ نہیں سوچتا اگر سوچتا ہوتا تو یہ جرات نشی و فجور و اسارت عمل پر ہنوی
 سورہ حم سجدہ پارہ ۲۴ میں ہی و لا تستوی الحسنۃ و لا السیئۃ ادفع بالنی ہی احسن
 برابر نہیں نیکی نہ بدی جواب میں تو کہ اوس سے بہتر آسمین فرق بنایا نیکی بدی کا اور یہ سکھایا کہ
 بدی کا جواب نیکی سے نہ اچھا ہی گودل میں دوست تو ہوا ہر میں اس برتاؤ سے دشمن دوست
 ہو جاتا ہی اس کے بعد یہ کہا ہی کہ یہ بات ملتی ہی اوصاف کو جو سہار دکتے ہیں جسکی بڑی قیمت ہی
 دیکھو جو بتیں سنت مقابلہ اہل بدعت میں کیا کچھ صبر نہیں کرتے اوکے دشنام کے جواب میں اپنی
 تہذیب نہیں چھوڑتے سورہ بجا ثیہ پارہ ۲۵ الیہ و میں فرمایا ہی ام حسب الذین اجدتہم

الشیئات ان تصلحہم كالذی امنوا و عملوا الصالحات سواء محیام و مافیم سلمہما
 یسکون کیا خیال رکھتے ہیں جنہن نے کمالی بین برائیوں کہ ہم کر دیگئے او کو برابر اس کے
 جو یقین لائے اور کئی کام پہلے ایک سا ہی اور کجا جینا مرنا برسے دعوے میں جو کرتے ہیں معلوم
 ہوا کہ بڑوں کا جینا مرنا نیکوں کے جیسے مرنے کی برابر نہیں نیکوں کے دو نوحال اچھے بڑوں کے
 دو نوحال بڑے حدیث میں آیا ہی حضرت علیؑ علیہ وآلہ وسلم نے ایک جنازے کو دیکھ کر فرمایا
 کہ یہ مسترح ہی یا مسترح منہ صحابہ نے کہا مسترح کون مسترح منہ کون فرمایا مسترح وہ ہی
 جو مرکز دنیا کے آفات سے چھوٹ گیا یہاں کی تکلیف سے محل کر آرام میں ہو گیا مسترح منہ
 وہ ہی جس کے مرنے سے لوگوں نے چین پایا اور کے ظلم و انیاد رسانی سے خلق کو نجات ملی اور کمال
 تو چنان زری کہ چو میری برہے
 خنجان کر تو میرے برہے

سورۃ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پارہ ۲۶ حم من ارشاد کیا ہی انس کان علی سید من درہ
 لکن دیں لہ سورۃ حملہ و اتعوا الہواء فہو یبلا ایک جو چلتا ہی سوٹھے راہ پر اپنے رب کی ہدایت
 اس کے حکم و حکم کر دکھایا اور اس کا کام جلتے ہیں اپنی خواہشوں پر اس میں فرق بتایا در میان متبع و
 متبع کے متبع دلیل پر چلتا ہی متبع جمع ہوا ہی سورۃ حدید پارہ ۲۷ قال فاعلم انکم من فرمایا کہ
 لا یستوی مسکون من انفق من قبل اللہ و قائل اولئک اعظم درجۃ من الذین
 انفقوا من بعد و قائلوا کلا و عدل اللہ الحسبی برابر نہیں تم میں سے خیر کیا نفع سے پہلے
 اور لڑا اور لوگوں کا درجہ بڑا ہی اونسے جو خرچ کریں اوس سے نیچے اور لڑیں سب کو وعدہ دیا
 اللہ نے خوبی کا یہ آیت اگرچہ حق میں صحابہ کے اور تری ہی لکن اعتبار عموم لفظ کا ہی نہ خصوص
 سب کا مطلب یہ ہی کہ حاجت و ضرورت کی وقت جو کام اللہ پاک کے لیے کیا باوے اور کا
 اجرا اوس کرنے والے کا درجہ بڑا ہی اوس سے جو وقت فراغت کے کام کرے اسی لیے حدیث
 میں آیا ہی کہ زمانہ فتنے میں عبادت کرنا ایسا ہی جیسے میری طرف ہجرت کرنا فتنہ اس کے وقت
 سنت پر چلنا برابر سو شہید کے ثواب لینا ہی جب وقت ہاتھ سے نکل گیا تو پھر کہہ کر گیا

بہت ہوا تو اس کام کی مزدوری مل گئی یہ تو تھا کہ خلعت میں عمدہ مٹا منصب تھا
 درجہ بلند ہوتا قرآن شریف میں جتنے فرق بیان کیے ہیں اور کائنات کا ہر گچہ وقت نزول
 قرآن موجود تھا لیکن اس زمانہ آخر میں پورا پورا ڈول اور کٹا نظر آتا ہی لوگ یہ سمجھتے ہیں
 کہ جسکے حق میں یہ آیتیں اور ترین وہ گزر گئے ہو چکے یہ نہیں سمجھتے کہ مصداق اور کافیا مکتب
 پایا جاوے گا کوئی بلا آفت خرابی ایسی نہیں ہے کہ جو اس وقت حتی اب نہواتی بات ہی کہ اہل ایمان
 کو جو شیخ کتاب و سنت میں یہ مصداق ہر زمانے میں معلوم ہوتا رہتا ہی جو متبع پابند
 راہی و قیاس ہیں اور کونہیں سوچتا سورہ حشر پارہ ۲۸ قد سمع اللہ من فریایہی لایسجدی
 اصحاب النار واصحاب الجنة اصحاب الحمة هم الفاش دن برابر زمین لوگ و دیکھ
 کے اور لوگ بہشت کے بہشت کے لوگ وہی ہیں مراد کو ہونے یہاں ذکر دوزخ و بخشا شام
 ایسے پہلے کیا گیا ہی کہ دوزخ والے بہت میں بہشت والے کم ہیں دیکھو آدم سے لیکر اسد
 تک جتنی آستین گذرین جنہیں پیغمبر آئے اور نہیں ایمان لانے والے کم تھے مٹھی بھریاں سب کے
 سب کافر رہے خواہ دنیا میں اور پھر عذاب آیا یا نہ آیا یہ سب دوزخی ہیں بے گنتی بے شمار ہیں
 بہشت والے اور نہیں بہت کم ہوئے سب سے زیادہ بہشتی ہی مسلمان ہیں لیکن جبکہ شرک و
 بدعت و کفر سے جلی ہو یا غنی ہوتے رہیں جتنیں تو پھر وہی بات ہی جو قرآن میں فرمایا ہی و ما
 یفیس الا الذہم یا نہ الا ذہم و شرکوں معلوم ہوا کہ ایمان زبانی کے ساتھ کفر و شرک بھی
 جمع ہوتا ہی یہ بات نہیں ہی کہ جسے مومن سے اقرار ایمان کا کیا کلمہ پڑا او سکے شرک نقصان
 نہ پہونچائے جو لوگ ایمان لا کر مسلمان بن کر اعمال شرکیہ و کفریہ افعال فسقیہ و بدعیہ کرتے ہیں
 جیسے گور پرستی پیر پرستی آتام پرستی قہتہ پرستی تقلید پرستی آنداد پرستی بت پرستی تغزیہ پرستی
 بدعت پرستی دولت پرستی شہوت پرستی حکومت پرستی در پرستی ذوق پرستی وغیرہ یہ در حقیقت
 ایمان کو بھول گئے ہیں نام کے مسلمان ہیں کام کے شرک ہیں اسی لیے اس آیت شریف کے اول
 میں یہ فرمایا تھا ای ایمان والو دوسرے دوسرے سے چلے دیکھو سب کو کوئی جی کیا بھیجا ہی کل کھلے

ڈرتے رہو اللہ سے بیشک اللہ کو خبر ہی ہو کر تے ہوتے ہو ویسے جنھوں نے پہلا دیا اللہ کو کلمہ
 اوستے پہلا دئے او کو اوستے ہی وہی لوگ ہیں حکیم پھر اس آیت کے آخر میں یہ کہا اگر ہم
 اوتار تے یہ قرآن ایک پہاڑ پر تو دیکھا وہ دُب جانا پھٹ جانا اللہ کے ڈرتے یہ کہا و تین
 ہم سناتے ہیں لوگوں کو شاید وہ دہیان کریں تینی کافروں کے دل بڑے سخت ہیں کہ
 یہ کلام سنکر ایمان نہیں لاتے اگر پہاڑ جیسے تو وہ بھی دُب جاوے انتی سورہ فون پارہ
 ۲۹ تبارک الذی مین ہی الفعل المسلمین کا لہجہ مین ما لکھ کیف متعکون کیا ہم
 کرینگے حکم ہماروں کو برابر گنہگاروں کے کیا ہوا تمکو کیسی بات ٹھہراتے ہو معلوم ہوا کہ
 مسلمان و نافرمان برابر نہیں اسکے بعد یوں فرمایا ہی ام لکھ کتاب فیہ تذاویب
 کیا تمھارے پاس کوئی کتاب ہی جسین تم پڑھ لیتے ہواں لکھو فیہ ما تھیرت اوست مین
 مینا ہے تمکو جو پسند کرو

بیانِ علم

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جسکے ساتھ اللہ تعالیٰ بھلائی کیا چاہتا ہی او کو
 دین مین سمجھ دیتا ہی لوگ ایسے ہیں جیسے سونے چاندی کی کان جو جاہلیت مین پہلا تھا وہ
 اسلام مین بھی بھلا ہی جب علم سیکھ لے آدمی جب مرنا ہی مل کرنا اوست کا موقوف ہو جاتا ہی
 مگر تین چیزین باقی رہتی ہیں ایک صدقہ جاریہ دوسرے علم جس سے کسی کو نفع ہو تیسرے
 ولد صالح جو اوست کے لیے دعا کرے صدقہ جاریہ جیسے سب پل سرائی نہر مانا درخت بیڑا
 سایہ دار لگنا علم جیسے دین کی کتابین مطابق قرآن و حدیث تالیف تصنیف کرنا اس مین
 علما کی بڑی فضیلت ہی جنگی تالیف سے ایک عالم کو نفع ہی حکم سے مراد اس جگہ دیر کا علم
 ہی نہ علم کلام و علوم تلافیہ وغیرہ دین کا علم وہی ہی جو قرآن و حدیث مین ہی نہ وہ جو
 کتب ماسی و قیاس مین ہی اولاد صالح خد کے فضل سے نصیب ہوتی ہی جو کوئی چلتا ہی
 طلب علم کے رستے مین آسان کر دیتا ہی اللہ او کو رستہ جنت کا آسمین فضیلت ہے

عالم العلم کی حکم کیا رگی چھینا نہیں جانا لکن اسطرح لے لیا جاتا ہی کہ اہل علم مر جادین کوئی عالم نہ ہے لوگ جادلون کو رئیس بنا دین اوتھے پوچھا جاوے وہ بغیر عالم کے فتویٰ دین دوسروں کو گمراہ کریں آپ گمراہ ہوں جسے نکالی اسلام میں راہ اپنی اوسکو اجڑی اپنا اور اوسکا جو اوسپر ملا ہے نقصان کے جسے نکالی بڑی راہ اوسپر وبال ہی اپنا اور اوسکا جسے اوسپر مل گیا بلا نقصان راہ نیک کا نکالنا یہ ہی کہ سنت مردہ کو زندہ کرے بدعت تازہ کو مارے منکر کو دور کرے بری راہ کا نکالنا یہ ہی کہ دین میں سنت کو چھوڑے بدعت نکالے یا بدعت کی طرف بلاوے عالم علم کے لیے فرشتے اپنے پر بچھادیتے ہیں عالم کے لیے آسمان زمین کی چیزیں مغفرت مانگتے ہیں یہاں تک کہ جھیلی پانی میں عالم کی چھکے عابد پر ایسی ہی جیسے چودھویں رات کے چاند کی بزرگی سب تاروں پر قتلہ و وارثان پنیروں کے پنیروں نے نہوینار چھوڑا نہ درہم ہی علم چھوڑ گئے جسے اوسکو لیا وہ بڑا نصیب والا ہی آدریس کو علم تھا وہ آسمان پر پونچے قارون کے پاس الی تھا وہ تختہ النبی میں گیا عالم کو عابد پر ویسی ہی فضیلت ہی جیسے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ادرنے امتی پر آمد و فرشتے دوسرے آسمان زمین و اے چوٹی اپنے بل میں چھپی تک سب عبادی خیر کرتے ہیں اوسپر جو لوگوں کو اچھی بات سکھاتا ہی اچھی بات قرآن ہی اچھی پال حدیث ہم بندوں میں اللہ سے وہی ڈرتے ہیں جو عالم ہیں تینے جاہل کو خوف خدا نہیں ہو تا جنت ورنے والوں ہی کے لیے ہی جب لوگ جاہل سے دین سیکھنے کو آدین تو اونسے بھلائی کرے حکمت کی بات سکیم کو مطلب ہی تہمان کمین باوے پاوے وہی اوسکا زیادہ سستی ہی قرآن حدیث میں مراد فقط حکمت سے علم سنت ہی نہ حکمت یونان ایک عالم شیطان پر ہزار عابد سے زیادہ ساری ہی علم کا مطلب کرنا ہر مسلمان پر فرض ہی تا اہل کو علم سکھانا ایسا ہی جیسے کوئی سو کو جو اہر موتی سونا پھانوسے تا اہل وہی جو علم دنیا کاسے کو لوگوں سے مجاہد اسکا برو کرنے کو سکھاتا ہی نہ آخرت درست کرنے کو متنافی میں حسن خلق و علم دین جمع نہیں ہو تا جو علم کو حاصل

کرنے کے لیے بھلتا ہی وہ اسد کی راہ میں پتا ہی نہ ہو سکا پھر آؤسے قلم کا مطلب کرنا کفارہ ہے جس کے لیے
 تو مس کا پیت علم سے نہیں بھرتا یہاں تک کہ انجام اس کا بہت ہی جس سے کوئی بات علم کی پوچھیں اور وہاں
 چھپاؤ قیامت کے دن اس کو گال کی گھام گا دیر سے علم اس لیے سیکھا کہ مولویوں کے مقابلہ کرے بیوقوفوں
 سے لڑے لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کرے اس کو خدا گال میں اعلیٰ کر گیا جسے وہ علم سیکھا جس سے خدا لگتا ہے
 مگر اس لیے کہ کچھ سامان دنیا کے وہ قیامت کے دن بہشت کی دو بھی بنا دیا جسے حدیث سنی اس کو یاد رکھا اس
 اس کو سرسبز کر دیا جسے حدیث سنکر دوسرے کو بھی پائی جیسی سنی تھی وہ ہر ہر بار اس کے لیے کہ کبھی
 وہ اس سے دلے سے زیادہ اس کو یاد رکھا ہی حضرت پر جموٹی حدیث بنا کر دینے میں اپنا
 ٹھکانا مستقر کرنا ہی جسے قرآن میں اپنی رائی سے کچھ کہا وہ بہن میں بیٹھے کا جس طرح اپنی
 بدعت وہ قرآن کی تفسیر پر وہ علم کے اپنی رائی سے کہتے کہتے ہیں قرآن میں اگر رائی
 سے کہا اور ٹھیک بھی کہا تو بھی چوک گیا قرآن میں لڑنا بھڑنا کفر ہی کچھ لوگ قرآن میں
 اختلاف کرتے تھے حضرت نے فرمایا اگلے لوگ یوں ہی تباہ ہوئے خدا کی کتاب میں بعض
 آیات کو بعض سے لڑا مارا کتاب تو اس لیے اتری ہی کہ بعض اس کا بعض کی تصدیق کرے
 تم بعض کی بعض سے ٹکدیں بکرو جو جانو وہ کو جو بنانا وہ اس کو عالم کے سپرد کر و علم ہی حکم
 قرآن ہی یا سنت قائم یا فریضہ عا دلہ اسکے سوا جو ہی وہ فضول ہی جس بے علم سے فتوے
 لیا جاوے اس کا گناہ فتویٰ لینے والے پر ہی جاہل لوگ ہمیشہ یا اکثر اہل رائی سے فتویٰ
 لیتے ہیں گناہگار ہوتے ہیں اہل سنت سے فتویٰ لین تو دو نواچے رہیں تنالی کے
 سوال کرنا منع ہی احمق اس کو قابلیت جانتے ہیں میرٹ الفقہ بنائی ہی قریب ہی لوگ
 اونٹوں پر چڑھ کر علم سکھنے کو جا دیگے مدینے کے عالم سے زیادہ کس کو عالم نہا دیگے ابن
 نے کہا مراد امام مالک ہیں اس میں شک نہیں کہ موطا کتاب قدیم اور نہایت مبارک ہی بھت
 میں بے مثل ہی لکن اخبار و آثار اس کے بخاری وغیرہ میں آگئے ہیں بخاری میں سارا عالم
 مدینے ہی کا عالم ہی یعنی سنت صحیحہ رسول خدا اس پر جو عمل کرے جو کوئی اس کو سکھ سکے وہ بڑا

بخدا و رہی اللہ تعالیٰ ہر صدی کے سرے پر ایک ایسا شخص اس امت کے لیے بھیجا ہے
 جو دین کو تازہ کر دیتا ہے تو پھر بس میں غالباً راہ و رسم دین کو تغیر ہو جاتا ہے اس لیے ایک
 بندہ خدا شروع صدی پر اگر معروف کو ہاتھ یا زبان سے تازگی بخشتا ہے بدعات و محدثات
 کو مٹاتا ہے ہر صدی کے سرے پر بانگ بیدار ہو آں مجد دین کے نام حج الکریم میں لکھتے ہیں
 تجدید کے یہی معنی ہیں پرانی بات کو نیا کرنا تو یہ کہ نئی بات نکالے پرانی بات کو مٹا دے
 ایسا آدمی مجد و ترمیم ہی محض دین ہی جو بدعتی مقلد ہو کر دعویٰ تجدید کا کرے راہی و
 قیاس کو زندہ کرے اور سکی ایسی مثال ہے کہ چوٹا مامونہ بڑی بات اس علم کے اٹھانے
 والے ہر پچھلے زمانے میں وہ ہیں جو عادل ہیں بڑے بڑے کربا تین کرنے والوں کی تعریف کو
 دور کرتے ہیں اہل باطل کی حسین جھپٹ کو جاکھٹوں کی بات بنانے کو مشائے ہیں یہ کام
 اس امت میں خاص محدثین نے کیا انکو رسول خدا نے عدول فرمایا اور ان کو جتنے تھے
 عادل ٹھہرایا دیکھو دو فواعل میں کتنا فرق ہے جسکو موت آجاوے اور وہ طلب علم میں ہو
 اس لیے کہ اسلام کو زندہ کرے تو او سہیں اور نبیوں کے حج میں فقط ایک درجے کا فرق
 ہے محمد ثین سرے دم تک طلب حدیث میں رہے ایک ایک حدیث کے لیے مہینوں
 کے رستے کا سفر کیا امت کو زبان سے تالیف سنن سے ایک ایک حدیث پہونچائی
 اللہ تعالیٰ جسکو بھی اسی طلب و اشاعت میں مارے دین کا عالم کیا اچھا آدمی ہی مگر اسکی
 طرف عبادت ہو تو نفع دے اگر نہ ہو تو ضرر دے نیاز ہی طالب علم کو اگر علم حاصل ہو تو دہرا
 اجر ہی نہ ملا تو اکھرا اجر ہی مرنے کے بعد یہی علم جسکو پھیلا یا ہی کام آتا ہے اسی لیے
 اہل علم مرنے دم تک پڑھتے پڑھتے رہتے ہیں جو طلب علم کے رستے میں چلا اور حیرت
 کا رستہ آسان ہو اعلیٰ کا زیادہ حاصل کرنا زیادہ عبادت کرنے سے بڑھ کر ہی آسان ہے
 کہا ایک ساعت درس علم کرنا ساری رات کے بگٹنے سے یعنی عبادت سے بہتر ہے تفسیر
 دہلوی نے کہا ایک مسئلہ معلوم کرنا ہزار رکعت نفل سے افضل ہے حضرت کا گندہ مسجد پر

ہین بچکا پیٹ نہیں بھرتا ایک علم میں گھسا ہوا دوسرا دنیا میں تنوید و دور راہ میں حکم و الام
 مد کی رہنمائی میں بڑھتا یا ناہی دینا دار اپنی سرکشی میں زیادہ ہوتا جا تا ہی اس سے
 مصیبت علم کی مال و دولت پر ثابت ہوئی عالم سے خدا ہر دم راضی ہی دولت مند سے ہر لحظہ
 ناراض ہی علم ایسی دولت ہی جتنا صرف کر و بڑھے مال جتنا اوٹھاؤ کم ہوا مال کو چھوڑ دیتا
 ہین علم کو کوئی چیز انہیں سکنا مال کی حفاظت کرنا پڑتا ہی علم خود محافظ عالم کا ہوتا ہی آدم
 علیہ السلام کو فقط علم لغت یعنی اسما و اشیاء دیا گیا تھا سب کو ملائک ہوئے جسکو علم قرآن
 و حدیث دیا گیا ہی وہ دیکھئے وہ ان کس مرتبہ حال کو پہونچا جسکاری گئے کہ علم شکار سکھایا
 جاتا ہی اسلئے اسکا شکار حلال ہی یہ شرف اسکو طفیل علم کے حاصل ہوا علم کی فضیلت
 کہنے کو ایک دفتر چاہیے تجھ دار کو ایک حرف بہت ہی

ذم علماء دنیا دار

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کچھ لوگ اس امت کے دین میں فقیہ تھے میں قرآن
 پڑھتے ہین پھر کہتے ہین امیرون کے پاس چلیں کچھ دنیا حاصل کریں دین میں نا اسی جہاں
 مگر یہ کہاں ہو سکتا ہی کاٹنے کے درخت سے کاٹنا ہی بابت آ ہی اسبطر امیرون کے قریب
 خطائین حاصل ہوتی ہین حمد تین ہمیشہ امر اسے الگ رسم اور رسم تواد کی ایچ کینچ سے
 فقیہ لوگوں نے بڑے بڑے علم سے حاصل کیے پھر اوس الگ سے یا اوس کے دہو میں سے بچ سکے
 اگر علم کو بچانے اور چاؤ کا اہل تھا اسکو سکھاتے تو اہل زلف کے سردار ہو جاتے مگر انہوں
 اہل دنیا کو سکھایا کہ دنیا سے اسلئے اوسکے نزدیک ہی فقیہ ہو گئے علم کی امت یہی ہی کہ اسکو
 بھول جائے یا نا اہل کو سکھائے کہ تباہی سے کسی نے یوحنا ارباب علم کو ن ہین کہا جو علم کرتے
 ہین علم پر گناہ کون چیر علم کو علما اس کے دلون سے نکالتی ہے کمال لای دیا کہ کسی آدمی نے حضرت
 حال شر کا یوحنا کہا تم مجھے شر کو کیوں پوچھتے ہو حیر کا حال پوچھا کہ و بھر فرمایا شوالہ شر شر
 العلماء وان حیر الحیر حیا کہ العلماء سب شرون میں بدتر شر شر علماء ہین سب

خیر و نیر بہترین خیار علما و اہلین تہیکے بہتر درجہ میں دن قیامت کے وہ عالم ہی جسے
اپنے علم سے نفع نہ لیا تمہیں خطاب ہے کہ تم جانتے ہو کون چیز اسلام کو ڈالتی ہے کہ انہیں
فرمایا لغزش عالم کی تبدل منافق کا قرآن سے حکم گمراہ اما مہمکاتہ تیون چیزیں مدت ہوا
سے اس امت میں موجود ہیں دن بدن اسکے ترقی ہی جو علم دہمیں ہی وہ نافع ہی فقط
زبان پر ہی وہ اللہ کی حجت ہی بنی آدم پر آپن سعودے کہا اسی لوگوں کو جسکو کوئی چیز علم
ہو وہ اسکو کہے جسکو معلوم نہ ہو وہ اللہ اعلم کہ یہ بھی ایک علم ہی کہ نا معلوم میں اللہ
اعلم کے خدا نے اپنے نبی کو فرمایا ہی وعاثا من المتکلفین یہ علم دین ہی خدا دیکھو کہ
اس دین کو تم حاصل کرتے ہو جو عالم متقی خوش عقیدہ ہو او سکا ہر گز شاگرد نہ بنے وہ ضرور
شاگرد کو گمراہ کر دیکھ پتا مانگو جب سخن سے کہا جب سخن کیا ہی فرمایا ایک کلمہ ہے
حتم میں جس سے خود بہنم پنا مانگتی ہی ہر دہن چار سو بار کہا اوسین کون جاو چکا فرمایا
قاری ریا کار بڑے بیغوض نزدیک خدا کے وہ قاری ہیں جو اسیر دن کے پاس جا گئے ہیں
رمانہ نبوت میں جنگو قرآن یاد ہو قرآن کے احکام معلوم ہوتے اد کو قرآن کہتے تھے
جنگو حدیث یاد ہوتی وہ حفاظ کہلاتے تھے جو ناہر و صلح ہوتے اد کا نام فقہا تھا اب
فقہ ادھو کہتے ہیں جسکو قرآن آوے نہ حدیث کسی مجتہد کی راہی و قیاس کا مقلد ہو
جس علم سے نفع نہیں وہ جیسے ایک خزانہ جس میں سے کچھ بھی راہ خدا میں صرف نہو فرمایا
سیکھو علم سکھاؤ لوگوں کو فرائض سیکھو سکھاؤ قرآن پڑھو پڑھاؤ میں مرنے والا ہوں اد علم
بھی جلدی مر جاو چکا ہوتے غا ہر ہو گئے دو آدمی ایک فریضے میں اختلاف کر گئے کسی کو
نپاؤ گئے جو اد کے سچ میں فیصلہ کرے اس نے میں یہ علم فرائض بالکل کم ہو گیا اد سپر عمل
کرنے والے کم ہو گئے حضرت کا فرمانا درست ہوا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک
بات کا ذکر کیا کہ یہ جب ہو گی کہ علم جائز ہو گا تو یا دین لبیدے کہ علم کیونکر جاو چکا ہم تو
قرآن پڑھتے اور اپنی اولاد کو پڑھاتے ہیں اور وہ اپنے بچوں کو سکھاتے ہیں قیامت

فرمایا تیری زبان جگہ رودی میں تو سمجھتا تھا کہ تو دہریے کے لوگوں میں سے زیادہ سمجھدار
 فقہیہ ہی کیا یہ یہود و نصاریٰ تو ریت انجیل نہیں پڑشتے ہیں کسی چیز پر جو انہیں سہی
 عمل نہیں کرتے اس سے معلوم ہوا کہ بقا و علم بقا و عمل پر موقوف ہی جب عمل خدا تو علم
 فرمایا بھی معلوم ہوا کہ اہل کتاب نے اپنی کتاب پر عمل کرنا چھوڑ دیا ہی آج کل تینے نصرت
 دیکھے سب برای نام نصرانی ہیں اور حقیقت دہریہ انجیل سے بھی انکو کچھ کام نہیں اسلام
 سے تو پہلے ہی الگ ہو چکے ہیں انسوس تو یہ ہی کہ علماء اسلام نے بھی عمل چھوڑ دیا ہاں
 لوگ اگر نہ پہچین تو کیا ہو حضرت کا معجزہ سنو فرمایا ہی قریب ہی کہ آویجا لوگوں پر ایسا
 زمانہ کہ نہ ہیگا اسلام سے مگر نام اور نہ قرآن سے مگر نشان مسجدین آباد ہو گئی مگر ہدایت
 سے دیران علماء بدتر ہو گئے انکے جو آسان کے نیچے ہیں انہیں کے پاس سے فتنہ منگلے گا
 انہیں میں ٹوٹ کر جاویگا اس حدیث کا مصداق اس زمانے میں خوب پورا پورا موجود ہے
 مسجدین بہت بنتی ہیں مگر ہدایت کا نام نہیں عبادت کا کام نہیں قرآن رات دن لاکھوں
 جیسے ہیں ایک ایک گھر میں چند سطح کے قرآن مع ترجمہ متعدد کے موجود ہیں لیکن سمجھنے
 عمل کر نیکو ملکہ طاق میں رکھنے چومنے چلنے کو تو لوہیوں کو دیکھو تو رات دن طرح طرح کے
 فساد فتنے برپا کرتے ہیں حکام کے مصاحب بکرا سلام مٹاتے ہیں جودے جھوٹے سننے
 خوشامد کے لیے فقہ کی کتابوں سے جسکے مقلد ہیں بکا کر باتے ہیں جاہلون نے جسکو کھیا
 کہ وعظ کہتا ہی فتویٰ لکھتا ہی تو لوی ملا کہلاتا ہی کتاب بغل میں دسلے پھرتا ہی ہر سنی میں
 بولتا ہی شاگردوں کو کچھ پڑھاتا ہی او سکوا عالم جھہہ لیتے ہیں حالانکہ عربی فارسی سمجھنے لکھنے
 سے کوئی عالم نہیں ہوتا جب تک کہ اوصاف علم دین کے اوسمیں موجود نہ ہوں شفا و اعلیل
 ترجمہ قول ہیل میں بہت اچھا فرق درمیان عالم برحق اور مولوی ناحق کے لکھا ہی او سکوا

فرق درمیان ایمان اسلام احسان زرقنا البصیر ذلک

اس باب میں حدیث جبریل علیہ السلام جو بروایت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ صحیحین میں

الیٰ ہی قول فیصل ہے جو تفرقہ و زبان اسلام و ایمان و احسان کے حدیث مذکور میں آیا ہے
 وہی ٹھیک ہے مثلاً صد یہ کہ اسلام اسکا نام ہی کہ گواہی دے کہ لا الہ الا اللہ محمدؐ کی رسول اللہ
 کی نماز پڑھے زکوٰۃ دے روزہ رمضان کا رکھے مقدور ہو قریح کرے تہن حسین : پانچون میں
 ہوں وہ مسلمان ہی جو بات حسین کم ہوگی اور سیدہ راو کے اسلام میں نقصان ہی بلکہ نماز
 ایسی چیز ہی کہ عہد او کے ترک کر سکتے کھر لازم آتا ہی نام کے مسلمان نماز نہیں پڑھتے
 بیٹھے پڑھنے والے کسی وقت کی نماز عہد ترک کر دیتے ہیں وقت نکل جاتا ہی بیٹھے دھڑکتے
 ایسے لوگ بے شبہہ بموجب حدیث صحیحہ و تحقیق علماء راسخین حکم میں کفاد کے ہیں جس طرح
 ابن القیم نے کتاب الصلوٰۃ میں لکھا ہی حدیث متفق علیہ ابن عمرؓ میں مرفوعاً یہ بھی آیا ہی کہ
 اسلام کی بنیاد یہی پانچ چیزیں ہیں ایمان یہ ہی کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے و کتاب ہوں
 و رسولوں پر ایمان لاوے اچھے دن کو لے تقدیر کی بُرائی بجلائی کا یقین کرے یہ چہ چیزیں
 ہیں خیر ایمان لاسے مومن ہوتا ہی جس بات پر انہیں سے ایمان نہ لاو گیا مومن ضرور لگا
 آج کل ایک گروہ نے وجود ملا کہ کائنات کیا ہی مصاد کو روحانی بتایا ہی تقدیر کا انکار کیا ہے
 تہہ بیچارہ دار مدار رکھا ہی یہ لوگ ہرگز مومن نہیں آسکے سوا حدیث ابی ہریرہؓ میں مرفوعاً یہ سب
 آیا ہی کہ ایمان کے کچھ اور پتر شے ہیں افضل اوشین کہ لا الہ الا اللہ کا ہی آرنی یہ ہی کہ
 انہ کی چیز راہ سے دور کرے حیا ایک شاخ ہی ایمان کی یعنی حسین حیا نہیں اس کے ایمان میں
 قدر ہی اس وقت میں اکثر مفکر و ن نے حیا کو جواب صاف دیا ہی احسان یہ ہی کہ جب
 خدا کو پوسے یہ سمجھے کہ میں خدا کو دیکھتا ہوں تو اس سے حاضر ہونا دل کا ہی وقت عبادت
 کے در نہ خدا تو ہر دم حاضر ناظر ہی ہی یہ سمجھے تو اسے تو ضرور ہی خیال کر لے بلکہ یقین جانے
 کہ خدا بھکو دیکھ رہا ہی استسورت میں بھی کوئی حرکت ہے ادبی کی اس سے وقت عبارت کے
 صادر نمودگی یہ مرتبہ بعد اسلام و ایمان کے بمنزل نتیجہ کے ہی متوقیہ صافیہ است قدس احد
 سرزمین اسکو خوب پڑا استعقرا سے یہ بات ثابت ہوئی ہی کہ عالمین و عالمین اللہ میں

و وہی کرو وہ غلامہ ملت ہین ایک جماعہ اہل حدیث جنگی صورت و سیرت مثل سلف کے
 ہی دوسرے صوفیہ بکا اظہار مباہوت طہیت سریرت سب سے بڑا ہوا ہی ترکہ صوفیہ
 وہ لوگ ہین جو سلف میں تھے جیسے حضرت جنید خواجہ نقشبند قائلین وحدت شہود نہ وہ
 لوگ جو گرفتار رسوم بدعت وعقائد فاسدہ ہین مثل قائلین وحدت وجود دین میں جو بلا
 آئی ہے وہ ہاتھ سے انھین کٹ ٹٹون دنیا دار نقٹون پر کردار کے آئی ہر اعاذ اللہ عنہ

بیان اسلام

اسلام یہ ہی کہ مسلمان لوگ اسکے زبان و ہاتھ سے سلامت رہن آس زمانہ آخر میں یہ
 سلامتی اوٹھ گئی مقلدون کے زبان و ہاتھ سے سخت ایذا مسلمانوں کو پہونچتی ہی کن بنوین
 ہجرو دزم و سبت و شتم کی دہوم دہام ہی افترا کا باہا ہی لکن اپنی سلامتی میں کچھ فرق نہیں
 جیسے مسلمان کی آبرو کا وہی حکم ہی جو اوسکی جان و مال کا ہی نصیبیت زمانہ سے بدتر ہی بڑی
 رہا مسلمان کی آبرو ہی مگر بے تکلف یہ مبتدعین اوسکو استعمال کرتے ہین سو دکھانیو اے کا
 گناہ متعرض عرض مسلم کا گناہ شرعاً برابر ہی بلکہ کھٹے کا اگلے سے زیادہ گناہ ہی تصویر کھچانا
 بے شبہ حرام ہی لکن تصویر شیخ اوس سے بھی بدتر ہی کیونکہ یہ تو فقط کبیرہ ہی استعمال اسکا
 بطریق مذلت نزدیک نقار کے بھی جائز ہی چنانچہ آج کل کوئی چیز دنیا میں ایسی نہیں ہی
 جسین تصویر کا لگاؤ نہو طعام لباس تسکین حرکت قریش کر سی چاقو قلم کاغذ چوبدستی وغیرہ
 تصویر شیخ تو شرک جلی ہی عزت مند وہ مثل اس جگہ صحیح ہی کہ مسلمانان درگور مسلمانان درگور

بیان ایمان

ایمان کامل کا یہ نشان ہی کہ دوستی دشمنی دینا نہ دینا اللہ ہی کے لیے ہی تاکو ابو داؤد و ترمذی
 نے اپنی امامت سے مرفوعاً روایت کیا ہی اہل حق کو جو بغض اہل باطل سے ہی وہ اسی لیے ہی
 کہ یہ لوگ کتاب و سنت پر عمل نہیں کرتے علناً و فقراً کے قول کو سند پکڑتے ہین تو یہ دشمنی
 خدا کے لیے ہونی مبتدعین کو جو بغض اہل حق سے ہی وہ ہوا ہی نفس کے لیے ہی نہ واسطے

تہا کے جو کوئی دشمن ہی خدا کے دوست کا وہ گویا خدا سے لڑائی کرتا ہی آہل علم و کمال
 دنیا میں جو جمع ہی وہ مشہور دشمن ہی اس حدیث کا عقرب بنایا ہے کہ حدیث میں مرفوعہ
 آیا ہی اسلام کا نشان طیب کا نام و اطعام طعام ہی ایمان کا نشان مبعوث سامعہ ہی احسن
 السبل و کھیر و وصف اہل حدیث میں جو خود ہی مقلدین بہتہ معین میں منقود ۴ ۵

بیان احسان

اس شبہ کہ عالی و نال کتاب ریاض المرقض میں لکھا گیا ہی احسن احسان کو یہ حیات مرفوعہ
 زمان سے بخوبی علم و کمال کے بیان کیا گیا ہی جسکو منظور ہو کہ طریقہ تصوف و سلوک و فقر
 کو مطابق سنت مسیحی کے بجالائے جسکا نام شرع میں احسان ہی اور مسکو چاہیے کہ اول علم حدیث
 و قرآن حاصل کرے پھر مونی و متصوف کا فرق سمجھے پھر بہمت کو سنت سے جدا کر
 بہتہ طریح مرفوعہ حدیث میں سلسلہ روایت کا سلسلہ چلا آتا ہی پہلے مرفوعہ میں ہی سلسلہ بنا

پیاری ہی آن و لو کا سلسلہ دار علی و وہ العوالب حاصل کرنا موجب قوت اسلام و حسن
 ایمان ہی ایک بزرگ نے کیا خوب فیصلہ کر دیا ہی کہ نسبت مرفوعہ غایت کبر ہی مستی و سرور
 ایشان ہی فی ازہ آس فن کی عمدہ کتاب میں عوارف المعارف تعرف فی التصوف و سلا
 امام قشیری غنیۃ الطالبین وغیرہ میں معہذایہ کتابین میں یوں آیا اور کوئی کتاب نہ عدہ خیل
 ماصفا دح ماکلد کا نچوڑنا چاہیے علوم است فنون ملت کو کسی وقت میں مرفوعہ تہذیب
 مدار و کثوفات اولیاء است کتاب بہت پر ہستفنا حاصل نہیں ہے

بیان کبار شر و نوب

بڑا گناہ ہی کہ خدا کا کسی کو شریک تھ اوست اولاد کو جان سے مارے بڑا ہمایہ
 زنا کرے کبار یہ میں کہ شرک کرے جن باپ کی نافرمانی کرے کسیکو قتل کرے جمعی قتل
 کھاوے جمعی کو راہی دے سات چیزوں کو ہلاک کرنے والا فرمایا ہی ایک شرک دوسرے
 باور کرنا کسی سے قتل کرنا اور کجا کجا جان سے مارنا حرام ہی چہرے سے کھانا چاہیے

چشم کا مال کھانا تھیسے معرکہ جہاد سے بھاگنا سنا تو میں بیاہی بیبیوں ایمان والیوں غافل
 مہراجوں کو تہمت زدنا کی لگاتار ناچوری تشراب خواری فارگری خیانت کرنے کے قوت
 ایمان انسان سے جدا ہو جاتا ہے تو یہ تو بہ کرنے سے ایمان اور سکا پکڑتا ہی تجارتی مٹے کہا
 ایسا آدمی پورا مومن نہیں ہے اور اسکے پاس خورایان نہیں ہوتا تین جہر کی سنے کتاب
 زہاجر میں پارسوسے زیادہ کبیر و گنگر لکھے ہیں چکا خلاصہ دلیل الطالب میں بیان کیا گیا
 افضل بات یہ ہے کہ آدمی سے اگر زیادہ عبادت نہ ہو سکے فقط مرائع ادا ہوں کن گناہ
 سے چھتا ہو تو وہ اوس شخص سے بہتر ہی جو باوجود کثرت عبادت کے کبار میں مبتلا رہتا
 مثلاً ایک شخص نیت نہیں کرتا کالی نہیں کتا کسی کو نہیں بتاتا کسی مال نہیں چھینتا حق بات میں بھی سچ
 بدل نہیں کرتا مگر عبادت اسکی توڑی ہی تو یہ شخص اوس مولوی واعظ فقیہ سے بہتر ہی جو رات دن رو
 اہل حق میں مبتلا ہی نہایت واقف اور ایذا رسانی اسلام میں رات دن اور سکا گذرتا ہی مسافر تو راہ پر
 ہر کسی سے ہوتے ہیں نماز روزہ منہ صومہ خیرات وغیرہ حسات سے خود بخود مشتے و پھٹے ہیں حقیر
 پر اصرار کرنا بھی صغیر و بیکار تو یہ سے بخشے جاتے ہیں بے توبہ بھی جسکو خدا چاہے سعاد کر دے
 مگر حد و توبہ سے سعاد نہیں ہوتے ہاں جس نے ایسا گناہ کیا ہر حد شرعی واجب ہی مگر وہ کلم
 پر نفا ہر نو استور ہا تو خدا سے اسید ہی کہ وہ ان بھی اور مکو مستور رکھ کر معذور ماوسے زود
 نکرتے ایسے گناہ کا حقوق تعالیٰ کی شیت پر موقوف ہی

بیان اتفاق

اتفاق کی تین اشیائیاں ہیں کو نماز پڑھنے روزہ رکے دعویٰ سلطان ہونے کا کرے
 ایک یہ کہ جب بات کہے جوت کہے جب وعدہ کرے خلاف کرے جب امانت کسی کی
 رکے خیانت کرے دوسری روایت میں جو حق بات یہ آئی ہے کہ جب جھگڑے محل سبک
 یہ مفسرین حدیث متفق علیہ میں روایت ابو ہریرہ مرفوعہ آیا ہے کالی کینا نقطہ اسی کا
 نام نہیں ہے کہ فتنہ بات کہے مان میں کی گالیان کسیکو دے بلکہ جرات منقذت کے

حق میں کسی عالم و میندار کی زبان سے نکالے یا کوئی سرت خلافت واقع خفت اہل دین کا
 کسی رسلے کتاب میں لکھے یہ سب داخل شتم و غور ہی گناہ اور سکا بادی پر ہی جتنے باوجود
 کالی کھائی وہ بری ہی جتنے کالی کے عوض گالی دی وہ معذور ہی جسے کالی گلوچ کا طریقہ بتا
 سکا یہ عین نکالا وہ متفق ہی من حسن سنۃ سیئۃ کا مصداق ہی بلکہ بخاری نے حذیفہ
 سے روایت کیا ہی کہ لعاق عند رسولہ اصلہ علیہ وسلم میں تھا آج تو یہی کفر ہی یا یاں
 ہر چند اس وقت نفاق کامل تھا اس وقت میں نفاق عمل ہی کہن سچ پوچھو تو آج کل نفاق ایسا ہی
 ہی جیسا حذیفہ نے کہا کیا تھے نہیں دیکھا کہ بعد عین اسلام و مقلدین مذاہب فرائس
 میں اپنے مخالف کی تکفیر کرنے لگتے ہر جہل بھی کون جہنم خدا و رسول ایک طرف مقلد سامی
 و قیاس ایک طرف آفسوس ہی انکے نزدیک تیج سنت کا ایمان کچے ناگے سے بھی کمزور ٹھہرا
 انکی بدعت میں دین ٹھہرے کفر و کفری کا فتویٰ گو بیچون کا کھیل ہی جسکو چاہا انکا مفضل
 مولد پر کا فر بنا دیا جسکو چاہا آمین با بھر بیخ بدین یہ سجدے نکلواد یا جسکو چاہا انکا تقلید
 شخصے پر اسلام سے حاج کہد یا سحان اے و حلا بہت اچھا اسلام و ایمان سے ۵

بیان ایمان بقدر

حدیث شریف میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہی ہر شی خدا کی تقدیر سے ہے
 یہ بات کہ عاجزی و دوائی اسکو سلم نے ابن عمر سے مرغ فار وایت کیا ہی جب موسیٰ نے
 آدم علیہ السلام پر لعنہ کیا کہ تھے ہمیں جنت سے نکال کر زمین پر پھینکا تو آدم نے انکو ہزار
 یہ کہنے کہ جو بات چالیس برس پہلے میرے پیدا ہونے سے خدا نے جہنم لکھی تھی او سیر کیا
 اولنا ہی آدم جیت گئے یہ قصہ سلم میں مفصل ہر قوفا بر وایت ابی ہر یہ آیا ہی تان
 پیش میں فرشتہ چار بائیں لکھ جاتا ہی عمل اچل رزق اور یہ کہ بدعت ہی یا نیکیجنت تہر
 نیچے میں روح چھوکتا ہی اعتبار اعمال کا خاتمے پر ہے کوئی عمر بھر بڑے کام کرتا ہی دونوں
 ایک باقد رہ جاتی تھی لکن مرنے وقت ایمان پر مرنے ہی تقدیر کا لکھا غالب آجاتا ہے

اسی مرتبہ کوئی عمر بھر ایسے محسوس کرتا ہی ہشت ہفتہ بھر پر رہ جاتی ہی مرتبہ وقت کوئی ہوم
 بڑا کرتا ہی جس سے دوزخی چر جاتا ہی ایک بڑا آدمی کسی بزرگ کے پاس توبہ کر گیا آیا اور
 سنے کہ بڑی دیر میں آئے اوسے کہا جو مرتبہ سے پہلے آیا وہ کیوں دیر میں نہیں آیا جلد ہی آیا
 اون بزرگ نے فرمایا تو نے سچ کہا پھر اوس سے توبہ لی جہشت دوزخ کے لیے پہلے سے لوگ
 مقرر ہو چکے ہیں پیدا ہونے سے قبل لکن توفیق خیر کا دنیا میں ہونا دلیل سعادت ہی
 بد بختی کے کام کرنا دلیل شقاوت ہی اس لیے عمل کرنا ضرور ہوا ہر آدمی پر صد۱۰۰ کا لکھا گیا
 ہی وہ زمانہ اوس سے ضرور ہوتا ہی آنگہ کا زمانہ کیسا کان کا زمانہ سنا کان کا زمانہ بات کرنا
 پھر ہی کسی بات کو چاہتا ہی شرمگاہ اوسکو سچا کرے یا جھوٹا آنگہ کا زمانہ پکڑ ہی تاروں
 زنا اور سطرف چلنا ہی قرآن شریف میں فرمایا ہی و نفس و ما سواہا و اقصیٰ الخیرات
 و تقیٰ اھا قلم سو کہ گئے لکھ کر اوس کام کو جو آدمی کرے اب چاہے جی ہو یا نہ ہو آدمی
 دل رحمن کی دو انگلیوں کے چھ مین مین جیسے ایک دل جس طرح جلتا اوسکو ایرے پیرے
 ہر چاہے پیدا ہوتا ہی اسلام کی فطرت پر پیدا ہوتا ہی پھر ان باپ اوسکو بودی یا نصہ
 یا جو سی بناتے ہیں اس طرح بتبع مقلد بھی کر لیتے ہیں کسی کو زیادہ رزق دیا ہو کسی کو
 کم دیا تاکہ کام دن سے پہلے دن کا رات سے پہلے اوسکے پاس جاتا ہی وہ نور کے پردے
 میں ہی اگر یہ وہ اوٹھا دے تو انوار اوسکے مونہ کے خلق کو ہلا دین بہا تک لفظ ہوئے
 کہہ سکے کون کہ یہ جلوہ گری کسی ہی پردہ چھوڑا ہی وہ اوسنے کہ اوٹھا ہی جہنم
 اوسکا ہفتہ بھر ہوا ہی کوئی چیز رات دن میں اوسکو کم نہیں کرتی اوسکے ہفتہ میں ترازی
 ہی اوسکو اوٹھا رکھتا ہی قیال کر دجیب سے آسمان زمین بنائے گناہ کی کیا ہوگا مگر یہ
 کی نہیں ہوتی تب سے پہلے قلم بنائے لکھا لکھا لکھون فرمایا تقدیر کو اور جو کہتا ہے
 ہو نیوالا ہی جب آدم کو پیدا کیا اونکی پیٹھ پر ہفتہ پھر اذیت نکالی فرمایا انکر جہنت کے
 لیے بنایا ہی یہ کام بھی جہنت والوں کے کرینگے پھر ہفتہ پھر اور اذیت نکال کر فرمایا انکو

دوزخ کے لیے بنایا ہی تہ دوزخ والوں کے کام کر کے ایک بار حضرت علیؑ علیہ السلام
 بابر کئے تو نو ماہ میں دو کتب بین قلمین جو کتاب سیدہ ہاتھ میں تھی اور سکو گایا کہ کتاب
 ہی طرف سے رب العالمین کے اسمین جنت والوں کے نام مع اوکے باپ و قبیلے کے
 لکھے ہیں انہیں کچھ کم و بیشی ہوگی پھر جو کتاب بائیں ہاتھ میں تھی اور سکو فرمایا کہ یہ کتاب ہی
 طرف سے پروردگار عالم کے اسمین نام دوزخ والوں کے لکھے ہیں مع نام اوکے باپ
 و قبیلے کے اسمین کچھ کم و بیشی ہوگی پھر اون دو کتب ہون کو ہاتھ سے چھوڑ دیا اور فرمایا
 تمہارا رب فانی ہوا بندوں کے دہندے سے فریق فی الجنة و فریق فی السعیر اسکو
 ترمذی نے مرفوعاً بن عمر سے روایت کیا ہی مقرر کرنا دو اگر تا کسی چیز سے بچنا یہ سب تقدیر
 کے کھیل میں وہ مقرر ہاں نہیں جو کسی آیت یا حدیث سے ہو معنی اس کے سمجھ میں آوین جو
 ایسی زبان میں ہو کہ معنی اس کے معلوم نہیں یا معلوم ہیں مگر اسمین کوئی کلمہ شرک یا کفر
 کا ہی یا نام ہیں ملائکہ یا فرعون یا کسی اور مخلوق کے تو وہ جائز نہیں تھا یہ تقدیر میں گفتگو
 کرتے تھے حضرت کا چہرہ رخ سے سرخ ہو گیا گویا گال میں انار توڑ دیا اور فرمایا کیا لکھو یہی
 حکم ہوا کیا میں یہی لیکر تمہاری طرف بھیجا گیا ہوں آگے بڑھنا ہی تاہا ہوتے جب اس امر میں
 جھگڑنے لگے لکھو قسم ہی کہ کبھی اس امر میں پھر آپس میں جھگڑا کر دفرمایا دو گروہ ہیں میرے
 امت میں جبکہ ایک حصہ اسلام میں نہیں ایک مرجعہ دوسرے قدر یہ اسکو ترمذی نے اور جبکہ
 سے روایت کیا ہی اور غریب کہ ترتیب ایک قسم ہی حدیث صحیح کی ترجیح وہ ہیں جو سب کا کو
 بتقدیر خدا لکھتے ہیں آدمی کا کچھ اختیار اور میں نہیں جانتے انکے نزدیک ایمان کے ساتھ
 کوئی معصیت نقصان نہیں پہنچاتے انکے خیال میں عمل مفہوم ایمان سے خارج ہی مگر
 پہلے حنفیہ جیسے قاضی ثناء اللہ مرحوم وغیرہ قائل ہیں اعتبار عمل کے ہمراہ ایمان کے
 فی العمل قاریہ وہ ہیں جو تقدیر کا انکار کرتے ہیں جیسے بعض یہود و اکثر نصاریٰ اور سارے
 دہریہ خیمہ پر آج کل اس لحاظ کا بیڑا زور ہی بہت جاہل مسلمان بھی تدریس و قانع ہیں تقدیر

کے مانع حق زمینان اس دو فوکے ہی یعنی انسان نہ مطلق ہی نہ مجبور نہ حق فرمایا
 اس امت میں مسخ و خف و کا لکن اس قوم میں جو تقدیر کے مکتب ہی چھوڑ دیا قدر
 جو جس ہیں اس امت کے انکے بار کی سبادت نکرے مڑھے کے جہان سے پر نہا وے
 ابن عمر کے کما قدر یہ کے پاس بیٹھو اپنے ابتدا اسلام و کلام نکر و مکتب قدر پر نیست ہی
 آئی ہی تارے فساری و نیچر یہ آجکل نہ ہب قدر یہ رکھتے ہیں اگر خفہ مرحہ ہیں جب
 کسی مذہب کے لیے یہ حکم ہوتا ہی کہ فلانی زمین میں مرے او سکو کوئی حاجت بان لیا ہی
 ہی تچون کے حق میں فرمایا ہی خدا ہی جانے جیتے تو کیا کام کرتے یعنی مومن ہوتے یا
 مشرک لکن دوسری حدیث میں آیا ہی کہ مسلمان اور اذکے بچے بہشت میں ہیں شرک اور
 اذکے اولاد و دوزخ میں با وگی جسے معاملہ تقدیر میں کہہ گفتگو کی ہی اس سے قیامت کے
 دن پونچھ پانچھ ہوگی جسے نہیں کی اس سے سوال نہوگا آدم علیہ السلام نے عالم ذر میں پچاس
 برس اپنی عمر سے داؤد علیہ السلام کو بخش دے جب جاگا کہ انکی عمر ساٹھ برس کی ہی تھی عمر
 وقت ملک الموت سے لکھا بھی تو میری عمر کے چالیس سال باقی ہیں عرض کہ یہ بھگ گئے اسے
 اذکے ذریت نے بھی بھگنا سیکھا چھوٹے سے درخت لکھا لیا اولاد بھی حول گئی اسے غطا ہوئی
 ذریت نے بھی غطا کی آدس عالم میں ذریت آدم سے محد و حمید لیا گیا تھا تا توں آسمان توں
 زمین خود آدم کو گواہ ٹھہرایا تھا لکن دنیا میں اگر مسکر ہو گئے اکامشاہ اللہ تعالیٰ پہاڑ تو اپنی
 جگہ سے سرک بھی جائے لکن آدمی اپنی جبلت و عادت سے نہیں پھرتا

قواب امت اسلام

یہ است دو جہ کی ہی ایک عرب ایک عجم عرب کے فضائل بہت ہیں اولے محبت رکھنے میں
 ترغیب فرمائی ہی قرآن عربی ہی سنت عربی ہی زبان اہل جنت عربی ہی رسول خدا
 خاتم رسل صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عربی ہیں یہی فضیلت کیا کہ ہی یہ جامی اسکے کہ مناقب صحابہ
 میں ملوگا خصوصاً قبائل عرب خصوصاً میں کے ملاح میں بہت انبار و آثار و اردو ہوں تہذیب

عرب سے وہ لوگ ہیں جیسا نسب عربی ہی تشریفاً عرب کے رہنے والے ہیں نہ وہ لوگ جو
 عربی زبان بولتے ہیں نہ وہ عجم جو مدت سے حرمین شریفین زاد ہوا اندہ شرفا میں جا رہے ہیں
 سادات و شیوخ عجم سب عربی الاصل ہیں ان سے وہی محبت کا برتاؤ لازم ہے جیسا کہ فضیلت
 میں ایک تو حدیث ابی ہریرہ قدسہ سلمان فارسی میں نزدیک ترمذی کے ہی لوگوں کا لایا ہے
 عند الثریا للتاؤلہ رجال من الغرمس دوسری حدیث یہی کہ حضرت کے سامنے ذکر
 اعاہم کہا ہوا فرمایا لا ناہم از بعضہم اولیٰ منیٰ ہا کہ او بعض کو اسکو بھی ترمذی نے
 ابی ہریرہ سے روایت کیا ہے ان دونوں حدیث کا معنی اقاصح تمام اصحاب معاصرتہ ہا
 سائر محدثین بالعموم ہیں کہ سورہ حدیث کا خاص ہوا ایسے کا اعتبار خصوص سبب کا نہیں ہے
 اعتبار عموم لفظ کا ہی جسے اس حدیث کو کسی شخص خاص پر تفسیر کیا اسکو یہی حدیث کہہ کر قی
 ایسے کہ اس میں نظر جال کا آیا ہی نہ رجل کا کسی روایت میں اگر رجل بھی آیا ہو تو روایت جال
 زیادہ ثقہ ہی ایسی زیادہ ہمیشہ مقبول ہوتی ہے بخاری و مسلم و ترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ
 و نسائی سب عجمی ہیں پیدا ہوئے عجم میں رہے عجم میں رہے اسی طرح غالب اہل حدیث
 عجم سے آئے ہیں ثابت کرنے میں رہے نعمان مردان پیدا ہوئے ایک حدیث میں تو
 اہل حدیث کی یوں تقدیر فرمائی تھی کہ یحییٰ بن عمار الحداد الحداد من کل حلف عدو لدنس
 حدیث میں انکی توثیق بھی کی تیسری حدیث میں دعاء سرسبزی دی اللہ تعالیٰ نے ان سب
 دعاؤں وغیرہ کو قبول فرمایا جن عمر نے حضرت علیؑ علیہ السلام سے جو روایت کیا ہے کہ
 تمھاری مدت اگلے ساتوں کی مدت میں جتنی ہی جتنی مدت در بیان نماز عصر کے ہے تا غروب
 آفتاب تمھاری مثال اور سید و نقاری کی مثال ایسی ہی جیسے ایک آدمی نے کچھ مزدور معر
 کیے اور کھاد پہر تک ایک ایک قیراط پر کون کام کر گیا تو دس قیراط کا کام کیا پھر اوسنے کہا آدمی
 و تک سی تا نماز عصر کون کام کر گیا ایک ایک قیراط پر نقاری نے یہ کام کیا پھر کہا کون کام کر گیا
 عصر سے سوچ ڈوبنے تک دو دو قیراط پر تو تم ہو وہ مزدور جو کام کر گئے عصر سے تا غروب

شمس یاد رکھو دوسری یہ دوسری ٹیکلی یہود و نصاریٰ تھا ہوسے کہ کام تو ہم نے زیادہ کیا ہو
 مزہ دوسری کم ملی آئندہ قتال سے فرمایا کچھ تمہارے حق میں نا انصافی ہوئی گئی انہیں فرمایا تو پھر ت
 میرا فضل ہے جسکو چاہوں دوں یعنی تم اس میں بولنے والے کون ہو اس حدیث کو بخاری نے
 روایت کیا ہے فرمایا سخت تر میری محبت میں وہ لوگ ہیں جو میرے بعد آویسے ہر کوئی انہیں
 چاہیگا کہ گھر بار مال و دیگر کچھ دیکھے یہ مسلمین ہی بروایت اپنی ہر یہ یہ محبت سوا ہی اہل حدیث
 کے کسی فرقہ اسلام میں پائی نہیں گئی آجنگو بمقابلہ راہی و قیاس سنت پر عمل کرنے سے عار
 ہی اونکا دعویٰ بابت محبت صاحب سنت کے محض کذب و بلی اعتبار ہی جو کوئی حکو چاہتا
 اسکی مرضی کا کام کرتا ہی اسی سے محبت ثابت ہوتی ہی تہ نئی محبت ہی کہ محبوب کے خلاف
 مرضی کا کام کرے پھر دوستی جتنا دے قرآن میں تو یہ فرمایا ہی ان کس قدر خصومات اللہ فاشع علیہ
 یحبہم اللہ آج کل جھوٹے مجدد کا بھی بڑا زور ہے انکی محبت افتاء و محفل مولد تالیف
 غزلیات و قصائد نصرت میں مختصر ہی کون محفل ہی ہمیں سو منکر نہیں کون قصیدہ ہی ہمیں چاہے
 کلمہ کفر نہیں لعنة اللہ علی الکاذبین والظالمین معاویہ نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے فرمایا ہمیشہ میری امت میں سے ایک گروہ قائم رہیگا حکم خدا پر سر نہ ہو نچا دیگا
 اسکو جو اسکی بد ذکر یگا اور نہ وہ جو اس کے خلاف کر یگا یہاں تک کہ قیامت آوے اور وہ
 اسی حال پر ہو گا یہ حدیث متفق علیہ ہی اور ایک معجزہ ہی معجزات جناب رسالت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم سے قصہ ماول سے لیکر اس صدی تک ہر صدی ہر قطر میں ثابت ایسا ایک گروہ
 پایا گیا ہی سنئے اعداء اسلام کا قافیہ تنگ کیا آتشاعت سنت کی بدعت کے شائے میری سخت
 کوشش فرمائی اہل بدعت نے بہت چاہا کہ اپنے افتراء و بہتان سے حکام و ملوک و امرا کو
 اغوا کر کے اونکو نقصان پہونچا دیں مگر ہمیشہ خدا نے ایسے اذغین کو غالب و طاہر رکھا
 الا ان حزب اللہ ہم الغالبون اسکے نظائر علاوہ اقلیم دیگر کے اقلیم ہند میں بھی بہت موجود
 ہیں تسیہ احمد بریلوی کے زمانے سے اب تک مقلدین و مبتدعین نے کیا کچھ سعی اظفا و فوا اسلام

میں نہیں کی قصہ با رسائی و مسائل رد تقویۃ الایمان وغیرہ و کتب اہل توحید و دست مین
 لکھ ڈالے مگر شان اتنی وعدہ رسالت پتا ہی کو دیکھو کہ رات دن گروہ اہل حدیث بڑھتا جا سکا
 خدا کے فضل و کرم سے مقصد اہل بدعت کا حاصل ہوا اہل حق سے جس مسئلے میں بحث پیش
 ہوئی دانت کھٹے کر دئے جو غریب خدا و رسول کا نام لینے والے تھے اوکلی تالیف دور
 دور پہنچی مقبول عالم ہوں قرب و عجم کا تعصب کی قدر دور ہو گیا ہدایت کا شیخ ہو گیا
 توحید کا ڈنکا بجا تعلقہ شوم کا گھو ویران ہو گیا بہت دہری سے کوئی انکار کرے تو خدا مفتہم
 حقیقی موجود ہی جس طرح اول امت بہتر تھی اسی طرح آخر امت کو بھی بہتر ٹھہرایا ہی چچ
 ایک فوج کھڑا کیا دیا ہی جسکا مصداق سوای مقلہ میں و اصحاب رامی کے اور کوئی ڈھونڈ
 نہیں ملتا اسلئے کہ صدر اول میں جو زمانہ صحابہ و تابعین وغیرہم کا تھا اوسمین عمل کتاب سنت
 پر تھاج میں قیاس و ہامی نے ایسی ٹانگ اڑائی تھی امت میں جو قبح سنت ہیں وہ اوس
 اگلی راہ پر ہیں یہ سچ کے فقرے ادھر ہیں نہ ادھر ہر بدستی میں کے دشمن ہو گئے ہیں مگر
 کیا ہوا اور کیا ہو گا اندنا مصر ہی و کان حقانہ نصر اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قریب ہی کہ
 آخر اس امت میں ایک قوم ہوگی کہ اوکو رار اول امت کے اجر عظیم کا یہ قوم حکم کرگی نیکی کا
 مث کرگی منکر سے ڈرگی ہر من سے لحرہ السہیفی ہے دلائل الصلوۃ عن عبدالرحمن
 المحصر ہی بھلا بتلاؤ تو سوای اہل حدیث کے کوئی فرقہ بھی مصداق اس حدیث کا ہو سکتا کہ
 چار تا چار اکو مقلہ میں جتہ میں سے لڑتا پڑتا ہی تعلقہ کا فتنہ سب سے زیادہ ہی اسلئے کہ اسمین
 اسلام کی بالکل بربادی و تحریف ہی رسول محصوم کا کلام تو طاق نسبان پر بھڑا جاوے
 امام غیر محصوم کا قول دین ٹھہرے معاویہ کی دوسری حدیث میں مرفوعا آیا ہی جب شام
 و ملے بکرتا دین تو پھر کہہ خیر تھا رس اندر نہیں لکن ہمیشہ ایک گروہ میری امت کا منصوبہ
 رہیگا جو انکی مدد کرے گا وہ اوکو نقصان نہیں پہنچا سکتا یہاں تک کہ قیامت کی گھڑی
 قائم نہ ہو اسکو ترندی نے حسن صبیح کہا ہی اعلیٰ بن المہدی بخاری کے شیخ ہیں انھوں نے کہا

۲ روایت کیا ہی خیال کرو کہ ایک راہ جس کا نام اتباع کتاب و سنت ہی اسی راہ ہے۔
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ان کے صحابہ و سلف تھے باقی سب ماہرین گمراہ
 کرنے والی ہیں جتنے مذاہب اسلام میں بکھے ہیں وہ انھیں راہوں کے رستے ہیں کتاب
 اللہ ایک ہی رسول اللہ ایک ہیں دین اسلام ایک ہی آس دین کے اصول ہی اللہ و
 رسول و قرآن و حدیث ہیں چھ چار مذاہب یا بیخ مذاہب یا بہتر مذاہب کیسے کہاں سے آئے
 اگر یہ چار مذاہب ملحد و ملحدہ اور یہ چار مصلے ٹھیک ہیں تو باقی فرق اسلام نے کیا تصور کیا
 ہی کہا ان کے مذاہب باطل سمجھے جاتے ہیں شاہ عبدالعزیز دہلوی نے تفسیر عربی میں شیخ کا
 رحم نے ارشاد السائل میں اس طرح دیگر اہل علم نے اپنے مؤلفات میں تصحیح کی ہے کہ یہ چاروں
 مصلے بدعت ہیں سنہ ہجری سے صد یا سال کے بعد انھوں نے حدیث مصلے حرمین شریفین میں بکھے پہلے
 اٹھاکہا کہ یہ اپنا نہ تھا اب جو اس تفرقہ جماعت سے منقطع رہا وہی لا مذاہب گمراہ
 ٹھہرایا جاتا ہے انا بشر شروع کتاب سے یہاں تک جو کہہ لکھا گیا یہ سب داخل فتن ہیں اس لیے کہ
 ان فتن کی وجہ سے سادے حقائق اسلام تبدیل ہو گئے منکر معروف معروف منکر ٹھہرا
 ائمہ تہذیب کہ اللہ و رسول ہماری طرف ہیں انھوں نے پہلے سے ہمیں حال ان نئی نئی راہوں
 اور محدثات کا بنا دیا اب کوئی ہزار بار ہمیں پڑا کہ کچھ پروا نہیں ہے

گرد و ست موافق ست سعدی سہل ست جفا ہی ہر دعوہ عالم
 حدیث میں یہ بھی کہو سنا دیا ہی کہ کوئی نبی جیسے پہلے خدا نے کسی امت میں نہیں بھیجا مگر
 اس کی امت میں جواری اور ایسے اصحاب تھے جنھوں نے اس نبی کی سنت کو لیا اور ان کے
 حکم کی پیروی کی پھر بعد ان کے ایسے خلف نامخلف آئے جنھوں نے وہ کہا جبر کیا وہ لکھا
 حکم اور نہ تھا جو کوئی ایسوں سے لڑا یا تھ سے وہ ایماندار ہی جسے زبان سے جہاد کیا وہ
 مومن ہی جسے دل سے جہاد کیا وہ بھی مومن ہی اس سے سوارائی کے دلنے کے بارے میں
 پھر ایمان نہیں یہ حدیث مسلم میں ہی روایت ابن مسعود یا تھ سے لڑنا کام ملوں والی

ملک کا ہی ملک اب ایسے حاکم و امیر دنیا میں باقی نہیں رہے جب تک سلطنت بغداد
تاکم تھی یہ طریقہ بھی جاری تھا زبان سے لڑنا کام علماء دین کا ہی انھوں نے کہ محدثین نے
ہر عصر میں خوب ہی قلع و قمع شرک و بدعت کا کیا تقلید کی حرمت اتباع کی فضیلت
حق تھا ثابت کر دی فقہ سنت کو مقابلہ فقہ راسی و قیاس تہ دین کیا اپنا ذمہ خدا و رسول
کے نزدیک بر ہی کیا آسن مانا آخر میں بھی ایک جماعت نے یمن و ہند وغیرہ میں جہاد کے
کام مقہ کیا دسرا احمد دل سے بہاؤ کرنا عوام اسلام کا کام ہی جگہ نہ تھا کہ طاقت ہی نہ زبان
کی قدرت تو اس قسم کے فزاوا اب بھی ہند وغیرہ میں صد ہا بلکہ ہزار ہا موجود ہیں جگہ
اہل بدعت کی بڑی گنتی ہے تقلید سے نفرت ہے اتباع کا بانارکتے ہیں جو کوئی ان تینوں
قسم بہاد سے غلہ ہے اور سکودرہ برابر بھی ایمان نہیں وہ ناحق انکو سو من سمجھتا ہے خصوصاً
وہ علماء سوادہی پرست قیاس و سنت جو رات دن اولنا جہاد زبانی اہل حق سے کرتے ہیں
ادائے یاس تو کوئی بھی دلیل صحت ایمان کی موجود نہیں ہی بلکہ وہ پورے مصداق ہیں
بدعتوں کے جو مذمت فقہاء و علماء دین آتی ہیں

فصل اچائی سنت مردہ و ذمہ ایجاد بدعت

بہاؤ بن حارث مزنی نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس نے زندہ کی کوئی
سنت میری سنتوں میں سے جو مر گئے تھے بعد میرے اور سکواجر ہی مثل اجر ادا نہ لوگوں
کے جنھوں نے عمل کیا اور سپردہ ناسکے کہ اس کے قواب میں کچھ کمی ہو جسے نکال کوئے
بدعت گمراہی جسے اللہ و رسول پسند نہیں کرتے اور سکوا گناہ ہی مثل گناہ ادا نہ لوگوں کے
جنھوں نے اس پر عمل کیا نہیں کچھ کمی اور نکلے گناہ نہیں روایت کیا اسکو ترمذی نے اور ابن
ماجنہ نے اسکو عمر بن حوٹ سے روایت کیا ہے عمر بن حوٹ نے یہ بھی روایت کیا ہے
مرفوعاً دین شروع ہوا غربت کے ساتھ قریب ہی کہ پھر غریب ہو جاوے سو خوشی ہو غریب
کو جو درست دیکھ کر کہنے ہیں میری سنت کو جو بعد میرے لوگوں نے بگاڑ دی ہے آخر

الترمذی یہ بجاہ انسانیت کی ہی کرتہ کر کے دئے اس سنت مردہ کے جنگو غریب فرمایا
 یہی اہل مدینہ ہیں جو عالم سنس میں باہل راہی و قیاس و اجتہاد ہیں یہی لوگ غریب ہیں جو
 ہمیشہ دست کو سنت سے جدا کر کے بناتے رہتے ہیں یا وہ لوگ جو لو مارفتہ معطل کے
 موافق راہن فتویٰ دیا کرتے ہیں اور کچھ ہی سنسن ہوتا اور وقت ثابت ہو گا جب وہ یہ
 بات ثابت کر دیں گے کہ راہی و قیاس میں سنت ہی حالانکہ یہ دعویٰ خلاف تصریح مذہب غنیہ
 ہی کہ انھوں نے خود قیاس کو مرتبہ چہارم میں بعد اجماع کے رکھا ہی اصل اول و دوم قرآن
 و سنت کو قرار دیا ہی پس قیاس داخل سنت نہوا اگر قیاس لائق اعتبار بھی تھو کہ تو او
 ملکہ ہمارے دست موجود میں ہی سنت کے ہوتے حمایت قیاس کی کہ تا پھر آگے سو سنسن
 ایسا ہی بیٹے مذہب کو سید کشت ہیں یا مجھلا ہے کو سو سن لاجل و لافقہ الا بآلہ
 حسرت کے وقت میں ایک لاکھ چوبیس ہزار آدمی ایمان لائے پڑا اگر وہ عمدہ اسلام کا ہی
 لوگ تھے آئیے دریا تہ امتاع کو، سواد اعظم کا جو ان سے جدا ہوا وہ جدا ہو کر رونج میں گیا
 اسکو ابن ماجہ نے فاض رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہی ترمذی کی روایت میں ابن عمر سے
 مروی ہے مذہبی آئی ہی گوارا، اس است کو کہی مگر اپنی پر جمع کر گیا اللہ کا ہاتھ ہی جماعت پر چڑھا
 اس جماعت سے ہر سنت میں بھی محدثین امت آئیے کہ سنت حدیث کو کہتے ہیں شیخ راہی
 و قیاس و بدعت کو یہ حدیث صحیحہ ہی رسول خدا کا یا وجود تفرق امت کے ہر فرقہ و
 ایک جماعت است کی گراہی سے جدا ہی جب پر خدا کا ہاتھ ہی دیکھو جو اختلاف مذاہب ابدال
 کتب فرمے میں ہی وہ اس جماعت کی کتابوں میں نہیں حسب اہل حدیث موافق حدیث کے
 کہتے کرتے ہیں تساری دنیا میں اس عصا نہ مبارک سے پڑا کہ عدم اختلاف میں کوئی طائفہ
 نہیں شائد گفتی کے بعض مسائل جو سنسن محدثین کا باہم کچھ ذرا سا اختلاف ہو گا سو دکا
 سبب بھی یہ ہی کہ کسی نے کسی حدیث کے موافق کہا اور کو دوسری حدیث ملی کہ وہ
 دفع کرنے متعارض اور ایقلام توفیق یا جمع کے ایک قول کہنا یا کسی نے اسناد پر نظر کی

دوست نے اور میں تساہل کیا سو یہ اختلاف یہ سیر کچھ چیز نہیں متاخرین اہل حدیث
 نے جنکو علم کامل حدیث حاصل ہے اور ان سب مسائل مختلفہ کو فروغ مولفہ کر دیا
 جمع یا تقلیب وغیرہ سے آپ کا خلاف مثلاً دیا و لد احمد اختلاف کتب فقہ اہل رای کے
 کہ ہزاروں کتابیں آپ تک بنیں سب کو جمع کر کے دیکھو تو ہزاروں قول ایک سے دوسرے
 علمہ اور میں لکھا ہی یہ اختلاف تو کچھ بھی نہیں ہی کیا ایک چیز کو مثلاً کسی نے واجب کہنے
 جائز کسی نے مستحب کہا ہوا در امتانات کو دیکھو جہاں ایک نے ایک چیز کو حلال مانا
 دوسرے نے مکروہ یا حرام کہا ہی آپس کہتے ہیں حضرت نے فرمایا جس نے دوست رکھا میری
 سنت کو اور نے مجھے دوست رکھا جس نے مجھے دوست رکھا وہ میرے ساتھ ہی جنت
 میں آسکو ترمذی نے روایت کیا ہی اس سے معلوم ہوا کہ دعویٰ دوستی رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بدون دوست رکھنے آپ کے سنت کی جیوٹا دعویٰ ہی ثابت
 رای و قیاس ہرگز دوستہ اس سنت نہیں ہو سکتے بلکہ دشمن سنت ہیں یہ ہزار محض مولوں
 کرین رسول خدا ان سے راضی نہیں مقل مولہ خود ایک برعت منکرہ ہی جسکو اول بعض
 مالکیہ نے نکالا تھا پھر شافعیہ اور سپرے امام اعظم اور ان کے تلامذہ نے یہ محفل کہیں بھیج کر
 مگر حنفیہ نے اس بلکہ اپنا مذہب جیوٹ کر لکھیا مالکیہ یا شافعیہ اختیار کی ہی سماعت موتی میں
 بھی بعض محققین حنفیہ مذہب شافعیہ کا اعتنا کیا ہی تنہذا حنفی ہیں پھر اگر کسی شخص نے
 آمین یا بھیر یا دفع ید میں مطابق مذہب شافعی کے عمل کیا تو اس سے بچا ہے پر کون
 ملاست ہی وہ بھی باوجود اس عمل کے حنفی رہ سکتا ہی کسی کہ بعض مین اعداد مسائل
 کی نہیں لکھی کہ جب اتنے مسئلوں میں حنفی غیر کے مذہب پر عمل کر مچے تو حنفی نہ ہو گیا اس سے
 یہ بات کتب طبقات حنفیہ وغیرہ مقلدین سے ثابت ہی کہ بہتے ہمارے ہر عصر ہر قطر میں
 تفرد کیا ہی ساتھ بعض ایسے مسائل کے جو ان کے مذہب مشہور مفتی کے خلاف تھے
 لیکن ان کو کسی نے ذمہ حنفیہ وغیرہ سے خارج نہیں کیا وہ سرسہ مذہب میں داخل

اسطرح جو شخص فاعل قرآن وحدیث کا عامل سمجھاوے کہ مذہب کے سارے مسئلے فقہاء اور ائمہ کے مذاہب میں موجود ہیں بلکہ خاص مذہب حنفی میں مگر اسطرح پر کہ کوئی مسئلہ موافق ابو یوسف کے ہی ہو تو کوئی موافق امام محمد کوئی مطابق امام صاحب ہی مگر حنفیہ سے تائید مذہب اور شک لقیاس کے لیے غالباً اوں مسائل موافقہ حدیث کو اپنے مذہب میں غیر مستی بہ یا قول مرجع یا مرجع عنہ ٹھہرا دیا ہی سنت سمجھ کر جھوٹا رد فقہاء موافق اقبیہ و آثار و جاری رکھا ہی سوا سمین اگر کچھ قصور ہی تو ان مقلدوں کا ہی محدثوں کا کچھ قصور نہیں یہ بھی ایک امر اتفاقی ہے کہ فتاویٰ محدثین دائرۃ مذہب فقہاء و ارباب خارج معین ہیں ورنہ یہی بات یہی کہ اگر وجود ایک حدیث صحیح کا ثابت ہو اور معلوم ہو کہ ساری امت اسلام سے عمل اوس حدیث پر فوت ہو گیا خواہ او کی حذر پر چکوا اطلق ہو یا نہ تو اس شخص کو جسکو حدیث پہنچی ہی عدم عمل است ہرگز مانع عمل کا اوس حدیث پر نہیں ہی آئیے کہ کلام رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کلام امت سے نار نہیں چکنا حدیث مذکور جو ایک حجت سمجھی مشل قرآن کے کسا مجال ہے کہ بعد اوسکی صحت کے اس پر عمل کیے باندھی مانع ہو اگر مانع ہو تو یا ان سے ہاتھ دھو ڈالے یہ منع اوسکا امت است یا اللہ و ملائکتہ و کتبہ و رسولہ کے بالکل خلاف ہی

عمل سنت نزد فساد امت

ابو ہریرہ نے کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے شک کیا میری سنت سے قوت فساد امت کے اوسکو سو تشدید کا ثواب ہی اوسکو یہی ہے کہ کتاب اللہ زمین و آسمان سے بھی روایت کیا ہی جاوے کہ میں عمر نزدیک رسول خدا کے آئے کہ اہم یہود سے کچھ نہیں سمجھتے ہیں جو ہم کو پسند آتی ہیں اگر راستا ہو تو ہم بعض احادیث اوس کے کہہ لیا کریں قرآن کیا تم حیران ہو جیسے یہود و نصاریٰ حیران ہوئے تین قولایا ہوں تمہارے پاس شریعت صاف پاک اگر موسیٰ جیتے ہوتے نہ بتاؤ تو مگر اتباع میرا اوسکو احمد نے مسند میں یہی ہے

منتخب الایمان میں روایت کیا ہی تسبیحان اللہ عمر کو احادیث یہود کے گھنے شے سے منع کیا اسناد
 موسیٰ علیہ السلام سے نبی اور الو العزم کو اپنا قبیح بصورت اونکے موجود ہونے کے قرار دیا جاوے
 اپنی شریعت کو پاک و صاف کہا جاوے لکن راستہ کے لوگ خلاف اس ارشاد کے یہ کام کرنا
 کہ احادیث فلاسفہ و اقوال حکماء و یونان وغیرہ کو جہل کتاب بھی نہیں ترجمہ کر کے اپنے کتب
 مذہبی میں شامل کرین وقت مناظرہ و تحریر فتاویٰ کے اونہیں قواعد کا استعمال فرما دین
 کمال مہارت کو فتنہ کفار کے اقوال میں سردیائے فضیلت ٹھہرا دین بمقابلہ اس جہل کے جسکا
 امام حکمت و علم رکھای مقلد و قرآن و حدیث کو جہل بھیجین تو مان تو موسیٰ علیہ السلام کہ چارہ کا
 بھڑا تابع کتاب و سنت نہ ہوتا جس طرح عیسیٰ علیہ السلام وقت نزول کے تابع احکام اس
 ملت حقہ کے ہونگے ایمان یاروں نے اتباع سے موذ پھر کر تقلید ائمہ و فقہاء اختیار کی ہی
 جو غلطہ افراد اس امت کے تھے اور غیر معصوم تھے مدعی عیسیٰ کو جو امام نہیں معصوم ہیں
 مقلد امام عظم کا اپنے کتب دین و مذہب میں گھس دیا ہی ح میں تفاوت رہ از کہا ست
 تا کیا ماما کہ محققین خفیہ نے اس پر انکار کیا ہی لکن وہ بھی تو حنفی ہیں جو اسکے قائل ہیں نیز
 میں راہ قول امام پر لعنت کی ہی گوشامی نے اسکو ناما مالاکہ در اسات میں بعض منفیہ
 مسائل متعددہ میں یہ لفظ نقل کیا ہی مبطل قول ابی حنیفہ دیکھیے یہ لعنت کس کی باقی
 حدیث میں آیا ہی مومن اگر سختی لعنت نہیں ہوتا ہی تو وہ لعنت لا عنہ پر واپس کی جاتی ہے
 کا لای بد پریش غاوند اسطرخ کفیر و تفصیل بتدعیہ کی اہل حدیث کو دیکھیے کسے سر
 پڑتی ہی جو کوئی کسیکو کافر کہتا ہی اگر او میں وہ وصفت کفر کا نہیں ہوتا ہی تو قائل کہ فرما جائے
 محدثین کے نزدیک تکفیر باولین ممنوع ہی مگر مقلدین کے نزدیک ایک مہلکات ہی فقط انکا
 تقلید ہی پر کافر ہو جاتا ہی کیونکہ منکر تقلید کا گویا منکر امام ہی امام کی اطاعت کا انکار و کفر
 گو رسول کی اطاعت کا انکار کفر نہ ہو بلکہ بمقابلہ امام قول نبی ماؤل ہی مخصوصا جبکہ اسے
 خاتم النبیین جو دینے میں ہو سے تھے ہر طبقہ زمین میں موجود ہوں تو پھر کس کس کی لئے

مکرات یہ ہے کہ امام اعظم بھی تو ہر طبقہ زمین کے امام ہیں بلکہ تعجب نہیں کہ سنی مسلمان
 و مجدد زمانہ اعمال کے بھی وہی روح و ہونہ ہوں ہر طرح کی تالیف و تہذیب اہل حق میں وہاں
 جاری ہو گیا کہیں اگر نفع آئی اگر اس او سلائی السلام کا کسی موقع ان صاحبزوں کے ہوتے
 لگتا تو یہ اونے ملاقات بھی کرتے اور نئے تالیف اونکے لکھنؤ وغیرہ میں طبع کر اکراد دے
 حمید آیا وہیں تبلیغ کرتے آسمان پر چڑھ کر طرفت سے امام صاحب کے سارے سوا اپنے
 کو بابت عدم و حوب فکیہ امام صاحب قائل کرتے تھکے اور اسے اقرار نامہ تعلیق کا اور اس
 امامت امام صاحب کا بطور محضر لکھوا کر لے آتے بیتک فرماتا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 کا چہی کہ شیطان آدمی کا بھیڑیا ہی جیسے بکریوں کا گرگ ہوتا ہی شاذ و قاصیہ وہی
 کو اوٹھایا ہوا ہی سو تم اں پک ڈھکیوں سے بچو بابت کو پکڑو و دواہ احمد جس معاملہ
 و حاصل حدیث میں علماء امت سے مراد جماعت اہل سنت ہوتی ہی اسلئے کہ یہ ایک
 مجتمع ہیں انھیں احکامات نہیں یا تاکم ہی کہ حکم عدم میں ہی نہ گروہ اہل مذاہب جو مصداق
 کل نفس و دینہ ہی انھیں ہماں دیکھو امتراق ہی اجتماع کا پانچین حتی کہ خدا کے گھر میں
 بھی چار سٹے بائے ہیں جیہ وہ دن کو اسے کیا امید ہو کہ جب کوئی بدعت نکلتی ہی ایک
 سنت مثل ہاوس کے نیاسے اوٹھ جاتی ہی بلکہ تاقیامت پھر کر شیعین آتی اسوقت میں ہی
 حال ہی بڑا بختا و رہی وہ آدمی جسے بدعت کو چھوڑ کر سنت کو پکڑا ہی سبب نہیں جتنا مل
 جس سنت پر بن جاوے ضعیف ہی اسلئے کہ یہ وقت نہایت نازک ہی مسلمان گنتی میں تو
 بہت ہیں مگر کچا سچا ایک ہی سین الامتہ و اندر سارے اہم درجی ازالہ اسلام میں ایسی
 حالت پر مالت میں اگر کس میں ایک حصے پر بھی توفیق مل میسر ہو تو وہی سعادت
 و رخ نصیب آوہر رہہ کہتے ہیں حضرت نے فرمایا تم ایسے زلٹے میں ہو کہ اگر دسواں
 حصہ بھی اوس جہر کا تمہیں سے کوئی میوڑ دے جبکا او سکوتک ہی تو ہلاک ہو جاوے پھر ایک
 ایسا زمانہ آوے گا کہ جو کوئی عمل کرے گا او سین دسویں حصے امر موریہ پر تو نجات پاوے گا

ما زاد التمدح اس اشارت پر بشارت کو سنو چاری پر بغیر کسی کو دیکھو کہ تقلید کی خبر
 میں گرفتار ہیں قیاس کے دھام میں پھنسے ہوئے ہیں دس حدیثوں میں سے ایک حدیث
 دس آیتوں میں سے ایک آیت پر بھی عمل نہیں کرتے اگر بڑی توفیق ہوئی تو ایک رسالہ
 رد حدیث میں لکھ دے محمد شیعہ کو گال گنت کر کے چپ کر دیا تو من مناعہ کے بدلہ
 ہانا لیا روایت کے بدلے رائے کا تانا تانا لکھنے میں مولانا ملک بن انس سے روایت
 کیا ہی کہ حضرت نے فرمایا میں تم میں دو چیز کو چھوڑا ہی تھا راہِ حق کے جب تک کہ دنیوی ہو
 پڑے رہو گے ایک اس حدیث کی کتاب دوسرے سنت کی۔ رسول کی یہ نہیں فرمایا کہ اجماع و قیاس
 یا اجتہاد و رائے کو چھوڑا ہی آج عمر کی روایت میں مروا یوں آیا ہی کہ علم میں ہیں ایک
 آیت محکمہ یعنی غیر منسوخ و دوسرے سنت قائلہ یعنی ثابت صحیح تیسرے فریضہ عادلہ یعنی علم
 میراث اسکے سوا جو کچھ ہی وہ فضول ہی سدا و او داد و دایں ماحضہ علم سدا و او ہی
 جو کتاب و سنت میں وارد ہی تعلقہ ذکر اسکا اسلیے کیا کہ لوگ اوجین ریادہ و تہمت ہیں
 اس علم پر عمل کرنے کو اکثر است سے چھوڑ دیا جنانہ حدیث اسکی نوید ہی آج مسودے کہا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا سیکھو علم فرائض کا سکھاؤ اسے لوگوں کو سیکھو
 قرآن سکھاؤ لوگوں کو اسلیے کہ میں مرنے والا ہوں علم ہی جلدی جاتا رہیگا سدا و الداد ہی
 والداد قطعی اشارہ نص سے معلوم ہوتا ہی کہ قرآن کے سیکھنے سکھانے سے علم فرائض کا
 سیکھنا سکھانا ہوتا ہی یہ علم جلدت جاوے گا قرآنکے اصل علم تعلیم کتاب و سنت ہی جس نے
 فریضہ عادلہ کے یہ سنی کے ہیں کہ مراد اس سے احکام مستنبطہ باجتہاد ہیں ارور وہ مساوی
 قرآن و حدیث ہیں وجوب عمل میں اس سے اس حدیث کی تحریف کی حدیث میں خود لفظ قرآن
 موجود ہی جو بحسب عرف و شریعت میراث ہی یہ بولا جاتا ہی اطلاق فریضہ کا اجتہاد پر احکام
 کسی جگہ یہ مراد وہ زبان شائع پر جاری نہیں ہوا نہ لغت عرب میں فریضہ بمعنی اجتہاد یا حکم
 مستنبط باجتہاد آیا ہی یا رون نے اکثر احادیث و آیات کو اسی طرح لگا کر ایسی اسنادیں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیغمبر سے ان لوگوں کے حال پر اطلاع دی ہی فرمایا ہی
 لکن میں نے اس میں کسی کھرب بھائی نہ دیا اور اہل باطن حق کو دیکھنا چاہتا تھا
 شیعہ و سنیوں کی یا رسول اللہ اللہ اللہ واللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ
 ابی سعید خدریؓ و تبدیل معنوی پیشہ اہل کتاب کا ہی تقلید اہل باطن و رہا ہوں میں انہیں کا
 شیعہ و سنیوں کی یا رسول اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ
 سے پہلے ہی آتے ہیں یا وہی مع فرمائی ابراہیم عذری نے کہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا ہی بھلا ہذا العلم من کل حلق عدو لہ اس علم دین کو ہر خلاف کے عادل لوگ
 اور تھا و بیگ ہر حلق سے مراد ہر دو سرطانیہ بعد طبقہ اولی کی ہے سو بحدہ تعالیٰ ہر قرن میں
 جہٹ کے جٹ محدثین کے گزروں میں کتب طبقات میں خصوصاً تاریخ الاسلام وہی میں
 نام نام نقید قرن مذکور ہیں یہی عن ظہر خریف العالیین انکا کام یہ ہی کہ عالمین کی تحریف
 کو مٹاتے ہیں دیں حق سے اس کو دور کرتے ہیں و انتحال المظاہرین یہ سب مل وہی ہر جن جو
 علم حکما و فلاسفہ کو علوم شریعت میں نقل کیا ہی اس کی بنا پر طرح طرح کے شکوک اس ملت میں
 پیدا کیے انہیں کا ایک شعبہ فرقہ تقلید بھی ہی و تاویل الحاصلہ کا مل مصداق اسکے دو
 گروہ اس ملت کے ہیں ایک جملہ صوفیہ جو اپنے عقائد فاسدہ کو بتاویل فاسد کتاب و سنت سے
 ثابت کرتے ہیں دوسرے اہل مادی مقلدہ مذاہب جو آیت و حدیث مخالف مذاہب نام کو
 تاویل کر کے اپنے مذاہب کی تائید کرتے ہیں یہاں تک کہ بعض نے انہیں سے اس مطلب کے
 لیے خلاف جمہور بلکہ خلاف اجماع غالب امت صحیحین و سنن و غیرہ کتب معنی کو ایک ہی
 مرتبہ میں رکھ دیا ہی تاکہ مذاہب خفی حدیث سے ثابت ہو جاوے مگر نہوا بلکہ خود بعض جگہ
 خلاف اس اپنے قاعدہ مستحضرہ کے صحیحین کو ترجیح دی ہی ہم نہیں سمجھتے کہ یہ عکس القیاس
 کس طرح داخل علم دین ہی کتاب و سنت کا باقی رکھنا قیامت تک اگر واسطے عمل کرنے
 کے نہیں ہی اور نہ اسلئے کہ ہر زمانے میں امت اجتہادات ماوشا کو اسہ ہر عمر میں کرتے تو کیا

(عقلمند چاہنے کے لیے ہی تجاویز اس عرض کے یہ ہوتا ہے کہ قرآن و حدیث کو فقہانہ
پر مبنی کیا گیا ہے اگر موافق مذہب ہی تو فقہاء و رسوا و سی وقت او سکی تاویل اور تفسیر
کی تصحیح و تصحیح عمل میں آتی ہے جس طرح مسئلہ فاتحہ خلف الامام میں کتاب و سنت کو بالائے
طاق رکھا گیا و علی بن ابی طالب سے القیاس سچ و پایا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے لایق
العلم ابتداء عاید ترعد من العباد و لکن یقص العلم بقص العلماء حتی ادا الہ
یق عالم الخلد الناس رؤسہم لا یستلوا فافق لہم یصلوا و اصلوا امتنع
علیہ من حدیث عبد اللہ بن عمر یہ وہی وقت ہے جس کا اس حدیث میں بیان ہے
اس نزلے میں بوجہ سہولت خبر و انتشار خلق و بہرہ من اسباب تار برقی و ریلوے وغیرہ
ہر اقلیم کی حیر معلوم ہوتی ہے قرین ترین تعلیم کو خود دیکھا ہے وہ ان اگر کوئی علم ہی تو یہی ہے
فقہ و منطق ہی وہ بھی عام و عروج شریف کے یا چرچا علم ادب کا ہی نام معروف و نامہ ان کے
تو مدت سے مفقود و ہوا عالم کا نشان نہیں ہے جو لوگ برای نام فقیہ یا قاضی یا مفتی یا مدرسین
وہ سب کے سب اہل رابطہ و رابطہ ہیں حضور و دم و مقام و قدس وغیرہ کا حال بھی سنا و سنا
یہی مفقود لوگ ہیں گو مثل چند شد یہ انصاف نہوں چند و نشان کو خود آنکھوں سے دیکھا
سوا ہی چند اہل حدیث کے باقی سب جاہل و متبع ہیں گو مولف کتب کلامتے ہیں اپنی و افق
سے زیادہ مڑ و بڑہ کر دعویٰ کرتے ہیں اگلی یافت و استعداد کے لیے اگلی تالیف شاہد
ہی اہل حدیث کی تالیف دیکھو اگر ذرا بھی انصاف کیجیے ہی تو غرق و دو کا طائر ہو جائیگا
ورنہ جاہل کو ایک دفتر ہی کافی نہیں ہے جس طرح قلعہ کو ایک عورت کافی ہوتی ہے

معنی فقہ

اہل علم نے کہا ہے فقہ کہتے ہیں محنت و عذاب و سختی و ہر پائندہ چیز کو اور اس کو جو طرف
مکروہ کے راجع ہو جیسے کفر و گناہ و رسوائی و فحش و مصیبت وغیرہ مکروہات پس اگر فقہ
اللہ کی طرف سے ہی تو حکمت ہی اگر مذہب کی طرف سے ہی بغیر حکم خدا کے تو مذہب ہی

قرآن شریف میں فتنے کو بڑا کما ہی العنقۃ اشد من القتل وقول ان الدین بقدر التوسیع
والمثبات اصل معنی فتنے کے لغت میں پرکھنا سونے کا ہی انگل میں کہ کمرانی یا کمر نشت
اسی طرح وقت فتنے کے آدمی پر کھایا جاتی اگر ایمان پر قائم رہ کر ابتلا و فتنے سے بچ گیا تو کمرہ
خود وہیں بیکر ایمان کو بیٹھا تو کوئی بھی بچنے سے یہ مراد ہی کہ جہان تک ہو سکے آپ کو اس
سے بچاؤ کے کوٹھے سے یہ مراد ہی کہ خود فتنہ کھڑا کرے یا دوسرے کے فتنے میں شریک ہو
ایمان رسد یا حاکم فتح الباری میں کما ہی عذاب کو بھی فتنہ کہتے ہیں قال قتال دوقا
فتنہ کھڑے جس سے عذاب میں پڑے اس کو بھی فتنہ کہتے ہیں قال قتال بالانی العنقۃ سطر
آزمایش کو بھی فتنہ کہتے ہیں قال قتال وفتنہ کما جسد خفی زمی بین آدمی بھیکھا باؤ
اس کو بھی فتنہ کہتے ہیں قال قتال شکوکہ اکثر والحق وفتنہ وقولہ وان کادوالیقتن للک یعنی
کتاب ہی کہ شکوکہ کام سے پھر کر کسی بلا و سختی میں والدین قرآن میں فرمایا فافتنہ لا
نفسیں الدین طلوا مسکر خاصہ یعنی یہ فتنے سے ایسا نہیں ہے کہ خاص غلاموں کا
کو پہنچے بلکہ ہر گاہ سے جبکا اثر تم سب میں ہو جیسے سنکر امر کا اپنے درمیان میں قائم
رکھنا امر معروف میں بدعتی و معروف کرنا مسلمانوں کے جہاں میں فرق ڈالنا بدعتوں کا قیام
کرنا جہاد میں کابی کرنا قریبی سے کما اس میں ہمت ڈاڑ بتایا ہی سخت تنبیہ کی ہی بچنے پر
فتنوں سے بہر حال اطلاق فتنے کا ہر ملاقات وینی دنیاوی پر ہو سکتا ہی اس زمانہ
آخر میں وہ کثرت فتنوں کی ہی کہ تو من کو ایمان کا قیام مشکل پڑ گیا ہی اگر ایک پہلے
بچاؤ دوسری آت لگی دوسری بلا سے بچ گیا تو تیسری عیب سے نجات کماں تھنے سے
ہیں سب دراصل ایک ہیں یہ فتنے ایک ہیں ماہم کہ زلف یار نے رات و حوالہ
پسند کیا خود تو جان فتنہ کے لیے ہم ہزار چاہیں کہ ایمان بچائیں مکن لاکھوں جہاں
لیے بچائے گئے ہیں کس کس دام سے بھاگیں اور جہاں کا ذکر نہیں جیکو ہے بنا سمجھ
ایا ہی اور نہ تو جہاں بچاؤ ہو ہی کما ہی اور جہاں کو کو جو ہر جگہ زمین میں پائے

سبز کی سیر کرتے ہیں دنیا کو دین کے لباس میں دکھاتے ہیں دوزخ کو بہشت بناتے ہیں
 بہشت کو دوزخ کا جامہ پہناتے ہیں سخی کو بدعتی بدعتی کو دہری کر دیتے ہیں ایسے مشنر
 نیپے کی کیا صورت ہی آجکل دنیا دیال کی بہشت و نار ہو رہی ہے جو مسلمان کامل ہی وہ
 اوس سے کوٹے کوٹے پھیپتا پھرتا ہے جسکا ایمان کڑی گامہ ہی وہ گمبس کی طرح دوڑ دوڑ کر
 اوس منہست کے مزے جو در اسن زار ہی لوٹتا ہے حقت الحقة ہا المکارۃ و حقت الیاس
 لالہ ہوات دنیا سومن کا قید خانہ کافر کی بہشت ہی عقائد اسلام میں سخت تزلزل آگیا ہے
 کوئی ملائکہ و جن کا انکار کرتا ہے کوئی معاد کا منکر ہے کوئی مسکر تقدیر ہے کوئی قائل ہے ہر
 کوئی زلزلے کو قدیم کہتا ہے کوئی آخرت کو معاد روحانی سمجھ بیٹھا ہے طرح طرح کے کذاب
 و ضلع دیال نکلے ہیں جو دین کے پردے میں سبکو بے دین کرنا چاہتے ہیں ہر چند زمان
 آدم علیہ السلام سے اسدم تک کوئی زمانہ فتنے سے خالی نہ رہا اگر ہوا قوام عالم پر غدا نظر کریں
 کیوں آتا مگر اس زمانے میں ہر قسم کے فتنے آسانی و زرینی روزنا افزون ہیں مذہب ظاہری
 اس امت پر آویجا نہیں مگر نیای آخرت کے لیے بہت ساسامان ہر طرف سے ہر جگہ طیار
 ہے فساق اہل تقویٰ پر خستے ہیں اہل بدعت اہل سنت پر طعن کرتے ہیں کفار اہل اسلام
 احمق کہتے ہیں مقلد اہل اتہام کے درپے ہیں موطح کے ہستان باندھ کر نظر عوام و حکام
 میں بے اعتبار کرنا چاہتے ہیں صلا گفتگو میں ہیں صوفیہ جب جو میں عوام بچا رہے مارے مارے
 پھرتے ہیں چرب زبانون کے دام میں آجاتے ہیں اور کیوں نہ آویں کہ اسلام کامل توستانے
 طلب دنیا ہی اس طریقے میں جو گہر و ترسا و نیچر و ہنود سے نکالا ہے دنیا بھی کسی قدر ہاتھ
 آتی ہے عوام میں تشہیر بھی ہو جاتی ہے اس فوٹے چھوٹے ناوکا ناخدا خدا ہی جسکو دیکھ جلا
 ایمان سے جدا ہے ہزار میں اگر ایک بھی مسلمان بچا کسی جگہ ہی جو خوف خدا اور وزیر اسے
 ڈر کر ایمان ایسا لیے ہوئے بیٹھا ہے تو سمجھو کہ اندیشے کے ہاتھ بشیر لگی خلیل خان نے نافذ ہوا
 نہیں تو شش جہت سے فتنوں کی گولہ بازی تاریکی اور تاریکی کے بھر مارے سے ساری

بحث چہارم مسلمانوں کی باری بجاتی ہے

اللہ ہی طیب ہے حمد و در دست کا عاشق بڑا ہی در و درست بندہ رب

قرب قیامت کا بیان

قرآن شریف میں فرمایا ہے قیامت قریب ہے گئی یا نہ گئی یہ کیا دور و دور کثرت ہر گز
 کئی کہ ناگمان آجاوے لو او سکل عا ستین انگین تختہ کیا جبری شاید قیامت قریب ہی ہو
 تو لوگوں سے حساب و نیک نزدیکی الگ الگ حکم آگیا حال ہی کیوں کرتے ہیں آیتوں سے
 نزدیکی قیامت کی معلوم ہوئی تو نا قیامت کا تو بہت جگہ قرآن سی ثابت ہی حدیث میں
 آیا ہے ہماری مدت انھی امت میں عرصت معرب تک ہی ہو دوسری حدیث میں یہ لفظ ہے
 کہ بقا تمہارا نسبت اٹھن کے عصر سے معرب تک ہی یہ بھی فرمایا کہ میں اور قیامت ساتھ
 ساتھ آئے ہیں جیسے یہ دو ہوا گلی یہ سب احادیث صحیح میں ہیں ستور دے دیون روایت
 کیا ہی کہ میں بھیجا گیا چون نفس ساعت میں مکن آگے ہو گیا او سکے بیت یہ اگلی اسپر فرزند
 گئی ہی پھر اشارہ فرمایا طرف سپاہ و وسطی کے اسخریجہ الترمذی مطلب یہ کہ اب
 قیامت آنے کو کچھ زیادہ مدت باقی نہیں رہی قرآن میں کما نہیں معاملہ قیامت کا مگر
 جیسے پاک کا مارنا بلکہ اس سے بھی زیادہ نزدیک یہ بھی فرمایا یہ لوگ تو اسکو دور کہتے
 ہیں ہم قریب دیکھ رہے ہیں سو جب آنا قیامت کا قریب ہے تو ضرور ہوا کہ اسکی نشانیاں
 کما نیان بنادیا وین تاکہ عبت خدا کی نزع انسان پر تمام ہو جاوے اسلئے رسول خدا صلی
 علیہ وسلم نے چھوٹی بڑی سب نشانیاں بیان کر دیں کسیکو وقت اسکا نہیں بتایا اسلئے
 کہ یہ علم خدا ہی کو ہی سو علامات صغریٰ تو سب کے سب ظاہر ہو چکے دنیا میں پھر یہ ہر جگہ
 سوچو دین ایک کی جگہ ہزار گنی ہوتی بجاتی ہیں بڑی علامتوں کا ہر اکٹھا مہدی کا دور نا
 سچ کا ہی اسکا وقت بھی معلوم نہیں مکن جو نشانیاں متصل اس زمانہ ظہور و نزول کے
 ہونیوالے ہیں او نکالنا تو لگ چلا اس سے یقین ہوتا ہی کہ یہ دو فوضا حسب جلد ہونیوالے ہیں

اس جگہ ہم ذکر فقہ مذکورہ کا علم دہ علمہ و سنت ہیں :

فائزہ بدعت و خلاف سنت

سنت کے معنی لغت میں راہ کے ہیں آج کی بوزی نے کبیلہ اہل میس میں لکھا ہے کہ ہمیں شک نہیں کہ اہل نقل و اثر جو متبع آثار رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و آثار صحابہ ہیں یہی سنت ہیں اس لیے کہ یہ لوگ اسی راہ پر ہیں جس میں کوئی نئی بات نہیں نکلی یہ حوادث و بدعت بعد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور بعد ان کے اصحاب کے واقع ہوئے ہیں بدعت وہ کام ہے جو متقا پھر نکلا غالب یہ بات میں یہ ہے کہ وہ مساوم سنت ہیں موصوفہ تا براہے ہیں مبنی دلی کے ساتھ پھر اگر ایسی چیز نکلے جسے مخالف شریعت نہیں ہے نہ موجب بری برتاؤ کے ہی تو بطلان او سکوی بھی مگر وہ جلتے تھے آدس سے نفرت کرتے تھے ہر جہتی سے ہماگتے تھے گو وہ کام جائز کیون نہ تو یہ اس لیے کہ اسے اصل کار جو اتباع سنت ہی وہ منظور ہی نہیں ہے جب یہ بنانا سے کہا قرآن جمع کر دو و ذیہ نے کہا جو کام رسول خدا نے نہیں کیا وہ کام تم دو کو سطح کرتے ہو سعد بن مالک نے ایک آدمی کو سنا کہتا ہے لیلک یا د الملاح کہا ہم اس کو نہیں کہتے تھے محمد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں ایک شخص نے ابن مسعود سے کہا کہ لو کہ مسجد میں بعد مغرب کے بیٹھتے ہیں اون میں ایک آدمی کہتا ہے تکیہ کو اسطرح تسبیح کرو اسطرح حمد کرو اسطرح کہا جب وہ یہ کرتے ہوں مجھ کو خبر دے پھر ابن مسعود آئے اور دیکھے جب ادا کا کہنا سنا کہ مرے ہو گئے اور تھے آدمی تیز مزاج کہا میں عبد اللہ بن مسعود ہوں قسم ہی خدا کا جس کے سوا کوئی خدا نہیں معنی یہ سیاہ بدعت نکالی ہے تم اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی علم میں بڑے گئے عمر بن قتیبہ نے کہا لازم کرو اپنے اوپر طریق سنت کو اگر لو گے تم دائیں بائیں رستے کو گمراہ ہو جاؤ گے سخت مگر اوبعض اہل حدیث نے ذوالنون سے مال خطرات و مساوس کا پوچھا کہ میں ان باتوں میں گفتگو نہیں کرتا کہ یہ محدث ہیں مجھے کوئی بات ناز یا حدیث کی پوچھو اخون نے اپنے بیٹے کو دیکھا لااح موزہ پہنے ہوئے کہا

اسکو کمال ڈال کر یہ لباس شہرت پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو کبھی نہیں پہنا
 سیاہ سادے مونیے پہنے ہیں آپ کی زری گتے ہیں ملک ہر برکت سے چھتے تھے گو سیلحہ اور سیرجی ہرگز نہ
 ٹوڑتے نہ خون اور چیز کے جو دین میں تھے حسن کے کما قصص ہر برکت میں جیب جوت کو ستم بھرا تو گویا
 شریعت کو ناقص یا مہجور ہر برکت ہندو ہوئی تو بڑی خرابی ہی اس سے ظاہر ہو کر اگر اہل سنت میں توجہ کو
 ہر برکتی ناوس چیز کی ظاہر کر دینا کہ میں جو تھی اسی نے اپنی برکت کے پر زمین چھپتے ہیں دلور کم اہل
 السعد والہمد وکلمتہم طاهرۃ وعلہم مشہدہ العاقبۃ لہم انتی آتک بعدا بن جزیرت حدیث
 لا یرال طائفۃ من امتی طاهرین علی الناس کو ذکر کر کے لکھا ہی کہ مراد اوس سے اہل حدیث ہیں جس طرح
 علی بن ابی طالب نے کہا پھر اہل برکت کی تقسیم حدیث سے ستر فرقوں پر ثابت کی پھر کہا ہم ہانتے ہیں فرقوں
 واصل فرق کو یہ چہ فرقے ہیں خردور یہ قدر یہ ترجمہ راقیہ شجرہ یہ تفسیر بعض اہل علم نے لکھا ہی اہل سنت
 یہی چہ فرقے ہیں ہر فرقے میں بارہ فرقے ہیں یہ سب ہتر ہوئے پھر ہر فرقے کا انقسام
 بارہ فرقوں پر نام بنام ذکر کیا پھر کہا کہ سب سے پہلے اشتباہ امر حق میں ابلیس کو ہوا
 جس نے نص صحیح جو دے موند پیر اپنی اصل پر تفضل کرنے لگا کہ میں آگ سے پیدا
 ہوا ہوں یہ سٹے سے پھر مالک پر اعتراض کیا کہ اسکو مجھ سے کس طرح بزرگی دی گئی پھر تکبر
 کیا اور کہا میں آدم سے بتر ہوں اپنی جان کی تنظیر چاہی تھی او سپر لعنت وحقاب کے لائن
 شہر اسطی طرح ہر آدمی کو چاہیے کہ جب دلیمن کوئی بات ثنائی تو اوس سے نہایت وچرنگ
 شیطان اپنی سوئے دل پر ابن آدم کے گھائے رہتا ہی اگر اوسنے خدا کو یاد کیا تو شک گیا
 نعین قودل کو لغتہ کر گیا شیطان آدمی سے کشاکش کر کر بیٹے کفر لیتا ہی تو کسا ہی میں تجھے بری ہوں
 میں زب العالمین سے ڈرتا ہوں اسنے انبیاء کو بدھو کا دینا چاہا اولیاؤن کو بھکا دیا عالموں کے
 گمراہ کر دیا اور کوئی تو کس قطار شمار میں ہی خون کبطح آدمی کی رگوں میں دوڑتا چترابی پہلے
 اعوذ باللہ من الشیطان الرجید سکھایا گیا ہی معوذات نازل ہوئے اسکے فتنے سے پہلے
 بست مشکل ہی جو بچ گیا بازی او سکے ہاتھ رہی جو خدا کے خالص بندے ہیں متبع کتاب

و سنت او نیز البتہ اس لعین کا زور نہیں چلتا جو اس سید ہی راہ سے بھاؤ گھٹے میں
 کر اسکی تلبیسات اتنی ہیں کہ اونکی گنتی نہیں ہو سکتی تبیس کہتے ہیں اس بات کو کہ باطل کو
 حق کی صورت میں ظاہر کرے تفرقہ ایک جمل ہی جس سے آدمی اعتقاد فاسد کو صبح دی کہ
 بید سمجھ لیتا ہی تبیاس فرقہ کا مشبہ ڈالتا ہی اطمینان امر حق میں جس کسی پر جتنا قابو
 پاتا ہی اوتنا اسکو شبہ میں ڈالتا ہی جنگو خدائے فطنت صحیح عقل سلیم علم نافع بخشا ہی ہونکو
 شبہ کم ہوتا ہی انسان کا دل ایک قلعہ ہی اس قلعہ کی فصیل ہی فصیل کے دروازے ہیں
 دروازہ نہیں رشتے ہیں اس قلعے میں عقل رہی ہی فرشتے گردا گرد اس قلعے کے پھر کرتے
 ہیں ایک طرف اس قلعے کے بغیر ہی اوسمین جہوی کا گھر ہی اوسکے گرد متیا طین چکر مارا کرتے
 ہیں کچھ روک ٹوک نہیں ہمیشہ درمیان اہل حسن اور اہل ربض کی لڑائی بھڑائی ہوا کرتی
 ہی شیطان لگاتار آس پاس اس قلعے کے پھرتے ہیں جھجھانوں کی فغاٹ تاکتے ہیں چلتے
 ہیں کہ رحلتہ باب سے اندر فصیل کے گھس جاوین اسلئے نگہبان کو چاہیے کہ سب دروازہ کو
 پہچانے بجائے عارس ہی تہب سوراخوں کو دیکھ لے تاکہ کسی وقت حراست میں ہستی نہو
 اسلئے کہ دشمن ہست نہیں ہی حسن بھری سے کسی نے پوچھا شیطان سوتا بھی ہی کہا اگر سوتا
 تو ہلکو کچھ چین عتا اس حسن کا اوجالا ذکر ہی چمک ایمان ہی اوسکے اندر ایک شیشہ صیقل
 کیا ہوا ہی جسین سارے گزرنے والوں کی صورتیں نظر آتی ہیں ڈراما کام شیطان کا اس
 ربض میں یہ ہی کہ بہت سادہ ہوا نہ کرتا ہی جس سے دیوارین حسن کی کالی ہو جاوین آئینے میں
 رنگ آجادے سو فکر سے وہمان دور ہوتا ہی ذکر سے آئینے کو صیقل ہوتی ہی دشمن کے
 چلے ہمیشہ ہوا کرتے ہیں کہیں اندر قلعے کے گھس جاتا ہی عارس او سکوروکتا ہی تو کھل جاتا ہی
 کہیں گھس کر چھپ رہتا ہی کہیں فغاٹ نگہبان سے وہمان ٹھہر رہتا ہی کہیں وہ ہوا جو دھون
 کو اوڑا لیا جو سے نہیں چلتے تو دیوارین قلعے کی کالی ہو جاتی ہیں شیشے کو رنگ لگ جاتا ہی
 پھر جوشیطان کا وہمان گزرتا ہی تو معلوم نہیں ہوتا کہی عارس کو اوسکی فغاٹ کے سبب

کمال دیتا ہی یا قید کر لیتا ہی یا اپنا غم دیکھ کر بنا لیتا ہی خود وہاں رہ کر طرح طرح کے حیلے مولتی ہوئی
 کے بھاتا ہی کبھی شیطان پاس مرد ذکی ہو شیار کے آتا ہی اور اسکے ہمراہ ہوتی کی دلوں میں توجہ
 اور سکا بلوہ دکھا کر اس پر ہنسنے کو مشغول اسکے دیکھنے میں کر دیتا ہی جب اسے اور سکو بھینسا
 شروع کیا اسے ٹھٹھ اور سکو اسیر کیا اسے آج بارہ نظر اک چاند سی صورت آئی + کو مبارک ہو
 تھیں میری بھی سلامت آئی + قوی تر دشمن جمل جی اور مسطورہ جہ قوت میں ہوئی ہی آج
 غفلت ہی مگر جب تک مومن پر زور دیا یاں کی ہی دھم کا اور دشمن چپا حسن برقع الحاج نے
 کہا شیطان منافقہ دروازے خیر کے آدمی کے لیے کھولتا ہی اسل را دے سے کہ ایک ہی
 دروازہ شریعت میں چس جاوے آتش نے کہا ایک آدمی کی باتیں جن یعنی شیطانوں سے
 موتی تھیں اسے کہا جن کہتے ہیں ہمہ کوئی چیز زیادہ تر سخت شخص متوجہ سنت سے نہیں
 رہے اصحاب اہل ان کے ساتھ تو ہم ہمیشہ لعاب دلو کیا کرتے ہیں بعض اہل علم نے کہا ہے
 دنیا میں جو بدعتی ہی اور سکو اہل حدیث سے بغض رکھ

ذکر فتنہ عثمان و دیانات خلوت

ایک آدمی کا نام سوفسطا تھا فرقہ سوفسطائیہ اور سیکی طرف منسوب ہی انکو شیطان نے
 یہ سجادیا کہ اشیا کے لیے کوئی حقیقت نہیں اسکا جہ اب علما و سنت نے یہ دیا کہ تمہارے اس
 قول کی بھی کچھ حقیقت ہی یا نہیں اگر نہیں ہی تو یہ دعویٰ تمہارا ٹھیک نہرا جسکی حقیقت نہیں
 اور سکا ادھا کیا اور اگر ہے تو تمہیں اپنا مذہب خود چھوڑ دیا +

ذکر فرقہ دہریہ

اس قوم کو شیطان نے یہ سجادیا کہ نہ کوئی معبود ہی نہ کوئی صانع یہ سب اشیا بلا کوئی
 انھوں نے صانع کو جس سے نہیں پایا عقل کو اس کے سچانے میں صرف نہیں کیا نقل کو نہیں
 مانا وجود آگ کا بھکر ٹپٹے در نہ کسی حقلند کے نزدیک وجود صانع میں کچھ اشکال نہیں اگر
 کسی آدمی کا ایک دشت موہ گذر جو ہمان بنیا د کا نام سمن بحیرہ و بارہ وہاں دوارہ

پر کر دیکھتے تو سرورِ ہاں ایسا کہ کسی مانی سے اسکو تیا یا ہی پھر بخلا یہ فرشتہ چھا ہوا یہ میت
 اور بھی یہ بتائیں عجیب یہ قوانین جو قاعدہ حکمت پر جاری ہیں کیا صنایع کے وجود پر دلالت
 کریں گے ایک گنوار سے کیا ایسی بات کہی ہی المصنعة تدل علی المعین و اثر اللشی بدل
 علی مزل العنصر فی کل علوی ہذہ اللطافة و موک سفلی ہذہ الکتابۃ العالیہ کان
 علی اللطیف المصیر ان سب صنایع یہ ائح کو جائے دو آدمی اپنے نفس میں اگر غرر کر س
 تو ہیں غور کافی ہی کہ اس جسد میں کیا کیا حکمتیں رکھی گئی ہیں اسکی مثال واسع تملیض
 میں ابن ہرے نے خوب لکھی ہی حقیقۃ القدس میں دوسری مثال یاں کی گئی ہی دی
 انصہ کو افلا تقصرون یہ سب چیزیں باور بلند کہہ رہی ہیں اسی اہل تہذیب کے لیے
 کیفیت و اہمیت ہوا اسکے حق میں یہ کہنا کیف ہوا و ما ہوا محض جہل ہی تہوہ احادیث
 دریافت و صف صنایع کے کافی ہی صفات جو کتاب و سنت میں آئے ہیں مکمل تفصیل
 کتاب البوائز و الصلوات میں ہیں ہی ایمان درست کرنے کو دانی و دانی ہیں اس نے میر
 مام دہرہ کا پھر یہ ہی انکو بطرح وجود صنایع اور ملاکہ اور ربوت اور معجزات و ایام اندک
 انکار ہی اس بطرح معاد جسمانی کا بھی انکار ہی عالم کو حادثات نہیں کہتے قدیم جلتے ہیں و ما
 ھا کہ الا اللہ مالانکہ حادث عالم کے لیے ہی۔ میل کافی ہی کہ عالم کہی حوادث سے نالی
 نہیں کون و فساد کا ہیتہ حل ہتا ہی سو جس سے حوادث جدا ہون وہ حادث ہوگا تو تیر
 کیا ہوگا اس حادث کے لیے کوئی سبب جاسیہ وہ سبب ماقی سماز سہ و مدیہ

ذکر طبایعین

شیطان سے جب دیکھا کہ انکار صنایع میں متور ہے آدمی اس کے سوا حق میں اس لیے کہ مقول شائد
 ہیں اس امر یہ کہ معنی کے لیے صنایع کا ہونا ضروری تو ایک قوم کے گھے یہ اوتار کہ یہ سار
 ممکنات فعل طبیعت ہی جو میر پیدا ہوتی ہی اخصین ہاں طبیعت سے ملکر بنتی ہی سو ہی طبیعت
 ماعل شمرے یہ کاٹھ کے آواز سے کہ ابھی طباہ تو خود دلیل ہے وجود صنایع پر یہ فعل

طبیعت پر اس لیے کہ طبائع کچھ نہیں کر سکتے جب تک مجتمع خون اور یہ خلاف ان کی طبیعت کے ہی اس لیے کہ ہر طبع مقتفی ہی ہر ب و فرقت کی طبع دیگر سے پس ضروری ہے کہ جامع ان طبائع کا کوئی اور ہی ہو جس کے سامنے یہ سب طبائع مقصور ہیں وہ نہیں مگر واسعہ احد فرد و مدجل اسمہ

ذکر ثویہ

ان خون کے کہا صانع عالم دو ہیں ایک فاعل خیر ایک فاعل شر اول نور ہی دوسرے ظلمت یہ دو فوقہ ہم ہیں نور کا جو ہر روشن صاف ستھرا پاک خوشبودار خوش صورت کریم حکیم نفع دہی خیر و لذت دسر و وصلح سب اسی سے ہی قلت کا جو ہر برعکس اس کے ہی ان کے نہایت سفینہ کا احباب علماء اسلام سے خوب خوب دیا ہی یہ کتاب کچھ علم کلام و مناظرہ کی کتاب نہیں ہے کہ وہ سب سوال و جواب سمجھنے لگے جاوین مقصود فقط اشارہ ہی طرقت تلامب ابلیس کے ساتھ ہر فرقہ کے کہیں تو یہی آیت کافی دافی شافی ہے کہ لو کان معہ ہا الہ الا

ذکر فلاسفہ

انہر شیطان نے یون قابو پایا کہ انھوں نے اپنے آراء و عقول پر ناز کیا اور موافق اپنے نام و نظروں کے حکم کیا انبیاء کی طرف التفات نہ کیا انھیں کوئی دہری ہی اور سطا اور ادا کے یاروں نے یہ گپ لگائی کہ زمین ایک کوکب ہی اندر اس فلک کے اسی طرح ہر کوکب میں جہان کے جہان ہیں جیسے اس زمین میں اور نرین اور درخت بھی ہیں مصلح کا انکار کیا تاکہ مای گذشتہ میں جب کلکتہ جلے کا اتفاق ہوا تھا تو ایک مجلس میں ایک صاحب نے ہر شکل و لون کے پتے چاند کے دکھلائے بیان کیا کہ اس چاند میں بھی پہلے آبادی تھی اب تک وہ کمر باقی ہیں شکر کین بنی ہر نرین موجود ہیں گو اب وہ آبادی ویران ہو گئی ہے جس کے بعض جملہ نے دعویٰ کیا زمین کے سات طبقے ہیں ہر طبقے میں ہی رنگ و روپ ہی ہے

اس طبقہ میں سب عہد و عہد ہاں سفید افق صرت فقہاء نقض فلاسفہ نے ایک ملت
 قدیم ثابت کی ہی قدم عالم کے قائل ہوئے ہیں کہتے ہیں اس کے ساتھ یہ عالم ہمیشہ رہ گیا جس طرح
 معلول علت سے جدا نہیں ہوتا ایسے ہی کہا ہوتا کہ یہ عالم حادث ہی باراد و قدیم ہوت
 دس آراء سے نے اقتنا اس عالم کی وجہ کا کیا وہ اس وقت میں موجود ہوا جائیدوس نے
 کہا سوچ اگر ایسا ہوگا کہ مستعد ہو سکتا تو ضرور اس میں بلایں اس رت درار میں ظاہر ہوتا
 یہ قسمہا کہ بعضی پیرنگان بگڑ جاتی ہی اس میں قبول نہیں ہوتا ایک قوم کے کہا کہ جسے
 عالم کو دیکھا اس میں اپنی افتراق حرکت سکون کو پایا اس سے مانا کہ یہ حادث ہی حادث کے
 یہ محدث کا ہونا ضروری پھر مئے دیکھا کہ ایک آدمی پانی میں گر جاتا ہی اس کو تیرا نہیں آتا
 وہ صانع کی ڈبائی دیتا ہی مگر صانع اس کو فریاد کو نہیں پہنچتا یا آگ میں گر جاتا ہی چلاتا ہی
 اس کو صانع نہیں بچاتا اس سے مئے بانا کہ صانع معدوم ہی پھر اس قوم میں تین فرقے
 ہو گئے جو سکر صانع ہیں یہ اسق اتانہ کہ کشتی فوج کو کئے طوفان سے بچایا ابرہیم
 علیہ السلام کو آگ سے کئے نجات دی آخر یہ دو فوجی قواسی دنیا میں بظاہر ملو گئے مگر کھلا
 ہزاروں کے سامنے ہوئے ہیں کچھ خواب و خیال کی کافی میں ہی اکثر فلاسفہ نے
 کہا ہی کہ اس اپنی جان کو قوجاتا ہی اور کچھ نہیں جانتا مالا کہ یہ بات بخوبی ثابت ہی کہ مخلوق
 کو اپنی جان کا بھی علم ہی خالق کا بھی علم ہی اس سے مرتبہ مخلوق کا خالق سے زیادہ مہر
 اہل بن سینا نے کہا خدا کو علم اشیا و کلیہ کا ہی جزئیات کا علم نہیں اس مذہب کو معتزلہ نے
 ابی سینا سے حاصل کیا ہی احمد مد کہ اہل سنت نے اسے پاک سے جمل و نقض کو دور کیا
 اس قول پر ایمان لائے کہ لا یعلم من خلقی و لا یعلم ما فی الامم و البھوا بن ہجوڑی نے کہا فلاسفہ
 نے انکار کیا بعث اجداد و رفتار و اح کا طرف ابدان کے اور وجود جنت و نار کا اور یہ زعم
 کیا کہ یہ مسئلہ عوام کے لیے بیان کیے گئے ہیں نفس بعد موت کے ہمیشہ باقی رہتا ہی لذت
 میں اور یہ نفس کل ہے یا الم میں ہاوریہ نفس متلوثہ ہی کچھ مراتب الم کے بحسب مقام و راس

تفاوت ہوتے ہیں کبھی بعض نفوس سے الم ہو جاتا ہے جی مذہب عینہ فی اعمال نیچر کا
 ہے ان وجود نفس کا بعد موت کے مسلمان بھی انکار نہیں کرتے اسی لئے وہ نفس کو مادی
 کہتے ہیں نیم و شفا کے قائل ہیں لیکن مشرک جہاد سے کوئی مانع نہیں لذا ات جہانہ بہت نہ
 کا ذکر شریعت اسلام میں آیا ہی اسلیئے اہل اسلام اس کے قائل ہیں جو ادا وہ نفس بعد موت
 کر سکتا ہی او سپر ادا وہ جسد کیا دشواری تھی یہ بات کہ تین حقائق کو بجای اسلہ قائم کیا
 یہ بعض تمہارا حکم ہی اسپر کوئی دلیل نہیں ہی آجین جو زنی سے کہ شیطان سے اس گرد و مین
 دخل کیا قوت ذکا و فطنت کے دروازے سے سطرط بقراط افلاطن ارسطو جالیونیس
 علوم ہندسہ و فنون منطقیہ و طبیعیہ کے عالم تھے لیکن جب باتیات مین پورے تو آپس میں
 ہو گئے یہ لوگ منکر صانع و داغ شرائع تھے اعتقاد تو اہیں کہتے تھے حد و شرع کو نہیں مانتے
 اسلام کی رتی اسے گھلے سے انھوں نے نکال ڈالی یہود و نصاریٰ نسبت انکے معذ و مرتین
 اس لیے کہ متک ہیں ساتھ شرائع کے جنیر معجزات وال ہیں ان سے زیادہ اہل بدعت ہندو
 ہیں اسلیئے کہ او کو دعویٰ نظر کا اولہ مین ہے انکا ستند سوامی کفر کے اور کچھ نہیں انیا تو
 حکیم بھی تھے حکیموں سے زیادہ علم رکھتے تھے جتنے اس است کے متفلسفہ کو دیکھا سوامی
 تحیر کے اور کچھ او کو اس تعلف سے حاصل نہیں ہوا نہ تو وہ مقتضای فلسفہ پر عمل
 کرتے ہیں نہ مقتضای اسلام پر دو فودین سے گئے پانڈے نہ حلو المانہ مانڈے آئیں ایسی
 بھی ایک جماعت دیکھی جو نماز و زکوٰۃ کرتے ہیں لیکن خالق و نبوت سے مونہ پھیرے ہوئے ہیں
 بعض اجماد مین کلام کرتے ہیں یہاں تک کہ بعض نے جیسے کہا انا لاصاحم الا من فوق
 الفالک و کان یقول فی ذلک اشعلکوا کثیرہ جو کہ فلاسفہ ہمارے شریعت کے زمانے
 کی قدر قریب تھے اسطرح رہبان بعض اہل ملت اسلام نے فلاسفہ کا دھن کپڑا بعض
 رہبان کا ہاتھ تھا پینا نچہ بہت سے احق اعتقاد مین فلسفی ہو گئے نہ دین رہبان بن گئے

ذکر اہل حیا کیل

یہ ایک قوم ہی جسکا مقولہ یہ ہے کہ ہر روح علوی کا ایک جرم سماوی ہی جو اسکی ہیکل ہے
 اس روح کو نسبت اس جرم سے ایسی ہی جیسے ہماری ارواح کو ہماری ابدان سے نسبت ہے
 انہیں ہیکل میں سے یہ سیارات و ثوابت میں روح کی طرف ہلکو کوئی راہ نہیں اس لیے
 ببادت و قد بان ہیکل کرتے ہیں بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ ہر ہیکل سماوی کے لیے ایک شخص بنی
 جس صورت و حجم و ہر او سکا ہوتا ہی اس لیے انھوں نے صورتیں و مرتعین بنائیں اور انکے گھر صحرائے
 بعض نے سبع سیارہ کو مدبر اس عالم کا ٹھہرایا ہے اور انکی صورت کے بت بنائے ہیں مقرر کیے لیے
 ایک لڑکی لیکر خدام احسان کو موالہ کرتے ہیں جو انکے وطن میں رہتے تھے قریب کے لیے ایک نیا
 مرد و عورت سفید لیکر تیل کے خوش بین کھڑا کرتے ہیں تو ریح کے لیے اسی ریح کے باریہ کو لیکر گرد
 آفتاب کے پھرتے ہیں تو ہر پر ایک بڑھیا لگی چڑھاتے ہیں قطار دے نذر میں ایک جوان
 گندم گون کا تلب ادیب تجویز ہوتا ہی چاند کے لیے ایک بڑے سود کا آدمی تجویز کرتے ہیں جو
 جو الفاظ دعا وقت اس نذر کے کہتے ہیں جو انجام ان نذر کا ہوتا ہی اسکو ابن جوزی نے نہیں
 ابلیس میں غفلت لکھا ہے

ذکر بیت یرستان و مدابدان احسانام

سب سے پہلے بت پرستی و یون بخلی کہ جب آدم سے اولاد شیش نے اور کو پہاڑ کے ایک گوشے میں
 رکھا یہ پہاڑ وہی ہے جس پر انکا مہبوط زمین ہند میں ہوا تھا اس پہاڑ کا نام خود ہی ہمارے پہاڑوں
 سے زیادہ سرسبز تھا یہ لوگ وہاں آئے اور انکی قیام کرتے ایک آدمی نے اولاد قابیل سے یہ کہا
 کہ اولاد شیش کے لیے تو ایک دوڑا ہی جسکے گھر بھرتے ہیں اور انکی ٹری آؤ بگت کرتے ہیں
 تمہارے پاس خاک بھی نہیں اس لیے اس نے تیرا اسکو پورا کرنے لگی تو تو سوا حقیر
 قیون جسٹریک لوگ تھے ایک ہی مینے میں سب کے سب ہر گھنے و لٹون نے بہت شیخ
 کیا ایک شہر ہے اولاد قابیل سے لکھا کہ تو پہنچ مور میں اور انکی سی تمہارے لیے بنا دوں اتنی بات
 ہے کہ بان او میں نہیں ڈال سکتا ہوں پھر پنج بت اور انکی صورت کے بتا کر کھڑے کر دیئے ہر آدمی

اپنے بھائی چچا و خیر و خیر کے پاس آنا اور اس کی تعظیم کرنا اور اسکے آس پاس دوڑنا یا سناٹک کر دو
قرن گذر گیا دوسرا قرن آیا اس قرن والوں نے اور بھی زیادہ اور اس کی تعظیم کی تیسرے قرن
والوں نے کہا ہمارے اگلون نے انکی تعظیم اسی لیے کی ہے کہ وہ انکی شفاعت کے لیے
نزدیک خدا کے تھے پھر خوب انکو پوجا پڑی تعظیم کی کفر میں سخت تر ہو گئی اللہ نے اور
صلیہ السلام کو رسول بنا کر بھیجا قوم نے انکو بھٹلایا اللہ نے انکو اٹھالیا قوم کا کفر بڑھتا گیا
یساٹک کہ زمانہ نوح علیہ السلام کا آیا خدا نے انکو نبی کیا وہ اس وقت چار سو اسی برس کے
تھے ایک سو بیس برس تک انھوں نے دعوت الی اللہ کی کسی نے مانا نہ سنا آخر انکو حکم ہوا
کہ انو بتاؤ جب بنا کر اوپر سوار ہوے چہرہ برس کے تھے ڈوبنے والے ڈوب گئے تین سو
بچاں برس تک بعد طوفان کے زندہ رہے آدم اور اسکے بیچ میں دو ہزار دو برس گذرے
پانی نے بتوں کو ایک زمین سے بہا کر دوسری زمین پر پہنچا دیا کچھ بت جد سے میں لاڈلے
جب پانی سوکھا ہوا پہلی بت مٹی میں دب گئے آخر دوسری ایک کاہن تھا جن سے میل کھاتا
جن نے اس سے کہا جد سے میں بت ہیں انکو تمامہ یجا عرب لوگوں سے اس کے پوجا کرنا
اوستے ایسا ہی کیا اتفاقاً سخت بیمار ہو گیا کسی نے کہا بقاء شام میں ایک چشمہ ہی دہان جائے
تو چھے ہو باؤ گے وہ گیا ایجا ہو گیا اوستے دیکھا دہان کے لوگ بہت پوجتے ہیں پوچھا یہ کیا ہے
کہا ہم ان سے پانی مانگتے ہیں دشمن پرہ و چاہتے ہیں کہا ایک ہکو بھی دو جب دیا تو اسکو لیکر
گئے آیا کعبے کے گرد کھڑا کیا پھر عرب نے اور بت بنائے یہ اون سب میں مقدم تھے سناؤ پہلی
دو خاتمہ کا بت تھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علی کو بھیجا کہ سال فتح میں اسکو ڈبا دیا لات
ملائت میں تھا ایک مربع پتھر اس کے پوجا رہی تھیں تھی اوپر ایک گھریا تھا سارے عرب
و قریش ان بتوں کی تعظیم کرتے اور اپنے نام رکھتے زیدلات تیملات آج جہان مسجد کعبہ
کا منارہ ہی یہاں وہ بت تھا جب تعظیم مسلمان ہوے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
سنبہ بن شیبہ کو بھیجا کہ اس بت کے کوڑا دیا لگ سے جلادیا پھر لات کو ظالم بن سعد بن خزاعہ

میں رہتا تھا لے بیوہ، و سپر گھر نایا لات سے آواز سننے تھے مسلمانوں نے منہا کی ایک غانی
 لات پر لات ماری عری ایک شیطان تھی تیس درختوں پر آتی بعد فتح کے کے حضرت نے خالد
 بن الولید کو بھیجا کہ ان درختوں کو کوٹا ڈالا تب تیسرا درخت کاٹا، اس کے نیچے ایک جزیہ دیکھے
 پریشان ہوئی کہ نہ دے پر اتھا کہ کہی ہوئے دانت کاٹے ہوئے خالد نے کہا کہ ہاں لا لائی
 اپنی روایت ہے وہاں ایک پیر ایک ہاتھ لایا کہ اگر سراد سکا اوڑا دیجی حضرت صل اللہ علیہ
 و آلہ وسلم کو خبر ہوئی فرمایا انکس العروہ و لا عری بعد ما العرب احمد مد کہ خدا نے اس عری
 کی عزت مٹا دی خوب ہی ذلیل کیا انکے سوا اور بہت بت قریش میں تھے اندر و باہر کیسے کے
 سب میں بڑا پہل تھا آدمی کی صورت سید ہاتھ ٹوٹا ہوا اسکی جگہ سونے کا ہاتھ لگا دیا تھا
 یہ کیسے کے اندر تھا قریش میں در کہ نے سب سے پہلے اسکو وہاں کٹر کیا تھا ابن جردی نے بتایا
 بتوں اور بت پرستوں کا نام بنام ذکر کیا ہی لوگ خیال کرتے ہیں کہ تھری کی پرستے کا نام بت
 پرستی ہی حال کو کہے ولین غیر خدا کی تعظیم ہی خلاف شریعت اسلام وہ بھی اصل ہر بت پرست
 ہی اکثر مولوی لوگ بھی مسمیٰ تو عید کے نہیں جیسے جب تو افعال شرکیہ کو بائیں پاتے ہیں طرح
 طرح کی باتیں بناتے ہیں چارے عوام کیہ کرین غلام قومید سے ایک جہان مشکوہ ہو گیا تصور
 علم سنت سے ایک عالم بھتی بنگیا میں خالص ایک کتاب ہی اور میں لکھنے طیب کے مسمیٰ خرب
 لکھے گئے ہیں ان جو آدمی قرآن و حدیث کے معنی سمجھتا ہی اپنی رای و ہوا قیاس کو کوین
 دخل نہیں دیا وہ البتہ شرک سے بچ سکتا ہی ورنہ یہ شرک وہ بری بلا ہی کہ توحید کے پرچم
 اسنے بہت لوگوں کی راہ ماری ہی چونکہ کی چال سے بھی زیادہ چھا ہوا ہی اسبطر جہت ایک
 بڑی آفت ہی جس سے سنت کے دھوکے میں ایک جہان کو گمراہ کر کہا ہی لا ایلہ الا اللہ
 سوا اس راہ کے جس پر رسول خدا اور انکے اصحاب تھے کوئی راہ نجات کی نہیں جو بے خدائے
 اس طریقہ کے ہی وہ لاکھ دفعہ تکو مسلمان کہے یا ہزاروں لوگ اسکو مسلمان سمجھیں اصل
 وہ اسلام بہت بہت دوسری خلف کی راہ ملت کے شرح سے اتنی دور ہی جتنی روز بروز

آسمان ہی آفسوس یہی کہ جسکے سامنے بھی بات کو وہ خفا ہوتا ہی بلکہ جان کا دشمن آبرو کا
خدا ہوتا ہی اس وہ مانا آیا جی حسین بحر سکوت اور لزوم موت کے مجال امر بمعرت
وہی من النکر باقی تین رماضہ ہارس سے شرک و بدعت نے ایسا رواج پایا ہی کہ لوگ دیکھو
اسلام سمیت ہرین سہری اسلام کو مسکرو بدعت جانتے ہیں سچ ہی ہے ہرگز کہ نہ شد مسلمانی شد

ذکر آتش پرستان

شیطان نے لٹکے کاں میں یہ بھوکا ہی کہ آگ ایک ایسا جو ہر دوشن ہی جسکے بغیر کام چنانچہ
چلتا سورج اسی کی شکل ہے اسلئے دو نو کے عبادت میں پسایا آہن جو ہر طبری کے کہا ہی جب
قائیل نے اہل کو قتل کیا اپنی باپ آدم سے ہماگ کر میں کی طرف آیا تو ابلیس نے اوس سے
ملاقات کر کے کہا مائیل کی نذر قبول ہوئی اوس کو آگ اگر کھا گئی اسلئے کہ وہ قادم ہوتا عابر
آتش جو آگ کو رکھو کہ تمنا رہ اور تمنا ہی اولاد کے کام آدے قائل نے ایک آتشخانہ بنایا جسے
پٹے آگ کو اسی سے پوچھتے طے تھاغ سے زردشت آیا اوسے کہا کہ سیلان میں جوہر ہی
اور قری ہی آس فو امی باروہ کے لوگوں کو جو سوای برد کے کچھ نہانتے تھے اپنی طرف بولایا
وہ عید کو دوہند کیا یہ کہا میں اصحین پاڑواون کی طرف بھیجا گیا ہوں اپنے یاروں کے بلے کو
دھونا پیشاب سے صحت کرنا اوز سے شکیم کرنا آگ کی دین شہر ایا کہا امد کیلنا تھا جب تنائی
لبنی ہوئی تو فکر کی اوس سے اس میں پیدا ہوا جب سامنے آیا چاہا کہ اوس کو قتل کرے اوس نے
نماہب دیکھا کہ زمین مانا تو ایک مدت کے لیے اوس کو چھوڑ دیا آگ کے بہت سے گہر تھے
گئے سب سے پہلے افریدوں نے غرطوس میں بنایا پھر ہمارا میں پھر ہمن نے جستان میں پو کیا
سردخارا کی طرف زردشت نے جو آگ رکھی تھی اوس کو یہ زعم تھا کہ یہ آگ آسمان سے اورتزی
پھر کسی نے انہیں چاند کو چوھا کسی نے ماروں کو کسی نے افلاک کو کسی نے بتوں کو ایک تنہا
کوہ اصفہان کی چوٹی پر تھا اوس میں بہت بہت تھے جب بشتاغت جو سی ہو گیا اوس نے
بتوں کو آتشخانہ کر دیا دوسرا تیسرا گھر آگ کا زمین ہند میں تھا چوتھا غمناغ میں اوس کو نو

سے بنایا تھا جب اسلام آیا اہل یمن نے اس کو ویران کر دیا پانچواں گھر مستامین تھا جس کو
 مناک سے طیار کیا تھا زبر کے نام پر اس کو حضرت عثمان بن عفان سے ویران کر دیا چھ
 گھر تابوس پادشاہ نے صوبہ کے نام پر فرغانہ میں بنایا تھا اس کو مستم ہا صد نے برباد کر دیا
 یہی بناؤندی نے کہا ہی شریعت ہند کا واضح ایک شخص برہمن نام تھا اس نے بت سب سے
 سب سے بڑا گھرانہ بنون کا عثمان نام شہر میں تھا جو ملک سندھ میں سے ہی اس مت کھان کو
 صورت ہیولائی اکبر پر بنایا تھا زائدہ جہان میں جب یہ شہر فتح ہوا اس مت کا توڑ چاچا
 شہر والوں نے کل مال کا ٹٹھ دینے کہا عبد الملک بن مروان نے کہا بت کو دیہ و مال لے لیں
 دود و ہزار کو سے مند و اوکل پوچھا کو آتے تھے روپیہ اس پر چڑھتے تھے سو روپیہ سے
 لیکر دس ہزار روپیہ تک جو مال نہ چڑھتا تھا اس کا جہنم تا بن جوڑی کہتے ہیں اس کی کیف
 تلاء عبد الشیطاں بھوکا و ذہب بعقولہم سختی پایا بدھم ما عدا وہ اس طرح ہر قوم
 ہر گھر میں عرب کے بت پوت جاتے تھے جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پرغالب
 ہوئے مسجد الحرام میں آئے دیکھا کہیہ کے گرد کھڑے دین بائعہ میں کمان تھی اس سے اس کی
 انگلیوں اور سونہ کو مارنے کے فرمایا لعل الحق و ذلحق الباطل باں الساطل کان دھوفا
 وہ بت او نہ سے سونہ گر چڑے مسجد سے کاکراؤ نکرو جلا دیا

ذکر جاہلیت

بت پرستی کا حال تو معلوم ہو چکا سب سے بدتر وہو کا شیطان کا اہل جاہلیت پر یہ شکار و قتل
 کرتے تھے اپنے آپ کو برون نظر کرنے کے دلیل میں جس طرح اسے قتالی سے فرمایاں وار اقل
 لہم انبعوا ما امرن اللہ قالوا ایل نقتع ما العینا علیہ اباؤنا اولی کاں انا و ہم لا نعقل
 شیطان و کایہ صدون پھر انہیں بیٹے دہرہ مذہب تھے خالق و بعثت کو انکار کرتے انہیں کے
 حق میں خدا نے یہ فرمایا ہی میں ہی الاحیاء اللہ انی انوات و حیاً و ما سلکنا الا الارض
 بیٹے جو مقرر خالق تھے وہ جا حد رسل منکر بعثت تھے پہلے فرشتوں کو دشمنان خدا کہتے

بعضی مائل بنڈھیں ہو دھتے ہفتے مائل بنڈھیں ہو س جیسے حتیٰ قسب پختہ مقرر تھے خالق اور
 ابتداء و اعادہ و خراب و عقاب کے جیسے عبد العطلب بن ہاشم و زید بن عمرو بن نفیل و قر
 بن ساعدہ و عامر بن الطرب و خزیمہ شبرک بہت موقع کم تھے ہمیشہ اہل جاہلیت طرح طرح کے
 بدعات نکال کر تھے جیسے نسئی بچہ و مسیلاہ جام وغیرہ ابن جوزی نے کہا مداحہ و البھیعة
 الی امتداد و ما کن بدوہ لا یصلہ تصبیح الزمان بدکرہا و لا ہی مایحتاج الی تکلف و ما
 انتی حاصل یہ کہ تقلید و دھرت عادات جاہلیت سے ہی اس زمانے میں ان لوگوں کا
 بڑا زور شور ہی بلکہ یہ زمانہ حد فرت و عصر جاہلیت سے بھی بڑھ گیا ہی جیسے سلطنت طبرستان
 الملوک ہوتے ہیں اس طرح دین میں طوائف المذہب ہو گئے ہیں تستان قیسائی بتو و مجوس
 یسرو وغیرہ میں زعماء قوم پیدا ہوئے ہیں جو نئے نئے مذہب کی طرف بلا تے ہیں نئی نئی عقائد
 تقلید سے بھی بہتری خواہم کو سنا کر اپنی پتھر میں ملا تے ہیں انہیں سے بعض کا ذکر خدا نے چاہا
 تو آئینہ آدے گا

ذکر منکابرین نبوات و رسالات

براہمہ ہند منکر ہیں نبوت و نبی کے بعض انہیں دھری ہیں بعض تنوی بعض ایسے بھی ہیں جو
 فقط آدم و ابراہیم کے نبوت کے معتقد ہیں ایک قوم کہتی ہی خالق و رسول و جنت و نارہا
 لیکن رسول الکا فرشتہ تنہا جو بشر کی صورت میں آیا کتاب نہ لایا چار ہاتھ بارہ سر تھے ایک
 سر تو آدمی کا کوئی سر شیر کا کوئی گھوڑا کا کوئی ہاتھی کا کوئی سور کا او س نے انکو مکہ دیا کہ انکی
 تعظیم کرو قتل نہ منہ کیا کذب و شرب خمر سے بھی روکا مگر زمانہ کو مباح کر دیا گاؤں پر جا سکے
 جو اس دین سے پہلے اسکی وارثی سر مجوں پلاک مشد و اگر گاؤں کا سجدہ کر لیا یا بادلی البیڑ نے
 چہ شے براہمہ کے دلمین ڈالے تعبیل المیس میں ان شجاعت کا ذکر ہی پھر انکے ریاضات
 شاقہ کا ذکر کیا ہی بیان کرنے میں اس ہذیان کے بجز اضاعت زبان اور کچھ حاصل نہیں
 سبحان من یحفظ ہذا اللہ و یعلیٰ کلمتہ الحق ان کل الظن انک الباطلہ لقت

قد رها القامین اللہ تعالیٰ علی سراسمات الدعوات وقصلا لاهل المحال انہیں بدست ہے
 ہیں برین جو بہشت و نار کے قائل ہیں کہتے ہیں جنت کے تیس درجے ہیں جہنم تیس درجے ہیں
 چار لاکھ تیس ہزار چوبیس سو ہیں بریں درجے ہیں ہر مرتبہ ادنیٰ مرتبے سے دو چندان ہے
 وزجہ درون کے بنائے ہیں نولہ درجہ ہیں زمہریر ہی تھوڑے میں حریق عذاب طرح طرح کا ہے
 فہم ان من اعنی قلوبہ سے دارم ابلس العذاب الامداد

ذکر یہود

اکو شیطان سے بہت دھوکے دے آزا بل ایک تشبیہ خالق ہی ساتھ خلق کے دوسرے عزیر
 کو خدا کا بیٹا کہتا ہے کہ کونسا کو پوجا چوتھے قائل ہوئے ہم صنم شریعت کے حالانکہ بتاتے
 کہ شریعت آدم میں بن جانی کا صلح درست تھا پہنچ کر کام کرنا ہی جائز تھا لکن ہوس کی شریت
 میں منسوخ ہو گیا پانچویں یہ کہ ان کے سنا امارا ایاہما معدودات تروا یاہم سے وہ دین
 جنہیں عجل کر پوجا تھا اسطر حکم اور بہت فتنائے دین بجا دے اسکے ایک عباد خاص ہی غلام رسل
 ہون کی صفت کو جو توریست میں تھی پیدا والا بل ذالا

ذکر نصاریٰ

یہ اس دھوکے میں لگے کہ تیرے خدا کا ایک خدا ہی آجہ آسن دروح القدس پتھر تار سے پیچھا
 انکار کیا حالانکہ انجیل میں اونکا ذکر موجود ہی انہیں سے بدست ہے یہ بھی کہ ای کہ وہ بھی تھے گروہ
 عرب کے یہ سمجھتے کہ جو نبی چوگا وہ جھوٹ کا ہے کو پوچھا رسول خدا نے تو یہ فرمایا ہی بہشت الی
 الناس كافة کسری و قیصر و سائر لوگ یکم کی طرف پیغام دعوت دیا ایک یہ بھی دھوکا ہی کہ مسیح
 مسیح علیہ السلام انکو عذاب نہوگا لکن اہلک انہما و اہلک انہما یہ سمجھتے کہ جب خدا انتقال کا کرے
 شخص خود ٹھہرا تو کسی کی قربت و دوستی کام نہیں آتی حضرت نے فالٹ سے فرمایا کہ اے عیسیٰ
 من اہل شینا جب سید رسل اپنے پارہ گوشت کو نجات نہ لاسکین تو پھر وہ دوسرا رسول کرنا
 ہو چو اپنی امت کو جو پاس ہے وہ کرے بخیر و بد

ذکر صاحبین

علمائے دس قول میں انکے مذاہب میں ایک یہ کہ بین انصاری۔ الجوس ہیں دوسرے
 بین الیود و الجوس ہیں تیسرے بین الیود و انصاری ہیں چوتھے یہ کہ ایک شافع ہیں انصاری
 کے مگر انصاری سے زیادہ نرم ہیں پانچویں یہ کہ مسٹر کہین میں سے ہیں لیکن کتاب نہیں رکھتے
 چھٹے یہ کہ محوس ہیں ساتویں یہ کہ اہل کتاب سے ہیں ربور پڑھتے ہیں آٹھویں یہ کہ نماز قیل کی
 طرف کرتے ہیں مرتوں کہ پوچھتے ہیں تو یہ یہ کہ اہل کتاب ملحد ہی دسویں یہ کہ لا الہ الا اللہ
 مگر عن کتاب میں رکھتے یہ اقوال تو اہل تفسیر کے ہیں متکلمین کہتے ہیں انکے مذہب مختلف
 ہیں کوئی ہیولی کا قائل ہے کوئی قدم عالم کا کوئی کو اکب کو ملائکہ کہتا ہے کوئی او کو خدا سمجھتا ہے
 تحمل وغیرہ کے نام پر مگر ساقے ہیں کوئی ہر دین میں تین نماز بتلاتا ہے ہر نماز آٹھ رکعت ہر رکعت
 میں تین سجدے کوئی امیں ستاج کا قائل ہے کوئی متوسل روحانیات ہی غرض کہ یہ سب مگر
 بعث اصدا میں وصل ہدہ للددھب لا یفتاح الی تکلف ددھا اذھی دعاوی
 دلا دل استی اس بٹے میں ایک مذہب میں میں بٹھا ہے یہ مذہب شافع ہی صاحبانہ کی زبانی
 مداکا فرما چ جو السدس میں میں قلمکہ محمدیث

ذکر مجوس

یہ بھی ساو دیئے کہا بتلا پار شاہ امیں کیو مرث ہوا وہ دین لایا او سکو مجوس نے بنی بھجا پھر
 زرادشت ظاہر ہوا او سننے کہا اندر ایک روحانی شخص ہی یہ سب روحانی استیا او سکے ساتھی
 ظاہر ہوئے ہیں سورج کی طرف نماز کرنا اگر کا پوجنا اسی نے کالایا ہی قروج امانت کو ممال کر دیا
 کہا میثا لائن تری واسطے تسکین شہوت ماد کے جب شوہر مرچا وہ تو او سکایا اتحق ہی ہاتھ
 او سکی جو۔ و سکے اگر میثا نو تو مال میت سے کسی شخص کو کرایہ کہ لے جب عورت میں سے نماز
 ایک دینا آتھما نے پر چڑھا وہ سے نزدک مجوسی نے ایام قباد میں یہ دین بھکالا مورقون کو کہہ رہی
 سکے ایہ مبارک کر دیا بھر نو شیر وان نے اس رسم کو اوٹھایا جو جس کے نزدیک نیچے سے زمین کی

تھانہیں آسمان شیاطینوں کی کمال ہے بقدر خیرہ ہی سانپوں کا جو آسمانوں میں قید
ہیں پھاڑاؤ کی ہڈیاں ہیں اور یہ اذکار کا موت ہی قاتل خیر خدا ہی قاتل شرطیں ہی قاتل
نور ہی قاتل غمٹ ہی قاتل کا نام یزدان ہی مجرم کا نام ہرمن ہی جب مملکت بنی ماسیہ
نکلے ماسیہ میں گئے اور وقت ایک آدمی جو سی ہو گیا ایک خلق کو اور ستے گمراہ کر دیا اور کا
قصہ بہت لہجہ ڈرایا اسکے بعد پھر پورس میں کوئی ظاہر نہیں ہوا

ذکر پچھین و اصحاب فلک

ایک قوم نے کہا فلک قدیم ہی کوئی نادیکہ اس میں ہیں دوسری قوم نے کہا فلک کی طبیعت
پانچویں طبیعت ہی اور میں نہ ممکن نہ تری نہ گرمی نہ سردی نہ لکھا ہی نہ بخاری ہی بعض کے
مزدیک فلک جو ہرناری ہی قوت دوران کے سبب سے زمین کو اچک لیا ہی کسی نے کہا فلک
پانی ہوا آگ سے بنا ہی کر وہی صورت و حرکت کرتا ہی ایک مشرق سے مغرب کی طرف دوسرے
مغرب سے مشرق کی طرف زل قیس برس میں مشتری بارہ برس میں مریخ ساٹھ برس میں
سویح زہرہ عطار و ایک سال میں چاند تیس دن میں دورہ فلک کا کرتے ہیں سورج سب میں
بڑا ہی زمین سے ایک سو چھیاسٹھ بار کی بارہی غرض کہ انکا ہڈیاں سب سے زیادہ ہی ۵
ذکر پچھین و اصحاب فلک کہ با آسمان نیزہ پر دستھی

ذکر جاحدین بعث

ایک خلق کی خلق کو شیطان نے دھوکا دیکر بعث کا انکار کر دیا بعد پورسید کی کے امارت کے
مشکل سمجھا دیا قرآن مقدس میں مانگے مال کی حکایت بابا کی ہی ایسا ذکر کیا کہ ادا اس
دکنہ قریب آباد عظاما انکہ خیر حوں یہاں کت یہاں کت یہاں کت یہاں کت یہاں کت یہاں کت یہاں کت
یہی ہی کہتے تھے جو یہ منہ کو مشر و منہ کہتے ہیں انکے شاعر نے کہا ہے ۵

بحیوۃ الموت لفرشد
محل بیت سحر اللہ یا ام عمرو

جسے انیار کے ہاتھ پر لاٹھی کو سانپ کر دیا پھر سے تاقہ نکالا عیس کے ہاتھ سے مردوں کو

زندہ کرو یا اود کو مار کر بھلا کر لیا شکل ہے یہی دلیل بعث کے لئے کافی ہے ہر سال زمین و آسمان
کو زندہ کرتا ہے لاکھوں بے گنتی کیرٹ کوڑے اوسمین سے نکالتا ہے وہ کیا مشر و نشر پر قادر
نہیں ہو سکتا اسکا انکار وہی کر چکا جسکے یہی کی بھوت گئے ہیں + +

ذکر قائلین تناسخ

اس قوم کا یہ عقیدہ ہے کہ اچھی روح جب بدن سے نکلتی ہے اپنے بدن میں جا کر استراحت
کرتی ہے بدن کی روح بد بدن میں جا کر محنت اٹھاتی ہے اس مذہب کا اندوز زمانہ مذہب
علیہ السلام و فرعون میں ہوا اہل ہند میں بھی اسکے حامل بہت ہیں زمانے شاعر کا بھی یہی ہے
تھایر و دین پیدا ہوا کتا تھا میں نظامی ہوں پہلے گنہ گین ظاہر ہوا تھا اب یزدتے نکلا
در گنجہ فرد شد مے پے و دے + + + + +

اویز ویر آمد مچو خورشید
کاسرک و کاسرک کا نام اس تراش کی ترتیبات کا ذکر ابن جوزی نے کیا ہے پھر کہا انطلق
هذه القیة والہم علیہم علی ما عنہ لا یستند الی شی

ذکر فتنہ عقائد و ویانات امت اسلام

ابن جوزی نے کہا شیطان اس امت کے عقائد میں دو طرح سے لگتا ہے ایک تو آبا و اجداد
کے تقلید کی راہ سے دوسرے حوض کرنے کی راہ سے ایسی چیز میں جسکی حقانیت میں ملتی ہے
خریض کرنے والا اوسکے گھراٹے تک پہنچ نہیں سکتا تو پہلی راہ کی یہ صورت ہے کہ شیطان
نے مقلدین کو تنصحا دیا کہ وہ یسین تو مشتبہ جوتی ہیں انکو صواب کبھی غنی ہوتا ہے تو سلاستی
تقلید میں ہے اس راہ میں ایک خالق گمراہ ہو گئی تمام لوگ ہلاکت میں پڑ گئے یہ تو دو نصاری
بھی ایسے آبا و اجداد کی تقلید کرتے تھے اسطرح اہل جاہلیت یہ احمق انسان تھے کہ جب یسین
مشتبہ شہرین صواب پر تشید رہا تو تقلید کا چھوڑنا واجب ہو گا ایسا نہ کہ یہ تقلید کر رہا
تین ڈکے صواب سے دور پیچیدہ سے امر قتالی نے او کو بڑا کہا ہے جنہوں نے آبا و اجداد
کی تقلید اختیار کی یہی قائلو الان وجدنا اباہم ناعلی امۃ وانا علی انا ہم مقتدون قل

اول جنت کرمانی صمدی و خداوند علیہ السلام کہ میرا اہم الصوابیہم صالین
 فخر علی انکار میریوں اسکے بعد ابن جوزی نے یہ کہا ہی اہل ان العللین حل غیر
 ثقتیہما ولد واری التقلید ابطالی مہمۃ العقل لانه اما خلقی لثاقل والتدک
 و قیہن سنا عطی شہمۃ یستصیی ان یظہمہا ویشی فی الظلمہ پھر یہ کہا ہی کہ سارے
 مذہب والہین کا یہ حال ہی کہ ایک شخص اور کہ دو نہیں معظم ہوتا ہی اور سکی مات بے سوچے
 سب سے مانتے گئے ہیں یہ عین غلالت ہی اسلیے کہ نظر قول کی طرف جاسیے نہ طرف قائل کے
 حل مرتضیٰ نے کہا اعرف الحق تعرف اہلہ امام احمد نے فرمایا من صیق علم الہی ان
 یعتقد فی اعتقادہ مرجلا اسلیے خود امام احمد نے بھی مقدمہ بد قول زید کو مانا قول ابو بکر
 صدیق کو چھوڑ دیا دوسری راہ جو عرض کی راہ ہی او سکا حال یہ ہی کہ شیطان نے افنیار پر
 قابو پاسکے او نکو تو ورطہ تقلید میں پھینکا اور جیسے دو اب کو بانکتے ہیں باو سطح او نکو طرف
 خوض کے بانکا جنہیں کچھ تیزی و جھپٹائی او نکو اور طرح پر گمراہ کیا کسی کی نظر میں جو بد کو تقلید
 قبیح کر کے دکھایا حکم نظر کرے گا دیا پھر کر سیکو ایک فن سے بسکایا جنہوں نے دیکھا کہ وقوف
 ساتھ نواہر شرا ئع کے مجزی ہی او نکو طرف مذہب فلاسفہ کے اٹھایا تاکہ کہ اسلام سے
 اٹھا کر لہا ہر کر دیا کسی کو یہ سمجھا دیا کہ اعتقاد اوس چیز کا پاسیے جو حواس سے دریافت ہو سکتی
 بعض کو تقلید سے نفرت و نا کر علم کلام میں خوض کرنے کی راہ بتائی جنہیں کا حال طرح
 طرح پر ہی کسی کو اس علم کلام نے شکوک میں ڈالا کسی کو اہلادین بھانسا قدما داسل اس نے
 جو اس علم سے سکوت کیا تو کچھ مجز کے سب سے نہیں کیا بلکہ یہ دیکھا کہ نہ دلیل کو شفا دیتا
 نہ پیاس کو نکھاتا ہی ملک صبیح کو بیار کرتا ہی اسلیے خود بھی اس سے باز رہے دوسروں کو بھی
 او نہیں خوض کرنے سے منع کیا امام تافضی نے کہا ہی جس چیز سے منہ منہ منع کیا ہی اگر آدمی
 دون سب منہیات میں مبتلا ہو سوا ہی شرک کے تو وہ مبتلا بہتر ہی اس سے کہ علم کلام میں نظر
 کرے اسی علم کا اہل ہے کہ معتزلہ نے یہ کہا کہ امدد قتالی کو علم کشیاء کا بالاجمال ہی تفصیل

اونکی معلوم نہیں آئیں جو زی نے اس بگیدہ بہت اقوال ذم کلام میں نقل کیے ہیں مآہب
 مشککین کو حق میں یا رب تعالیٰ کے ذکر کیا ہی جو سراسر کفر میں پھر کہا جب طریق مقلدین
 طریق مشککین عیب دار ہوا تو سلامت کا رستہ تبیین الخ میں سے کیا ہی اسکا جواب یہ
 انہ ما کان علیہ سہول اھل اھل علیہ والہ وسلم واحسانہ وناہیہم باحسان
 من اثبات الخالق واشادات صفاتہ علی ما درجت بہ الایات والاخبار میں
 غیر تعبد ولا تحت عمالیس فی قرة اللت را در آ کہ

ذکر خواص

سب سے پہلے جو آدمی خارجی مذہب اس امت میں ظاہر ہوا وہ سب پر عزت تھا ذواکھو یسروا
 جسے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہ کہا تھا کہ ذرا خدا سے ڈر و آنحضرت نے فرمایا
 اسکی نسل سے ایک قوم ہوگی جو قرآن پڑھیگی قرآن اونکے گلے سے نیچے نہ اترے گا دیکھو
 ایسے نکل جا دیئے جیسے تیرکمان سے چھ ہزار خارجی ایک گھر میں جمع ہوئے علی مرتضیٰ پر
 خروج کرنا چاہا جب اونکو خبر دی تو فرمایا میں ان سے نہیں لڑتا جب تک یہ نہ لڑیں لکن عجب
 ایسا کریئے انکے قصے و مذہب نہایت طویل و عجیب ہیں بعض کا ذکر تبیین الخ میں بھی
 کیا ہی یہ قوم علی مرتضیٰ کو خطا پر جانتی ہی تھو ان اطفال انکے نزدیک حلال ہی اگرچہ ایک کچھ
 بے قیمت کا لینا حرام کہتے ہیں عبادت میں بہت مشقت کرتے ہیں راوون کو جگتے ہیں
 متحسین میں مرنو عا آیا ہی ایک قوم حم میں ٹپکے گی جسکے نماز روزے کے سلسلے تم اپنے نماز
 روزے کو حقیر جانو گے احمدیث آئین ابی اوفی نے کہا میں نے حضرت کو سنا فرماتے تھے الخلیج
 کلاب اھل النار انکے مذہب میں علم و زہد سے لیاقت امامت کی حاصل ہو جاتی ہے
 اگرچہ وہ شخص ظہلی ہو حسن و قبح عقل معتزلہ نے انھیں سے لیا ہی راضی نہ دے اہل سنت کو
 خارجی کہتے ہیں حالانکہ سنی خواص کی تکفیر کرتے ہیں یا عہد اس وقت کا جہلی و فسادیت
 وہو ابی شہر مسقط میں ابی بھی خارجی ہوتے ہیں جس طرح بعض بلا و ہند جیسے کنور و حیدر آباد

و غیر مین رافضی بستے ہیں سلطنت ایران بھی رافضی ہی سنیوں کو رافضیوں کا خارجی
 تابعی کتنا دؤمین و بول اوٹا ناہو

ذکر قدریہ و مرجیہ

اگلا مذہب عہد صحابہ میں نکلا متبعہ جنی تحلیان دمشق تجمہ بن درہم قائل قدریہ تھے انہیں کی
 پال پر واصل بن عطا معتزلی وغیرہ چلے اتنی زمانے میں مرجیہ بھی ظاہر ہوئے پھر معتزل
 نے مطالعہ کتب فلاسفہ کا زمان مامون عباسی میں کیا عقائد نظام تمام جہاں نے استخراج
 کر کے فلسفہ کو اوضاع شریعت میں ملایا جیسے لفظ جوہر و عرض و زمان و مکان و کون
 و حیز وغیرہ باخلق قرآن کا سلسلہ بھی انہیں نے نکالا ہی آدمی وقت سے اس کام کا نام علم
 کام ہوا اس مسئلے کی بدولت مسائل منہات سبب اعتبار ٹھہرے جیسے علم و قدرت
 و حیات و سمیع و بصیر ایک قوم نے کہا یہ معانی ذات پر زائد ہیں معتزل نے اسکی نفی کی
 کہا عالم لذاتہ قادر لذاتہ آبرو اکسن شعری پہلے مذہب یثباتی پر تھے پھر اثبات منہات
 کے قائل ہو کر اوس سے الگ ہو گئے

ذکر رافضیہ

جس طرح خارجی دشمنی علی بن ابیطالب میں رائد سے گئے اسی طرح رافضی ادنیٰ دوستی میں
 ایران سے باقعدہ ہو بیٹھے کسی نے اونکو خدا ٹھہرایا کسی نے انبیاء سے بہتر بتایا کسی نے
 ارشنام دہی ابو بکر و عمر کو عبادت سہما بعض نے انکو کافر کہا آئین جوڑی کے وقت میں ایک
 شخص اسحق معروف باہر تھا اوسنے کہا علی اللہ میں ہر وقت میں ظاہر ہوتے ہیں کسی وقت
 میں جس نے کہی حسین تھو علی الصمد علیہ وآلہ وسلم کو انہیں نے بھیجا تھا بعض نے کہا سو سے
 علی کے سب سے تبرا کرنا چاہیے شیعہ نے زید بن علی سے تبرا کرنا چاہا یا انہوں نے نانا شیعہ نے
 اونکو پھر زریا اوسدوں سے رافضی کو لائے انہیں بہت فرستے ہیں ایک سے ایک کفر و فتنہ
 میں زیادہ ہی آئین جوڑی سکتے ہیں رافضیوں کو غلوئے حب علی میں اس امر پر آمادہ کیا

کہ بہت سے احادیث اس کے فضائل میں بنا ڈالے ہیں جیسا کہ سیف زکریا نے کتاب منہوات
میں کیا ہے تحفۃ العاشریہ و رشیدیہ میں نہایت اچھی کتاب ہے اگرچہ اس کا جواب بعض شیعہ نے
لکھا ہے مگر نظر انصاف میں وہ جواب سہیں ہے خواب و سراب ہے

ذکر باطنیہ

اس قوم نے پردہ اسلام میں اچلو چھپا یا در پردہ مائل بین طرف عقائد اعمال و واقعات کے
حاصل ان کے قول کا تعطیل معان و ابطال نبوت و عبادات و احکام و بیعت ہی مگر اہل لہل
اس کو ظاہر نہیں کرتے بلکہ یہ دھم کرتے ہیں کہ اسد حق ہی محمد رسول خدا ہیں دین صحیح ہی اگر کی
بات بطور راز رکھتے ہیں ان کے آئینہ نام ہیں ایک باطنیہ ایسے کہ قرآن و احادیث کے لیے
ایک باطن خاف ظاہر ثابت کرتے ہیں بلکہ کوکت ظاہر کو قشر بتاتے ہیں دوسرے اسمیلیہ
ایسے کہ امامت کو محمد بن اسماعیل بن جعفر تک بتاتے ہیں کہتے ہیں آسمان سات ہیں زمین
سات ہیں ہفتے کے دن سات ہیں اس طرح دورہ امامت بھی ساتویں امام پر تمام ہی قوم چڑھ
جسکے پیروں سنگیہ و مذہب سورت میں رہتے ہیں اور یہ خود گجرات و دکن و مالوہ میں تجارت
کرتے ہیں بلکہ حجاز و مین و عراق و غیرہ میں بھی پھیلے ہوئے ہیں یہ سب اہل مین اسمیلیہ ہیں
انکا اتفاق باہمی لائق دید ہی انہیں ایک گروہ سنی بھی ہے جیسا کہ نام جماعت کلان ہیں وہ اس
معدہ ہی تیسرے سبعیہ تھے باطنیہ باطل نام ایک شخص باطنیہ میں تھا ولد الزنا آذربایجان
کے پہاڑ و زمین کھلا سند و سوا یک پجری مین ایک خلق اس کے تابع ہو گئی تہتم نے اس کو
لڑا کر ہرایا اب بھی ایک جماعت باطنیہ موجود ہے پانچویں حمزہ یہ لال کپڑے پہنتے ہیں چھٹے
قرامطہ اس تسمیہ کے کئی وجوہ بیان کیے ہیں تھان نام ایک آدمی کو نے سے کھلا وہ دست
باطنیہ میں پھنس گیا اور ستاروں کو بھی ایسا ہی بتایا او کھانا نام قرامطہ ہوا انہیں بڑا نامی
ابو سعید تھا سند و سو چھپاسی مین ظاہر ہوا ہے حساب آدمی اس سے قتل کیے مسابک کو
ویران کر دیا مصاحف کو جلا دیا حاجیوں کی خونریزی کی اس کے یار اس پر در و در پہنچتے تھے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود وسین سبجے آسکایا ابوطاہر تھا وہ بھی باپ کی راہ پر تھا قہر اسد کو مکہ معظمہ سے اوکھا کر اپنے گھر لگیا لوگوں کے وہم میں یہ ڈالاکر خدا ہی ہے ساتویں چہرہ مسیہ آٹھویں قلعہ حبیبہ و جدہ و ثاس مذہب کی یہ ہوئی کہ بنی ساقہ اس نے دیا سے کھٹا چاہا ایک جماعت جو اس مرد کی یہ تمویہ ملاحدہ فلاسفہ سے مشوہ کیا گیا تہ میر کرین جبر سے استیلا و اہل اسلام کا بانا رہے یہ لوگ ہمارے عقائد کی رد سے خاموش ہو کر اتوسوقت یہ صلیح ٹھہری کہ ایک گروہ اسلام کا عقیدہ اختیار کرین جسکی عقل سے کہ ہے محالات کو قبول کرتے ہیں اکاذیب کی تصدیق کرتے ہیں ایسا گروہ اکو مرقہ روائع علیا جھٹ پٹ او طرف منسوب ہو گئے غم اہل بیت ظاہر کر کے اونکے دوست سے اس پر دینے دین سے نکل گئے اس قوم کو لوگوں کے لغزش دینے میں بہت میل آتے ہیں استہراج میں پڑھی دستکاء رکھتے ہیں یہ بھی دو آدھ قدیم کے قابل ہیں جسکے وجود کا ہر اس میں ہی مگر ایک کو ملت و وجود ثانی کہتے ہیں باطنیہ کی پیگاری سند پارسو چاروں سے میں خوب بھڑکی تھی سلطان برکیار نے اوکھا استیصال کیا سیکڑوں ماوے سارا مال لیلیا بعض حالات حرب و مرہ و ذکر عقائد باطنیہ تبیین الیس میں ذکر کیے پھر یہ کہا کہ میں مدد حق فی قلبہ جلد علی الاسلام خیر فمالع و استحکام در حروف و حادی یلینی ہم اس یحییٰ و کار علی مقصدہ فی الاعتقاد الا سلال میں دقة الدین و فی العمل الالوان استقام الحطوات الخ اس زمانے کے نیچر بھی اسی منوال پر ہیں ابو العلامہ معری شاعر و ابن اوتی بڑے محمد اسی طریقہ باطنیہ کے تھے

ذکر قراء

یہاں سے بیان تبیین الیس کا علماء امت کو فہم علم میں ترغیع ہوتا ہی قاریو میں یہ انت کسی کہ قراءات ستاذہ کی تفصیل میں ساری علم نتائج کردی تجوید کے قواعد میں رہے قرآنس و واجبات قرآن سے آگاہ نہوے کسی مسجد کے امام بنے مگر مفسدات نماز نہیں جانتے

حالانکہ مقصود خدا قرآن سے سید یا کرنا الفاظ کا ہی پورا دیکھنا پورا نہ پھر عمل کرنا پورا صلح
 نفس کی طوفان توبہ ہونا پھر اور ہم شریع میں مشغول ہونا ومن العین العاشق تصدیق
 الہامی یا غیریہ من بصری کے کہا ہی مار لیا القرآن لیعمل بعدا قصد الساس تلا وہ
 عملا ابن جوزی کہتے ہیں ایک جماعت قرآن فی امان بکھالے ہیں حد قریب تک تمام امر نے
 او سکھ کر وہ کہا ہی تھا قصی نے لا باس بہ کہا ہی اس لیے کہ ان کے زلمے میں محض سیر تھا اب تو
 قانون افغانی جیلا ہی و کلاما قوب دلائل من متاعا العبادات کراہتہ فان لم یلزم
 القرآن من حدود و صمد حرام آج کل حسنہ مصر یوں کا قرآن کو پڑھنا کہ معطلہ وغیرہ میں
 سنا ہو گا اس لیے قراء کے کا وہ اس بات کی قصد ہی کر سکتا ہی کہ محض محض فغانی ہی نہ تو قرآن
 صحہ میں آتا ہی نہ اس کے معنی معلوم ہوتے ہیں آگہ تاک کاں موند کا ٹیڑھا کرنا حلق کا پھاٹ
 یہی تلاوت کتاب باندہ رکھی ہے

ذکر اصحاب حدیث

انہیں ایک گروہ ایسا ہی جس نے اپنی عمر سند عالی کی حاصل کر نہیں گما دی رحلت کی طرف تیز
 کوچ کیا متون غریبہ کو ہم پہونچایا یہ وہ قسم ہیں ایک وہ جن کا مقصود اس کام سے غفلت شریع
 بہرنت صبیح و ضحیٰ حدیث تھا وہ تو مشکور و مدوح ہیں جبکہ دریافت بر من میں اور ثقہ
 فی الحدیث سے محروم تھے اور لازم میں حویہ کو شش کی جیسے بخاری و مسلم و ترمذی و ابی
 و ابن المدینی وغیرہ انہی حدیث اس لیے کہ انہوں نے علم و عمل کو جمع کیا تو سب سے وہ جنہوں نے
 صرف جمع پر اکتفا کیا تھا جس برس تک گھسا تا لکن کچھ بچا تا کہ اس میں کیا ہی اگر ایک حادثہ ناز
 میں ہو تو کسی بقیہ رائی سے مسئلہ پوچھتے پھر سنے میں خود خاک بھی نہیں جانتے پوچھتے ہی
 و جہ سے قویاروں کو گنہائیں ملتی تھیں لیکن سنے میں رہا اصل اسرار مایہ روی سامعہ
 کسی نے اگر اتفاقاً کسی تو جہ طرف معنی کے کی تو حدیث منسوخ پر مثلاً اعل کر میں کہی حدیث
 جو ہی مطلب جماعہ عالمی جابل یا اہل راہی سمجھتے ہیں یا صحیح حدیث کے ہوتے ہوئے معیہ

حدیث سے متک کیا جس طرح اصحاب رای یا ارباب باطن کرتے ہیں اسی لیے احادیث
فقہاء و مفسرین لائق اعتماد نہیں بلکہ انہیں بیعتے ایسے ہیں جو موضوعات کو متبادلاً صحیحات
پیش کرتے ہیں کہتے ہیں ائمہ حدیث نے گوان احادیث کو موضوع یا منکر کہا ہی مگر فقہاء
و مفسرین کے نزدیک ثابت ہیں انکے جمور کا یہی مذہب ہی یہ ہمیں کہتے کہ ہر علم و فہم
اوس علم و فہم کے ائمہ اعلام کا اعتبار ہوتا ہی نہ ہر خاص و عام کا تو میں غوی کی بات
مستبرہ یا مسلفی کی آداب میں محاورہ علامہ عربیت کا معتبر ہوگا یا ہندی مولویوں کا
حدیث میں اصحاب صحاح ستہ و غیرہم کا قول صحیح ہوگا یا قرآن الدین گنج شکر قطب الدین کا
رحمہم اللہ تعالیٰ کا آئیس پر تعبیر نے اکل عقل یا کل سلب کر لی ہی اسطے مستوی سانچہ باکر
چھوڑ دیا ہی راوی و قیاس میں جو رہبہ امام اعظم رحمہ کے قول کا ہوگا جلاوہ دوسرے کسی
محدث کا کب ہو سکتا ہی اللہ تعالیٰ نے ہر کام کے لیے آدمی بنائے ہیں وہ کام اور نصیحت سے
خوب بنتا ہی ایک کا کام دوسرے سے نہیں ہو سکتا لکل فی دھال و لکل محل مقال

مخلوق باللہ للعب و جلالہ
و رحا لا القصص و رید

ابن صاعد ایک بڑے محدث تھے مگر جواب فتویٰ مشکل سے سمجھتے ایک بی بی نے اسے
پوچھا مرغی کوئیں میں گر گئی ہی پائی پاؤں کبھی یا نجس کہا کیونکر گر گئی اس نے کہا سوہ کوئیں چھپا
نہ تھا کیا کیون نہیں چھپا یا کہ مرغی نہ گر تھی آتی بکرا بہری دہان موجود تھے اوہوں نے کہا سر
بی بی اگر پانی متغیر ہو گیا ہی تو نجس ہے نہیں دیا کہ ہی ایک شخص اس حدیث کا ہی سوال
صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم ان یسقی النحل ملہ و روع غیریہ یہ مطلب سمجھ کہ باغ کا
پانی مراد ہی دوسرے باغ میں اوس پانی کو بنانے دے یہ سمجھے کہ مراد وطنی رہنما جلالہ
جو قید ہو کر آئے ہیں دوسرے صاحب نے یہ حدیث سنی ہی جس الخلق قبل الصلوۃ نام
شجرۃ چالیس رس تک نماز سے پہلے سر نہ مٹایا یہ نہ بوجہ کہ خلق جمع حالت ہی یہ حال
اول مولویوں کا ہی جو اوقات کتب راہی کے مزاویں ہیں یہ جب کسی غرض کے لیے پڑے

طرف حدیث کے کرتے ہیں اور ٹیٹے معنی او کے سمجھتے ہیں تاویس پر وہ یہی کہ اگر کوئی سیدھے
 معنی بتا دے تو ہرگز نہیں مانتے حدیث کے معنی سمجھنے میں اور نہیں محدثین کا اعتبار ہے
 جو اس علم کے امام باعلی تھے تاہل راسی و قیاس کا یہ لوگ اگر معنی حدیث سمجھتے تو کہیں ایسی
 جرات نہ کرتے کہ میرے قول کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قول پر ترجیح دیتے یا بولتے
 اور اس قول کی باتیں بنا کر حدیث کو پھیر دیتے آبن جوزی نے کہا انظر الی ہاتھیں العجین
 فصیحة الحول و فصیحة الافدام علی العقوبی بمثل هذا التعلیل میں آتا ہوں اس وقت
 کے بعض جاہل ماعلیٰ باحدیث بھی اس طرح کے ہیں کہ مسائل فقہ و سنت کو تو نہیں سمجھتے فقط
 آمین یا بھم و رفع الیدین پر قناعت کرتے ہیں گویا سارا عمل باحدیث یہی ہے انکے مقابلے میں
 بعض جملہ حنفی بھی ایسے ہی ہیں کہ انھیں دو چار کام پر لائق پوچھا لیے پھرتے ہیں اور باتوں کے
 او کو بھی کچھ عرض نہیں غرض کہ جملہ جگہ آفت ہی ایک بلا یہی ہے کہ بعض قبح کرتے ہیں
 بعض میں تسفی ساطر کے لیے اور اسکو جمع و تبدیل سمجھتے ہیں حالانکہ سلف یہ کام واسطے
 ذب کے شرح سے کرتے تھے نہ واسطے فسانیت و تارحیت کے علیٰ ہذا الدینی اپنے باپ سے
 راوی تھے انکے باپ ضعیف تھے کہ دیتے تھے وہی حدیث التبیخ مافیہ انباء
 اسکا امام ہی آبن جوزی نے کہا واما مادیة العلماء فمنعنا من خدعنا العس علی الذل
 المصیحة و تاویل ما لا یصح و لیس ما کاں علی اعلیٰ العیبة ایک بلا یہی ہے کہ بعض حدیث
 حدیث موضوع کرتے ہیں بدون بیان وضع کے جب وہ حدیث شعیبہ یا فقہاء کے ہاتھ لگتی ہے
 تو واسطے تائید مذہب کے بمقابلہ حدیث صحیح پیش کرتے ہیں کہتے ہیں کہ اس حدیث پر کلمہ
 نہیں ہوا کوئی روایت میں نہیں تامل کر جانا ہی کوئی کسی وضع کذاب سے راوی ہوا لاکہ
 روایت موضوع حرام ہی خصوصاً بعد علم وضع کے مگر ہمراہ بیان وضع

ذکر فقہاء

ابن جوزی نے کہا قدیم زمانے میں اہل قرآن و حدیث کو فقہاء کہتے تھے پھر رواج اڑا کہ

کہ ہر چلا متاخرین کے کہ اتنا چلو کافی ہے کہ آیات احکام قرآن سے جان لین کتب مشہورہ
 یہ جیسے سن ابی داؤد و غیر وہی اعتماد کریں پھر اس کام میں بھی سستی ہونے لگی یہاں تک کہ
 آیت سے استنباح کرنے لگے جسکے معنی نہیں جانتے حدیث سے مدد لانے لگے جب تک صحت
 معلوم نہیں بلکہ اکثر قیاس پر معتد ہوئے جو معارض حدیث صحیح ہی قائلانہ استخارج حکم کا
 کتاب و سنت سے چلے پھر تھا مگر جسے نہیں جانتے اس سے کیا نکالیں گے اوسیرہ حادثہ یہ
 ہی کہ تعلیق حکم کی ایسی حدیث پر کرتے ہیں جب تک صحت و عدم صحت معلوم نہیں حال آنکہ
 معرفت نفع حدیث ایسی شکل چیز متقی جسکے لیے لبا سفر کرتے سخت تکلیف اٹھاتے پھر
 اس فن میں کتب بگئے سنن مع ہر گئے حدیث صحیح سقیم سے جدا کر دیئے لیکن متاخرین یہ
 ایسا کسل غالب ہوا کہ اوغنون نے مطالعہ علم ریٹ کا مکمل چھوڑ دیا یہاں تک کہ حرج نے
 بعض اکابر کو دیکھا کہ اپنی تصنیف میں ایسے الفاظ صواع کا ذکر کیا ہی جیسا کہ ہرگز رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر جائز نہیں ہی انتہی جسکو اتفاق ملاحظہ کتب فقہ حنفی کتب صوفیہ
 کا ہوا ہی وہ خوب جانتا ہی کہ غالب عادیات ان کتب کے اسی جنس کے ہیں جو اس جوہر
 نے فرمایا بعد اسکے یہ کہا ہی کہ ایک تبدیل نہیں کے فقہا پر یہ ہی کہ بڑا اعتماد انکا تبدیل علم
 بدل پر ہے اپنے زعم میں قطع دلیل حکم کی استنباط کرنا وفاق تریع و مل ناہنگا پہنچے
 اگر یہ دعویٰ چاہو تو جملہ مسائل میں مشغول ہوتے مسائل کار میں دخل ہی کر کے تسلی کا کام
 جانتے ہیں متاظر صاحب لوگوں میں بڑہ بڑہ کر وقت خضام باتیں مانتے ہیں منقلب اس
 ترتیب مجاہد سے ہی طلب مغافرت و مہار سے ہے یعنی اپنا بیتا و سر کا کارنا اکثر ایسا
 ہوتا ہی کہ چھوٹا مسئلہ جو عام البلوی ہی وہ حضرت کو معلوم نہیں ہی مگر بڑے مسئلے میں بحث
 کرنے کو طیارہ میں ایک تبیس یہ بھی ہی کہ کلام فلاسفہ کو بدل میں داخل کرتے ہیں اوعین کے
 اذنیاع پر معتد ہوتے ہیں اتنی وادی سے یہ بات بھی ہی کہ قیاس کو مسئلے میں حدیث سے
 پر مقدم کرتے ہیں تاکہ جمال نظر میں گنجائش حاصل رہے اگر کوئی اتفاقا حدیث سے دلیل

لہا ہی تو اسکو تاپسند کرتے ہیں ومن الادب بتقدیر الاستدلال علی المحدثین
 مسائل الخلاف فان كانت من علوم التبع الا انھا لا تنفص بکل معارف ومن لم
 یطلع علی اسرار سیر السلف وحوال اللہ فی تسمیہ صلب لہ لہو یکنہ سلو اسطہ ہم
 ویبھی ان یعلم ان الطبع لیس فاد اترک مع اہل حد الامان سرف من طبائہ بعد
 فصا ہر ہلہم واد الطریق سیر العدماء واسمہم ونادب ناخلا فہم نجلہ تمہیں
 مذکور کے ایک یہ بات ہی کہ ان لوگوں نے اقتصاد کیا ہی مناظرے پر باقی علوم شریعت
 سونہ پھیر لیا ہی کسی بقیہ مفتی سے اگر کوئی شخص کوئی آیت یا حدیث بوجھے نہیں جانتا یہ
 صحیح نہیں ہی علماء و اسکے مناظرہ واسلئے ہوتا ہی کہ ٹھیک بات معلوم ہو عارے تلف کا
 بقصد و مناظرے سے نصیحت تھی واسطے انہما حق کے اسی لیے ایک دلیل سے دوسری دلیل
 کی طرف نقل کرتے تھے حسب ایک شخص پر وہ دلیل محض رہتی تو دوسرا اسکو خبردار کر دیتا
 ابتداء ہزار ہا بار گاہ کرو ایک ہی ٹانگہ کی مرغی کے جاوینگے یہ مناظرہ کا ہیکو ہوا ہم ٹھیک
 ہٹ دہری بے شری ہوں لاس ل ولاحقہ الامامہ ابن ماجزی کہتے ہیں ان احادیث
 یقیناً لملا الصواب مع خبرہ ولا یصح و یصیق جسدہ کیف ظاہر الحق مع حکمہ
 و رہما استعمل فی ردہ مع علمہ اہ الحق و ہذا من اقہم القبیح لان المناظرۃ انما
 وصفت لہا الحق ای الاکاشات الباطن پر کہا کہ مناظرہ کرنے سے مطلب رہا بہت
 وجاہ کا حاصل کرنا ہی جب اپنے کام میں ضعف دیکھنا مکرر کرنے لگے خصم نے اگر کوئی لفظ
 ظہور کا بولا گا لی گلوں سے مقابلے کو کھڑے ہو گئے انتہا یہ حال زمانہ ابن ماجزی کا ہی جبکہ
 صد بار برس گزر گئے اس زمانے کا مال لائق کہنے کہنے کے تئیں رہا تو وہ بڑھتی بکھوت ہی ہو
 اس شغل میں نہیں تھا اللہ عز و فضل پر یہ کہا کہ فتنے پر تو اقدام کرتے ہیں حالانکہ اس
 رستہ کو نہیں پہنچے بلکہ بعضا فتویٰ بر خلاف ہمنصرہیں دیتے ہیں آجی دلیل ہے کہا ایک
 بیس عمامہ کو میرے پایا کوئی اوقیہ مشک دھچکا تو وہ دوسرے پر حوالہ کر دیا وہ دوسرا

قریب کو بتایا تاکہ کہ پھر دوسری پہلے کے پاس آئے آبراہیم غفرلہ سے کسی نے ایک مسئلہ
 پر چا کھا کیا تھیں میرے سوا اور کوئی نہیں تھا ہی داما کا ست ہذا صحیحۃ السلف المستقیم
 و مؤثر جبل و سرفہ حرمہ و مس بطری سید ہم نادب آج کل تو ہر طفل کو یہ حوصلہ ہی
 کہ میں انگوٹوں پر معترف ہوں معاشرہ مجاہد کے کسر قطار شہر میں ہیں سلف اگر انکے احترام سے
 بچ جاوین تو غنیمت ہی تھی کہ ان جہزی نے یہ کہا کہ ایک تبدیل نہیں یہ ہی کہ فقہاء و مدراء و غنی
 سے کہا ہے میں خیرات کے فکر سے بازار میں دو کار کا کام تو کچھ نکرین وقف کا مال اور اوین
 یعنی سونے کی انگوٹھی رشیم کا کپڑا سنتے ہیں اصل میں تو بدعتیہ و ہر مکن وقف کہا ہے کہ
 مناظرہ کرنے کو شرف نس کر کے ہیں قبضہ چنگا عقیدہ درست ہی وہ حب شہوات میں گرفتار
 ہیں کوئی صاف اوکے نزدیک نہیں اس لیے کہ نفس بدل و مناظرہ محرک کمر و جب ہی آجین کہ
 شیطان نے یہ دھوکا دیا ہی کہ ہم عالم فقیہ معنی و اعطاء حافظ عمر زہب ہیں علم خد عالم کا حافظ
 ہی حالانکہ فقیہ وہ ہی جو خدا سے ڈرے دنیا میں زراہد آزت میں راغب ہیبت سے جد جہل
 سے غلہ ہو خزانے لفظ فقہ کو بھی غفلت اور الفاظ کے شمار کیا ہی چکے سہی سلف کے نزدیک
 اور کچھ تھے یا نہ ان سے اور کچھ چکائے ہیں یہ فقہ اس زمانے کے محدثوت میں کہاں تھے
 جو احادیث صحیح فقہ او سپر صادق آوین اور سوکت کی فقہ تو یہی قسم کتاب و سنت تھی ایسے
 وہ حدیثین حق میں اہل حدیث و قرآن کے بھی گئی ہیں انکے بعد ابن ابوزی نے حال نہیں
 ابطیس کا ہمراہ ہر فرستے کے بیاں کیا ہی جیسے و عاظہ و قضا میں جیسے اہل لغت و ادب جیسے شعرا
 و علمائے کمالین جیسے ولایہ و سلاطین جیسے مباد و زباد پھر انکے ہر کام میں جو کمیس ہوئی ہی انکا
 ذکر کیا ہے کتابتیا تاز و زود و کلاس و سرفہ و کراہ کا ذکر کیا پھر آمرین بالمعروف ناہین عن المنکر
 کا پھر صوفیہ کا ذکر کیا انکے بیان میں بہت طول و ریاضت و تہاد و تسکین و اسوال و کلیات و عظم
 و تسلط و ترقی و تہمیت اصدا و آوہاء و فوکل و قلع اسباب و ترک مداوی و تہش و سرنگونی
 و آقا ست ناموس و ترک کلح و سیاحت و عدم زاد و قہر و م و وطن و ترک قضا غل و علم و عمر و

سیت تو انکار بر بشنوی بپلم و شعل و دو ماوی و ذکر ملاستہ و اہل اباحت و دیگر اماورمان فہم
 و شرح نگاہی تہذیب ذیل تبیین عوام یہ بات کہی ہی کہ قوت البیس کی تمیس میں بقدر قوت قبل
 ہر فرسے کے ہی تہذیب عوام اس کثرت سے ہیں کہ اوٹکا ذکر کرنا مشکل ہے پھر بعض متن کا ذکر کریں گے
 یہ کہاجی کہ تبیس البیس کے حق میں عورتوں کی سبب زیادہ ہی وقد اوردت کتابا بالنسبہ
 فیہ ما یصلح من جمیع العبادات وغیرہ پھر ذکر تبیس کا حق میں سب لوگوں کے حق
 طول اس کے کیا اسی تبیس کے ذکر پر کتاب مذکور ختم ہی و صد احمد یہ کتاب جس کا نام تبیس البیس ہے
 تا لیت ہی شیخ عبدالرحمن بن علی معروف بابن یحوی رحمہ کی کشف الطنون میں اسکا ذکر کریں گے
 اور یہ کہ قال ان الانبیاء حاوا بالبیان الکافی وقالوا الامراض بالذی واء الشای وابتدوا
 علی سببہا لریحہا فاقبل الشیطان البیس یحلیط بالبیان شبہا بالذی واء سببہا
 و بالسیل الواضح جرداء مصلۃ و ما زال یلعب بالعقول الی ان وق العجالیۃ فی
 مد اہبہ جمیعۃ و بدع قبیحۃ فاصحوا بعد و ان الاوصام و البیت العرام الی قولہ ففتحت
 سحائبہا فتلحظ علیہ و الہ وسلم فریع المقائع و شرع المصالح فصار احصاء معہ
 بعدہ فی صوہ بنی سالیمن من العدد و عمر و سلاسلہا و حرمہا و اقلت اہل
 الطلمات فعاودت الالواء تہی بدعا و تصیق سلا ما رالت متعہ تعرق اکدر
 دیہد و کاواشیما و حصن بالیس یلتس ویر حروف و یعرق و اما یعصر لہ التلصص
 لیلۃ التحمل فلقد طلع علیہ سبل العلم انقص فرأیت ان احد رمن مکائدہ و ادخل علی
 مصائدہ و ان فی تہذیب الشرعہا من الوقوع فیہ الی قولہ و قد قمعتہ ثلاثۃ عشر مائۃ
 یکشف التحصن عیالہ علیہ استی اس حبارت کو کشف الطنون میں مختصر کر کے ذکر کیا ہی تہذیب
 یہ کتاب مستہباب ایک ہڑی نعمت ہی او کے لیے جو مختصر اسلام ہی حکمو کذا تائمان عدا
 اسار حاصل ہے اسکا اختصار علی ششہ ہجری کا میرے پاس ہے بقدر ضرورت او اس منہ ہے
 اس جگہ سب سے یہ لیا گیا تاہل فقیر و ن کاہل مولو نون نے حویث کے ہندے ایمان

گندے جن اذنوں نے اس کتاب کے بے اعتبار کرنے کو ایک لمحہ کجیت سراپا کذب بنائی ہے
 بیشہ ابن ابوزری نے اس کتاب میں ابو جعفر شیخ عبد القادر جیلانی بہت کچھ بڑائی موصوفہ
 کی لکھی ہے خود انکو راجعاً لکھا ہے جب ابن ابوزری کا انتقال ہوا تو کچھ جنازہ ایسا بھاری ہوا
 کہ کسبیل میں نہیں اٹھاسا آخر کو درۃ ابن ابوزری نزدیک شیخ جیلانی کے آئے اور کہا آپ قصور
 معاف کریں جب اذنوں نے غلط ساف کی تب جنازہ ٹیکے حوآب اجمالاً اس دروغ
 بیفروغ کا تو یہ ہے کہ صحائف ہذا اہل حق و عارفہ تحقیق یہ ہے کہ وفات شیخ جیلانی کی ابن ابوزری
 سے پہلے ہوئی ہے بلکہ اہل حق و کشف الظنون میں وفات ابن ابوزری ششہ ہجری
 لکھی ہے شیخ جیلانی کی وفات ششہ میں ہوئی ہے اس حساب سے ابن ابوزری نے سینہ شش
 برس بعد شیخ جیلانی کے انتقال کیا اور وقت شیخ جیلانی کماں تھے جسے درخواست مغفرت لکھی
 علاوہ اسکے تمبیس اربیس میں موفیہ کا تو بیشک ذکر ہی کن شیخ جیلانی کی خدمت کسی جگہ نہیں
 ہے کما خدا متعالیٰ نے ائمہ معتزلی الکذاب اللہ علیہم اجمعین مرفوعہ تو یہ ہے کہ بسطرح ابن ابوزری
 ائمہ حدیث میں جنبل الذہب تھے اسمعیل شیخ عبد القادر شیخ تفرغ میں جنبل الذہب تھے
 ابن ابوزری نے اس کتاب میں شیخ نے ضیۃ الطالبین میں ذکر مرق اسلام و طوائف بشتہ میں
 لکھا ہے دو نو کا ایک مسلک ہے زمانہ میں قریب ہی پھر کسلج یہ حکایت ٹھیک ہو سکتی ہے
 شیخ ابو جعفر تو یہ شیوہ اہل رای کا ہی ہے چہرچا طوفان باندہ لیا جب چاہا جھوٹ کہہ دیا حوآب یا
 تو قائل ہوئے بلکہ دوسرے افتراء و اعتراض کے حامل ہوئے جنبل پکارے تو دراصل عامل
 باحدیث ہیں مذہب غلام نہیں رکھتے وہ کیوں ایسے کام کرنے لگے او کی بلا کو کیے مفرغ شیخ
 ہی کہ وہ ایسے ہذیات و لاف و گراف و جملات میں اپنی اوقات ضائع کریں ان کے
 لیس لاک علیہم سلطانات ابلیس کو اور تو او میں یہ حوس چلتا ہے جو اس کے دل و دین
 جہنمی رحے ایک حکایت میں یہ قصہ نظم کیا ہے ایک بزرگ نے ابلیس کو دیکھا کہ قانع ابال
 بیضا ہے تعجب سے پوچھا کہ تمہارا کام تو تمبیس کرنا و سوسہ ڈالنا و غوا و غلق کرنا ہی تمہارے ہے مگر

کیسے بٹھے ہو گئے تھیں نہیں معلوم یہ میرے نائب جو فقہاء زمانہ میں انھوں نے سیرا کا مہاراجہ
 اوپر اٹھا لیا ہی انھیں کا ایک تن ہزار کے بھکٹ کے لیے کافی ہی اب مجھے تکلیف کرنے کی کیا
 حاجت رہی سُبْحَانَ اللَّهِ تَعَالٰی واقع میں ایسوں کا ایسا ہی قدردان چاہیے حال میں کمال
 فرید کوٹ نے کیسا سولویان حنفیہ کو جتا یا چہ کام بھلا کہیں ہے تائید علم الملکوت ہو سکتا ہے
 سوای شیخ ابی مرہ کے کسکو ایسی کامل دستگاہ حاصل ہے کہ خیر کے پردے میں شر پر ہمارے
 مال وقت زریعات کھلاؤ مشرع کے عوض حریر بناوے

ذکر اون فتن کا جو عبادات اسلام میں واقع ہوئے ہیں کتاب الطہارۃ

لوگوں کی راہ میں گناہ یا اونکے سایہ اور او ترے کی جگہ میں گناہ یا پانی و غسل کی جگہ اور سونے
 میں ہوتا یا گنے میں باتین کرنا منع ہی اکثر لوگ مرد و عورت اسکا خیال نہیں رکھتے حالانکہ ان
 کاموں پر صحیح حدیثوں میں لعنت آئی ہی پیشاب سے کپڑے کا نہ بچا یا سو برب عذاب قبر ہے
 بخاری نے اسکو کبیرہ ٹھہرایا ہی جنگی بدن حمام میں جانا منع ہی مرد و عورت دو دو کو بیکہ ایک
 حدیث میں آیا ہی کہ حمام حرام ہی اس امت کی عورتوں پر یعنی جب وہ بان جمع ہو اس طرح دوسرے
 پہلے بسم اللہ کہتا ہے جو عمدہ لکھے اسکا وضو نہیں وضو میں اجنبی و سوامیت پانی بہاتے ہیں
 یہ فتنہ و سوسہ شیطانی ہی بڑے بڑے ملازمین گرفتار ہو چکے

کتاب الصلوۃ

قبلہ کی طرف مسجد میں تھوکنے یا کسی چیز و یاں ڈھونڈنا منع ہی اب مسجد و زمین اور ہراد و ہر کی زمین
 دنیا کی ہر جگہ کے اعتبار وں کا ذکر ہوتا ہی یہ فتنہ علامات قیامت سے ہی مسجد میں پڑاؤ
 گنہ نادخیر و بد بودار چیز کہا کر آنا منع ہی لیکن نام کے مسلمان جو حقہ بہت پیتے ہیں اوکھاؤ و گداز
 سٹاس ہو جاتا ہی وہ مسجد میں اگر اپنی بد بوسے پاس کھڑے ہونے والوں کو سخت یاد دہانی
 ہیں بعض شرابی گنجیشری بنگلیری بھی نماز پڑھتے ہیں جبکی نماز ایسے کاموں سے اوکو نہیں دیکھی

اذکی نماز کیا قبول ہوگی صحیح حدیثوں میں پنج وقتی نماز کی تاکید اول وقت میں آنی ہی بہت
 نازی ایسے ہیں جو نماز وقت اخیر میں نماز پڑھتے ہیں بھٹے نماز کی حفاظت نہیں کرتے سارا
 دن نماز میں کوئی دو نماز کوئی تین نماز پڑھتا ہی یہ نماز نہ نوئی دین کے ساتھ ہستہ ہوا
 پھر جو شیخ وقتی نماز ادا کرتے ہیں وہ قیام و رکوع و سجدہ پورا پورا بجا نہیں لاتے انکی نماز مجتہب
 حدیث صحیح کے اور انہیں پہلی بقیے فقط رمضان و عید کی نماز پڑھتے ہیں ایسے لوگ شرعاً
 مسلمان نہیں ہیں ایک نماز کا عدا ترک کرنا کفر ہی فی الفور لائق قتل ہو جاتا ہی اگر تو بیکر
 مرداوسے تو مقایر اسلام میں دفن کیا جاوے جو مسلمان شرک و بدعت میں گرفتار ہیں جیسے
 گورپرست پیرپرست تقریبہ دارو لود ساز و کشتی ہی نماز پڑھتے ہیں یہ نماز اذکے لیے وبال سم
 محنت کرتے ہیں تحکمتے ہیں نماز اول تو جماعت سے چاہیے کہ سنت ہو کہ وہی پھر و سطر ح
 چاہیے جس طرح حضرت سے ثابت ہوئی ہی صلوا کما رقیقونی اصلی حضرت کے نماز کا سال
 حدیثوں میں لکھا ہی نماز میں دل سے باتیں کرنا لذت عبادت کو کھوتا ہی حضور قلب اگر کامل
 طور پر ہوسکے تو اومقدور ہو جیسا رسالہ حقیقۃ السلوۃ میں لکھا ہی یہ اردو رسالہ ہر جا میں
 آتا ہی تمک انخام و حقیقۃ لقمہ میں بھی مہنت نماز سچی کو بیان کیا گیا ہی ہر نماز کے حق میں
 وقت پڑھنے کی تاکید و فضیلت آئی ہی مکن جو علم حدیث پڑھے یا پڑھو اگر سنے وہ اوسکو
 جانتا ہی شیخ و قادیہ و ہدایہ سے یہ بات باقہ نہیں لگتی جھگل میں جو نماز پڑھتا ہی وہ نماز پڑھا
 نماز کی برابر ہی افسوس ہی کہ وہ بانی لوگ باوجود قدرت کے اس فضیلت سے محروم ہیں نماز کو
 ہمنیر کے ساتھ پڑھنا بیکدر ہی نماز کی کرنا ہی ایسی نماز کو منافق کی نماز کہا ہی کہ جب وقت
 جانے لگا اوندھ کر دوچار ٹکریں لگائیں قرآن کے سوا سارے نقل نماز گھر میں بیٹہا بہت ستر
 ہی تہر سجدہ میں بانتظار نماز بیٹھا ہی وہ گویا نماز ہی میں ہی صبح کی نماز پڑھ کر مصلے پر بیٹھکر سورج
 نکلنے تک ذکر اصدکرا ثواب میں برابر پورے حج و عمرہ کے ہی آسیر طح حضرت سورج ڈوبنے
 تک کا حکم ہی صبح و ستام کے و طیفہ حسن حسین و عذہ و فرندہ ابن السنی و نزل الابرار وغیرہ

کتب اذکار میں لکھے ہیں سب وظیفہ نہ پڑھ سکے تو ایک دو ہی دعا کافی ہیں جو سب سے زیادہ صحیح
 ہو اور سکوا اختیار کر کے حدیث میں ہیں جسکی نماز عصر گئی اور اسکے عمل کا رت گئے صفت اول کا پڑا
 خراب ہی جو چھپے پڑا وہ پیچھے رہا صفت کو کندے سے کندہ ملا کر قائم کرے ورنہ انچھوڑے شیطان
 اوسی درارے گستاہی امام کو چھپے احمد پڑھے آمین کے بعد سے آمین کننا ترغیب میں کرنا
 سنت صحیح ہی جو چھپکے سے کہے یا رخ نکرے اور سکی نماز ہو گئی مگر فضیلت سے محروم ہوا وہاں
 اس سنت کا اور سکونہ لایا یا اگر قائم نہیں چھپے امام کے نہ پڑھے تو نزدیک اہل حدیث کے جو
 پیشوا ہی است ہیں نماز نبوی مقتدی کو کوئی کام امام سے پہلے کرنا چاہیے رکوع و سجود وغیرہ
 سب ارکان بعد اسکے رکوع و سجود کی کرنے تا زمین آسان کی طرقت نہ کیے انکھین بند کر کے نماز
 نہ پڑھے اور ہر دو ہر نہمانکے تاکے تجدد کے جگہ سے مٹی لکڑ کو نہ پڑا وے نمازی کے سامنے
 سے نہ بچھے نماز سے پہلے جو سنتیں ہر روز ہیں اور انکو چھوڑے جو اوپر مانت کر یا بھشت میں
 جاوے گا جو پاک صاف ہوتا ہی فرشتے اور سکے لیے دعائی مغفرت کرتے ہیں بعد نماز فرض کے کو سنے
 نماز تہجد سے زیادہ اجر و ثواب میں نہیں لکھ اسکے پڑھنے والے ہزار میں شاید ایک دعا آدمی
 ہوں جمعہ کے دن ایک گھڑی ایسی ہوتی ہے کہ اوس میں جو دعا کر و قہل ہی وہ گھڑی امام کے
 سب پر گھرے ہونے سے تا شروع نماز یا سوچ ڈوبے سے ڈرا پہنچے ہوتی ہی احمد صدقائی جھکو تہجد
 اس گھڑی کا بار بار ہوا ہی جیسا فرمایا ہی ویسا ہی اور سکوا یا جمعہ کی نماز نماز وال سے پہلے ہی
 درست ہی متسلل جمعہ واجب ہی تہجد و جمعہ کی نماز ترک کرنے سے دل پر مرگ جاتی ہی خصوصاً
 جو تین شے ہر روز ترک کرے یہ نماز بھی فرض ہی جیسے چھکانہ نماز فرض ہی دار احرب میں بھی
 ہوتا ہی جمعہ و نکر کو جمع نکرے دعا آدمی سے بھی جماعت جمعہ ہو سکتی ہی

کتاب الزکوٰۃ

جس مال کی زکوٰۃ نہیں دیکھائی اور سکوا لکھی تھی بنا کر اوس سے پہلو یا تختہ پیٹھ کو دے دیکھ
 زکوٰۃ فرض ہی مثل نماز کے اور نہ چیزوں میں جکا ذکر حدیث میں آیا ہی مال تقسیم و تجارت پڑھو

تابت نہیں زکوٰۃ کی زکوٰۃ میں اختلاف ہی مگر دینا نہ دینے سے اچھا ہی تجارت کی زکوٰۃ فرض
 جہم نہ دے نفل کے طور پر دے کچھ مضائقہ نہیں اس لیے کہ فی المال حقا سہی الزکوٰۃ
 مسلمانوں میں زکوٰۃ دینے والے بہت کم ہیں نماز تو پڑھ سہی مگر زکوٰۃ نہیں دیتے یہ بڑا فتنہ ہے
 بیچ چیزوں پر نیا د اسلام کی بتائی ہے اور نہیں ایک زکوٰۃ بھی ہی اس سے معلوم ہوتا ہی کہ تارک
 زکوٰۃ ناقص مسلمان ہی اس کی بنیاد میں نفل ہی جس گھر میں ایک طرف دو طرف سے دعو
 دوسرے گھر کا خدا مانتے ہی آدم چور کاڑ لگا ہوا ہی حدیث میں اگر گنگن چنے گوشوارہ کلمہ فون کے زیور کا آیا ہے
 لگا کا زیور نہیں لگایا چوڑی کا ذکر بھی نہیں ہوا جتنے ذریعہ طرح کا ہندوستان میں ہی وہ اور ولا تو نہیں بیسے

مسئلہ

بیک ہنگامی تاہر کر رہی سوال کرتے سے قادر گھر میں موجود رہتا ہی یہ اس کے لیے ہی جو جمع ہو چکے ہیں
 ایک دن کی خوراک ہی ہاؤس کو تو سوال انکل حرام ہی جو ہنگامے لیا وہ ہی حرام ہی جس کے پاس چالیس کاس نہ ہیں
 وہ غرض ہی جتنا مال ذریعہ سوال حاصل کیا وہ اگل کی چنگاری ہی مانگنے کے لیے ہزار دن شکستیں
 یاروں سے نکالی ہیں کوئی زبردستی دعوت طعام کر تا ہی کوئی نذر لانا ہی کوئی تحفہ دیتا ہی
 کوئی ہدیہ بھیجنا ہی مطلب یہ کہ عوض میں زیادہ ملے قرآن شریف میں فرمایا ہی ولا تقن
 نستکثر ایک دہ لوگ تھے جو اپنی چیز کے اوشاٹے دھڑے کا سوال بھی دوسروں سے
 نہ کرتے تھے ابوبکر صدیقؓ کو کڑا قصہ سے کر گیا گھوڑے سے اوتر کر اوشاٹا دوسرے سے سوال
 کیا کہ اوشاٹا تو آج کل سوال حسینؓ کسی ادنیٰ اعلیٰ کو شرم باقی نہیں رہی چپے کے نام سے
 شادی بیاہ کے خیلے سے قرض ادا کر سکے دھوکے سے سوال کرتے ہیں حالانکہ حدیث میں
 آیا ہی کہ مال کسی مسلمان کا ہے اس کی خوشی کے لینا درست ہیں دینے والے شر مار دیتے ہیں
 اسکے حرام ہونے میں بھلا کچھ بھی شک ہی سوال کسی بیچارے کو حرام تو جاننے کے مار سوال
 خدائے فرمایا کہون ذمہ دار ہوتا ہی میرے لیے اس بات کا کہ سوال نہ کرے لو کون ہی کسی
 چیز کا میں ذمہ دار ہوں اس کے لیے جنت کا میں نے کہا میں سو وہ کس سے کچھ نہ مانگے ہاؤ

احمد نانی ابن ثابہ ابو داؤد نے باسناد صحیح روایت کیا ہے دو سری حدیث میں ہے اگر ایک آدمی کلڑی کا گٹھہ پیٹھے پر لاد کے لاوے اس سے بہتری کہ کسی سے کچھ مانگے وہ اسکو دے یا نہ دے اسکو مالک خویش و تریدی و نسائی نہ الی ہریر سے روایت کیا ہے آن سلطان و خلیفہ و امیر سے مانگن درست ہے لیکن حاجت و ضرورت کیوقت نہ مالی بڑبائی دولت و مال و زور جمع کرنے کے لیے آج کل معیشت میں حاجت مانگنے والے امر اور دوسرا سے لے گئی ہیں حرام و حلال رزق کا امتیاز دنیا سے اٹھ گیا آدھرا سلام کا دعویٰ ہی جنت کو گویا کھڑکھڑا کہ مول لیلیا ہی آدمی کسی جنت و دوزخ جو کچھ ہی دے دیا ہی تین کا بیٹہ نامہ جس طرح سے مال ہاتھ آوے لیلوایاں رسے یا جاوے البتہ جو چیز بے مانگے سے جس کی مال دل کو سہین ہی باو سکا لینا جائز ہی پھر ناچاہیے اپنے کام میں لاوے نہیں تو بیکردہ کی دیدے فقہ سوال سب فتوے سے بدتری آخرت تو مالک بگڑ باقی ہی دنیا میں ہی سب کا نظریں سائل ذلیل و حقیر ہوتا ہی تو نگری دکھی معتبر ہی نہ ہاتھ کی کفایت بر قناعت کرنا بڑے نصیب والوں کا کام ہی

کتاب الصدقة

جو محتج ہو کہ صدقہ دے حلال مال سے اسکا ایک دانہ برابر پھاڑے ہوگا اسکو جہد مثل کہتے ہیں صدقہ اگل دوزخ سے بچاتا ہی گو آدھے کجھو کی برابر کیون نہو خدا کے فضل و کرم سے رقت و غنیمت ایسا نصیب کرنا ہی سترہ عاقبت سے بچاتا ہی چھپا کر دینے کا اور زیادہ اور قربت والوں کے دینے کا زیادہ ثواب ہی جبکہ وہ محتاج و حوائج و انکو پہلے سے پھر اور اول خویش بعدہ درویش کن یہ دنیا موافق شرع کے ہونہ اپنی خوشی کا دلا پہلے ان کو دینا پھر باپ کو پھر چو زیادہ قریب ہو ذکر احسان نہ کہے ایذا نہ دے

کتاب القرض

قرض دینے کا بھی بہت ثواب ہی امد کے نزدیک و گناہ گنا اسکا اجر بڑا دار کو ملت

دینا چاہیے کچھ قرض چھوڑ دینا اچھا ہی ایسے آدمی کو اللہ تعالیٰ ہی قیامت میں اور سکو
 سایہ ملتا ہی تو درخ کی لپٹ اور سکو نہیں گنتی لکن قرض لینے والے اکثر مال دار کہتے ہیں
 کسی کو پہلے ہی سے نیت دینے کی نہیں ہوتی کوئی لیکر مال ٹول لگاتا ہی تبس باوجود قدرت
 نہیں دیتے دینے والا تو اچھا رہا مگر یہ قرضدار ستیاناس ہوئے جو شخص جوہ خیر میں ہر
 کرتا ہی اور سکو اللہ زیادہ دیتا ہی جیسے بنانا مسجد پل سدا ہی مدرسہ کوئی نہر کا طبع کرنا کتب
 سنت کا غبار کے لیے بنانا اور سکا طلبہ علم میں پھیل کے دو جو جانیں مٹی خراب ہی بی اپنے
 میان کا مال صدقے میں لیکتی ہے مگر اس کے اذن سے میان بی بی کے مال میں تصرف نہیں
 کر سکتا مگر اس کے حکم سے جو شخص احسان کرے اور سکا شکر لازم ہی خواہ بدلا دے اگر دیکھتا
 نہیں تو دعا دیتا ہی ایک ملا ہی جسے آدمی کا شکر کیا اس نے خدا کا شکر کیا اس نے اپنے میں ایک ملا
 یہ بھی ہی کہ بجای شکر شکایت کرتے ہیں جس کی کو فخر جلتے ہیں جسے تھوڑے احسان کا شکر
 کیا وہ بہت کا بھی شکر کر گاتے اپنی ناگہ سے دیکھا کہ ایک رئیس نے ایک فقیر کو امیر بنا دیا
 ہر طرح کی عزت و آبرو دی وہ اس کی رسوائی و مرنے کا منتظر ہے یہ شکر کیا اور سکا احسان کا

کتاب الصوم

روزہ رکھنے والے غریبوں میں بہت امیرون میں کم میں مہینہ امیرون سے روزے میں
 بجای عدل کے ظلم زیادہ ہوتا ہی انکو روزے کی ایک جو بچھ ہوتی ہی تو کرون غلاموں پر
 زیادہ ہو جاتا ہی یہ روزہ نہوا ایک بیگا رہو اچھ اور سکا رکھنا ہی کیا ضروری قنیت و جھوٹ
 و گالی گفتمہ مار پیٹ سے اجر جانا رہتا ہی کوئی عبادت ہو جب اس میں خدا کا ذکر نہو لگن ہوتی ہے
 بچاؤ نہوا تو پھر وہ عبادت کس کام کی آئندہ کسی بیو کے پیاسے رہنے کا محتاج نہیں ہی تو روزہ
 جب رزق حلال پر افطار نہوا تو مفت کی فاقہ کشی ہوئی آج کل مال حلال کمان ہزار میں ایک
 بھی اگر اکل حلال ہو تو گویا بڑی غنیمت ہاتھ لگی تو روزے کا اجر اللہ تعالیٰ نے اپنے اوپر رکھا
 اور سکا نقد اور نہیں مانی لکن جبکہ سب ارکان و آداب اس کے اچھی طرح لو ابون رمضان کے

سوا باقی روز سے نفل ہیں اور بچا بھی بہت ہے اب ہی جیسے ایام عین کی روز سے شش میرے
 روز سے محرم ذی الحجہ وغیرہ کے روز سے شش کون سے جو روز سے اپنی طرف سے نکالے اور اگر
 لوگوں کے نام پر رکھتے ہیں یہ روز سے جو ہم کارستہ بتاتے ہیں عورت کو روزہ نفل ملتا ہے
 جب تک کہ شوہر اجازت دے مگر سفر میں افطار عریضت ہی یا رخصت ہو کر دے کی کیا
 کھلا افطار کرنا بڑی فضیلت ہے

کتاب الحج

حج فرض میں ہی ہر مقدور ولے پر فی الفور یا تاخیر سے اگر ضرورت ہو مقدور سے مراد نادار و
 ساحلہ ہی جھیک مانگتے حج کو جانا ماہ میں ناز نہ پڑتا ہمارا مہینہ وغیرہ سے لڑنا بھیجی کی کیا
 یا کام کرنا بدینی ہی یہ حج نہواگہائی سے پیٹ بھرنا ماہ مارے پھرنا ہوا خسر اللہ شیا
 والا خسار پہننے آدمی سو دو سو تین سو روپیہ مانگ کر مصنعج بدل لیکر کے کو جا رہا
 یہ صورت کبھی حلت میں تھی اگر سواری و زاد میر نہیں ہی قوج بھی فرض نہیں ہی تم گمراہ
 اچھی طرح پڑھو روزہ رکھو یہی کافی ہے قوج کر کے واپس آیا اسکا حال اگلے مال سے اچھا ہوا
 یہ علامت ہے حج کی قبول ہونے کی حج مبرور وہ ہی جو عین کوئی گناہ نہ ہو تقیہ و عورت کا
 جہاد یہی حج و عمرہ ہی تقیہ عورتیں اس لیے حج کرتی ہیں کہ یہاں تو کھل جانی وغیرہ ہر نہیں
 وہاں جا کر خوب کھل کیلیں گے دین سے کچھ مطلب نہیں اس پر دے عین قضاء و شہوت
 ہی ابی تم جس طرح بنے ہیں دوسرا کھل کر لو ایسے بھائی بندوں کو جو قصین شرعی کام سے
 روکین ہوتا و تہجرج کر دو دیکھو دو نو بگاہ کے منے بیٹے حج مال حرام سے ہوا و
 آنرت ہی اسے حج نہیں کیا اسکی سواری نے حج کیا

کتاب الجہاد

بیشک جہاد کبھی فرض کفایہ ہی کبھی فرض میں خواہ پادشاہ جائز ہو یا عادل قیامت تک
 اس کے ہمراہ اسکی فرضیت باقی ہی جب شرائط جہاد موافق حدیث کے موجود نہ ہوں

فتح لعینٹ و ذیل الاوطار وغیرہ میں لکھے ہیں آں شرائط کا جو مرد ایک عمر دراز ہے یا انہیں
 جا تا رہنے تو ملک لینے کے لیے ہیں حکومت کرنے کے لیے دولت سیٹھنے کے لیے بد معاشر
 ا و بادشاہ بد دین لشکر میں جمع ہوتے ہیں مفت میں گھر بازار شہر لوٹتے پھرتے ہیں بچوں کو
 عورتوں کو بڑھوں کو قتل کرتے ہیں اسلام کی ایک بات بھی انہیں نہیں ہوتی مگر نام جہاد
 کا ہی جتنی اسلام کا کھڑا کیا جا تا ہی نہ خدا سے عرض ہی نہ رسول سے نہ اسلام سے نہ ایمان سے
 اپنے من سے دمال سے کام ہی قاتل دے جہاد کیا عہد و عہد میں کیا اچھا جہاد ہی تو سپر طور یہ ہی
 کہ مولویوں سے مار مار کر جہاد کے فتوے دینے لگا کر ان کی جاتی ہی جو نکرے وہ جان سے مارا جاوے
 یہ بھی ہوتا ہی کہ بعضی کٹھن ملائیکے دل میں فساد بہا ہوا ہی وہ خوشی سے ایسا فتویٰ دیتے ہیں
 ارے بھائی تم کیسے مسلمان ہو جو ہزاروں کی جان دمال کو بلاوجہ شرعی و صورت اسلامی ایسے
 جاہلانہ فتویٰ دیکر برباد کرتے ہو کل کو خدا کو کیا جواب دو گے تعین اگر ایسا ہی شوق جہاد
 کا ہی خالص بندے خدا کے ہو اس لڑائی بھڑائی سے ٹکوکہ مطلب دنیا کا نہیں ہی فقط اہل
 کلمۃ اللہ ہی مراد ہی تو شرائط جہاد کو اول معلوم کر لو ہم پوچھا لو پھر دیکھو کہ کس ملک میں وہ
 شرائط موجود ہیں جہاں ہوں اس اقلیم میں جاؤ وہاں پوچھ کر جہاد کر دو دل شاہ و شہنشاہوں
 جس جگہ وہ شرائط موجود نہیں امام متصف ہو صفت امامت میں نہیں ہر بد دین امام بن جائے
 جڑ ٹھاکر راہب ہو اچھا ہستای وہاں جہاد کیا جو فضاہل جہاد کتاب و سنت میں آئے ہیں وہ کیا
 ایسے مفت کے ہیں کہ جب تم چاہو فساد و فحارت کا نام جہاد رکھ لو تم اس کے ستمی ہو جاؤ
 اتنی حضرت جہاد پر کیا اٹھا ہی دین پر چلنا اور حق کو بخوبی سمجھ کر اوپر عمل کرنا نہایت مشکل کام ہی
 تھے کیا اسکو کوئی نہی ٹھٹھا سمجھا ہی

چلا ہی روز قیامت برابری کرنے تو کوئی کھیل شاہ ہوئی ہاری رہا

ان جاہلوں نے سچے مسلمانوں کا بھی اعتبار اور شہادیاں نام مسلمان کا لیکر کام شیطان کرتے ہیں
 یہ نہیں جانتے کہ قرآن شریف میں کیا فرمایا ہی ذالک اللاداد الاخرۃ فبعلما اللذات

سی کھرمین ایک بھی نہیں مگر کبھی خاص میل بکری گھوڑے اونٹ مین دیا ہوتا ہے ہن
 نہیں پوچھتا یہ کیسی ہوا ہی تقدیرت مین آیا ہی کبھی بنات منتشر ہو اور امیون کو سبب
 کے کوچ میت ہن جسکو نیزہ لگا و مرچسکو نہ لگا و ہنگلیا جسکا زخم کاری سی وہ غالباً
 ہی ہسکا زخم لگا ہی و ہنچ جاتا ہی جب سہرو مین صفائی لگی کو چون کی نہ تھی و باوجود
 ت نہیں آتی تھی یا چاکس پچاس برس مین تھا تا آگنی تو آگنی جب سے اہنام ہستی
 صفائی عملات واقف اس ہوا کا ہوا ہی رات ان دیا ہنچہ بان سے ہر گھر کے دروازے پر
 ہا رہی ہی ہر سال نیا ملال مجرب تجھ ہوتا ہی مگر نقدیر آگنی سے کرن بچا سکتا ہی *

کتاب القرآن

ب نبی آخر الزمان پرا وتری ہی او سکایہ نام ہی اسکے سوا اور بھی بہت نام ہن چکا ذکر
 مین کیا گیا ہی ہر نام سے بزرگی کتاب کی خواہی جیسے ابراہیم علیہ السلام کے صحیفے تھے
 علیہ السلام پر تو رات و تری تیسری علیہ السلام پر انجیل آئی و آدو علیہ السلام پر زبور
 اسطرح یہ کتاب مقدس بھی اسمط جبریل علیہ السلام خاتم رسل پر نہیں بریں کی
 مین نازل ہوئی وہ سب تو محفوظ تر مین ان مین تحریرت ہو گئی اسکی حفاظت کا ذمہ خود
 نے لیا ہی اسلیے محفوظ ہی جسطرح اس امت اسلام کے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سب
 دن کے سردار ہن اسطرح یہ کتاب بھی سب کتب کی سر تاج ہی اسکو قیامت تک
 سنت کے اسی لیے باقی رکھا ہی کہ لوگ او سپر مل کرین گراہ نون مکن اب قرآن اسطرح
 با ہی کہ اسکو لٹیکے پڑھین ہن بیان یاد کرین مرد حافظ ہو کر کسی مسجد کے امام مؤذن
 ہن رمضان مین محراب بنا کر دس پنج روپیہ پیدا کر لین اسلیے نہیں ہی کہ کوئی او سکا
 ہسکے مطلب ہوتے او سپر مل کرے یا سولوی لوگ او سکے سوافق حکم کرین فتویٰ مین
 و سکے حکم کا رواج دیا یا حدیث پر عمل کرنا جانوں کا کام ہیتے ہن فتوے کی اسطرح کیا
 ر قایہ ہا ہن درختا رشامی فتادی ہندیہ وغیرہ نہیں ہن چر حاجت قرآن و حدیث کی

پڑھ محمد کو تو بنے اور سکو۔ یکے دیا جو دیا بھلا گئے اب مقلد اور سکو کیا تاکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 عمل کر نہیں کہ اور جو چاہے کمال یقین کامل ہی گو کوئی شخص عربی سمجھ لیتا جو اس سے کیا ہو نہ
 وقایہ ہادیہ در مختار کو مشکل ہو مشکوٰۃ وبلغ المرام ہر چند آساں ہو مکن بزرگوں نے اوفعیہ
 کتابوں پر دار مدار ویک کما ہی نہ قرآن وحدیث پر اسوقت میں کوئی قرآن شریف کی
 تفسیر لکھے بسلام ہو سکتا ہی آجی بنے تو شرح وقایہ پر کوئی شرح حاشیہ لکھو اس میں زیادہ ہم
 یا اس کام میں کاحول ولا فلاح الا ماہیہ فتنہ وہ فتنہ ہی جسکے سبب سے اب قیامت
 کلمہ ایک الگ اسلام عربی ہو گیا مسلمان مر گئے خدا کے جاننے والے مٹ گئے اور کئی جگہ اہل
 مفتی بنے مدین اصحاب ہر ٹھہرے ایمان بھانگے لگا دھرت ہر طرف سے قدم اپا بھانگے

انا لله والیہ راجعون

کتاب الذکر والدعا

اسد کی یاد سے بڑھ کر کوئی چیز نجات دینے والی عذاب آخرت سے نہیں ہی تھوہ ذکر کلمات
 قرآن ہی معنی سمجھ کر تپہ تسبیح تحمید تکبیر تسلیل وغیرہ جو ذکر حدیث میں آئے ہیں وہ کتاب
 منزل الابرار میں لکھے گئے ہیں سلاح المؤمن حزب مقبول جہنم عدہ وغیرہ میں درج ہیں پھر کثرت
 درود و رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر حمد و ذکر ہی تپہ جو ذکر و دعا جس جگہ پڑایا ہی یاد کر
 اور سطر اداکر سے بلا کم و بیش صحیح سے صحیح ذکر و دعا کو اختیار کرے لکن باب اس ذکر و ذکر کی
 جگہ جس نام کے مسلمان کو دیکھو وہ مطلقاً فتن کرنا ہی چست و العسل کو ازبر کرنا ہی وکالت کا
 استعان دینا ہی نا ضرور دوسے کے ضروری اذکار بھی نہیں پڑھ سکتا بہت ہوا قریح العرش پر
 سیفی وغیرہ کا وظیفہ مقرر کر لیا وہ بھی اسلیے کہ دنیا با تھم گئے یا پیرون کے نام کا در اختیار
 کیا کہ حشر میں مفارش کر کے بچا لینگے سبحان اللہ و الحمد للہ استغفار کی جگہ کسی پر
 کرایا تو بکی جگہ کوئی تیا تو کما جایا درود کی جگہ کسی اہل حدیث کے اوپر رکھا +

کتاب الاکتساب

سب سے بہتر کتاب اپنے ہاتھ کے نام سے ہی دواؤد علیہ السلام اپنے ہاتھ سے لگا کر کھاتے آج ہم
 علیہ السلام نرازی کرتے ذکر علیہ السلام تمہارے پیشہ کو ناسبت ہی بنایا دیکھ اب بھی ہر دولت
 میں پیشہ کا رواج ہی حرم کی بہت بڑی عزت ہی پیشہ سے کسی کے نسب میں مثل نہیں آتا پیشہ والا
 مسئلہ نہیں رہتا جسکو پیشہ سے عاری وہ ہمیشہ افلاس میں گرفتار ہی ذکر می پا کر می کرنا بھی قدر
 ایک پیشہ ہی ملک گیری کرنا بھی ایک پیشہ ہی کم عمری سے کسی کے گھر پر روٹی کپڑے پر بزرگ کرنا
 یہ بھی ایک پیشہ ہی راجہ گان ہندو دالیان ملک اکثر فقیر پیشہ لوگ تھے مسکاپین و ملوک نانہ بھی
 غالباً اسی قسم کے لوگ تھے ہاں قریش کے ملوک نسب و حسب و حرفے میں سب سے بہتر گزشتہ میں
 شرفاء ہند کے گھر میں دولت آبادی نہیں رہی اب انکو پیشہ کرنے سے عاری ہی ہو گئے ہیں
 سبب و بار ہی ہاں جسکو بقدر کفایت میسر ہی یا عا نان مکرمل و قناعت سے ہی وہ باوجود مٹا
 کے اگر پیشہ نہیں کرتا تو اسکو کچھ ضرورت حرم کی نہیں ہی مکن مسلمانو عاری بن جائیے وہ کون
 شریف ہی جسکو منسی نہیں لگی وہ کون قوم ہی جس میں سلطنت نہیں ہوئی چھپر کس بات پر کوئی
 فکر کرے کس بات سے عاری کے یہ سب دنیا کے انشانات ہیں

کتاب الانساب

دولت و سلطنت و حکومت داخل نسب ہی نہ داخل نسب حسب کا اعتبار چار پشت تک ہی
 بلکہ نسب کا بھی حدیث میں کرامت و بزرگی حضرت یوسف علیہ السلام کی چار پشت تک فرائی
 ہی پھر فرائی جو جاہلیت میں اچھا تھا یعنی حسب و نسب و حرفے و صنعت و غیرہ میں وہ اسلام
 میں اچھا ہی جبکہ عالم ہو اس سے معلوم ہو کہ جاہلیت کی عزت اسلام میں بھی باقی رہتی ہی
 اگر علم حاصل کرنے سے پس مسلمان راجہ جبکہ وہ فضیلت علم و عمل کی حاصل کرے بہتر ہی ہو
 جو لاپس ہے جو غلامان ہی حسب و نسب میں ہر آدمی کی اصلی آدم و حوا میں نام ہی ہے
 پیدا ہوسے سب آدمی کے پتے ہیں مٹی ہی میں آنکر جاہلین گے نہ عرب کو کچھ فخر علم پر
 نہ عجم کو عرب پر تساری بزرگی علم و عمل کی ہی اختلاف رفون قوموں کا نقطہ واسطے مصالح

دنیا کے ہی تاکہ لوگ آپس میں صلہ رحم کرین ایک دوسرے کے اپنے کاموں میں معاون رہیں
اس لیے کہ کوئی کسی کو حقیر سمجھے یا انھوں نے مسلمانوں کو عورت دی ہی کافروں کو ذلیل کر دیا
اسلام کے ساتھ جب نکاح صحیح شرعی ہو مطلق اپنا ہو تو واسطے کفارت کے کافی ہی کشاکش
اوسیدہ وقت تک ہی کہ میرا دے جس میرے شو تو مسلمان عورت کا نکاح مسلمان غیر کفو سے ہی
جائز ہی سب سے زیادہ شرافت علم سیادت کی ہی اس سے بستر کوئی کفو نہیں باقی اس کو کہتا
جیسے حر و حریت ہم نسبی وغیرہ وہ حالت عدم ضرورت کے لیے ہی نسب شرع میں باپ کا ہی
نہ ماں کا اتنا چاہیے کہ سفاح یعنی زنا نہ تو تحرمت نے فرمایا میری پشت میں ہمیشہ نکاح رہا
یعنی زمانہ جاہلیت میں بھی کبھی سفاح نہیں ہوا اولاد زنا کا نسب ان کا ہی نہ باپ کا اس لیے
وہ اپنی ماں کی وارث ہوتی ہی نہ باپ کی یہ بات غلط مشہور ہی کہ ولد الزنا ہمیشہ میں نجاست
مشت میں جلسے کے لیے ایسا صحیح حل جواب درکار ہی نہ اور کہہ قومیت و نسب گو کہ ہمیں
کہہ دے دل نہیں ہے

حسن بن عمرو بلالی از حبش صیغہ روم و خاک کہ او جبل اس پہ تو بجی مست
علاء اسلام میں سیکڑوں موالی تھے نسب میں کم و کچھ لکن دین میں ہزاروں پادشاہوں
سے اپنے دیکھتے تھے

کتاب البیوع

حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ وہ اسلام نے فرمایا افضل کسب مع ضروری اور اپنے ہاتھ سے کام کرنا
اور دست رکھنا ہی مومن محترم کو یعنی حرفہ کر نیوالے کو سچے تاجر امانت حاکم کا حشر سزا
نیوں وہ یقین کے ہو گا حدیث میں بہت چیزوں کی بیع سے منع کیا ہی بہت صورتوں کو
ناجائز فرمایا ہی اون ممنوع صورتوں اور بیوع کا رواج آج کل بہت ہی یہ بھی ایک فقہ ہی
اسلام میں جب لین دین موافق شرع کے ہو اور رزق اس حیلے سے ہاتھ آوے گا وہ حرام ہو گا
نہ حلال پھر جب حرام سے پرورش بدن کی ہوئی تو یہ بدن لائق دفعہ کے ہو اندہ لائق جنت کے

اس فتنے میں پڑے ہیں اس پر سب گرفتار ہیں کسی طرح کی پروا ملت رزق میں نہیں
یہی وجہ ہے کہ انکی عبادت میں اثر قبولیت نہیں تاکہ کاموں میں کوئی برکت نہیں آسلا م کا
غور چہرے پر نہیں نماز و رزق و زکوٰۃ صدقہ خیرات سب کچھ کرتے ہیں مگر مالی حرام پر مبنی
ہی حرام مال کو صدقہ میں دینا اجر کی امید رکھنا قریب کفر ہی اس وقت میں کوئی ایسا شہادہ
سے خالی نہیں منقلد و نہ لینا سود کا دارا محراب میں جائز کر دیا ہی سیکر دن مولوی سود
لیتے ہیں مہنگا ہندوستان انکے نزدیک بابتک بھی دارالاسلام ہی ذرا امتیازت کو دیکھو
قرآن وحدیث میں کسی جگہ سود کو حلال نہیں کہا بلکہ سود خواری کو خدا سے لڑائی کرنا فرمایا
ہی سیکر دن و قوم خلاف شریعت کی آمدنی ہوتی ہے وہ سب مال بلا شک حرام ہی یہ ایسا
فتنہ عام ہی جس سے پھرنا مشکل ہے وہاں تو اسکا ضروری ہر شخص کو لگایا ہی عبادات میں
تو مقامہ لڑتے ہیں کہ رفع یدین آئین باجمہر غازی میں نکر و لکن کسی تا جروا مل مطیع سے ہرگز نہیں
کہتے کہ تم رزق حرام کھاتے ہو یہ نزدیک اسلام صاحب کے حق ناجائز ہی ایک حدیث اخبار کی محکم ہے
جسکی آمدنی حرام ہی اسکو شیر اور کیطیع حلال سمجھ کر فروش بان کر سکتے ہیں خود مولوی صاحب
مال سود کھاتے ہیں ہاتھ پاؤں سب تندرست میں مگر محنت مزدوری پیتے نوکری چاکری
کچھ نہیں ہوتا مالی زکوٰۃ وغیرات و سوال و حیر و پر قاض ہیں مسئلہ مال کتب سب بالا اخبار کا
کتاب و دلیل الطالب میں فصل لکھا گیا ہی اب تو عبادات و معاملات سب کے حساب
بریں نام کی مسلمانی۔ گئی ہی سارا اسلام آپسکے رد و قبیح میں منحصر سما گیا ہی قیامت جلجل
نہ آوے تو یہیر کیا ہو آخر ستر راست ہی پر قائم ہوگی قتال کا طلب کرتا ہر مسلمان یہ درجہ
ہی اللہ تعالیٰ ہوا حلال کے کسی حرام کو قبول نہیں کرتا جیوت قریب غیبت و ستاد مالاک سے
جو رزق حاصل ہوتا ہی وہ آخر کو رزق کا گندہ وینا تا ہی حدیث میں آیا ہی کوئی آدمی دنیا
سفر کرتا ہی پریشان مال پریشان حال ہے تا ہی آسمان کی طرقت ہاتھ پھیلا کر رب رب کرتا ہی
اوسکا کمال حرام پیانا حرام غذا حرام چکر سطح او سکی دعا قبول ہوا اسکو مسلم و ترقی

نے ابی ہریرہ سے روایت کیا ہے دوسری حدیث میں ہے ایک زمانہ ایسا آدھیا گیا کہ آدمی پر وہاں
 کھر گیا کہ حلال مال لیا یا حرام یہ ہماری میں ابو ہریرہ سے مروی ہے اسے دوسری حدیث میں فرماتا
 اکثر لوگوں کو دروغ میں نہ اور فتنہ لیا و گیا یعنی حرام حواری و ناکاری سبب ہی دخول
 ناکار کا اس حدیث کو ترمذی نے ابو ہریرہ سے روایت کر کے صحیح کہا ہے رزق حلال کی نگید
 میں رزق حرام سے بچنے میں بہت احادیث آئے ہیں مگر کوں سنتا سمجھتا ہے اب تو جو کہہ رہے
 مال ہی مال ہی ایمان رہے یا جائے مالداروں کی قدر ہی اوپر حسد ہی ایک شبہ مع کلمہ کرنا
 ہی ناپ تول میں کئے و جہرہ کے اسکا بھی خوب رواج ہے دوسرا شعبہ غش ہے یہ ہر چیز
 میں چلتا ہے مصنوعی اور وہ مصنوعی روغن و زعفران وغیرہ اشیاء کالین دین سے کھلتا
 ہماری ہی حالانکہ بیٹ میں آیا ہے لیس مائیں عشا جعلی روپے اشترنی نوٹ بھی مٹنے
 کے موتی جواہر ڈھنسنے کے ققور سے سارو مرض کوئی ایسی چیز معلوم نہیں ہوتی جس میں جعل کا
 دخل نہ ہو کوئی معاملہ بیع کا نظر نہیں آتا جس میں کوئی مسکر ترمجی موجود نہ ہو کوئی عبادت یا شہین
 جس میں فساد مذہبی قائم نہ ہو دعوی اسلام کا تو ہم سب کو خوب دہوم و دہام سے ہی لگتا ہے اچھلنے
 کے منفر کا کہیں اتنا یا نہیں مفساد میرع و منکراث داد و ستدا سقد رہیں کہ ایک کتاب
 علیہ چاہیے واسطے بیان جزئیات مذکورہ کے جسکو علم قرآن و حدیث ہی وہ بہت جلد
 در بیان حلال و حرام کے تیز کر سکتا ہے

کتاب النکاح

سلف میں شرعاً نکاح کرنے سے عطف نفس کا گناہ سے طلب کرنا اولاد کا تکثیر است کے لیے
 مقصود تھا اب فقط لذت اور ہمارا رہ گیا ہے جب لذت پر توڑ ہوا تو پھر حلال حرام سے کچھ
 عرض نہ ٹھہری اسکا تو کیمہ ذکر ہی نہیں ہے کہ لوگ دلبران بازاری کو آشنا بناتے ہیں ناگہی
 کھر میں ہلاتے ہیں یا کعبیوں کے گھر پہنچتے ہیں یا چکونین سیر کرتے پھر تے ہیں یہ تو دیکھو
 کہ بعضی ساس کے آشاہین کوئی بھٹو سے بیسا ہوا ہے کوئی مدخولہ پدر کا ہم بستر ہی بلکہ بعض

امر اور دوسار کے یہاں نکاح ہی سر سے میسر ہی ساری اولاد لڑائی جیتی ہی بیبیوں کی
 کتنی نہیں پھر حرم نکاح کیا شمار ہو سکتا ہی وہی سو سات صاحبات مثل ہیں وہی نسل دہائی
 یہ راہیں درخشاں تھرتی ہی نہ نسب کا ٹھکانا نہ سب کا چٹا تاصل کی طہارت نہ صرع کی سیادت
 دوسرے طریقہ ہی کہ وہی نسل و بطن حلال زادوں سے زیادہ بھی باقی ہی تیرا درسی طہارت و
 ریاست تھرتی ہی اوصاف سے برتاؤ مسئلہ رحم کا ہوتا ہی وہاں رحم کہاں ہی جسکا یہ صلہ ہے
 یہ رحم ظلم سے بڑھ کر گناہ رکھتا ہی جس جگہ رحم ظاہری نکاح کی جڑ بان وہ رسوم منکر چرتے
 ہیں کہ نکاح کی صحت بھی باقی نہیں رہتی اگر ہزار پانچ سو میں ایک نکاح مطابق صورت شرعی
 کے ہوئے تو پھر بعد نکاح ایسا بتاؤ ہوتا ہی جس سے بقا نکاح میں انڈیشہ بلکہ فتنہ ہی کوئی
 غصے میں طلاق بدیتا ہی کوئی کلمہ کفر کہہ دیتا ہی کوئی جو رو کو مان بہن بنا دیتا ہی پھر بد وقت بہ
 کفار سے کے میل جول کر لیتا ہی کوئی بعد تین طلاق کے بدون حلالہ رجوع کرتا ہی کوئی
 بعد لعان کے پھر صلح کر لیتا ہی کہ یہ کو معلوم ہی کہ ظان حرام زادہ ہی مگر اسکو ظاہر نہ کرنا
 کوئی دیدہ و نہایت دوسرے کے حرام کرنے پر غاموش ہی حق منکہ ضد با آفات میں جن کا
 بیان نہیں ہو سکتا ایسے لوگوں میں ہر قسمی و فجور نہو جمل نہ پھیلے تو کیا ہو لاکھ تعلیم کروا کر انکو
 کہاں جاو لگا اسلام کی طرف دل کیونکر رجوع ہو گا ستی بلند و مدرس میں ایک آدھ دو مال کا
 نکاح ٹھہرا سال پہر تک روزانہ ایک رسم شادی کی ۱۰ ہوا کی آویسہ ہنگامہ ہر سال گزر گیا
 سب میں تو ادا ہوئیں نکاح پڑنا ناجول گئے بی بی سے یہ بھی ہو گیا سسکانا و وجہ نہ
 امر اور دوسار کے گھر جب نکاح ہوتا ہی تو سو ہی رسم بہ صحت محرمہ کے منہ یا رہا کہہ نہ کہہ
 شرک و کفر کے کام بھی ضرور ہی ہو جاتے ہیں جس سے وہ نکاح میں سفاح ہو جاتا ہی تمام عمر اولاد
 حرام پیدا ہوتی ہی الا ماشاء اللہ تعالیٰ مسائل راہین میں کہہ رسوم منکر نکاح کے کئے ہیں
 اس طرح کتاب تہذیب النساء میں بعض بدعات نکاح کا ذکر کیا ہی ستارے رسوم کے ذکر
 کرنے کو ایک دفتر یا سے قبلا سوچو تو جب نکاح اس ٹھکانہ کھیرے سے ہوسا رہ منکرات

عورت جب قدر اسودہ ہوگی شوہر مفلس دسکی نظر میں حقیر ہوگا مخلوقات اختیار میں نہوگی
ہر دم اس غریب کو رہنا پڑتا ہی آپل تجربے کے گناہوں

مرد باید کہ بدینا کند میل و دو چیز
تا ہمہ عمر ز آفات سلامت باشد
زن خواهد اگرش دختر قیصر بدیند
دام نستاند اگر وعدہ قیامت باشد

حدیث شریف میں بخداون سات گروہ کے جسکو قیامت میں عرش کے نیچے سائیکالیک
دو شخص بھی ہی جسکو کسی دولت مند عورت نے اپنی طرف بلایا وہ عورت ساس مصائب
تھی اسے خدا کے ڈر سے انکار کیا اپنے ایمان کو چا لیا اس کے پاس نہ بیٹھا اس امت کے لیے
عورتیں بھی ایک فتنہ ہیں یہ فتنہ سب سے زیادہ ہی جو مال دوز کے فتنے سے چمکیا بھوک
وہ بازی سمیت گیا عورت کے نیچے عوار پلتی ہی قاسقوں کی جاں جاتی ہی کبیوں کے نیچے
لوگ بیبیوں کو چھوڑ دیتے ہیں گھروں پر رہتا ہی عیادتوں کا سامان زنا کاری میں خرچ ہوتا
سارے حقوق اہل حقوق ضائع ہوتے ہیں اسلام میں کبھی ز احوال نہیں مواتیہ دین کا غارتگر
کا تھا جنہیں سب عورتیں برابر تھیں مان میں تک کا فرق تھا جتنے لوگ جو روٹے حرام کا رہنا
انکار ہم کرنا شرعاً واجب ہی اہل رحم کرنا حرام ہی کو اور امر و عورت زنا کرے تو سوڑے لگین
لی لی والا حرام کوست تو سنگسار کیا جاوے ایک عالم اس حالت میں گرفتار ہی سق جرم بیکار
ہی لکن کیا ذکر کہ کوئی حاکم ڈرے تک بھی او سکوارے جرم کا تو ام حی عالم میں باقی میں رہا
اسلام میں یہودیت لگتی دنا سے بدتر لونڈے بازی ہی ایک جہان اسی بلا میں مبتلا ہی لوگوں
کے عشق میں سرگردان ہی قوم او طوطی علیہ السلام نے ہی فاسدہ امتیاء کیا تھا آخر عذاب آیا تھیں
کی مارے سے ٹیکتا چور کیے گئے کوئی شخص حیوانوں سے جل کر تا ہی یہ بھی ایک سخت کسر و سہ
کوئی عورت مسامحت میں مبتلا ہی یہ ایک دوسرا گناہ ہی حق تعالیٰ کا کھج کے معنی جہاں کے میں
جامع صہ با گناہ ہی ایسے حدیث میں آیا ہی جو کوئی ذمہ دار ہو میرے لیے اس پر کجا جو دنیا
اور کے جبرون و پہلو کے ہی میں اور سکے لیے بہتست کا ذمہ دار ہوں ایسی زبان و ستر کو گناہ ہے

بچا دے تریاں کے گناہ بھی مثل ترنگاہ کے جیدین جیسے غیبت کذب گالی گفت لعنت و میرزا

ذکر ذراری یعنی اولاد

کمال الدین علی نے کتاب الذراری میں لکھا ہے حضرت نے فرمایا سیاہ کرو چہ والی دوست رکھنے والی عورت سے میں نر یا بھتا ہوں اور امتون پر تھاوے سبب سے اسکو انوٹو نشان سے مقتل سے یاد اسے روایت کیا ہے حدیث عائشہ میں ہے مرفوعاً تمھاری ماہ اول تمھارا کسے ہو واد اھل اللس دوسری روایت میں ہے ان ولانہ من کسبہ عمر بن خطاب نے کہا میں رب دوستی کرتا ہوں اپنی بیاں پر حنہ کر میں اس سدیہ کہ کوئی جان پیدا ہو جو اس کے شیخ و ذکر کرے یہ بھی کہا تم بہت حیا ال پیدا کر دو تم کیا بانو کے سب سے رزق پاتے ہو اب حنیفہ نے کہا ہے مثل کلج بہتری صل عبادت سے ایسے کہ کلاخ سے اولاد دیتی ہے جس سے جہان ایکیت تک باقی رہتا ہے بیٹے سے ایک کو موت و حیات میں فائدہ پہنچتا ہے دعا سے مدد سے تریم سے قرآن شریف میں رک یا علیہ السلام سے نقل کیا ہے وہ کا نندانی حوا واس حیرا الی اللہ جب میواں کے لیے بھار بھی نہوا تو مد لے بقاء قومی رکھا متعذایہ بھی فرمایا ہے ان میں اسلام دان کا ذکر عد و الکھ واحد مردہم میں معنی میں بیان بعضی اولاد تمھاری دشمن ہوتی ہے ان سے بچتے رہو اما تم حسن کی بی بی نے اما تم حسن کو ہر وید یا پادشاہ بنیں کسی سے باپ کو قتل کیا کسی نے قید کیا حد پادشاہ بن چکے کسی نے ان کو نہ ہر وید یا کسی بزرگ نے کہا ہے بی بی بچو ان سے زیادہ مثل نہ کہے اگر اچھے ہیں خدا اوکھا والی ہے اگر برے ہیں تو نہ لکے و تمہوں سے کیا مطلب کیا واسطہ حدیث میں آیا ہے لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آویگا کہ کسی دین والے کا دین سلامت رہے گا وہ اپنا دین لیکر ایک پہاڑ سے دوسرے پہاڑ پر ایک سوراخ سے دوسرے سوراخ میں بھاگے جیسے لو کہڑی چھپی پھرتی ہے لوگوں نے کہا یہ کب ہوگا فرمایا جب رونی غلی مگر گن ہوں گے و زبیر سے ایسے وقت میں گذرا رہنا درست ہے کہ آپ نے تو ہجو مکہ دیا ہے سیاہ کرنے کا فرمایا ہے لیکن جب وہ وقت آویگا تو اس وقت ہلاک آدمی کا ہاتھ یرمان باپ کے ہوگا

المران باب نہین بین تو بی بی کے ہاتھ سے اولاد کے ہاتھ سے ہو گا۔ بی بی اولاد نہ ہو تو
 قربت والوں کے ہاتھ سے ہو گا۔ کما کیونکر فرمایا اس طرح کہ او کو سبکی معیشت پر مار تو مینا
 دیکھتے ہیں اس کو طاعت نہین وہ بلاکت میں پڑ گیا اس حدیث کو صاحب دراری مفاہی
 سند سے مرفوعاً معذور روایت کیا ہی قیسی علیہ السلام سے کسی نے کہا کہ: کچھ اولاد میں بھی
 رغبت ہی فرمایا کیا کام ہی اوس سے جو بیٹے تو تے دسے مڑے تو گھر ہاے ایک نکیم سے کہا
 خرم اولاد نہین چاہتے کہا بہت کے سبب سے نہین چاہتا ایک اعرابی سے کہا تو یاہ میں کرتا
 کہا مستقت تمنا کی بہتر ہے اس سے کہ خیال کے لیے احتیال کرنا چرٹ دو مڑے سے کہا ہر پہ
 میں کیوں بیاہ کیا کہا اس لیے کہ اولاد نہیم ہو پٹے حقوق سے قرآن شریف میں آیا ہی المال
 والمومن ذینہ النبیون الدنیا روایت میں ہی اولاد پھل ہی بدل کہ ریمان ہی بہت کا شیعہ بن
 ہیں بیٹی نعمتیں ہیں نعمتوں سے سوال ہو گا بچے کی خوشبختی بہت کی خوشبختی کے سے پچھا
 کون بیوہ اچھا ہی کہا پچا بہت کے نخل کا شجر ہی ایک بدوائی لیتے ہو کو کھائے تھے یہ کہتے تے

رشیہ المصرا می فی البیلد

یلحبد اریج الولد

ام لہر بیلد اسلی لحد

ام لہر بیلد اسلی لحد

مدیث میں اولاد کو بھلا کہ عینہ بھلا کہا ہی محزنہ بھی فرمایا ہی قیسی خیال سبب نکل زوجین و جمل و
 حزن ہیں قرآن پاک میں آیا ہی انما الموالک و اولادک کہ وقت خیرہ شبہ آکھ سے دیکھا کان سے
 سنا کہ مال و اولاد کا منتہ بہت بڑا ہی ساری بلا نصین وہ فوسے آتی ہی کبھی آدمی محنت مال
 اولاد میں پھسکر شاہ ہوتا ہی کبھی مال و اولاد مان باپ کو رفتے میں ڈالتی ہی اولاد چاہتی ہے
 مان باپ خراج دین تو اولاد کا مال ہوا سے ہاتھ آوے علامات قیامت سے ہی کہ اولاد سبب غنا
 ہو جا بہت میں کہتے تھے یہ عجیب تک چھوٹا ہی جھکا کہتا ہی حیب راہو ایزادارت بتا ہے
 یہی تیرے برتن سے کھاتی ہی تیرے دشمنوں کی وارث بنتی ہی چچا کا بیٹا تیرا دشمن ہے کسی
 کہا غلافی نے بیاہ کیا ہی کہتا دریا میں سوار ہو گا او کے بچے بھی پیدا ہوا ہی کما کشتی ٹوٹ گئی

اب بروب جاوے ایک آدمی اپنے بچے کو کندھے پر لادے پھر تاقا عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا
 کیا ہی کمایا میرا بیٹا ہی قریا بیٹے کا تو بکاو لٹے میں ڈالیا مار گیا تو بکاو غم میں بیٹے کے ساتھ
 اس کو بھلائی کرنا ہوتا ہی تو دنیا میں اس کو ہاں دلد میں شغول حسین کرتا اس زلے میں ہر اہل
 میں اولاد ہی دنیا دین کے سب سے زیادہ ہی جیتے گناہ اولاد والی سے ہوتے ہیں تھے اولاد کے
 نہیں ہونے دنیا میں عین آخرت میں مواخذے سے بری جتنی ن کو دیکھو مرد گناہ ہی گناہ ہے
 آپ چاہے یہ اس کو بچنے نہیں دیتیں ہر بلا میں بچا سستی ہیں سے کہ خدا کثرت مایہ ہویت
 کہ رہا کہ ترا خدا ہی مسرت و شکر میں لاکھ فضائل ہوں عالم ہوا عابد تا ہر باصلاح ولی
 ہوا عارف مامد امام عصر ہو شیخ وقت بی بی کے سامنے راہ ایک فقر کے ہوتا ہی جو چاہت
 اس کو کہ سے حسیل چاہے بے ادبی سے پیش آوے بڑی سعادت ہی اور شخص کی جبر کہ
 بی بی سے حوا کی قدرواں ہو بڑا بھلا رہی وہ آدمی جس کی اولاد اس چال پر پہنچے تک نہ
 کہا ہی لاکھ میں شرم کا ہوا ڈر کے ہونے سے اچھا ہی آئیے کہ میا مقل کی راہ دکھاتی ہی خوش
 نامہ دہا نامی سنیان بن عیینہ کی مجلس میں ایک لڑکا آیا لوگوں نے صغیر بن کے سب سے
 کچھ انتقادات اس کی طرف کیا سنیان نے کہا کذا لکنت قد من قبل اللہ علیہ علیہ السلام
 بھی تو ایسے ہی تھے اس نے تیرا احسان کیا چکر لودا بقی ولی حشر میں طوی خستہ اشاہ
 و دھو کا لہ یہ اردا نا کثرتہ نادشانی صمد و اکامی قصار و ذیلی بمقدار و فعل
 کا دان الفارحہ لعلی علماء الامصار مثل الزہری و عیون دینار اعلیٰ بن ہرم
 کاشمہ ارشعہ فی کامہ ہر و مقلتی کالمزنی و قلی کالمزنی فاد ا دخلت الحلق قال الزہری
 المشوہ راہ غیر اسعوا للشیخ الصغیر یہ لکھ پھر عسک کیا تین کتا ہوں اہل حدیث میں قیام
 تھا ان ہجرون کو مجلس درس والا و حدیث میں حاضر لاتے اور کھاساع نکلتے پانچ برس کے بلکہ
 تین برس کے بچے کا ساع معتبر سمجھتے تھی ملی نے تقریباً سہ سالگی میں حافظ ابن خیر سے ایک شہ
 سنیار سکی روایت کا انکو بڑا فخر ہی کتائی نے کہا میں مجلس ہارون رشید میں گیا تھا

نے امین و مامون کو بلایا وہ دونوں آئے بہت وقار و ستائش سے باپ کو طریقہ خلافت پر سلام کیا و عادی ایک کو دواہنی طرف دوسرے کو مالئین طرف بٹھلایا جیسے کہا کچھ بات نحو کی و چہرہ پہ جو کچھ پوچھا اس کا بہت اچھا جواب دیا رشید بہت خوش ہوئے جیسے کہاتہ کیسے ہرین بیٹے کہا ابنا رٹلافت میں اسے بستر زبان و بیان و ادب میں کوئی تنوگہ اسالی الہ اندر نیکو ہوا لا سلام تائید او عن اوہ دخل لہما علی اعلیٰ التہذیب ذللا وقتما تشریف نے میری اس دعا پر آمین کہی اور کھوٹے لکھایا خوب روئے سینے پر آنسو بہے یہ ذکر تقاد و لاد لکت فائق کا ہی اسے ہمتا و موافقت ایک ایسی طبیعت تھی کہ وہ کسی طرح دوزخ میں ہوتے رحمت عورتوں میں نشین سے پیدا ہوتی ہی ۵

و علاج الاہوان ایسر خطباً حوالہ قتل من علاج العقول

ایک آدمی نے اپنے بیٹے سے جو کتب میں پڑھتا تھا پوچھا اب تو کیا پڑھتا ہی اس نے کہا لا اقسام بل اللہ واللہ واللہ بلا دل و دل باپ نے کہا سچ ہی جس کا میں تجھسا ہو وہ والدہ حقیقت بلا ولد ہی ایک شخص نے اپنے بیٹے کو بھیجا کہ ایک رسی میں گز کی لٹنی بازار سے خرید لا دو رستے سے پھر آیا کہا چوڑی کتنی ہو کہما اتنی جتنی میری مصیبت تیرے سبب چوڑی ہی ایک عرا نے اپنے بیٹے پر صورت کو دیکھ کر کہلا یا جی اللہ لست من ذینہ الحیاء الدنیا ایک حق باپ نے حق بیٹے سے پوچھا تھے فلا فی مسجد میں کس دن بخشے کی ناز پڑھی تھی کہا یاد تو نہیں کہ ایسا گمان تھا کہ شال کے دن پڑھی تھی کہا سچ ہی ہی دن تھا اب تو زید جارٹھ نے اپنے بیٹے سے کہا وادہ لا اخلت ابلا اوں سے کہا لست احسنک وادہ یا ابنت یزید بن ساریہ کا ایک بازو ڈر گیا تھا کہ مار وازے و مشق کے بند کرو کہ میں بازو گل بنواؤں سے قادم بن جہاں کے ایک دوست بیمار ہوئے انھوں نے اپنے بیٹے کو عیادت کے لیے بھیجا کہ کیا کہ جب تم وہاں پہنچو اور پہنچو مین ٹھیکہ بیمار سے پوچھنا کیا شکوہ ہی وہ کہیگا کہ یہی تم کہہ نہیں سکتے و سلام سے انشاء اللہ میرے پوچھنا کوں طبیب علاج کرتا ہی وہ کہیگا فلاں تم کہنا مبارک سیون ہی غذا کھا گیا

در یافت کرنا وہ مکے گایہ غذا ہی کتنا اچھا طعام ہی ترشک وہ نزدیک اوس جبار کے گیا بیکار
 سامنے ایک ستارہ تھا اوپر چڑھ کر بیٹھا وہ ستارہ سیٹہ بیار پر گر پڑا بیار نیم مردہ گیا اس نے
 پوچھا آپ کو کیا بیماری ہی اوس نے شخصے سے سخت ہو کر کہا مرنے الموت ہی کتنا شیریں ہی پوچھا کون
 علاج کرتا ہی کہ ملک الموت کہا مبارک میون جو پوچھا غذا کیا ہی کہا نہ ہر موت کہا بہت ہی
 غذا ہی آبل علم نے کہا ہی باپ کو چاہیے کہ اولاد کو علم و ادب سکھاوے ہر چیز کا اس نے فتح
 پکڑے مکا ہم پر آمادہ کرے مساوی سے بچا سنے ابن عمر و ابن عباس اپنے بچوں کو غلط
 روئے پر راستے لکھنے کے لیے اچھی جاہ اختیار کرے کیونکہ رگ کا اثر ہو تا ہی ترشہ بہت معتبر
 سے کہہ پوچھا اوس کے جواب میں بخو کی غلطی پانی کہا گا نون میں جاؤ فصاحت کی گویا سچے
 کہ ہر زبان گا نون میں زیادہ مدد ظاہر ہی ہی شہر میں ہر ملک کے آدمی جمع ہوتے ہیں بڑے
 بکر بجاتی ہی ہر سطح آبل حرمین ترشہ میں کی درنی بالکل محروم ہو گئی ہی اکی نسبت زبان بڑے
 سیدت رفیع و درست ہی مذہب کو چاہیے کہ پہلے بچوں کو قرآن پاک سکھاوے پھر حدیث
 یاد کر اوسے پھر شعر سکھاوے جب تک ایک عالم کو سچا اچھی طرح نہ جان لے وہ میرے علم میں
 و سکونہ ڈالے تعلیم و تادیب کو اصلاح اولاد میں بڑا دخل ہی ایسے کم ہوتے ہیں چکوں خدائے
 زمانت و سلیقہ ہو عمر میں خطاب رضی اللہ عنہ جلتے تھے راہ میں لڑکے کھیل رہے تھے وہ لڑکا
 ہییت سے ڈر کر الگ ہو گئے او نہیں ابن الزبیر بھی تھے وہ بدستور اپنے بچہ پر کڑے کرتے
 عمر نے کہا تم کیسے کڑے ہو کہا راہ تک نہیں ہی کہ میں الگ ہو کر اوسکو چڑھا کر دن میں کچھ
 تصور دار نہیں کہ تھے ڈرون تم عالم نہیں کہ تم سے ڈر کر بھاگن ایک عمارت بنے اپنے بیٹے
 سے کہا چپ لوٹنی کے بچے اوسے کہا وہ تم سے زیادہ معذور ہی اوسے آزاد کو اختیار کیا
 معتقم نے فتح بن خاقان سے کہا جبکہ وہ بچے تھے کیوں فتح تھے اس انگوٹھی سے بہتر ہی کوئی چیز
 دیکھی ہی انگوٹھی معتقم پہنے ہوئے تھے کہا مان دیکھی ہی تہ ہاتھ کہ حسین یہ انگوٹھی ہی انگوٹھی
 سے بہتر ہی ایک پادشاہ اپنے وزیر کے گھر گئے تھے اوس کے لڑکے سفیر سے پوچھا جارا انگوٹھا

یا اتحار اگر کہا ہمارا گھر بچا ہی اس لیے کہ اس وقت حضور بیان قشریت رکھتے ہیں حسین بن
 فضل مجلس خلیفہ میں گئے وہاں بہت سے اہل علم و ادب جمع تھے چاہا کہ بات کریں خلیفہ
 انکو روک دیا کہ ایسی مجلس میں بچے کو بات کرنا چاہیے انھوں نے کہا اگر میں صغیر ہوں تو کچھ
 ہر ہر سے زیادہ چھوٹا تو نہیں نہ تم سلیمان سے زیادہ بڑے ہو ہر ہر نے سلیمان سے یہ کہا تھا
 احطت بھاگتھو ہر ہر کا بھرا کہ اللہ تعالیٰ نے سلیمان کو حکم بھادیا اگر ٹری ہونے پر مدار
 ہوتا تو داو داو لی تر تھے اسی قسم کی یہ بات ہی کہ شیخ الاسلام بن تیمیہ نزدیک حاکم مصر کے
 جایا کرتے تھے وہ ظالم فاسق تھا ایک دن اس نے اسے کہا تم ایسے متقی عالم ہو کہ مجھ پر زیادہ
 گھر آتے ہو تو فرمایا کیا مشائخہ ہی موسیٰ علیہ السلام ہاں فرعون کے پاس جاتے سلام کرتے
 میں موسیٰ سے بہتر تو فرعون سے بدتر نہیں ہی اس میں جھگو کیا ماری وہ لاجواب ہو گیا ایک شخص
 اپنے بیٹے سے ہاں الزانیہ کہا اس نے جواب دیا الزانیہ لایکھما الا راں او مشرا زانہ
 ہشام بن قسطل پڑا اہل باد یہ آئے اون میں ایک لڑکا بھی تھا در اس بن حبیب نام ہشام نے دربان
 سے کہا یہ کیا بات ہی ہر کوئی چلا آتا ہی لڑکے تک گس آتے ہیں جس نے سکوت کیا تو اس نے کہا
 یا امیر المؤمنین ان الکلام طیا و نشر او انہ لایدر ما فی طیہ الا نشر فان اذنت لی
 ان اشتر نشر تک خلیفہ نے اس کی خوش بیانی و سفر سنی سے متعجب ہو کر کہا کہ کیا کوئی ہے
 اس نے کہا اصابنا سورۃ ثلاث تسۃ اذابت اللہ سورۃ اکل اللہ سورۃ انفت اللہ
 وفی ایدیکم فصلی اموال فان کانت رقیۃ ففرق علی عبادہ وان کانت لہم بعد اللہ
 عہد لہ کانت لکم و صدقوا اعلیہم ماں اہم یحرم المتصدقین ہشام نے کہا اس
 نے اس تینوں امر میں کوئی عذر ہمارے لیے نچوڑا پھر لڑکے کو لاکھ درہم ہر اسون کو لاکھ درہم
 دیے یہ جو بعض لوگ بعض اولاد کو زیادہ پاستہ ہیں بعض کو کم یہ بات اچھی نہیں حدیث
 میں آیا ہی اولاد کے درمیان برابری کر دے بکو برابر دو آدمی کبھی خود عقلت برما سب راہی
 ہوتا ہی گزری بن اسحق طبعی ہی تو اولاد اسحق پیدا ہوتی ہی اس زمانے میں عقلت بنی کا لٹا

ایسا شکل ہے جیسے بی بی کو عقلند شوہر حاصل ہوتا دشاوی جس اقلیم میں اقوام و قبائل کا بٹھا بند ہوا ہی وہ قوم ایک طرف عقل پر چلی آتی ہی وہاں تو تسلسل صحیح ہوتا ہی وہاں دانشمند بھلتی ہی اپنی قوم کے علوم و قانون و قوانین کی پابند ہوتی ہی چند رستان میں کوئی قوم ہو نہ قبیلہ ہر شخص بہان چاہتا ہی کھل کر لیتا ہی امراد جسکو پسند کرتے ہیں گھبرائی لے کر کسی قسم کا امتیاز کسی طرح کی امتیاط نہیں پھولا داکس صرح اچھی ہو جس گھبرائے میں جفظ نسب مان باپ دو نو خاندان علم و تقویٰ کے ہیں وہاں تو اتفاقاً اولاد صالح ذوی شعور پیدا ہو کر جاتی ہی مگر جس شہر میں طوفان بے تیزی ہی وہاں کی اولاد غالباً جاہل قابل ہوتی ہی تھوڑے لوگ اولاد کا پڑنا عیب بھنتے ہیں یہ بات تجربے سے معلوم ہی کہ جسطرح قدرت اہل علم اہل جبل سے ہی اس سے زیادہ نفرت جاہلون کو عالمون سے ہوتی ہی

ومرلة الفقيه من السفيه کمرة السفیه من الفقیہ

جسطرح ذمہ جہلا میں بعض لوگ نہایت عقلند سمجھ دار ہوتے ہیں اسطرح ذمہ علماء میں بھی اکثر لوگ سنت اعمق و بیکارہ ہوتے ہیں کتابین پڑھنے سے کوئی عالم نہیں ہوتا حکم ایک خود ہی جب سینے میں آیا سید نہ کھل جاتا ہی جہل ایک اندیزہ ہی جب کسی کے دل کو گیترا ہی دلایا ہوگا ہی دنیا میں عالم شعی بصر میں ماسدن کم ہوتے جاتے ہیں سارا جہان جاہلون سے بھرا ہی دنیا کی روفق انسانین کے طفیل سے ہی لولا الحکمہ لکھت الدیاعادت الصدوق ہی جاری ہی کہ میت سے جی نکلتا ہی جی سے میت ظاہر ہوتا ہی

پسرانِ وزیر ناقص عقل بگدا ئی بدوستا رفتند
روستازہ دکان دہشتمند بوزیر سے بہ پادشا رفتند

علم و دولت کے ساتھ کبھی صحیح نہیں ہوتا بہت ہوا تو حیرت شاسی حاصل ہوئی تو دولت علم ساتھ کبھی جمع بھی ہو جاتی ہی پادشاہون میں کسی نے کوئی عالم کامل نہ سنا ہوگا جتنے ہی علم ہوئے غر بار و موالی میں ہوئے مگر قدر علم کی ہمیشہ بلند رہی اگر میان قدر بھی نہ تو وہاں تو

بالصبر والجماد انشاء اللہ تعالیٰ کہ یہ شہید ہو گئے مگر کہ بنا وقت سرست شیعہ

تتاللباس والزینۃ

سنی لباس اقرار اور انیس قسمہ بالائی کلاہ چٹیل وغیرہ ہی جبکہ وادیہ السافلین میں استعزاء کر کے لگا لیا ہی اتسار ماننے میں لباس مذکور میں شریفین میں ترک ہو گیا ہی پھر ہا سے جمع کیا کریں اسباب مشق و کراہت جاری ہوئے ہیں ہمیشہ طبع طبع کی ایجاد لباس میں ہوتی ہوئی مسلمان غیر مسلمان کا لباس بھی پوشنے لگے ہندو ہون یا گہر یا ترسایا اور کوئی جیسے ترک وغیرہ حالانکہ حدیث میں آیا ہی ہے کہ کسی قوم سے وہ اسی قوم میں سے ہی حقیقتہً عام ہیں لباس طعام و مرکب و مسکن وغیرہ سے جس قوم غیر اسلام کی ایک وضع خاص ہو جب اوس وضع کو کوئلے مسلمان اختیار کر چکا تھا وہاں تک کہ وہی ہی جو اوس قوم کا ہی تھا جو لباس ملت اسلام یا خلفت اسلام نے عادتاً اپنے بیان جاری کر رکھا ہی اور وہ پوری شکل کسی دوسری قوم کی نہیں ہے تو وہ بائز ہی جیسے پگڑی پاجامہ اگر کہ صدر یہ جو ٹاٹوں وغیرہ ایسے کہ اس لباس سے وہ مشابہ غیر مسلمین کے پورے پورے نہیں ہیں اس طرح ہر زینت کا حکم ہی آخرتیر کو اختیار ہے حدیث میں بھی تھا اور اب بھی رواج اوسکا غیر اسلام میں موجود ہی تو یہ داخل مشابہت نہیں گو بعینہ شکل قدیم شو غیر کی اوس زینت کو اختیار کر کے جسکا رواج اسلام میں پہلے سے نہیں ہی اتنی ٹوپی نہ لگا دے جو غیر اسلام کا زینت ہے ہی ایسا جو مانہ پہنے جو مسلمان جو مانہ نہیں لگا دے اس طرح کا کھانا نہ کھا دے جیسے ہندو جو کھانا کھاتے ہیں یا اور کوئی غیر مسلم تو فتنہ بھی عام ایسا ہی ہو گیا ہی ہر قوم اپنے لباس و زینت میں ایک رنگ و روپ پر ہی جسکے سبب وہ غیر سے ممتاز ہی مگر ہند کے مسلمان صد گفتار و صد دستار رکھتے ہیں ہندو صورت میں جیسے پارسی صورت کوئی ترکی وضع نہ لے پھر تا ہی کوئی کسی لباس میں ہی جب دیکھو تب ہی دھوکا ہو تا ہی کسی کہ قوم بوہرے کی بھی ایک زینت خاص ہی مگر سنو کہ ان میں عرب کا لباس جو فی الحال ہی اگرچہ منکر شرعی ہو لیکن ایک طور کا تو ہی پگڑی جفتہ

کر بند جو تاک ایک طرح کا سینتے میں لگک بچانے جلتے ہیں کہ عرب میں نیکان کے سہی شیعہ بدعتی
 مشرک مسلمان جیکو دیکھوئی قطع ہی عقادہ اسکے ایک نقشہ عظیم ہے ہی کہ ستورات کا کپڑا اتار
 باریکہ لوکی ایسی قطع برید میں سے ہر عضو ستور کا نقشہ رکھنے کے چوٹی اونٹ کا کوبان کرتی مات
 تک جس سے سارا شکم کھلا ہوا نظر آوے کئی داریا جامہ ایک دو تھان کا انگلیا لایہی کی دو پٹہ
 جالی کا جو تار مردانہ غرضکہ سارا کارخانہ شیطانی اس ایک لباس زمانے میں اچھی طرح لیا ہوا پٹہ
 حالانکہ حدیث شریف میں آیا ہی تھوڑے میں کپڑے پہنے ہوئے شکی یعنی آخرت میں یا ایسی بدعتی
 بسبب نظر آنے بدن کے جھکتی ہیں اپنی طرف بھگاتی ہیں آؤ کے سر جیسے کوبان شتر کے پشت
 میں بنوا دیگی نہ او کی خوشبو پاویگی آسکو سلم نے ابی ہریرہ سے بطور روایت کیا ہی جو پٹہ
 لباس میں مرد کی شکل بناوے یا مرد عورت کی شکل جیسے بھڑے خنث او نہ لعنت آئی ہے
 عورت کے لیے مردانہ جو تار بھی داخل لعنت ہی انکر کے پہنے پکڑی ردال سر پہ باندھنے کا
 بھی ہی حکم ہی انگشت نما لباس پیدا حرام ہی لباس میں نادگی کرنا عیالست بیان ہی جو کوئے
 باوجود قدرت کے راہ تو اشباح تکلف زینت کو ترک کرے غریبانہ لباس پہنے او سکو سارے
 محتر کے روبرو جنت کا حصہ بنایا جاوے گا جو ساحل وہ چلے ہے مرد کو کالانضاب کرنا حرام ہی
 اس حرام میں اکثر لوگ گرفتار ہیں

کتاب الطعام

سوئے جانہی کے برتن میں کھانا پینا حرام قطعی ہے مگر امر اور وسوسہ کے یہاں انہیں
 نفرت کا زیادہ ترخیج ہی اگرچہ ایسے برتن کا جو ان ہی سرے سے منع ہی چہ جای احتمال
 یہ حرمت مرد اور عورت دو فو کے لیے برابر ہی اسکے حواجر تکلفات طعام و شراب میں جو
 دین دہ حد اسلاف سے بھی بڑھ ہوئے ہیں ایک دیکھے میں جب میں بیس پچاس سو روئے
 خنچ ہو گے بمسین سو پچاس آدمی متوسط طعام کھا سکتے تھے تو اس کھانے کو کس طرح کوئی
 مال طیب کہہ سکتا ہی یہ ہیضہ آج تو نہیں کل حشر میں ظاہر ہو گا ان لوگوں طعام کا کپڑا نہیں

عوان نسبت ایک کتاب بنی جی جیسے کئی لٹریچر کہ چھوچھنے کی ترکیب کسی ہی جو آدمی جس
 ضیافت و تقریب میں زیادہ محنت کرنا ہی اپنی عیبت کے چاؤل منگوانا ہی کو بل کا ذنب
 ذبح کرنا ہی او کی بہت تعریف ہوتی ہی ضیافت ملنے بھی خوب ہی ہاتھ مارنے میں وہ
 اس راہ واد پر مثال مثال ہوا جانا ہی دوسری بار اور زیادہ نکلت کر تا ہی حالانکہ حدیث
 میں آیا ہی کہ سرکہ اچھا ساں جو ترن کا تیل کا خواہاں ہو کہ مبارک و رحمت سے نکلا ہی دو چار
 طرح کا کھانا بھی ایک وقت میں کبھی حضرت علیؑ اسد علیہ وسلم اصحاب حضرت نے تناول میں
 فرمایا ایک دن میں دو بار کھانا کھانے کا کیا کر ہی بیان اکثر امرا کا راتوں کو نہ چلا کر تھے
 اسکو تنگہ متقل کہتے ہیں یہ اونٹنے کھانے میں دھل نہیں ہی جھٹے ایک وقت میں سیر و سیر جانے
 یا ایک بکری کے کباب ایک وقت میں کھا جاتے ہیں یہ بڑی تعریف کی بات ہی بعضی دو چار
 سیر و دوہنی جیسے ہیں کوئی سیر و سیر کبھی کھانا ہی اسلیے کہ گشتہ کھایا تھا یا ورزش سے
 اتنی طاقت ہم ہو چنانچہ تھی بیان تو اس کھانے پینے کا فخر ہی و ان حدیث میں آیا ہے
 کہ مومن ایک آنت سے کھانا ہی کا فرسات آنت سے ۵

خوردن برای زیستن و ذکر کردن است تو مستفک زیستن از ہر خوردن است
 یہ بھی حدیث میں آیا ہی کہ جو بیان زیادہ کھانا ہی وہ قیامت کے دن سب سے زیادہ بھوکا
 ہوگا یہ بھی فرمایا ہی چند تھے جو پیشہ کو سید یا رکھیں کافی ہیں ایک کا کھانا دو کو دو کا چار کو
 کافی ہی دنیا دار دن کو جانے دو یہ تو نہ رو اب ہیں اونکو کو جو بے فقیر بنے ہیں مرید کرتے
 پھر تے ہیں انکے انکے اکثر روزہ رکھتے تھے اکل حلال صدق مقال میں سرگرم رہتے تھے یہ
 انکا کہتے ہیں کہ مرید کے کھانا نہ ہونے لگتا ہی ۵

ابو ہریرہؓ نے منگو کھو یا ۶ پکار کے دعوت کے لئے ڈبیا

کتاب القضاء والامارة والسلطنة والریاست

کتاب سرق الحلالۃ

امیر کا حق ریاست میں اوستا ہی ہی جتنا اور لوگوں کا ہی یا تو گنا اس سے زیادہ جو مال ریاست کا اپنے اوپر خرچ کر چکا وہ ظالم ہی ظلم قیامت کے دن اندھیرا ہو گا امیر کو انتظام ملک کے لیے ضرورت کیسے قدر احتشام کی ہوتی ہی سو بقدر حاجت سواری شکاری خادم وغیرہ کے یہ کارخانے تکمیر شخصیت کے جو اکثر امراء رکھتے ہیں داخل ظلم و اسراف ہی تملد و فوج کا کھانا او کو میت المال سے دینا سفاقت ملک کے لیے ہی نہ خرچ ذاتی امیر کا نہیں ہی امیر کے ذمے پرورش رعیت ملک کی خصوصاً جو حرفہ و معاش سے عاجز ہیں واجب ہی ہر مسلمان کو بقدر سد حق کے دی سکی خیر خواہی و محنت کام ریاست میں زیادہ ہوا و سکو جاگیر دینا درست ہے جسکا تان نفقہ واجب ہی او سکو لائق گدہ کے دے یہ جو امیر لوگ نہ باؤ ہند جاگیر و معاش اپنے لیے علم و کر لیت ہیں یا خاص بھائی بندہ دن کو حاجت سے زیادہ دیتے ہیں دوسرے حاجتمند دن کو محروم رکھتے ہیں جسکا حق شرعاً خزانہ ریاست میں ہی جیسے معدودہ محتاج عالم فقیہ قاری حائے وغیرہ او کو کچھ نہیں ملتا یہ سراسر ظلم ہی جسکو دیکھ کر یہ معاش باکریہ و عشرت کرتا ہی نشق و تجر میں مبتلا ہی او سکو اتنا دے کہ وہ گناہ کر کے ورنہ یہ سارا گناہ اس کے ذمے ہی آپ اکیلا اگر گناہ سے بچاؤ کیا ہوا یہ ہزاروں آدمی کے گناہ تو اس نے اپنے ہاتھ اعمال میں لگوائے اسکا دین و دوسروں کے دنیا کے چھٹے بالکل برباد ہوا امیر ہو یا غریب اولاد کا حق اولیائے فقر مان باپ کے ذمے او سی قدر ہی جبین شنگے بھوسے زمین پھر جوان ہونے کے بعد جب میاں ہو گیا یا بیوا کر دیا و جب لیتے کا باقی تر باکر حالت میں ہی ہیں اکثر امراء و رؤسا و اپنی اولاد کی جاگیر کم عمری سے مقرر کر دیتے ہیں سیکر دن خزانہ کا حق فضل لے ہو کر ایک غفلت سے شعور کو معاش کثیر مل جاتی ہی یہ بھی سراسر ظلم ہی جب یہ جوان ہوتے ہیں ان باپ سے مقابلہ کرتے ہیں سارا مال جیا صرف کرتے ہیں اسکا گناہ ذمہ مان باپ کے ہوتا ہی خود کردہ راجہ دربان قائم لوگ اپنے بچوں کو اپنے ساتھ کھلاستے پلاتے ہیں کپڑا

تادینے میں اتنا ہی حق سب کی اولاد کا ہی قرآن شریف میں ہی تقسیم جب بالغ عاقل سجدار
 سیدہ شمار ہو تب لو سکا مال اور سکو دسے اگر عیو قوت ہو گو جواں ہو جاوے مال ندے
 خیال کرو جب تقسیم ہو سکا مال دنیا ایسی حالت میں ہے ہوا تو ایسا مال کہ مراد اولاد کو دیا کہ
 درست ہو سکتا ہی خصوصاً ہزاروں لاکھوں کی جاگیر حدیث میں آیا ہی جو لوگ خدا کے مال
 میں کہتے ہیں بغیر حق کے اور تکلیف لگ ہی دو رخ کے دن قیامت کی اسکو ساری نے غول
 سے مرقعہ روایت کیا ہی مراد یہی کہ میت لال وصیت کے مال کو اور اتنے ہن بھیجے
 حال اکثر دوسرا کا ہی کہ کوئی تلخ رنگ میں کوئی ٹھکے بھانے میں کوئی بادہ خوار میں کوئی پیر
 خانے میں کوئی عمارت بنانے میں کوئی ٹیغ بنانے میں کوئی کھیل تماشے میں کوئی لود و لعبہ کار
 میں کوئی جانور خریدنے میں کوئی کسی خلاف شریع کلمہ دینے رات دن صرف کرتا ہی یہ مال دراصل
 اسکا ہی بطور امانت اس کے پاس رکھا گیا ہی جو صرف اسکا خدا نے بتایا ہی وہاں صرف کرنا
 یہ اور جگہ تو صرف نہیں کرتے ہن جہاں اسکا دل چاہتا ہی نہاں پر یا اپنی اولاد پر یا اپنی
 برادری پر یا اپنے صحابوں پر صرف کرتے ہن جسوت پانوں تک لگ ہونہیں عرق شہتہ ہر
 آؤ سپر امید ہی کہ ہم سلطان ہن چاری منفرت سرور ہوگی قبض اسیر بھائی بندوں کو خوشی
 کراتے ہن ہمسایہ اور کو دیتے ہن اسکو صلہ رحمہ سمجھتے ہن وہ لوگ اس مال کو لیکر غریب سرائے
 کرتے ہن یہ سارا گناہ اس اسیر ہوتا ہی بعض کا قرض ادا کرتے ہن وہ قرض اسطرح ہر ہوا ہے
 کہ مال صرف میں ماڈرایا گیا ہی کوئی حاجت شرعی ضروری اس قرض کے لیے تھی یہ قرض
 ادا کرنا جہنم کا مول لینا ہی جو شخص کسی گناہ پر یا وجہ قدرت سکوت کرے اسکو زبردستی
 نہ دے کہ بلکہ اسکو مال دیتا رہے اور کی دلکشی روزانہ کے ایسا اسیر شرعاً خود قائل ہی ہاں کونکا
 حدیث شریف میں آیا ہی جو مجلس منکر میں نہیں گیا یا پاری سے وہاں بیٹھا ہی اسکو گناہ نہیں
 جو گھر میں بیٹھا ہی دل اسکا اور مجلس میں رکھا ہی کسی عذر و مجبوری سے شریک نہیں ہوا
 وہ گناہ میں برابر اہل مجلس کے ہی اس امر میں سب امر اسے بڑی کوتاہی ہوتی ہی تہا ہن

دوڑ دوڑ کر اوکی ہر شادی و موت میں شریک ہوتے ہیں جہاں صد ہا رسوم خلاف شرع کسی کسی کو
 کسی چپ چاپ ادا کیے جاتے ہیں غریب متقی عالم کے گھر کسی موت و شادی میں نہیں جاتا
 حالانکہ حقوق اسلام میں چپ برابر ہیں کسی کو ترجیح نہیں ایک فتنہ حمایت و تعصب قوی کا ہے
 برادری سے کوئی تصور ہو ہر جیلے سے اوکو سزا جزا سے بچا دین کسی طرح کا مواخذہ نہ کریں بلکہ
 اوکی طرف سے لڑنے کو تیار ہو جاوے جو حق بات کہے اوکے دشمن بن جاوے دین و رعیت اگر مجرم
 ہو فی الفور کو قزاقی میں جاوے میعاد سے زیادہ جس میں رسد ہ تو تحقیقات نہ ہو کہ پروا
 نہیں جس حد و تغیر کا اختیار حاصل ہے وہ بھی رعیت برادری پر جاری نہیں ہی کسی طرح
 دشمنی اوکی پسند نہیں خدا کی رضا مندی پر اوکی نوشی مقدم رکھی جاتی ہے حالانکہ اسیر کو سب کا
 انصاف برابر کرنا واجب ہی تشریع شریعت میں کہیں نہیں آیا کہ برادران امیر عام رعایا سے کسی
 بات میں متاثر ہیں نہ رزق میں نہ عدل میں نہ مجلس میں یہ سب ڈاکو سٹے دولت کے ہیں
 جب تک اسلام قوی تھا سلطان دین پر قائم تھے تب تک یہی انتظام رہا اسلام میں بزرگی
 بمقدار آدمی کے علم و تقویٰ کی ہی نہ اوکے نسب و رشتہ داری کی ان اکو مگر خدا کا
 اللہ کہ آن اولیاءہ الامم المتقون رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی اپنے قریب کو کبھی
 پر مامور کیا تقسیم خاتم و اموال میں سب مسلمانوں کو برابر رکھا غیر دین کو بقدر اوکی خیر خواہی
 و جانفشانی کے خطاب دے جاگیر بخشی اگر ام کیا انعام دیا مقرب اپنا بنایا خلافت کو اصحاب
 میں چھوڑا اہل بیت کی خصوصیت نہ کی اتفاقاً اگر کسی بہائی بندے کوئی اچھا کام بنایا کیا
 تو اس کے ثناء او کو بھی خطاب دیا ثناء کی مثالہ بن الولیدہ کو سیفہ اللہ کا لقب بخشا کسی کو
 امین امت کہا کسی کو پاجہراز فرمایا کسی کو علم فرائض کا زیادہ عالم بنا کسی کو حیا پر در قرینا
 کسی کو رحم امت کہا کسی کو بڑا قاضی ٹھہرایا عزت منکے مناصب شرعی بقدر لیاقت دے یہ نہیں
 کیا کہ قریش کو جوہ قربت مناصب یا خطاب یا جاگیر یا انعام یا اگر ام کے ساتھ حضور کو
 مدد و شری و تعزیرات دینے کو سب میں برابر جاری رکھا اس سے بڑا کر کیا ہو گا کہ بمقدار

سرقہ دینا کہ اگر میری بیٹی فاطمہ چوری کرے تو میں اس کا ہاتھ بھی کاٹ ڈالوں فاطمہ علیہا السلام
 نے نوٹھی غلام مانگے پکی پیٹے پیٹے ہاتھ میں گئے پڑ گئے تھے مشک پانی کی لاد لاد کر لے آتے
 لاتے بدن پر بہت ہو گئے تھے اور ٹکونا دم نہ دیا تیج وغیرہ سکھا دی غیر ہون کو ہزاروں
 نوٹھی غلام بابت دے جتنوں سے حضرت کا ساتھ دیا تھا اچھل مارا بت گناہوں کا بیج
 لاکھ میں اگر ایک امیر کی بھات بھی ہو تو عنایت ہی جس امیر کو دیکھو ایک نہ ایک فتنہ میں
 مستلجی رہتا کا حدیث کے دن کا ہی بیان کی بیگری کی حقیقت ہی جگہ جو امراض امرا کو ہوتا ہیں
 جو اسقام انکو گھیرنے میں جو شوق ذوق انکو نیک باتوں سے روکتا ہی وہ ہرگز خرابا کو نہیں آتا
 غلط است این کہ ہم اہل دول بی در داند ہر کرادیم ازین طائفہ آزار سے داشت
 جس جس طرح کا مال خزانہ ریاست میں آتا ہی اکثر بائز ہی ہیں جس جگہ صرف ہوتا ہی غالباً
 وہ کام گناہ کا ہی تصویر کھینچنا کچھ انساہم ہی امیرون کا گھر دیکھو اس قدر لقا ویر در و دیوار
 لگے ہوتے ہیں یا حجر و زمین رکے ہیں کہ بچا نہ بھی اس سے شرماتا ہی بجا پوچھو کشتہ انہر زور
 دیا ہے کہ یہ تصویر لگا دیں تاکہ تعظیم نہیں کرتے اس سے کیا ہوا اگر تعظیم کرتے تو کافر ہی
 نہو جاتے اب ترکب کبیر وہیں اسراف کا کچھ ٹھکانہ نہیں کوئی ایک ٹوٹی مین لاکھ روپیہ لگا دیتا
 کوئی ایک سہری پچاس ہزار کو لیتا ہی حیدر آباد میں ایک میز طعام کی پانچ لاکھ کو لیکٹی تیر پڑ
 جھاڑ ایک حویلی میں لٹکائے گئے یہ سارے جھاڑ فانوس پانڈی چھت گیری دیوار گیری
 اگر اسراف زمین ہی تو کیا ہی تیر چند غریب مسلمانوں کا حق تھا سو وہ توفاتہ کشی کریں گئے
 سو کے پھرین در و دیوار و قبر کو کپڑا پتھایا جاوے جسکی مخالفت ہی وہ حق اس جگہ صرف ہوا
 قرآن شریف میں فرمایا ہی ان المبدین کا فخر الخوان السیاطین و کان السلطان لہ
 کعبہ راینی یہ صرف لوگ شیطانوں کے بھائی ہیں شیطان کافر ہی سو یہ سارے سلاطین
 گویا شیاطین میں اسطرح کے سیکڑوں رسوم منکر و عادات بدعات ہیں جو شرائع کی طہر انکی
 بیان مروج میں سکایان کرتا ایک نئی کتاب بنانا ہے

کتاب المفاخرۃ والعصبیۃ

حدیث میں آیا ہے لوگ یازر بن یاپ داؤد بن ہر تکر کرنے سے جو مر گئے وہ ان کو لاہین بنتم کے
 یا ذلیل ترین نزدیک خدا کے گوبرٹل سے نہ کاست کو ڈبکا تا پھر تا ہی اللہ فرستے نخواست
 جاہلیت کو اور کیا فخر آباؤ و اجداد کی بتوں پر سرچہ ہی یا ۔ یہ بخت تم سب آدم کی
 اولاد ہو آدم مٹی سے ہے پرین یعنی جبر فر کس مات کا جی یہ حدیث سنن میں ہی واقعہ ابن اسحق
 نے پوچھا اسی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی اہلی فرمایا یہ سی کہ قوم کو دکرے اسے قوم کے ظلم پر دوسرے
 حدیث میں ہی وہ ہم میں سے نہیں جو ظلم حمایت قوم کے بلاوے یا حمایت کی راہ سے
 ایسے یا حمایت کرنے کو کرتے مرناوے تیسری حدیث میں ہی محبت چیز کا اندھا ہر کر دیجی
 یہ حسب وصف آجکل میر و میں موجود ہیں دوستی دشمنی اللہ کے لیے مرضی یا ان خلاف
 اوس کے خدا کے دشمن دوست ہیں کیسے دوست چہرہ جان و دل وہا ہی خدا کے دوست تمہیں
 زمین اہل مسلم و تقویٰ کی صورت رہی گئی ہی مسلمانوں کی صحت سے نہت ہی تہذیب
 فاسق قاجر نیمبر و بری تا عمر صاحب ہیں قوم کی حمایت ہی وہ کیساری برا کام کریں اچھا ہی
 اوسنے دل نہیں پھر تاکوئی ہیں ہی کوئی عالم ہی کوئی بھائی ہی کوئی بیٹا ہی کوئی بھتیجا ہی اسلام
 کی اطاعت یا خدا و رسول کی محبت ہوتی تو کبھی تو ڈر آخرت کا ہو یا بیان دیکھنے خدا و رسول
 سے زیادہ محبوب ہیں کوئی ناراض ہو گھن نہ ناراض ہوں حالانکہ تحریۃ والوں نے کہا ہی
 کہ جو خزانہ دین دنیا کی انسان کو گنتی ہی وہ انہیں باقربا و اخوان کے سبب سے ہوتی ہی جب
 یوسف علیہ السلام سے بھائی کے ساتھ ہائیون سنے وہ کچھ کیا جو قرآن شریف میں مذکور ہے
 تو پھر اور بھائی نہ دون سے کیا اسید خیر ہی

بھاگ ان کہ وہ فردوشوں سے کھانکے بھاگے
 بیچ ہی ڈالیں جو یوسف سا برابر ہو
 یہ رشتہ ملوسوی بھائی نہ دون کی جب ہی یکسہی کہ انکو ریاست سے کچھ دن رہتا ہی کس
 کوئی رشتہ دار نہیں آسودہ کے ہزار دن رشتہ دار ہیں جاسے ہیں جو ملندہ ہیں کچھ کہ یہ ہیں

جو تاجر کا رہا وہ اس کو عزت پہنچا کہ نقصان مال نہ آتا کرتے ہیں بلکہ اوکلی حمایت میں ایمان
اپنا بر باد کر دیتے ہیں قیامت کے دن یہ اپنے ہون یا بیگانے پہ کام نہ آویسے پھر ان کے لیے
ایمان کو مال بر باد کرنا کیوں ہم بغیر مالہ من احبہ وامہ واسیہ وصاحبہ وحبہ
لکھا لاری عنہم و مثل شان و حدیہ اللہ تعالیٰ اگر سجدہ دے تو کسی کے لیے اپنے مال ایمان کا
نقصان نہ کرے اور تادیکر بیٹھ رہے جتنے کا حکم ہی بھر کسی کی نہ سنے کہنے دے چلانے دے
خدا و رسول راضی رہیں مہار احسان تاراض ہر تو بلا سے ہو یہ ایک ادنیٰ درجہ اسلام و ایمان
کا سہ بڑا درجہ تو ان کے لوگ لوٹ لے گئے یہ اوشش بھی اگر نہیں ہاتھ لگے تو زہی سعادت

کتاب فضل الفقہ

حضرت نے فرمایا تلمودہ ووزق طفیل میں ان ضعیفوں کے لمبا ہی میں جنت کے دروازے
پر کھڑا ہوا دیکھا اکثر جانورائے اوس میں مسکین محتاج لوگ ہیں اسودہ لوگ۔ روکے گئے ہیں زمین
سے نار و اسے نار میں بھیجے گئے دونوں کے دروازے پر کھڑا ہوا دیکھا زیادہ جانور لے آئیں
عورتیں ہیں دوسری حدیث میں ہی سینے شست کے اندر جا کھا دیکھا تو اکثر بیست لے لے
فقیر لوگ ہیں دونوں میں جھانکا تو عورتوں کو بہت سایا یا مڑا و فقر اسے محتاج مسلمان ہیں یہ
گدا جو بھیک مانگتے پھر قے میں نہ نماز کے۔ روزے کے نہ خدا کو جانیں نہ رسول کو پہنچائیں حضرت
ایک بورے پر سو گئے بن پراد کا نقش اور آیا عمر بن خطاب نے کھا فارس و دم پر سے
آرام میں ہیں حالانکہ خدا کو نہیں پوجتے آسمان کے لیے بھی دعا و رحمت کیجی فرمایا ان کے
خزے انکو دنیا میں جلدی دیدے گئے کیا تجھے یہ اچھا نہیں لگتا کہ دنیا ان کے لیے ہو آخرت
ہمارے لیے دعا میں یہ فرمایا کرتے اسی ائمہ کین چلا مسکین اور مسکین اور ٹھا اس لیے کہ بہشت
میں چالیس برس پہلے جاویں گے ائمہ کا ہر دن برابر ہزار برس کے ہی اس حساب سے جو چالیس
برس یا پانچو برس پہلے گیا اور کھا پوچھا قیامت کا دن پچاس ہزار برس کا ہو گا فرمایا
کسی فاسق کے چہن کرنے پر رشک نہ کر تو کیا جائے کہ وہ مرنے کے بعد کیا دیکھا ادم کے لیے

تو افسوس کے پاس ایک قافلہ ہے جو مریدانہ نہیں لے گی۔ دو فرخ و دنیا سلطان کا بلیا نہ ہی خط سہل
 ہی جب دنیا سے بھلا تو کو یا قید خانے سے بھوٹا تھا۔ جب کسی اپنے بندے کو چاہتا ہی تو جیتا
 اور کو ایسا پاتا ہی جیسے کوئی تمہیں کا اپنے بیار کو یا بی سے پادے اس سے معلوم ہوا کہ
 سلطان ناداروں کو افسردہ و مست رکھتا ہی نہ ہے سعادت ہم غریبوں کے فقیری یا میری
 دل کی ہی مال کی نہیں بہت امیر فقیر و غنیمت ہمارا ہو گئے بہت فقیر جو حرص دنیا میں مر گئے امیروں
 کے ساتھ اور غنیمت کے قریب اور جو بھوکا چاہتا ہی محتاجی یا در کی طرف نہ لے دی کے بساؤ سے بھی جلدی
 آتی ہی ایک آدمی سے محتاجی کا شکوہ کیا آہن محروم سے کہا تیرے پاس جو روپیہ رکھتا ہی کہہ
 ہی کہ مان کہتا تو خوشی ہی ہوئے کہ ایک خادم ہی کہتا پھر تو تو پادشاہوں میں سے ہے
 مساذین جیل کو جب میں بھیجا فرمایا خبردار چین۔ اور ڈرانا افسوس کے بندے چین نہیں کرتے
 جو فقیر سے رزق پر افسوس سے خوش ہے افسوس کے محروم سے مل پر افسوس سے راضی ہو جو
 مومن فقیر میاں دار ہو کر پاسانی کرے تو افسوس کا محبوب ہی

کتاب الاصل والحرص

آدمی کے پاس اگر دو بھلے جون مال کے تو وہ تیسرا بھلے چاہیگا اسکے پیٹ کو سوا ہی ملے گا
 گفت چشم تنگ دنیا دار را یا قناعت پر کمر یا خاک کمر
 اس راست کی عمر ساتھ برس سے ستر تک کی ہی اس مقدار سے بڑھنے والے کم ہیں جس کو تنہا
 ساتھ برس تک جلا یا اوس سے گویا عذر کر لیا یعنی اوسنے امتحانی کر بھی تو بہت کی تو اب کیا
 ہوتا ہی تنہا آدمی نہ پاتا ہی لکن حرص مال کی حرص عمر کی اوسیں جو ان ہوتی جاتی ہی فرمایا
 درستی اس راست کی صلاح و زہد میں ہی بگاڑا اوسکا بھل و آرزو میں ہی تہہ کے سنی ہیں جلال
 رزق کمانا آرزو کا کہ کرنا

کتاب الریاء والسمیۃ

در اسے کہ کو شرک فرمایا ہی عریب برہا امیر جو کوئی نہ کہ کالم دنیا میں ناموری و تعریف کے لیے

کرتا ہی ہاں سا کچھ اجیر نہیں بلکہ اونٹ گناہ گئے بتا ہی امد تو دل کو دیکھتا ہی کاموں کو نہیں
 دیکھتا ایسے آدمیوں کو حکم ہوگا کہ ان کاموں کے اجراء نہیں سے مانگو چکے تھے کیا ہی اترو غار
 روزہ ج وغیرہ بھی لوگوں کے دکھانے سناتے کو رہ گیا ہی میں میرٹھ میں کہہ دیتے ہیں کہ یہ
 دینا ہی سے خوش ہوتا ہی اور اسکی خوشاد کو وہی کام کرنے گئے ہیں اگر وہ فاسق ہو جاوے
 تو یہ ہرگز یہ لوگ وہ لکے کام کریں اتے روپ میں ظاہر میں عالم کا علم قاری کی قرات
 عابد کی عبادت تفتی کا تقویٰ جیسے ہو اک ہماں کاموں میں مشور عالم ہوں سب لوگ ہو
 اچھا بھین مست از جانین تو یہ کیا ہوا کارت گیا امد اسی کام کو قبول کرتا ہی ہرگز
 اور سکھ لیے پچے دل و ایمان سے بجا اور سے کسی کی تعریف یا جو سے غرض نہو یہ فتنے بھی ایسے
 عام ہیں کہ اور سے پچا سخت مشکل ہے امیرون کو تو بدست ہی کہ وہ ناموری تعریف پر کرتے
 ہیں ہزار میں اپنی شہرت صلب کرتے ہیں سارے کام فخر کے لیے ہوتے ہیں خوشا کہ شہن
 شب گن اکثر عام اہل علم سلائی خرب بھی اس بڑے میں متلا میں خیال کہ وجہ ریاست کی ہوئی
 تو ریاست کی مشرک ہو ریاست کی مشغرت ہرگز تو کی خبر پر کہ محنت اعجاز حسنہ کی خاک میں نہ گئی
 یہ کیا عقل و شعور ہی خدا اس سے بیا دے تو کوئی نہ کا تا ظہر زیادہ مکابرہ ایک دوسرے پر
 رد و قبیح کرنا بھی غالباً اسی لیے ہی کہ خلق جانتے کہ ہم حیت گئے و دوسرا دیا گیا ایسے نہیں ہے
 کہ حق بات ظاہر ہو اور سکونانیں و وسیلہ مل کریند کہ اپنی ہی بات کی جانتا کہ ہوسکے پرہیز
 کرتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ مقصود ریاست سے ہی نہ حق پرستی و دینداری کا حق ہے

حکم مرتبہ

فتنہ کے معنی ہم پہلے ہی بتا چکے جو کچھ ذکر کیا گیا وہ سب فتنے میں داخل ہی اب یہ بتا دیا
 کہ جو فتنے امر امت میں ہونے لگے تھے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اون سب کی خبر لیا
 دیدی یہ بہت بڑا سچہ ہی بتوان کے جسے انہی فتنے ظاہر و باطن کے وہ بھی بیکسکھا
 اس سے زیادہ اور کیا ہر اسان ہر گاہ مذہب سے لکھا ایک دن حضرت علی اور علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر

جو کچھ قیامت تک ہو غیور الا تھا سب کہہ دیا کوئی بات چھوڑی کسی نے اس کے یاد رکھا کوئی
 بھول گیا بہن لیں جتنے کا اثر ہوتا ہی اوسکی مثال یہ قرآنی جیسے کالا اوندھ کو زاناہی سمجھتے
 نہ بری اپنے دل کی کہے جانا ہی حذیفہ نے پوچھا اس خیر کے بعد شری بھی ہوگا فرمایا ہانی ہوان
 ہوگا یعنی خالص خیر سوئی تو چھوڑ دے وہ ان کیا ہی فرمایا ایک قوم ہوگی جو میری سنت پر پیکر
 میری راہ پر سوئی کوئی کام ادھکا اچھا ہوگا کوئی بُرا پوچھا اس خیر کے بعد بھی شر ہوگا دینا بلائے
 واسے ہونگے جہنم کے درد واذن پر جسے اوسکی بات مانی اوسکو جہنم میں بھیجے گا پوچھا وہ کون
 ہیں فرمایا ہمارے جنس کے ہیں ہمارے ہی بڑی بولیں گے قین سے کہ پھر چن کیا کروں قرمایا
 جماعت اسلام کو پکڑے رہے تھے کہا اگر راحت نہ ہو کوئی امام ہو کر یا سب فرقوں کو چھوڑ کر الگ
 بیٹھ رہے کسی دین کی جڑ ہی پکڑ کر نہاں کہ جگہ موت آوے تو اسی حال پر ہو یہ مضمون حدیث
 متفق علیہا ہے تسلیم کا لفظ یہ ہی کہ ایسے لوگ ہونگے جنکے دل شیطانوں کے سے دل بدن انسانوں کے
 بدن دیکھو مصداق اس حدیث کا گھیا پورا پورا اسوقت میں موجود ہی حسین ذریال برابر کا فرق
 بھی نہیں ہی ایسا وقت جب آیا تو ہر سلطان پر فرض ہی کہ جو حکم اسوقت کا مہیون میں وارد
 ہی اوپر عمل کرے اگر نجات چاہتا ہی نہیں تو وہ جانے اوسکا کام جانے حسین کیا تین بار فرمایا تھی
 جلد ہی ہونگے اونہیں میٹھا چلنے واسلے سے بتر ہی چلتے والا دوشیز لے سے اچھا ہی جب فتنہ
 واقع ہو تو اونٹ والا اپنے اونٹوں میں بکری والا اپنی بکریوں میں زمین والا اپنی زمین میں علیہ
 یعنی فتنے سے الگ ہو کر کسی نے پوچھا جسکے پاس اونٹ بکری زمین کچھ نہ ہو وہ کیا کرے فرمایا
 اپنی تلوار کی دھاری سے توڑ ڈالے پھر نجات چاہے اگر ہو سکے ایک آدمی سے کہا ہلکا اگر کھڑی
 کوئی پکڑ کے دو صفوں میں سے ایک میں لیجاسے کوئی اوسکو تلوار سے مارے یا کوئی تیرا لگے جس
 وہ مر جاوے تو پھر کیا ہو فرمایا وہ اپنا تیرا دو ٹوکا گناہ دیکھو جہنم والو نہیں ہوگا اس مضمون کی اور
 ست حدیثیں ہیں معتقد و راہدیش نجات طلب کو ہی یا کہ حدیث کافی ہی حدیث سے کہا کہ اگر فریاد
 دنیا کے تمام ہوسے تک نہ لگے جسکی ہمارا ہی تین سو یا زیادہ ہوں مگر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

ایک مرد کا بہاری ہوا مانتا دوسرے جاتی رہے اس پر نالائق جون سال برابر سینے کے ہو
 مینا جیسے جمعہ جمعہ جیسے دن دن سے گھڑی گھڑی جیسے شد اگل کا فیت کا مال دولت
 ٹھہرے امانت کو نیت کا مال بجا باوسے زکوٰۃ دینا تاوان ہر علم سکھین دنیا کے لیے شوہر
 جو رو کا سطح ہوتا کن نافرمان کرے یا کو پاس بیٹھا دے باپ کو اگل بگاڑے مسجد چھین
 چلا دین قوم کا سردار وہ ہو جو اوغیر غاصق ہی رو بدل ہر جون تقسیم کر کے مارے کجا دے گاتے
 والیاں باجے حکم کھلا کھلین شہاب پی جاوے پیل امت اعلیٰ امت یر لست کرے اسکے
 مصداق پہلے تو راضی تھا اب فرقہ تقلید ہی یہ لوگ سلف پر طعن کرتے ہیں جو ادکل راہ یر
 چلے او سکھ فرقہ جدید و بدست ہر ایسے حال میں انتظار ہی صرخ ہوا اور زلزلہ و صفت و صخ
 و قذمت کا چنانچہ بعض ہائین سے اس صدی سیزدہم میں پائی گئی اسکے بعد لگاتار نشانیاں
 ظاہر ہونے لگیں گی جیسے کسی پارکی لڑی توڑ دی شریخ توان علامات کا دوسو برس بعد ہجرت
 سے ہو گیا ہی اب روز بروز اسکو ترقی ہی آئے نشانیاں کو علامت منبری ٹھہرا گیا ہی ہمیں
 بڑی نشانیاں اونکی ابتدا ظہور جدی نزول عیسیٰ علیہا السلام سے ہی اذکر وقت میں جو
 فتنے ہونگے یا بعد اونکے تاقیام ساعت بیان او کجای الکرامہ میں کیا گیا ہی اس سطرع ہر روز فتنہ
 راستہ دے آجنگ حوادث ہونے اور وہ نشان قربا صحت سمجھ گئے او کا ذکر ہی کرتا
 تذکرہ میں مفصل بقید سال و ماہ ہو چکا ہی

ذکر فتنہ گذشتہ

مختل ان فتن کے ایک استقال کرنا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی دبا سے طرف آخر کے
 یہ فتنہ سببہ متون سے بڑا تھا دو سراققتہ کل عثمان رضی اللہ عنہ کا ہی یہ معلوم ہاے گئے
 شہر سراققتہ واقعہ جل ہی حسین حضرت عائشہ علی مرتضیٰ سے لڑیں چوٹھا فتنہ واقعہ صفین ہے
 حسین صاوہ اور علی مرتضیٰ سے لڑائی ہوئی پانچواں فتنہ واقعہ قرآن ہو کر علی مرتضیٰ باور خلیف
 سے لڑائے ہوئی چٹھا فتنہ ترک کرنا امام حسن کا ہی خلافت کو شاتوان فتنہ قسطنطینی بنی امیہ کا

ملک سامہر آفتوان فتنہ قس ہے، اہم ہے کہ باشارت دینے پر پیدہ ہوا فتنہ واقعہ سرور ہی اس
 فتنہ میں مسجد نبوی کو ویران کر دیا گیا دشمنان فتنہ قتل ہی بن نہیر کا باقدست حجاج کے گیارہ
 فتنہ ویران ہوا مریض متور و کا ہی بعد واقعہ سرور کے پانچ ہوا فتنہ دم ہی کہے کا یہ جی
 زائد حجاج میں ہوا اسنے ایک لاکھ چوبیس ہزار صحابہ و تابعی کو قتل کیا تیر ہوا فتنہ قتل ہی
 زمین ملی کا چرچا ہوا فتنہ دولت ہی ہا یہ کی پندر ہوا فتنہ قتل ہی نفس کی کا جلاسم
 کے پوتے کے بیٹے تھے تو طحان فتنہ غلبہ ہی فاطمیہ کا مصر وغیرہ پرتین سو برس تک یہ رافضی
 تھے شتر میدان فتنہ غلبہ ہی قراملہ کا انھوں نے دین کی ہانت کی حرم شریف کو مالا کر دیا
 آفتار ہوا فتنہ غلبہ ہی تار کا ٹکٹا سلام پر اس فتنے کا نظیر دنیا میں نہیں پاتے سلطنت
 مہاسبیہ کا زوال ماسی چنگ سے میں ہوا تین تہی وزیر مستقیم و نصیر الدین موسیٰ دو حورافضی محمد
 تھے انکے سبب سے یہ فتنہ ہوا اور مدین سے آج تک پھر اسلام نہ پنا آٹھ سو ان فتنہ ہوا
 کا ہی مسئلہ چہ سوچن میں یہ آگ بھی حرم مدینے تک پہنچی جیسا فتنہ غلبہ ہی روافضی کا
 ظاہر کرنا انکا لعن و لعن کو سلط پر یہ فتنہ دین میں سب فتنوں سے زیادہ ہوا ابتداء شیراز
 وغیرہ سب انکے تصرف میں آگیا تھا اکیسواں فتنہ بلجھا ہی مسجد نبوی کا آگ لگ کر آٹھ سو
 فتنہ بھٹکا ہی و جالین کذا میں کا قریب تیس نفر کے اس امت میں قیامت سے پہلے بھلاؤ
 چار عورتیں ہوگی باقی مرد ہونگے جو وقتاً فوقتاً اس امت میں ظاہر ہوئے اور پوتے رہتے
 یہ مقدمہ نہیں ہی بلکہ ہلکے بکثیر ذکر اس مدد کا گیا ہی بھلاؤ کذا میں کے ایک سو و عسی
 یہ صنعا میں ظاہر ہوا تھا دوسرا سیلہ کذا اسکا یہ پیام میں تھا یہ دو نو مدعی نبوت تھے اس کے
 قس قلب میں حجاج نے دعویٰ نبوت کیا یہ عورت تھے دناہ ابن الزبیر میں مختار کا باہر منزل
 دسی تھا سبھی شاعر نے دعویٰ نبوت کا کیا اسلئے اسکو مستثنیٰ رکھتے ہیں ایک شخص نے جو زمانہ تھا
 عراق کو اسنے تباہ کیا سات کو ذلیل کیا دعویٰ رسالت و غیب دانی کا رکھتا تھا پھر بھی خط
 اور اس کے بایں نے زور پکڑا شام پر غالب ہوا ہر شگنائی نے زمانہ عراضی با مدین حوی

الوہیت کیا آخر کو، اگر کیا شجاع والو نہیں ایک جہاں سے کہا میں مئی ہوں میری بی بی فاطمہ
 جی ایکٹ دوسرے کے کہا میں میری بی بی ہوں تھا وند میں ایک شخص پیدا ہوا اس نے کہا میں نبی ہوں
 ایکٹ اور شخص مدعی رسالت ہوا اس کا نام لاکھتا فاداری ساحر نے بھی اسے سیکڑ کا دعویٰ تھا ہر
 گئی ایکٹ عورت نے نبوت کا دعویٰ کیا ایران میں مذہب بابائی کا کھلا اہم حاصل بہت عدد و تو
 قبل اس صدی کے پورے ہو گئے مطلق کذاب میں دجالین کا عصر نہیں چکا، اگر اس جگہ کیا گیا کہ
 انہیں ہر شخص کی طرف ہزاروں عوام ہو گئے مگر آؤ کہ کوئی قتل ہوا کوئی قید میں نہ آکسی پر کوئی
 بد نازل ہوئی اسلام کا صدق ان مدیون کا کذب سب پر کمال گیا و صد احمد چنپور میں ایک شخص
 سید محمد نام تھا اس نے دعویٰ مدویت کا کیا تھا چلتا وستان میں آج کل ایک شخص سید احمد نام بھی
 ہوا ہے وہ مدعی نبوت فرقہ دہریہ ہی اردو میں اس کی تحریر تقریر ذریعہ اخبار بابا پو پوٹی ہے
 ایک تفسیر قرآن شریف بھی لکھی ہے جس میں تحریف کو خوب دخل دیا ہے اپنے خیال میں نے
 نے معنی نکالے ہیں بعض اہل اسلام نے اس تفسیر کا جواب دیا ان ممکن کہا ہے پہلے یہ شخص سلمان
 کتاب اس نے اپنا نام نیچر رکھا ہے مذہب طبایع میں اختیار کیا ہے ہنوز زندہ ہی اس کا یہ دعویٰ
 کہ نبوت خدا کی طرف سے مقرر نہیں ہوتی نہ خدا کی طرف سے کوئی پیغام لایا ہے جو پیغام ملائکہ
 پیغمبر کو نظر آتا ہے وہ ایسا خیال ہے جیسے دیوانوں کو بدو بایا ہے انبیاء کے معجزات کا انکار ہے
 سوسے علیہ السلام کے لیے جو رو یا پست کیا، کو تو وہ جزر جلتا ہے قرشتوں کے وجود کا انکار
 قرآن کے حکم میں یہ کہتا ہے کہ یہ لائق یقین نہیں امتدادیث صحیحہ کا انکار حضرت کی جناب میں آؤ
 کا قائل ہی جنت و نار کا منکر ہی مباد کو روحانی بلاتا ہے نینے اس شخص کو بڑا یہ مطالب علمی
 تہذیبی میں دیکھا تھا اس وقت نام کا مسلمان صدر، میں کپہری تھا مفتی صدر الدین خان مرحوم
 صدر الدین درتھے معلوم نہیں کس بات پر وہ اس سے خفا ہو گئے ایک غزل اس کے حق میں
 اس کا ایک شعر اذکی زبان سے سنا ہوا اب تک دہرے

بیش ازین نیست کہ اک تیر و درون سے غلی
 اس مگرٹنے سے ترستہ ہو نہ کر کیا پہنچا

یہ وہی ہم نکلا ہی غرض کہ زمانہ حدوث سیاحانہ چھوڑ کر اور ان جملہ بیچ بیکار قریب یکسر گریسے
 اور کیون نہ کہ انکھڑا ملکہ ولسلہ ان فتن کے سوا اور بہت فتن ہیں جو اس ملت میں ہونے
 اور ہوتے رہتے ہیں کتاب اذامہ میں انکو گن کر بتا دیا گیا ہے جیسے فتح سرائے شمشق ایلیا
 زوال خاک عرب مسک جانا پھاڑ و نکالنا اپنی جگہ سے ہر ناصت کا مشرق مغرب جزیرہ
 عرب میں غلبہ مرغ کا ہونا و پاکار و قحط کا ٹھٹھا لگ کا آسٹخ آمد ہی کا گرجا رون کا سد ۲۴
 ۲۵ ۲۶ میں سر پر لوطیوں کے ٹھٹھا ستارہ و دنبالہ دار کا بار ہا تیب فتنے تو ہوں گے
 اس جنس کے آئندہ بھی ہونگے اشارہ مرجع اگر اس میں اسکی تفصیل کہی ہے

ذکر فتن مستزائد ۵

قیامت نہ آوے گی یہاں تک کہ دو گروہ میں خوب لڑائی ہو دو کا ایک ہی دعویٰ ہو گا اس کا
 مصداق عرب صفین کو ٹھہرایا ہی یہ واقعہ ہو چکا قریب تیس دجال کے ٹھٹھیں گے انکو یوزم
 ہو گا کہ وہ رسول خدا میں شیدا احمد خیر نے بھی دعویٰ رسالت کا کیا ہی قرآن دجالین سے
 دجال اکبر نہیں جو کاتا یہودی عربی خدا کی کا ہو گا بلکہ اس کے نائب و ولیفہ مراد ہیں جو اولیٰ طرح
 دین اسلام کا گناہاں ستا چاہیں گے چنانچہ ذکر اکثر ان دجالین کا اوپر گذرا آؤ انکھڑا یہ کج ما
 جاہل قاری فاسق ہون عالم بے قید پر قرآن پرانا ہو جاوے اس کے پڑھنے میں کچھ مزوٹنے
 صورت پسین دل گرگ کیطی ہون عمل طبع ہو در ذرا نہو اگر کچھ نہ بنے تو کہیں اب ہم جیسے کام
 کر بیٹھے برا کام کریں تو کہیں ہم ہستفاد کر سقے میں مشرک نہیں کرتے ہماری سفرت موسے
 دنیا کے ماکم دوز بدوز بدوز تو گے ہوں عجاوت بہت پہلی عورت مرد کی مدد کرے تجارت میں
 جھوٹی گواہی کا چرچا ہو حق کو اپنی چھاپی جاوے مرد کم ہوں عورتیں بہت ہوں زنا کی اکثر
 ہوتی بلا بیرون کے گھر میں سب سے زیادہ رہتی ہی خودی اوسمیں جسکا اسکے لٹوڑی غلام تو
 چوکتے ہی نہیں بلکہ فتنے کو نکاح کو بعض رئیس کہہ شان جتے ہیں مرد مرد سے عورت عورت سے
 پش کام نکال دے عورت گھوڑے پر چڑھے نماز کم پڑھی جاوے خصوصاً امراء اور و سارا اسکے

زیادہ غلط کرین زمینیں جنگ سے بہت ہوں مقصد تھی بڑا ہوا سے

ذکر تغیر نام

آدمی ایسے زمین چیت سوانت ہوں اونہیں ایک بھی لائق سواری کے نہیں آچھے لوگ
 آگے پیچھے پٹے جاتے ہیں جو کہ وہ جیسے موسیٰ جو یاجوج و ماجوج انکی پر دانہ بن سب
 اس امت کے لوگ نعرے سے چلین فارس و روم کے شاہزادے انکی خدمت کریں تو
 او سوقت احمد لنگے بدون کو انکے ہلون پر مسلط کر دیکھا قیامت نہ آدیکے جب تک کہ بڑا
 سعادتمند دنیا میں وہ جو یوقوت بن جو قوت ہو کتروں کو کپڑا پہنا دیں جیسے کعبے کو پہنانے
 زمین دین پر صبر کرنا ایسا مشکل ہو جیسے ہاتھ میں چکاری کا لینا اسیر شریہ ہوں غنی خلیل ہوں
 کام عورتوں کے حوالے ہوں تو پھر قہر شریہ روئی زمین سے نزدیک ہی کہ بلاوے ایک
 قوم دوسری قوم کو جیسے کمانیوالے رکابی پر بلائے ہیں یعنی نام مع ہوں مسلمانوں سے
 لڑنے کو او سوقت سلطان بہت ہونگے مکن جیسے ہماک جو سیل میں آتے ہیں دشمنوں کے
 دل میں ہیبت انکی نہ مکی انکے دل میں کاہلی آجاوگی یہ کاہلی دنیا کی محبت موت کی کراہت سے
 ہونے کی محال ہی محال ہے اسلام اور اعدا اسلام کا جس قوم میں خیانت بھلی اوکے دشمن
 رعبا یا جس قوم میں زنا پھیلاو بان موت آئی یعنی واجب ناپ تول میں کی ہونے لگی
 رزق موقوف ہو واجب حکم حق جاری ہوئے خون ریزی ہونے لگی جس قوم نے شک کی
 اونہر دشمن چڑھ دوڑا یہ سب تغیرات اس زلزلے میں موجود ہیں مکن کوئی اونہیں غور نہیں کیا
 انجام کار سے نہیں ڈرنا اس امت پر آخرت میں عذاب نہیں مکن دنیا میں فتنے زلزلوں
 قتل ہیں تشدد و اسلام کا نبوت و رحمت سے ہوا پھر خلافت رہی پھر بادشاہی گوندہ
 ہوئے پھر جبریت و سرکشی و قہر و غلبہ کی سلطنت ہوئی زمین میں فساد پھیلا ارتشی کی پٹریں
 شرنگاہ شراب سب کو ملال سمجھ لیا اسپر رزق ملتا ہی مہر ہوتی ہی یہ مضمون حدیث کا ہے
 تو دوسری حدیث میں بڑی آہستگی نبوت درمیان تھا رسے جب تک خدا یا سہ پہر ڈھانچا

اور سکوا لہ تعالیٰ پھر ہوگی خلافت نبوت کی راہ پر جس تک خدا چاہے پھر اسکو بھی اور ٹھیک
 پھر ہوگا ملک کاٹنے والا جب تک خدا چاہے پھر اسکو بھی اور ٹھیک پھر ہوگی جبر کی حکومت
 جب تک خدا چاہے پھر اسکو اور ٹھیک پھر ہوگی خلافت مناج نبوت پر پھر خاصوش ہو گئے
 یہ حدیث حدیث کی نزدیک احمد کے ہی اسکے مصداق اہل علم نے بتائے ہیں مگر ہر کرنا ان میں
 ٹھیک نہیں ہو سکتا ہی کہ مراد میریت سے اس زلزلے کی سلطنت ہو اسکے بعد جو دور ہری
 کا آویجا وہ دور خلافت نبوت کی خیال پر ہوگا وادہ علم اپنا بنایا ست کہ بگنہ گیا علم حسین گیا
 غلطی ہر ہوئے بغل آگیا قتل ہوئے گارہ وقت آگیا جسکے حق میں فرمایا ہی کہ نہین جاوگی
 دنیا ایسا تک کہ آویجا لوگوں پر وہ زمانہ کو بنائے گا قاتل مینے کیوں مارا نہ مقتول کہ میں کیوں
 مارا گیا تو وہ ہم میں جاوینگے قیامت کے پہلے فتنے ہونگے جیسے اندھیری رات کے کھوکھو
 صبح کو آدمی سو من شام کو کافر شام کو سو من صبح کو کافر ایسے فتنوں میں قائم بہتر ہی قائم سے
 ناشی بہتر ہی سامی سے ایسے وقت میں اپنی کمان توڑ ڈالے لو سکے نہت کان لٹے سوار کو پھر
 سے رگڑ ڈالے اسپر بھی اگر کسی شخص پر فتنہ کھس آوے تو پھر بائیل کی طرح بنواوے یعنی
 قاتل نہ بنے مقتول نہ گھر میں ناٹ کی طرح پڑا رہے ہرگز کسی فتنے میں شریک نہ ہو اللہ تعالیٰ

ذمہ دنیا

دنیا آخرت میں ایسی ہی جیسے کوئی اپنی اور کھلی دنیا میں ڈوبوے پھر دیکھے کتنا پانی گلتا ہی
 اسکو مسلم نے مستور دے مرفوعہ روایت کیا ہی ایک بچہ مراد اگر سفند پر آخضر تلے ملے
 و مسلم کہ رے قمرایا ایک درہم کو اسے کوئی لگا لہا تو مفت میں بھی نہ لین فرمایا دنیا اس بچہ
 مراد سے بھی زیادہ تر حقیر ہی نزدیک اللہ کے رواہ مسلم عن ابی ہریرۃ فرابا جھٹلانا
 بالشیئہ انت وجبت لکنتہ بالکسارۃ متفق علیہ عن ابی ہریرۃ مسلم میں یہاں ہی حجت
 حققت ہی مطلب ایک ہو اگر شہوات کے بعد لگ ہی مکالیف کے بعد جنت ہی جن لوگوں نے
 دنیا میں غریب چین اور ایلا دل کی خواہشیں پوری کیں کھیل نکلتے میں روپیہ صرف کیا ہر نام

سے شادی بیاہ کیے بڑے بڑے محل بنائے بیخ لیا رکھے طمع طرح کے جتن کیے اس کا مال
اپنا مال سبھا خلافت مرضی اور سکے اور ٹھایا اپنے دل کا ختمہ نکالا اول کی دوستی یہی کئی فسق
میں رہے ماموری یہ جان دیا کیے ہر کسی کی واہ واہ پر خوشامد و آرام پر خوش ہوئے ان کا
انجام نہ رہی تین مسلمانوں نے دیا میں بکھیت سے بسر کی اکل و شرب میں مثال پر صبر کیا
خرام مال کی طمع نہ کی مال ملاؤ جگہ پر اور ٹھایا ہر مصیبت پر صبر کیا کوئی آرزو دل کی پوری
نہوئی ہر غم و الم کو راحت سبھا ہر راحت کو راحت جانا اسراف سے بچے کسی کی حق تلفی
نہ کی دوستی دشمنی خاص خدا کے لیے رکھے نہ بی کے موافق دنیا داروں کے ہاتھ سے جو
آفت آئے اور صبر کیا اسلام و ایمان کو کسی حالت میں و فراموشی میں ہاتھ سے جانے نہ
اسکا بدلہ اونکے لیے بہت ہی چیز جو اسی نفس کا انجام جہنم ہی ہر کردہ کی عاقبت جہنم ہے
اللہ صمد و بقا آغفر لہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا و اللہ فقیر کا کچھ نہ چھو کہ تیرے نبی ہی ڈر
اس بات کا ہی کہ دنیا کچھ خوب ہے جیسا ظہون کوٹے تم او میں رغبت کرو جیسے او غفلت
کی وہ چھو برباد کر دے پیسے اور نکو برباد کر دے متھو حلیہ جس عہد و عہد عیاد
قریباً وہ اچھا راجہ مسلمان ہوا اور سکور ذوق بقدر کفایت کے ملاٹھے ہوا و سنے قناعت
کی سرادھ مسلم جس ابن عمر و ابی ہریرہ سے کہنا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ
صلوٰۃ و سلام علیہما الا ذکر ما بعدہ نہ ماؤ کا ذکر و عالم او متعلم رواہ الترمذی و بیہق
اس سے ثابت ہوا کہ عالم کو فضیلت ہی مال پر مال ظہون ہی علم محبوب ہی دنیا میں کوئی چیز اگر
اچھی ہی تو یہی خدا کا ذکر و تعلیم و علم ہی باقی سب چیزوں پر کثرت ہی مسلمان کو چاہیے
کہ ذرا اس حدیث کو سمجھے غور کرے کہ وہ مصداق اس حدیث کا ہی یا نہیں یعنی اگر ذکر
و عالم ہی تو خیر و ورنہ دائرہ لعنت میں پڑا ہوا ہی لفظ ذکر و علم نے یہ فائدہ دیا کہ اصل
سعادت انسان کی عبارت خدا ہی عبادت ہی علم کی یا معتبر رہا اس لیے عمل کیڑے
علم در کا یہ جو علم ہی کتاب و سنت کا علم ہی جس کو بیٹھ میں عین بنایا ہی دنیا کی قدر

خدا کے سامنے اگر ایک پریش کی برابر بھی ہوتی تو کبھی کسی کا فرق ایک گونٹ پانی بھی
 اوسمین سے نہ دیتا اسکو احمد و تترہی و ابن ماجہ نے منہل بن سعد سے مرفوعاً روایت کیا
 یہ حدیث صحت دلیل ہی اس بات پر کہ اہل دنیا مسلمان کا فل نہیں ہیں دنیا اودیکو ہے
 ہی جو خدا کا دشمن ہو تا ہی یہ قاعدہ اکثر یہ ہی نہ کلیہ اتفاقاً اگر کسی پیغمبر کو پادشاہ بھی کر دیکھے
 اودو سلیمان علیہما السلام تو وہ کچھ معارض اس حدیث کی نہیں ہی اسلئے کہ سچے مسلمان
 دنیا کو خدا کی مرضی میں صرف کرتے ہیں تو وہ دنیا نہ ٹھہری دنیا وہی کہ مال کو بیجا اپنے
 دل کی خواہش کے موافق خرچ کرے دنیا سے محبت رکھے آخرت کو کبھی یاد نہ کرے آخرت کے لیے کوئی
 کام کیسے نہ کاڈر نہ حدیث میں کہا ہی ہے ای دنیا کو دوست کا اڈو اپنی آخرت کا نقصان کیا جس نے
 اپنی آخرت کو بجا باؤسے اپنے دنیا کا زیان کیا سو تم باقی کو اس مالی پر اختیار کر و سراواہ
 احمد و البیہقی عن ابی ہریرہ عن ابی ہریرہ عن ابی ہریرہ عن ابی ہریرہ عن ابی ہریرہ
 رواہ الترمذی عن ابی ہریرہ عن ابی ہریرہ عن ابی ہریرہ عن ابی ہریرہ عن ابی ہریرہ
 اوسکو یہاں مگر جو مٹی میں خرچ کیا یعنی عمارت بنائے میں دواہ العروہی و ابن ماجہ و صحیح
 پار شاہون رئیسوں نے ہزاروں محل حاجت سے زیادہ بنا ڈالے کہ ڈرون رویتے نہ کر
 پھر میں ملا دے جب اسکا حساب لیا جاوے گا دیکھیے کیا جواب دیتے ہیں یہ رعایا کا حق تھا
 جو اس فحاک مٹی میں ملا گیا حدیث میں تھا و اس عمارت کو فرمایا ہی جو مال حلال سے بضرورت
 بنائی گئی ہی پھر جو عمارت بی ضرورت حاجت سے زیادہ مال حرام یا شتبہ یا حق تلفی رعایا
 وغیرہ ہو کر طیار کی گئی ہی اوسکا خدا کا نظری حلال مال اتنا کہ کو تیرا سکتا ہی جو وہ اسمین
 اس قدر عمارت طویل عرصہ بنائے کہ تو حق حدیث میں ہی حکم انی قال قال رسول اللہ
 ﷺ و اللہ و سلم المعقہ کلیمافی سبیل اللہ الا النساء و الاحیرہ رواہ الترمذی
 و قال علی حدیث غریب یعنی سب صرفہ اس کی راہ میں ہی مگر عمارت اسمین کوئی غیر
 نہیں ہی ایک انصاری نے ایک قبہ بنایا تھا حضرت نے اوسکا سلام نہ لیا جب اوس نے

او سکوت و ادب سے سلام لیا فرمایا کل بیتک و بالی علی صاحبہ الاما لالامناہ ابو داؤد
 عن انس جب ہر نیاد و بال ٹھہری مگر ضروری تو دیکھا پاس ہے کہ ان محلات کا وزن ان چیزوں کا
 بوجہ جو بنانے والوں کی گرفت و پیٹھ پر لا دیا جائے کس طرح اونٹے اونٹے ہو سکتے ہیں یا نہ ہی خبر
 کرے ہم سب کو قوبہ نصیب فرماوے فرمایا جب بندہ کے مال میں برکت نہیں ہوتی ہے
 تو وہ اس مال کو مٹی پانی میں صرف کرتا ہے یعنی جو کوئی گھونٹنے میں مال صرف کرے یہ سنا
 اس بات کی ہے کہ اس کا مال بے برکت ہی سرداء البیہ فی عن علی مالکۃ کی حدیث میں ہے
 حضرت نے فرمایا دنیا اس کا گھری جسکے لیے گھر نہیں اس کا مال ہی جسکے لیے ال غنیمۃ
 لیے وہی جمع کرتا ہے جسکو قتل نہیں دواہ اسجد واللہ یحق ابی ہاشم بن متیہ سے حضرت علی
 علیہ وسلم نے صمد لیا اس بات پر کہ مال جمع کرنے کے لیے ایک خادم ایک سواری راہ خدا اپنا
 تنجو کا پیسہ سرداء الحسن و التوادی فرمایا آدمی کا حق سوا ان تین چیز کے کچھ نہیں ایک گھر
 جبین رہی ایک کپڑا جس سے سر چھپاوے سوکھی روٹی پانی جسکو کماوے پیسے سرداء التوادی
 عن عثمان فرمایا میرے دوستوں میں میرے نزدیک بڑا رشک اس مومن پر ہے جو کم مال
 کم خیال ہی ماز خوب پڑھتا ہے پسی طاعت و عبادت خدا کی کرتا ہے لوگو نہیں مشہور نہیں
 کوئی اس کی طرف اونگھی نہیں اونٹنا رزق اس کا بقدر کفایت ہی وہ اس پر صابر ہی اسکو
 جلدی موت آگئی اس کے رویوں نے کم ہیں میراث کم ہی سرداء اسجد و التوادی داہن
 مائے حق ابی امامۃ فرمایا جسے صبح کی تم میں سے امن میں اپنی جان کی تندرستی میں اپنے
 جنت کی اس کے پاس ایک دن کی خوراک ہی ہو گویا ساری دنیا اس کے پاس جمع ہو گئی سرداء
 التوادی وقال هذا حدیث مطرب ایک شخص نے ڈکار لی فرمایا ذرا اس طرح ڈکار کہ
 بڑا بھوکا قیامت کے دن وہ ہی جو دنیا میں خوب پیٹ بھر کے گھاتا ہے دواہ فی شرح السنۃ
 عن ابن عمر وروی التوادی شحیہ فرمایا ہر امت کے لیے ایک فتنہ ہی ماس اس فتنہ
 مال ہی سرداء التوادی عن کعب بن عیاض یہ وہ فتنہ ہی جسکے نیچے اولاد ان باپ کی

دشمن ہوجاتی ہی اپنے بھگسے بنجاتے ہیں بھائی مدحوں کے پیستے ہو جاتے ہیں اس کے لئے
 ایمان فروشی آسان ہوجاتی ہی خون کرنا زبردینا جادو کرنا سب کچھ ایمان نظر آتا ہی خدا
 بجاوے قرآن بپ تو دیکھے کہ اللہ کی بندے کو دنیا و دنیا ہی باوجود اسکی مسکیت بن کے
 جس قدر وہ بندہ چاہتا ہی تو یہ استعداد ہی پہرہ آیت پڑ ہی ملا اسوا ما ذکرنا ایھا
 علیہم ابراہیم کل شیئ مستطاع ادا فرحوا ما اوتوا الحمد رھم بعثہ ما دام مسلمون
 مرداء احمد بن علی عقبہ و حامدا آدمی جب دیکھے کہ بھکوال مٹا رہتا ہی عین گما، حج تاہم
 تو سہیرے کہ یہ اللہ کا ہوگا ہی کسی وقت وہ ایسا بڑا چکا کہ پھر جان میوڑا ناشکل ہوگا اللہ
 اسقطا فرمایا تھا رس کے ایک سخت گھاٹی ہی اس کے یار و سی جو گاہکا پھلکا سی شہزادہ
 البیہقی ص ای اللہ درجاء یہ گھاٹی ہی دنیا کا مال ہی جسکے پاس کم ہی وہ جلدی بار ہو جاوے گا
 جو چل لوگ اسی طرف رہ جاوے گئے تو رہا کر کثرت اسباب یہ خود تنگ میاری
 سبکو و حال چوبوئی گل فرو بستہ بھلا + قریا بھکویہ وحی نہیں آئی ہی کہ میں مال جمع کروں
 سو اگر دن میں شامل ہوں بھکو تو یہ سند سیا آئی ہی کہ حمد خدا کی تسبیح پڑھوں جبکہ
 کریم الوہین ہون مرتے دم تک خدا ہی کو پوجوں مرداء فی شرح المسدۃ عن مصیدی
 نعیم امر سالاد ابی نعیم فی الحلیۃ عن ابی مسلم فرمایا شراب جامع ہی گناہوں کو غور
 جال ہیں شیطانوں کی دنیا کی محنت اصل ہی ہر خطا کے پیچھے ڈالو عورتوں کو بسطط پیچھے
 پھیکا انکو فدا لے مرداء دین ص حدیث یعنی ذکر و حکم و مرتے میں انکو مزوں مقتدہ
 نکر و فرمایا دنیا کی کچ کر خوالی غازیلی ہی آخرت پیچھے ڈالو الی جس سرائیک کی اولاد ہی متھے ہو سکے تو
 دنیا کی اولاد نہ بواج تم گل کے گھر میں ہو کچھ حساب نہیں کل آخرت کے گھر میں ہو گے دبا
 عمل نہیں مرداء البیہقی فی تعدد الکھاناں ص حاکو فرمایا دنیا ایک حاضر زمان ہی نیک
 و بد دونوں میں سے کھاتے ہیں آخرت ایک سچی مدت ہی اوسمیں پادشاہ قدرت الہ اپنا
 حکم جاری کرے گا جس کو ساری بھلائی سشت میں ہی ساری بڑائی و دفع میں ہی ہر ہر ہر

الشافعی علی حکم و آدمی جب مرتا ہی فرشتے کہتے ہیں اسے کہ گے کیا بھیجا آدمی کہتے ہیں
 کیا چھوڑا اور واء الدین تھی جس میں ہر لڑکے کو ایک تہذیب دیکھو تم ہر سے کو بے رغبت دنیا میں اور
 وہ کم سخن بھی ہوتا تو اسکے پاس چھوڑا سے حکمت لکھائی جاتی ہی سر واء البیہقی میں اپنی عروہ
 حاصل کا نام یہ کہ دنیا فانی آخرت باقی ہی باقی کا ایک ٹیکہ کافانی کی سلطنت سے ہزار درجہ بہتر
 ہی دنیا کی فنا سب کو معلوم ہی ہر روز دیکھا کرتے ہیں کہ پڑھنے مہرتے ہیں نئے آتے ہیں ہر سخن
 میں تہذیب جاتا ہی کیسے کیسے چبے پڑے پادشاہ عادل تھے یا عالم صالح تھے یا فاسق مشہور تھے
 اونکے آثار کیسے کیسے نمودار تھے وہ سب خاک میں مل گئے ہر زمانے میں رنگ سلطنت کا
 بدلتا آج تیرے گھر میں ہی کل میرے گھر میں پر سون کسی اور کے گھر میں مختلف اسیر ہو جاتین
 اسیر مغلس بناتے ہیں حال کو نہیں جاہل پیدا ہوتے ہیں جاہلو نہیں عالم نکلتے ہیں ایک دو بات ہو تو
 کوئی کچھ کہے سے جہاں لاکھوں تفسیر ایک دم میں ہوں دنیا کی بے ثباتی کا کیا ٹھکانا ہی متناہ
 ہی آدم کے دل پر وہ پڑا وہ غفلت پڑا ہی کہ کبھی نہیں اٹھتا جنگو خدا سے علم دیا ہی اپنا خوف
 بخشا ہی دین اسلام کو سچے دل سے اونھوں نے قبول کیا ہی بقاءشت ایمان نے اونکی جان بچا
 اپنا گھر کر لیا ہی اسلام کے لیے اونکا سینہ کھل گیا ہی وہ فواس دام ہوں میں نہیں آتے اونکو
 اگر ساری دنیا بھی کوئی دیدے تو وہ جب تک اونکا پس ہی اپنا دین چھوڑیں بے بسی کا کام
 کہ ماکہ مارے روئے نہ سے اور بات ہی تواؤس بے بسی میں اسید عفو ہی اس میں ہر تباہی
 باقی جتنے اہل دنیا ہیں وہ اپنی خواہش ہی نفسانی کے عاشق ہیں رات دن عیش و عشرت میں
 حرقاب ہیں ایک جہاں کا گناہ بہت خوشی سے دیدو وہ نہتہ اپنے نامہ اعمال میں لکھوتے
 ہیں آپ عیش نکرین مگر دوسروں کو کراتے ہیں رات دن طرح طرح کے جلسے ہیں مجمع ہیں میلے
 ٹھیلے ہیں محفلین ہیں جشن ہیں ہنسی کھیل تماشا ہی باغ و بہار ہی میر مرغزار ہی ان مزدورین
 ایسے چکنا چور ہیں گویا اسید واسطے بنے ہیں قیامت کے گویا حقیقت منکر ہیں گو موت سے
 اقرار کریں اگر قیامت کا آنا ہی ذرہ ذرہ حساب کا ہونا حق ہی تو پھر یہی پر رانی کیسی

اب تو ساتھ ستورس سے زیادہ کیسی بھی عمر نہیں ہوتی ہی آدمین سے آدمی عمر تو رات کے
سوئین گذر جاتی ہی چند رہ برس لڑکپن میں گذر جاتے ہیں چند رہ برس جوانی کے کٹے ہیں
شباب عشق و غور شراب کباب کے مرہ میں کٹ جاتے ہیں اگر موت نے جلدی نہ کی باقی
جو ذرا سی عمر رہی جسکا نام بڑا پاپا ہی کیا کو جلد کیسے دیر میں آگھر تڑپ سو اکثر لوگوں کو دوست
بھی توجہ طرف آخرت کے نہیں ہوتی وہی بیوشی اگل جی جاتی ہی یہ پیری کو یا صبح کا دیکھنا
مخصوصا امراء و رؤساء و ملوک و سلاطین کو پس جب یہ وقت بھی ہاتھ سے بھل گیا تو پھر
وہاں آخرت میں بھڑا ہاتھ ملنے کے اور کیا چل ہوگا

ہمیشہ دست بستر میں ہی پڑ جیئے + مگر دست تو کار سے دگر نہ آئے +

اللہم ارحنا و ارح عنا

فائدہ

آدمی دنیا کے کس فکے لیے کیسی کیسی محنت تکلیف اٹھاتا ہی روٹے پیدا کرنے کے لیے
نوک چاکر اپنی جان تک لڑائی میں دیتا ہی بادشاہت کے لیے کیا کیا کمر و فریب درخشاہ
کی چال چلتا ہی مگر مراد کے موافق نہ ہو سکوتا نہیں مٹی تین کے لیے کبھی بھی محنت کوئی نہیں کرتا
اکثر لوگ نماز بھی نہیں پڑھتے روزہ بھی نہیں رکھتے جو پڑھتے رکھتے ہیں وہ کبار سے نہیں سمجھتے
کسی طرح کی شقت عبادت میں نہیں کرتے کسی طرح کی تکلیف خدا کے راضی کر نیکو اپنی جان
نہیں اٹھاتے جتنا انصاف کرو بہشت سے چیز صفت میں انکو کس طرح ملو گی یہ فانی تو ملی گیا
نہیں وہ باقی کس طرح ہاتھ آئیگا اسکے لیے تو جانتا تک لڑائی ہی تو اسکے لیے تو کس سے بھی
نہ لڑائی ہی نہ بھڑائی ہی یہ بھی انکھ سے دیکھ چکے کان سے سچ چکے کہ جو برس بڑے پاوشا
اس دنیا میں ہوئے دنیا اس کے پاس کمر و فریب سے آئی چیلے و حوالے سے چلے گئے اس
ایمن مشور مشورہ دنیا کا این مجوز
سکارہ می نشیند و محنت الہیہ
کسی نے چہ میں کسی نے سال بھر کسی نے کم کسی نے زیادہ سلطنت کی ساتھ برس سے

زیادہ کوئی مکران نہ تھا کسی گھر میں سو پچاس برس کسی گھر میں چار سو برس سے زیادہ سلطنت نہ تھی جس طرح انسان کے لیے ایک عمر طبعی ہے کہ سو سو اسو برس سے زیادہ مثلاً نہیں جیتا اس طرح سلطنت کے لیے بھی یہی عمر طبعی ہے کہ ایک گھر میں اتنی مدت سے زیادہ قائم نہیں رہتے پھر خواہ اس قوم کے دوسرے گھر میں جاوے یا کسی غیر قوم کے گھر میں آوے اس کی بیوفائی سب بیوفائوں سے زیادہ تھی اس کی ناناتائی مثلاً اثباتیہ بزرگوار
دولت دنیا کہ کت کند پاکہ و قاکہ رو کہ باکند

یہ اگر کوئی اچھی پیر ہوتی تو خدا کے دوستوں ہی کو ملتی خدا کے دوستوں نے تو اس کو بائبل پر جوڑ دیا اچھی بادشاہوں نے یہ وہ نہتہ اسکو ترک کر دیا خدا نے اپنے دوستوں کو اس کی آلودگی سے بچایا اکامین اکام و قلعہ مطمئن بالایمان اون لوگوں کے حال پر نہایت افسوس ہے جسکو مقلد کفایت بوجہ سلال میر ہی کردہ ادھر قاضی نہیں ہوس حکومت اسید ترقی دیت ہر دم اوکے دل کو تہ و بالا کرتی ہے وہ اسکو کیمہ ثنائی اسلام نہیں سمجھتے
نیاداری و عاقبت می طلبی این نار بخت پیر باید کرد

آئی چار قسم کے ہیں ایک وہ جو دین دنیا و دنیویں اچھے ہیں ایسے لوگ گنتی کے ہوتے ہیں ۱۔ امیم علیہ السلام کے حق میں قریبا ہی و انتیبا ہی اللہ انیا حسنة و امانہ فی الاخرة لمن الصالحین ملت اسلام و حقیقت ملت ابراہیم ہی اس لیے کہ کو سکایا ہی کہ ہم بھی یہی رہا ہے لیے کیا کریں جناب حدیث میں یہ عمر مزا کرتے رہیں رہا اثنائی اللہ انیا حسنة و امانہ فی الاخرة حسنة و امانہ الدار دنیا کی غربی یہ ہی کہ اول عقیدہ اسلام درست ہو پھر عمل سوا بہ رزق بقدر کفایت نہ گناہ کبیرہ سے بچا رہے زمانے میں کیسید و عزت و آبرویت ہر دو شرف نسب و حسب کے ساتھ شرف علم و فضل بھی حاصل ہو آخرت کی خوبی یہی کہ قبر قرین نام سے گذرے مشرقین جنت سے اسد پاک ملاضی رہے جہنم کی ہوا نہ لگے و دوزخ سے نجات لے بہشت میں رفاقت انبیاء اولیا و صلحا کی نصیب ہو تو دوسرے وہ جو دین دنیا و دنیویں خرا

ہر بیتہ اکثر بہ دین فقیر و نیازمین تو محتاج سائل گداؤں و ذلیل رسوا پرستے پھرستے ہیں آخرت
 میں بکفر و بدوینی کے سبب سے دوزخ کا ایندھن ہونگے یہ لاکھوں کروڑوں آدمی جو جنگل
 گانوں بند و میر و مین بیتے ہیں مذہب الٹا کفری راہن شقت میں گرفتار ہیں مشکل سے
 روٹی کھڑا سید کر رہے ہیں ہمیشہ باج گزار سلاطین ہیں انکو اسی قسم میں سمجھو خسرال دنیا و آخرت
 ذلالت و الخسران الیہین تیسرے وہ جو دنیا میں لپٹے آخرت میں برسے ہیں اس قسم کے
 مصداق اکثر یہی ملوک و سلاطین و امرا و دروڑ و ساد و والیان ملک ہیں یتیمان تو دولت ملکوت
 کے سبب سے دنیا انکی درست رہی دل کی سب خورشین پوری ہوئیں جو چاہا سو کیا کسی پر ظلم
 ہوا کسی کا حق ضائع ہوا جان و مال کو خدا کی خلاف مرضی کامو نہیں صرف کیا راہن کھیل کاشے
 جیسے جشن مغل مجلس میشر آرام میں بسر ہوا لذت آخرت کو آؤ ہار دنیا کے مزے کو نقد سمجھ کر
 باقی چھوڑ کر قانی پر قناعت کی ایمان کا حصہ کہنے ہی نہیں ہی دس کا دیر مل حیرت الدنیا و آخرت
 مہیا و مالہ فی الاخرت من نصیب چوتھے وہ ہیں جسکے پاس دنیا نہیں مگر انھوں نے اپنی آخرت کا
 سودا خوب کر لیا ہی جیسے اولیاء و اولیاء اس امت کے جنگو کبھی آسودگی غل راحت کی انھوں نے
 شکل نہ کبھی اپنے ہاتھ پاؤں کی محنت سے رزق حلال بقدر سدرت پیدا کیا اندر سے ہر حال
 خوش رہے دنیا نے انکو کبھی اپنے حال میں نہ پھانسا انھوں نے دنیا کے لیے کبھی کوئی محنت
 مشقت زائد نہ کی ملا تو شا کر ملا تو صابر ہیں اس قسم کے لوگ آخرت میں سب سے بہتر رہیں گے
 انکا مرتبہ اون انبیاء سے بھی بہتر ہوگا جسکی مغفرت خدا کو منظور ہوگی انا الخالصین ہے
 ذکر ہی اللہ اسی لیے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا کی ہے اللہم عینی مسکینا و
 امی مسکینا و احشرنی فی ذمۃ المساکین اللہ تعالیٰ منعت عادل حکیم و نابہی او سکا
 انصاف کب مقتضی ہاں امر کا ہوگا کہ جو دنیا میں آسودہ رہے وہ وہاں بھی برابر اس کے ہوں
 جو دنیا میں آسودہ نہ تھے یا جو دنیا میں محتاج مظلوم تھے وہ آخرت میں بھی فقیر و مظلوم رہیں
 انکے خاتمہ زبان بھی چین کریں یہ بچارے وہاں بھی خدا کی نعمت سے محروم ہیں یہ کام نہ

باہر ہی فصل سے مندر ہے اگرچہ مدار پر کوئی چیز واجب نہیں جو چاہے سو کرے مگر اوشے اپنے
 فضل سے وعدہ عدل کا کیا ہی ومن اصدق من الله قیلا دنیا تو خواب ہی آگاہی کمال کی تیرا
 زندگی ہر اس ہی آگاہی بند ہوئی سب کچھ نظر آنے لگا وعد اللہ من اللہ مالہ کو دینا ایچتسون
 اللہ آخرت کو درست رکھے جہاں اندیکہ ہمیں رہنا بستا ہی اللہ حیرت و کائنات پر چوڑا
 آخرت میں ناچے رہیں گے مشقت میں جگہ پاویں گے اوکی بھی بہت قسمیں ہیں کوئی سابقین
 کوئی مقررین کوئی اصحاب اللین کوئی تہدہ کوئی صدیقین کوئی صاحبین ان اقسام کا ذکر بسط
 قرآن پاک میں آیا ہی وہ کتب عظیمہ القدس میں لکھا گیا ہی اسبطرچ جو لوگ جہنم میں جاویں گے
 انکے لیے ورکات مختلف ہیں کوئی اول طبقے میں ہوگا یہ سب سے زیادہ ہکا عذاب ہی سب سے
 کم عذاب میں وہ شخص ہوگا جسکو مارا غرور یا کے دونوں میں رکھیں گے سب سے بدتر وہ ہوگا جو بچے
 کے طبقے میں ہے گا تو وحشت فی کمال موجود ہیں ان دونوں کو فنا نہیں موت کو اوسدنا
 موت آجاویگی موت کو سکے سے بچ کر کے حکم مخلوق کا سنا دیں گے سب جگہ انچک جاو بگا
 ع قصہ المدة الطولی فلا انفصلت + فتوسے پر چلنا اور فی مرتبہ اسلام کا ہی سورہ بھی
 اس طے میں پایا نہیں جاتا ہی کہ جماعت خرابا میں بھی امر او کا تو کچھ ذکر ہی نہیں ہی کہ رو تو
 گویا ایک نئی مخلوق پر جسند کے فروع انسان سے جدا ہیں سے یاد و مجلس رندان کوینی
 عالم دیگر + بہشت دیگر و ابلیس دیگر آدم دیگر + تقوسے پر چلنے والے ابلیس کیسے کیا بچ گئے
 ہیں جیسے کیسا اعتقاد حصہ خدائے گویا اس امت کے صاف صلیح ہی کے لیے رکھتا الگو نہیں تو
 لاکھوں متقی گدے پچھلو نہیں بھی تا ادا سطر تیرہویں صدی ہزار وں میں سو پچاس ٹائے گئے
 اب مطلع بالکل صاف ہی تقوسے کا کیا ذکر تقوسے پر بھی کوئی نہیں چلنا مگر دعوی اسلام کا ہر وقت
 ہی مغفرت کا سیکو یقین حاصل عیاس سے بڑا کر او رکھا فتنہ ہوگا کہ بدعت سنت ہو گئی ہی
 ضلالت ہدایت ٹھہری ہی معروف منکر نظر آتا ہی منکر عین معروف سمجھا جاتا ہی فسق و فجور
 کی گرم بازاری ہی دینداری کی قلت و خواری ہی جو دین پر قائم ہوا وہ شعیب کہلاتا ہی

جو صلح کیلئے شادہ بڑا لاکھ شہر تہا ہی دنیا زبان کے ذریعے سے ملتی ہی چھپائی سے رزق ہاتھ
 لگا ہی شہر بڑے سے قدر بڑھتی ہی تیج بولنے سے آبرو ماتی ہی متقی ہونے سے یوقونی قیامت
 ہوتی ہی دوست وہی ہی جو سب ساق و جور میں شریک حال ہو و تمیں وہ ہی جو ان کاموں سے
 الگ رہے یا سن کر سے آس تار کی و مار کی وقت کا حال گھنے کو ایک دفتر چاہیے معذرا جو
 سعادت مند ازل میں وہ اس زمانے پر آشوب میں بھی کچھ ہی ہو عدا و عالم کو میں بھولتے
 ادسی پر پھر و سار کتے چین وہی او نکا ہر حال میں مددگار ہی سے
 کار سار با بیک کار با + مکر مار کار مار آرا رہا +

اللہم و رضا

اجمال قتال

تیس برس زمانہ خلافت راشدہ کا رہا پھر بنی امیہ کی حکومت آئی آخر ستمی رہی پھر عباسیہ
 عہد آیا انکی خلافت پانچ سو بیس برس تک رہی تھی امیہ میں چودہ یا دشاہ ہوئے عباسیہ
 میں بیست تیس خلیفہ ہوئے ستمیہ میں زمانہ اکابر ختم ہو گیا ہلاکو ستمیہ میں ملاک ہوا ملکوک صفاریہ
 میں تین پادشاہ فارس ہوئے کچھ کم جو تیس رس انکی حکومت رہی ستمیہ میں تمام چھ گئے
 آل سامان میں نو پادشاہ ہوئے ایک سو دو برس چھ مہینے بیس دن حکومت کی سکالیں میں
 پانچ ہوئے جو ستمیہ بر جس کمرانی کی ستمیہ میں تمام ہو گئے و یا ملہ حکمو آل نو یہ بھی کہتے ہیں انہیں
 سترہ پادشاہ ہوئے ستمیہ سے تاشکندہ ایک سو ستائیس برس حکومت کی تسبیح قیہ نہیں تھے یہ
 ایران میں چودہ نفر تھے ایک سو کشتہ سال حکومت کی ستمیہ سے تاشکندہ دوسرے طبقے نے رو
 جس کمرانی کی انہیں بھی چودہ یا دشاہ ہوئے ستمیہ سے ستمیہ تک دو سو بیس برس حاکم رہے
 تیسرے طبقے نے کرمان میں قدم جایا یہ نو نفر تھے ستمیہ سے ۵۸۵ تک ڈیڑ سو برس حاکم رہے
 اسمعیلیہ دوسرے ہیں ایک مغرب والے انہیں چودہ نفر حاکم رہے ستمیہ سے ۵۵۶ تک
 دوسو ساٹھ برس حکومت کی قرقر و دوم نے ایران لیلیا یہ آٹھ نفر تھے ایک سو ستر برس کمرانی

کی آل عبدالوس نے جو تیرہ نفر تھے سترہ سے سترہ تک حکومت کی یہ ایک سو چالیس برس
 ہوئے تو کفر اٹھا جو کرمان کے سلطان تھے تو نفرین لکھنے سے سترہ تک چھپاتے
 برس حکم رہے تغل حکم ایران چوڑا نفرین لکھنے سے سترہ تک انکی حکومت رہی یعنی
 ایک سو تینتیس سال سلاطین ایٹکانیہ چار ہوئے سترہ سے سترہ تک پندرہ برس غرازوہ کے
 کی تحریکات میں دو ہی بادشاہ ہوئے سترہ سے سترہ تک بیس برس حکم رہے پندرہ نفر سترہ
 پندرہ برس حکم رہے سلاطین آق قویلوں میں نفرین لکھنے سے سترہ تک حکومت کا بچا تھا پندرہ برس
 اسلام کے سترہ ہجری سے ہی اول مغیرہ نے محمد بن خطاب بن مسند کو فتح کیا پندرہ
 صلب بن ابی صفر نے عثمان کو لیا سترہ میں بعد عبد الملک عبدالرحمن بن محمد نے
 کابل کو فتح کیا سترہ میں محمد بن قاسم ثقفی نے تارہ ہلال میں بعض بلاد پر فتح پائی سترہ میں
 پڑا دہشام بن عبدالملک عبداللہ قسری نے خراسان و غورستان و نیمروز کو فتح کیا پندرہ
 حلفاء و عاصیہ کے محمد بن ہرشد گار و شد مجاہدان اسلام جاری ہی ایک ہجرت سے اولاد
 ختم نصاریٰ سے حکومت ان ملائی کی چتر حکومت سامانیہ رہی پندرہ گین خان کا زور ہوا
 پندرہ امیر تیمور نے سر و ٹیلا لکھنے میں ناصر الدین بک بکگین نے خوب غنچ کی مساجد بنائے رام
 جی ہائی کرہ لایا پندرہ اسم کا سک و خطبہ جاری کیا سترہ میں کالچا بنارس وغیرہ مفتوح ہوا
 سترہ میں غلبہ سے بنگالہ لکھنے میں ملک گیرات یا احمد یا سترہ میں ساراہنہ چین لکھا
 سترہ میں جوہور دا الامامہ شہر سترہ میں تیمور نے ملی وغیرہ خالی کرالی سترہ میں بابر شاہ
 اپنا قلعہ کر لیا آدھ دن سے سلطنت و مدقا مان تیموریہ میں برس سترہ لکھنے میں بابر شاہ
 دہلی میں مرزا اکبر خان روم میں ملکہ و کتوریہ لکھنے میں تخت نشین ہوئے سترہ لکھنے میں
 بابر شاہ قید ہو کر رگون گئے و مان اگر مرگے سلطنت دہلی ختم ہوئی سترہ برس روم
 ابتدا عثمان خان سے ہوئی سترہ میں چیت ایک قائم ہو کر سلطان عبدالعزیز خان جواب
 والی روم میں سلطان سی تو سوم میں خانبے لکھا میں بن اسحق ہادیہ السلام تک پہنچا گیا

بعض انکو اولاد چنگیز خان سے مثل سلاطین تصور کر رہے تھے کہ جیسے چین و انداز علم یہ گوشوار
 ہوا سلطنت اسلام کا زما وجود سے اب تک ہندوین جو کسی قدر ریاستیں اسباقی میں رکھتا
 محکوم دولت انگلاشیہ میں ہر روز ناختمیارات ان ریاستوں کے کم ہوتے جاتے ہیں ان میں
 اکثر رئیس تو ہندو ہیں سلطان تھوڑے جو مسلمان ہیں وہ پیش و عشرت میں عرقاب ہیں جو
 ہندو ہیں وہ بھی امور ریاست داری میں عاجز ہیں غالب رؤسا بے علم جاہل ہیں یا کم
 ندین کی عقل ہی نہ دنیا کی حدیث میں آیا ہی قیامت کے قرب میں کچھ بن کچھ رئیس ہوں
 یعنی حکومت ایسے لوگوں کی ہاتھ میں آوے گی جو پستہ پست کے یوقوت چل آتے ہیں
 انکے سلاطین بنی امیہ و بنی عباس غالباً خود بھی اہل علم تھے اہل علم کے قدر شناس تھے ہر چہ
 طوائف الملوک ہو گیا خلافت باقی رہی سلطنت و امارت رہ گئی تو اس وقت بھی سلاطین و
 امراء تابع حکم و رای اہل علم کے تھے ملک کی حمد و خدات سوا املا کے دوسروں کو نہ تھے فوج
 و پولس کا کام جاہلون کے سپرد کرتے اب وہ وقت آیا ہی کہ نہ حکم و نہ راد ملارہیں نہ محکوم
 اہل علم جاہل سے جاہل کو مدد خدمت سیرد ہوتی ہی خوشامد کو خیر خواہی سمجھتے ہیں دوست
 دشمن جانتے ہیں جو انکا حریف ہی انکے ہر کام میں شریک ہی وہ اچھا ہی جو انکی مجلس و خیال
 علوہ ہی وہ برا ہی امور سب میں ادب اہل اسلام اور آئے قیامت کے اگر ہر مہمیز
 اصلاح حال و قال پر سب لوگ اچھی چال چلین تو ہر قیامت عجل آئے گی کیا صورت ہی یعمل

اللہ مالکنا و مالکنا

فصل ۱۰

حمد اسلام میں ایک تو زمانہ خلافت راشدہ کا تھا علماء و افاضل امت تھے علم و عمل میں تھے
 زمانہ ملوک بنی امیہ کا تھا انکو بھی کسی قدر علم ضروری حاصل تھا پھر خلافت عباسیہ ہوئی یہ
 سب خلفاء و سلاطین و بطناء و بطن عمائد تھے مگر انہیں کسی نے تالیف تصنیف نہیں کی
 تقدیر زمانہ کا ایک دیوان شری حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے وقت سے لیکر

تا آخر خلافت عباسیہ غالب خلفاء و ملوک اسلام محدث تھے علماء و قسطنطینسلج اکبر وراثت
 حدیث کرتے تھے اسپطیح خود بھی اسنے روایت لیتے تھے آئمہ و ان ازمنہ میں جو ملوک اہل
 ممالک اسلامیہ پر مغلوب و مغلوب ہو گئے وہ غالباً اہل علم نہ تھے سلطنت تیموریہ و دولت عثمانیہ
 میں فقط صرف تناس عری یا زبانہ ان فارسی ترکی ہوئے جن میں حکومت سادات خشتیہ کی
 اندازے تا آخر صد سیزدہم برابر چوتی آئی یہ لوگ البتہ امیر المومنین و امام کہلاتے تھے انہیں
 سبباً مع اپنی کل اولاد کے بطرح امام ملک تھے اسپطیح امام علم بھی تھے بلکہ ہر واحد انہیں
 مجتہد مستقل تھا اسپطیح اکی اولاد اعلیٰ درجے کی عالم اور مجتہد مطلق تھے انہیں کوئی ایسا
 نہیں رہا جسکی تالیف تصنیف متعدد ہر علم میں علوم شرعیہ و الیہ سے موجود نہوا اسکی شان
 کے لیے کتاب بدر ظلم کافی ہی تو اربع صغیر میں دانی ہیں نہ اوٹا فرقہ زیاد سے
 کامل کوئی نہ کچھ ہوئے بھی تو یہ زمان قیخ خوار ہوئے بدسلہ سیادت نسب ائمہ میں کا
 مسطیح کمال مرتبہ صحت میں ہی اسپطیح علم بھی اکا سلسل و متواتر ہی مکن غالباً یہ رہی تھی کہ
 تھے زید یہ فروع میں جنفی اصول میں مستقر ہیں آہل سنت و جماعت کی نگہ میں نہ کہ بطرح خفگی کہ انہیں
 کرتے ان اکو متفق مانتے ہیں انہیں سب صحابہ منہج ہی انہیں بعض ایسے امام بھی ہوئے جو یکے سننے تھے
 جیسے محمد بن ابراہیم و زید الخوان نے رد نہ جب زید یہ کیا اب یہ دولت حسنہ آخر صد سیزدہم
 میں ہاتھ پراتراک روم کے زائلی ہو گئے متعاوین علم و دولت سے بے چہرہ رہ گیا تیسری
 سرے سے کبھی دولت نہیں آئی جتنی عباسی کی نسل میں جو ایکہ و پشت تک قدر قلیل حکومت
 رہی یا اگر کسی میں سو وہ مثل چھوٹی ریاستوں کے تھی وہ بھی بہت نچلی جلد منقرض ہو گئے
 شرقاً و مگر مغلطہ بھی حسنی ہیں و انہیں ایک شرافت و ولایت حرمین شریفین باقی ہی مگر نہایت
 حکم اتراک ہیں سلطان روم کے یہاں سے یہ منصب و حکومت رہتا ہی کچھ بڑی دولت نہ
 حکومت نہیں ہی امین علم کم رہا امام حمدی محمد بن عبداللہ موعود بھی حسنی ہوئے تین کے
 نسبت جاہل لوگوں کا یہ تعال ہی کہ وہاں جتنے اہل علم تھے یا اب میں وہ سب زیدی ہیں

میں خیال مطلق کے جواب میں یہ عبارت علامہ سوکان کافی ہی جو حوالہ معروضہ در مطالع
 میں بریل ترجمہ حافظ محمد بن ابوالہجیم ریر صاحب عواصم مکتبی ہی وہ عبارت یہی کلام
 ان علماء الطوائف لایکثرون العساة ناہل حذو الدمار لاعدادہم فی الزمہ یکلا
 مقتضی لہ الا شرح التقلید بس لہ یطلع علی الاسوال فان فی دمار الیرید یہ من ائمہ
 الکتاب والسنة عد حیضاً اور الوصف سعیدوں بالعل مصر من کادلة وبعثہ
 علی ما صح فی الامہات الستہ الحدیثہ وما یلحق بها من دواویہ الاسلام المستعملہ
 علی سہ سید الامام ولایرعون الی التعلیل راستہ ولایشوبون دینہم نشی من
 التذرع الی لایحلوا علیہ وعلیہ من الذہاب من شیء مہمل ہم علی مط السلف الصالح
 فی العمل سایدل علیہ کتاب اللہ وما صح من سہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 مع کثرة اشتغالہم بالعلوم التي شی الالب علم الکتاب والسنة من نحو وصور و
 وریان واصول ولہ وولہم احادیثہم ما عدی ذلک من العلوم العقلیة ولولہ
 یکس من المریہ الا التقلید مصوص الکتاب والسنة وطرح التقلید بان حدہ حصیر
 حصل اللہ ناہل حذو الدمار فی حدہ الارسة الاخیرة ولا تضحی عیشہم الاماد
 ولایب ان فی سائر الدیار لا حیوا المصریة والتامیة من العلماء الکبار من لایبلغ
 عالمہا حل دیار ماہدہ الی رتتہ وکتبہم لانہم ارقن التعلیل الذی ہوا من کلا
 یقل یحجج اللہ ورسولہ صلی اللہ علیہ وسلم ومن لم یعارق التقلید لیکل لعلہ
 کثیر فائدة وان وصلہم من یعل ماہ دلتہ ویدع التعویل علی التعلیل لکن القلیل البتہ
 کثیرہم الاسلام ان یمیہ وامثالہ الی اخرہ ما قال ماضی عبارت یہی کہ اکثر علماء ارجح
 کو زید یہ خیال کرتے ہیں یہ خیال ہادھا تعلیمی ہی نہ تحقیقی اگر تحقیقی ہو تو معلوم کر لیتے کہ
 امین دیار زید یہ میں ائمہ کتاب وسنت بے گشتی ہیں جو ضرور دلہ وصلح ستہ وغیرہ
 کتب سنت صحیحہ پر عمل کرتے ہیں تعلیم کی طرف انکسار وٹھاکر نہیں دیکھتے لینے دین یہ کسی

طرک کی بہت جس سے کوئی اہل مذہب غالی نہیں ہی نہیں ملائے بلکہ ہر ایک طریقہ وہی طریقہ
 سلف صالح کا ہی کہ کتاب و سنت پر عمل کرتے ہیں معلوم آئیے میں مشغول رہتے ہیں لکھاؤ
 مزیت منوئی مگر یہی تفتیشیہ ساتھ فصوص کتاب و سنت و طرح تقلید کے تو میری مزیت ایک
 ایسی خصوصیت ہی کہ اللہ تعالیٰ نے اسے مانا ہے اخیر میں بیان کے لوگوں کو اس کے ساتھ نما
 فرمایا ہی اس کے غیر میں ہرگز یہ مزیت نہیں مگر تا در و تا ذاتا سے دیا مصریہ و شامیہ میں ہر
 پڑے عالم ہیں مگر اس دیا کے اہل علم کو اس رستے میں نہیں پہنچتے ہیں نہ تقلید کے چھوڑتے
 ہیں جسے تقلید کو چھوڑا اس کے علم کا کچھ بہت فائدہ نہیں دلیل پر عمل کر نیوالے بہت تھوڑے
 ہیں جیسے شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور ان کے امثال انتہی اگرچہ ملاؤ کتاب و سنت نے زمین
 میں جلوہ گر ہوئے رد یہ یہ لکھا ہی لیکن جیسا رد شوکانی رح نے اس کے اصول و فروع کا کیا
 رد سرے سے کم کیا مستقل رد کے سوائے الاوطار میں جا بجا نقل مذہب دیریکہ کے خوب
 خوب نقیب کیا ہی سید عبدالوہاب بن محمد بن شاہر موصی جب مسند میں منہا کو آئے
 تو شوکانی رح نے اسے طریقہ نقشبندیہ کا ذکر و نقل کیا تصوف فیہ صافیہ میں بھی خالواد
 اتباع سنت میں ضرب المثل ہی ترجمہ محمد گروی میں شوکانی رح نے لکھا ہی یہ بغداد سے
 صنعا میں طلب علم کے لیے آئے گردی الاصل میں گرد جاو رہندا رہی اسے معلوم ہوا
 کہ بغداد و بلاد حوالی بغداد میں اکثر لوگ رد و انقضائے مامیہ ہو گئے ہیں یہی حال غالباً شریقا
 کا ہی تھا راہ صفیان علم معقول میں زیادہ ہشتعال رکھتے ہیں انہیں رافضی بہت ہیں اسے
 دہل سنت سے ہمیشہ جنگ رہتی ہی پڑے پڑے فتنے باہم ہوتے ہیں یہ شخص دلائل مستند
 میں آئے چالیس برس کی عمر ہی رسالہ مناظرہ موسیٰ آداب بحث میں مجھے انھوں نے
 پڑھا انتہی جہر و سادس نیل الاوطار میں بذیل باب ملجاء فی فتنۃ القائل والمشدید
 و القتل دیر حدیث نقل عادۃ العتۃ الیاعیہ لکھا ہی کہ لیس فیما صحۃ لعنۃ الناکل
 علی بعض الصحابة فانما کما علم الله من اشد السامین فی سب و تشدد الیہ و التعمیر

الخاص والعالم عن اذنه ولہ جتنے کتب یا دلائل مسائل وقضايا سندھا مع السطر
بالرفض والحس بالمدون فلهذا في امره يطول شرحه حتى رعياناً بالصب وبأمر
بالاخراج عن من اهل البيت وداراً بالعداوة بالسيرة وحاءاً بالرسائل السليمة
على العتاب من كثير من الاخصاب والساب من حجاجه من حجة دوى الامارات من
رأى ما كامل عصره من عدائه من سلك مسالك الانه ما فادار نص الدليل على
مد اهل الاسلاف واقف على بعض اسلاف القوم واخيراً

ان ملئت باهل الكهل في زمن قاموا به ورجال العلم قد قدما
انتی حاصل اس عبارت سے ظاہر ہے کہ شوکانی رحمہ اللہ حضرت اس بات کے شاکر ہیں کہ انھوں نے
میں انکو سبب اتباع دلیل و ترک ناوجب اسلاف کہیں ناصبی کہ کسی مذہب اہل بیت یعنی
مشرقی زید سے منحرف بتایا کبھی حدیث شریف یا اسو اس سے زیادہ اور کیا دلیل کی ضرورت
کے لیے مذہب رفض و تنجیح و خروج و زیدیت سے درکار ہی زید یہ کو جو لوگ خطاب واقع تنجیح
سمجھے ہوئے ہیں حالانکہ وہ فقہ میں حنفی ہیں انکے جواب دیے کو یہی عبارت جس سے صاف
عالم کی انکی مذہب زیدیت سے ثابت ہی کافی ہی شخص سواد دلیل کتاب و سنت کے کسی
مذہب کا مقلد نہوا سپر تہمت تقلید مذہب کی کوئی مذہب کیوں سو لگانا در حقیقت اسے
جمل کا اقرار کرنا ہی آسید طبع کی ایک یہ تہمت ہی کہ مقلدین نے تعین کا لقب لا مذہب دیا ہے
کہا ہی یہ اگر زیدی ہوتے تو بدرطالع میں کہی یہ نہ لگتے کہ جسے رسائل توحید اہل نجد کو موقوف
کتاب و سنت کے یا اسلیکے کہ منفیہ وغیرہ کو بہت بڑا عہدہ اہل عمر پر اسی بات کا ہی کہ یہ لوگ
مدعی توحید و اتباع سنت ہیں کسی مذہب کے مقلد میں شکی خالص محمدی صرف مقتدی محض
توحید و قرآن و حدیث کے ہیں س

چلشوی حسن اہل حق کو کہ خطاست حسن تناس زید و لبر خطا ایجاست
یہ بات اہل اتباع کو یہ ہو چکی ہے کہ وہ تنقیہ کو زید یہ کہہ سکتے ہیں اسلیکے کہ دیانتان و دوزکی

ایک ہی ہی یہ وہ مثل ہوئی کہ عقیقہ داغ تھا و انسلت حسید محمد بن اسماعیل امیر بانی روم
 رسالہ السلسلہ الصائغ للقرن الکادب میں جواب ایک زیدی الذہبی کے یہ لکھا ہے کہ
 مشائخ مجہد و قتالی کوئی راضی اصبی سین ہی تاصبی وہ ہی جو بعض علی بن ابی طالب کو اپنا
 دین ٹھہرا تا ہی فی القاموس الناصبی من یتلین معص علی باہی یجمل بعصہ دینا و
 مثله فی عیہ من کتب اللعۃ و العکالات و لا اہل و لا اولاد و لا اولاد فی صما من غیر ہذا
 ولی القاموس ایضاً الواقع و قد من الشیعة نایعاً و یلین علی شہر قالوا لہ تہذیب ^{الطیغ}
 فانی قال کان و نیک جدی و ترکہ و درصوہ و درصوہ استی پیر ستر فرستہ تہذیب
 و مع کے پڑھے یہ حواصر امن کیا تھا او سکے جواب میں یکبار کہ حد اچھلالتوسیر و حد
 فرق ہیں التفریق و التظہیر کا وہ نام ہی المعترض لا یفرق بین المعرق و المعیر التیسیر
 کتاب فیہ متون الاحادیث التي فی الامہات الست و ہذا الکتاب عمدة اہل
 الاسلام و حبیج الطیغ من الامام الی قولہ و ملکیۃ فساد من الاحیاء و الارواح
 من الارواح الا و علوم الحدیث تقر فی دیار ما ہذا و ہی عصۃ طریقہ لایکر دلت
 منکر و لایستکرہ مستحکم و لا یجوز الرساتل علی من قرا و لا لا کا و لا یجوز علی من شغل
 علم الحدیث و لا انکار الامور لا یحظ لہ فی علم السیۃ و التذلل و لا ارجح لہ ناسرۃ
 من علم و لاعرفان و من لاحصۃ لہ من میراث الرسول صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم فان

علم انکشاف الست میراث کا قال بعض علمہ الا نلست

المیراث السی کذا النبی	فی النسخ و العلم لہم و ناہ
ما سلف المختار غیر حدیثہ	عیاد و لا متاخذ و ناہ
علم الحدیث و سرائرہ	و کل شہد و شہد حدیثہ

یہ عبارت با واز لند یکبار تو ہی کہ سوا علم سنت کے سارے علم پر امت میں مذہب نفس ہو
 یا مشرب نصیب یا زید یہ یا نصیبت یا اور یہ میرا شمار ہوا و حدیث میرا ہی میرے کے ہیں

سنا سر حافظ ابن حجر عسقلانی تھے اسکے بعد سیدنا صاحب الکلیہ اقول علم الحدیث علم
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم الذی شرح مسودین شعبۂ وما یخلق عن العرب
 او عن الاوسی وبنی ہاشم پر ایک بحث بیان زید یہ میں لکھی و حسین لکھا ہی کہ یہ لقب نسب ہی
 لفظ زید بن علی بن جعفر بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم کے انھیں کے زمانے سے یہ لفظ نکلا
 پہلے مشہور تھا سو جو کوئی دریافت غالبہ سائل آئیے حکمت خبر یہ احترام و وعدہ و وعید میں
 ان اصول کا مقرر ہی وہی زید ہی ہے اسے سائل باجہاد یہ و مصطربات نظریہ سوا کو کچھ
 حفظ اس لقب میں نہیں ہی زید یہ انھیں مخالف نہ یہ ہیں اگرچہ یہ یہ کہلاتے ہیں اسکے بعد
 رسالہ و ادعۃ المعتلین جن صحت اصحاب سید المرسلین کا ذکر کیا ہی لفظ اس سے
 صاف ثابت ہی کہ یہ بھی مثل حافظ ابن حجر کے راوی مع زید یہ تھے جس طرح انکے معشوقانی
 راوی اصول و فروع زید یہ ہوئے زید یہ پر وہ بیٹہ و وہی حبیبہ پر اسلئے کہ تعریبات نفیستہ
 یہ دونوں ایک ہی طریقے پر ہیں الا ان اشارۃ اللہ تعالیٰ عنہ یہ ہن چکو خیر نہ دیت امام محمد کی
 نہیں ہی اپنے خیال میں زید یہ کورافنی جھکا اور تنبیہ نہ انت مقتدی ہی میں بنی سن کر
 سمت تشیع لکھاتے ہیں حالانکہ زید یہ میں ہن تفسیل کے اور کہیہ نہیں سوا ابو حنیفہ و شیعہ
 حل مرقتی کو عثمان پر تفسیل دیتے تھے اصول میں زید یہ اگرچہ معتزلہ میں لکن بعض مذہب
 میں نہ سارے اصول میں جس طرح حنفیہ بعض سائل میں مرجی ہیں نہ تمام اصول میں جہاں مذہب
 من و زید یہ محمد بن اسماعیل امیر قاضی محمد بن علی شوکانی نہ حنفی ہیں نہ زید یہ شیعہ دلیل ہیں
 جس کی کجی قول یا باجہاد یا مذہب خلاف نفس و دلیل ہوتا ہی او سپر و کرتے ہیں خدا نخواستہ
 اگر یہ حضرات زید یہ حنفی ہوتے تو پھر وہ یہ وغیرہ پر جو خبر ملو انکے متاخرہ زید یہ میں کی ہن
 لکن سیدنا پشیمہ ادریش کہہ برگندہ یار عیب نہاید ہن مرشش دیطرہ ۴

تنبیہ

دینا امام حسین کے پرستے تمام نہیں الدابر کہ بیٹے ہیں انب میں سیدہ حبیبہ میں امام شہید کے

او کونست فساد عقیدت کی نہیں لگائی نہ مرحد بتایا نہ جسیہ کہانہ غامضی ٹھہرایا نہ شیو بتایا
 نہ کیس طرح یہ تمت اپنے لگ سکتی ہی اس لیے کہ دو ہی واسطے انہیں اور علی مرتضیٰ میں زیر اہمیت
 کہ کسی بدعت کا حدوث مای ہو یا دوسری یا تقلید امیر اہل بیت و صحابہ نبوت میں نہ ہوتا
 بدعتوں میں سے آپ امام امام کے باپ امام کے پوت امام کے بیٹا امام ابو حنیفہ کے شاگرد
 و سامع تھے اس لیے بعض مؤرخین و اہل علم نے ابو حنیفہ کو زیدی لکھا ہی یہ زیدیت نہ ان میں
 نہ بت کے لیے موجب مغفرت تمام ہی نہ باعث منقصت و اتمام متاخرین زیدیہ یہ سچا بہ
 جائز رکھتے ہیں تارک عمل کتاب و سنت ہیں جس طرح متاخرین حنفیہ طاعن و قانع ہیں
 و سلف محمد ثین پر ما ائشہ اللیلۃ باللباحۃ پس در حقیقت نہ وہ زیدی ہیں نہ یہ زیدی
 حنفی سچے حنفی کچھ زیدی وہی ہیں جو طریقہ ابو حنیفہ و زید بن علی پر چلتے ہیں یہ طریقہ وہی
 طریقہ ما انا علیہ و احصائی کا ہی جو مقامت فرقہ تابعیہ کی ٹھہری ہی جب کہ اصل ایمان میں
 اسلام مطلق احسان قرآن و حدیث ٹھہرا ہر کوئی نام یا لقب رکھو کیا ہوتا ہی کوئی سکے کہ
 چمکتی ہیں مگر کام راس یا نسب کا کرسے تو کیا وہ اس لقب و معرفت سے سنی ہو سکتا ہی
 سیار اس لقب و نسب کا تو یہی موافقت ہی ساتھ خدا و رسول کے جو کوئی موافق حدیث
 و قرآن کے ہی حقیقہ و عمل میں وہی مسلم خالص ہوسن محسن ہی خواہ او سپر کوئی تمت زیدیت
 لکھائے یا افتراء و باہیت کرسے و عامل کتاب و سنت نہیں ہے وہ خواہ مومن حنفی کہلائے
 یا زیدی بنے یا اپنا لقب اصحاب العدل و التوحید رکھی بلکہ مبتدع ہی فحوائد یہ تو خود تکفیر
 ردافض و شیعہ و ذاصب و خوارج کی کرسے ہیں ان سب کو واجب القتل سمجھتے ہیں امام برہم
 معصی سید صاحب نے سہ صائب کو اس عبارت پر ختم کیا ہی و انا اقول و ادع صاحب
 هذه المقالة مخصوصه فانه لا يفتقد افعال ولا يراقب ربه في الجلال بل الخطابية
 ان كان اهلها للخطاب وكل من خاض في عرضي و رمانی بامر ليس بمرحبي و مع افعال
 و قال انما هو مادة اذ ليست لا اعتقادي مطابقة وان كان هذا ايضا محصا

بجا ملاصفیقہ الصدوق والکذب فان الصدوق ما یطابق الواقع وان مخالف
 الاعتقاد کما یعرف من هذا القول العلماء الصحابة النفاذ اس سے معلوم ہوا کہ سیدنا
 زیدیت سے متعلقہ سے حاشی کرتے ہیں مہذا اگر کوئی جاہل انکو یا علامہ شوکانی کو زیدیت کی
 ایک تریہ تصور او سکی جب کا ہی نہ انکے علم کا حالانکہ بطور اصل لقب یہ نسبت نہ کوئی عیسائی
 تہرب غایتان الباب یہ کہ نام زیدی کا مثل لقب صنفی صحابہ جواسے علماً و اعتقاداً اس
 بنیاد پر لفظ صنفی سے بھی وہی وار و شمار درکار ہی جو لفظ زیدی سے مستعار ہی و در ذہن
 زیدی و صنفی ایک ہی چیز ہیں تان جو لوگ تابع دلیل مجر و مقتدری محض سنت ہیں وہ آپس میں
 کہتے ہیں نہ زیدی یا قوسنی کہیں گے یا محمدی جس طرح مجتہدین میں محدثین صنفاً و مہملاً
 نے کوئی لقب اپنے لیے سوا اہل سنت و جماعت کے پسند نہیں کیا زیدیت جہلہ پر حضور نے
 مذہب حق زید بن علی میں ہدایت نکالے فرمے و اصول میں مخالفت اہل سنت رہی رد مشیخ
 قبح واجب کیا ہی سید امیر نے بعد تحریر و تذکرہ رسالہ وسط طور کو اس دعائیہ پر فریقہ فرمایا
 خدا کرے یہ دعا مجھ میں بھی اپنا اثر و کما و سے نسا اے اللہ الحیاة اجم للعاد وان یطہر قلنا
 عن قبائح الاعتقاد ویرد قنا السلامة من العزل و الحقد و الحسد و طرارة اللسان
 عن النیبة و الامیة الذمومة عند کل احد الموحمة لغضب الرب الواحد الصمد
 و نسا له العفران عن فلتات اللسان و خطایا البعنان و نستعفوا له لنا و کما
 المسلمین اهل الخلد یث و القرآن و اصحاب التوحید و الایمان انتہی سچ پر چھو تو نسا
 مذہبی اضافت اعتقادی کے لیے لفظ اسلام کافی ہی یہ لقب ہر کون سے باپ براہیم علیہ
 السلام نے بننا ہی ہو سکا کہ المسلمین میں قبل سلمان فارسی سے کوئی پوچھتا کہ کون ہو تو
 کہتے اتنا ہی اسلام حضرت نے اس کے حق میں فرمایا ہی سلمان منا اهل البیت ہمیں تو نسا
 کافی ہی کہ ہم سے جب کوئی پوچھے کہ تم کون ہو تمہارا کیا دین ہی تو ہم ہی کہیں کہ ہم سلمان
 ربی اے وہی اسلام و میں محل علیہ الصلوٰۃ والسلام بکویہ سکھایا گیا ہی کہ ہم ہر زمان کے بعد

پیغمبر وقت یوں کہنا کریں وضاحت، باہت و باطل اسلام دینا و بھیج دسی قرآن پاک میں
 فرمایا ہی الذین مراکلتکم دیکھو واقمت علمکم نعمتی و مہدیت لکم الاسلام دینا
 چکو کیا نہرو رہی کہ ہم رویت الہی سے بھاگ کر اخبار و رہبان کو اپنا رب ٹھہراوین اختیار
 احساہم و رہماہم ارنا ما من دون اللہ دین اسلام کو چھوڑ کر تیرا میرا مذہب اختیار کریں
 سدون کے بندے بنیں جنفی بات پدی ریدی استغری و بانی قلان بہان کھلائیں رسالت و
 نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قدر سمجھ کر اوشکا کا اجتہاد اختیار کریں رای و قیاس کو نفی
 کتاب و دلیل قرآن ظاہر فرقان صیح سنت صحیحہ واضح حدیث شریف پر ترجیح دین قیاس میں
 ہم خدا کو کیا جواب اس بیباکی کا دیکھتے قیاس کبریٰ توجب خدا چاہے گا آدگی قیاس متغیری
 جو ہمارے شرک فعل سے ہی زیادہ قریب ہی وہ ہر دم ہے دو چار ہی تاکہ کے بندہ ہوتے ہی
 قبر میں پہلا سوال ہی ہو گا من دہلک و ما دینا و من هذا الذی یبسط الیک راو کما قال
 اور سوقت کیا یہ جواب کافی ہو سکتا ہی کہ چاہے وہ یہی مولوی درویش تھے چار و تین ہی
 حنفیت زیدیت ہی ہماری طرف امام ابو حنیفہ امام زید مبعوث ہوئے تھے ہم اذھین کی
 راہ پر مین اگر یہی جواب ہی تو پیرا و مطرقت بھی ہی خطاب ہی کا دیت و کائنات اس سے
 باشارۃ انفس یہ نکلا کہ تلاوت قرآن و سائت حدیث سید اس و بیان پر دار دعا اسلام
 و ایمان ہی نہ مذاہب اخبار و مشارب رہبان پر قرآن و حدیث کی موجود ہوتے ہوئے
 کسی استی کے قول و مذہب پر چلنا اتفاق جلی ہی احمد لہ کہ تفاسیر صحیحہ کتاب ابد و اوہان کہ
 اعدادیث رسول امد مثل معراج ستہ و غیر بار و کی زمین پر ایک باقی ہیں کہ اوٹکے ہوتے ہوئے
 نہ حاجت کسی کتاب کی ہی نہ طلب کسی مذہب متراب کی وہ کون مسئلہ ہی جواد ارغوان
 یا عمو مات حج سے معلوم نہیں ہو سکتا جو ہم نیا دمنہا دین و آن ہوں

باج مزاج حاجت سر و منہ بہت شمشاد غانہ پر خندہ ادا کہ کمرست

ربیع مسکون کا تذکرہ

آباد زمین کو پہلے سات اقلیم پر بانٹا گیا تھا اب چار یا پنج حصے پر تقسیم کیا ہی یورپ ایشیا
 افریقہ آئر کی اوشٹینیا ویرپ پھوٹا حصہ ہی سمت مغرب میں ایشیا بڑا حصہ ہی سمت شرق
 میں رقبہ ان پانچوں حصے کا چار کروڑ پچانوے لاکھ ساٹھ ہزار میل مربع ہی تو زمین
 جو ادنیٰ پاس لاکھ میل مربع ہی سولہ قوم کی سلطنت ہی انگلستان فرانسیس لینڈ تعمیر چین
 ایشیا مشرقی لینڈ شمالی چین پر پچل ترک کرغیز جسکو یونان بھی کہتے ہیں وینارک
 سوئیڈن چاروی وٹوسیا چیسب نصرانی ہیں مگر ترک کہ مسلمان حنفی مذہب میں سلطنت
 ترکی شامل یورپ بھی جاتی ہی باقی ستائیس لاکھ دس ہزار میل مربع میں سلطنت ہندو

زمین ایشیا

ایک کروڑ پچتر میل مربع ہی مردم شماری اس زمین کی ستر کروڑ ہی تھیں اور اس کے سلطنت
 ترکی جو دہ لاکھ پچاس ہزار میل مربع ہی سلطنت ایران پانچ لاکھ میل مربع ہی میان کے
 باشندے شیعی مذہب ہیں افغانستان کی زمین دو لاکھ میل مربع ہی یہ لوگ حنفی مذہب
 ہیں بلجوبستان کی زمین ایک لاکھ پچاس ہزار میل مربع ہی یہ لوگ بھی مسلمان حنفی ہیں چٹارا
 کی زمین جو روس کے ماتحت ہی پانچ لاکھ میل مربع ہی اس میں خوارزمیہ کو کن بھی شامل ہیں

زمین ہند

پندرہ لاکھ میل مربع بھی جاتی ہی تو لاکھ میل مربع علاقہ انگریزی ہی پانچ لاکھ میل مربع
 اور ریاستوں کی ہی جو درگشت دیتے ہیں ایک لاکھ اوکلی ہی جو کچھ نہیں دیتے جیسے
 کشمیر خیپال جھوٹان تنوڑ قوم فرانس و پریمال چند میں ہند و مذہب بہت ہیں ان کے
 سوا مسلمان قیسائی یہود پارسی بدما تانک شاہی بھی رہتے ہیں تیان کے اکثر عوام
 حنفی مذہب تھے جب سے علم حدیث کا چرچا ہوا متبع روز بروز زیادہ ہوتے جاتے ہیں
 تقلید کی بڑائی اکثر اہل اسلام کی سمجھ میں آگئی اہل حق میں اہل علم موجود ہیں عقلمند ہیں
 میں کوئی سربرآوردہ نہیں یہ اور بات ہے کہ انچہ مردم سیکن بنیہ ہم

چین

اسکو ایشیائی چین کہتے ہیں یہ مربع میل سے چھپیس لاکھ میل چھ مذہب عام پرمان کا بدہری
اگرچہ قدوسہ مسلمان قریبائی وغیرہ بھی بستے ہیں رعایا اپنے راجہ کو گویا معبود سمجھتی ہے
کرتے ہے

جاپان

اس سلطنت کی زمین دو لاکھ ساٹھ ہزار میل مربع ہے یہاں کاراجہ بھی بدہ مذہب رکھتا ہے
رعایا تعظیم اسکی مثل معبود کے کرتی ہے

روس

یہ زمین چھپیس لاکھ میل مربع ہے یہاں عیسائی بہت پر سلطان پھر بدہ مذہب بستے ہیں

جزائر ایشیائے

آٹھ لاکھ چار ہزار میل مربع ہے یہاں بھی اسلام بدہ کار و اج ہے حکومت مختلف قواں کی ہے
ادنین عیسائی بھی حکم چین قمر منک کل ایشیائین عیس لاکھ میل مربع تک حکومت اسلام کی ہے
چتر لاکھ میل مربع میں مس ہند وغیرہ کے حکومت عیسوی ہے ستاون لاکھ ساٹھ ہزار میل
میں مذہب بدہ ہی اس حساب سے دنیا میں مسلمان کم کافر زیادہ ہیں و قلیل کفر عیسائی
پہر ان مسلمانوں میں سی کم بدعتی زیادہ ہیں تیوں میں متقی جوڑے قاسق زیادہ ہیں متقیین
چتر تھ گم غیر متبع بہت ہیں

افریقہ

اسکی زمین چودھ میں ایک کروڑ میں لاکھ میل مربع ہے جملہ اوسکے پانچ حکومتیں عیسائیوں کی
ہیں باقی زمین صرف اسلام میں ہے پھر تیویا تونس مغربی قرآن وغیرہ جیسے مراکش جوسا
اسی میں داخل ہیں

امریکا

اسکا حصہ چوٹی و شمالی جزائر ایک کروڑ پچاس لاکھ میل مربع ہی اس جگہ کے باشندے
میسائی زچری ہیں ایک نئی دنیا کہتے ہیں کہ ہماری میں اسکا پانچواں حصہ و دارما
ہائے گئے

اوشینیا

یہ چالیس لاکھ میل مربع ہی اس میں تیس حصے ہیں قشیا آسٹریلیا نوک شیا ایک تکت ہیشیا میں
اسلام ہی دو تکت باقی میں بے بسا یہ حکومت عیسوی ہے بارہ کروڑ میل پر قبضہ عیسوی ہاٹھ لاکھ میل مربع قبضہ
اسلام ہی دس لاکھ میل مربع پر قبضہ مذہب بدھ جو مسک کل نہیں ہاتھ میں نصاری کے دو کروڑ پچتر لاکھ دس
ہزار میل ہے بدھ کے ہاتھ میں کسٹھ لاکھ ساٹھ ہزار ہی اسلام کے پاس ایک کروڑ باوی لاکھ
خوس ہزار ہی کل میسائی و نیامین سینتیس کروڑ پچاس لاکھ میں جیہ و ساٹھ لاکھ آمل مذہب بدھ
ستارہ پرست بت پرست سرکر و ہرین مسلمان چینیس کروڑ اسلام کے حاکم ایک سلطان موم
میں یہ اولاد عیس ہیں سنی میں ہیں یا خاندان ہلاکو میں دوسرے سلطان مراکش ہیں یہ عرب
ہیں نسل عباسیہ میں شیر سلطان ہوسا میں اکاپائے تخت فلایا نام ہی وسطا و رقبہ میں
واقع ہی یہی عرب عباسیہ کہلاتے ہیں ترکا ایران افغانستان جزائریشیا یہ کچھ برس
سلطنتیں نہیں آئیے طوط مصر تونس بخارا و میر و سئل و یا ستھام ہند کے ماتحت ترک دروں
ہر در سے حکام عیسوی ساری دنیا میں پہنچ ہیں لکھستان روس چترمن فرانس آسٹریا و چکوت
عیسوی آٹالی اسپین ان وین سے کم ہیں باقی آٹھ حکومت مثل حکومت اسیر کا بل خان و چوٹیا
و میر و کے ہیں ان چند واقوام کے اہم جنگے حاکم میسائی ہیں یہ محد ہی کہ آئندہ ملک کو آپس
تقسیم کریں کوئی کسی کا علاقہ مقبوضہ نہ ملے مگر مقبوضہ ہند و بدھ کہ انکی ایت یہ قول قرار نہیں
ہند میں ہندی ریاستیں اسلام و کفر کی ہیں اسے سلطنت برٹش آڈیا کا الگ الگ حصہ آڈیا
مگر پابندی و اسکی کا حد نہیں رئیس مثل پاکر کے ہیں بالکل مطیع سلطنت علائقہ بڑی گوہر شہ کا
برتاوانے غمی کے ساتھ ہی مسو و بعد ہندوستان کے

پروان میشاد و سر یاد او کہ باشد ز دیوان گرداد او

چنین و بپان کا تہ سب بڑہ ہی تہین کا حاکم مثل سے ہی چیترون کی صنعت و تجارت و تندر
سلطنت بہت بڑی ہی تھی وہ کی سلطنت کسی جگہ باقی نہیں خرمین و شام و دروس و خراسان
و اطراف دنیا میں بطور رعایا تجارت کرتے ہیں حضرت علیہم السلام و المسکنۃ دنیا میں
انتظام ملکی ذریعہ قانون عقل جاری ہی تھی وہ دین ہی کسی اہل مذہب کی حکومت میں جاری نہ
سیانک کہ عربین شریفین میں بھی اسناد و حدود و حدود ہی انشا و دیگر اگر کوئی حاکم چاہے
کہ میں اپنے ملک میں حدود و مترعی جاری کروں تو سب ملکر اس کو مہربان سلطنت ہی کہے
کا باغی و مفسد قرار دیتے ہیں ایسا معلوم ہوتا ہی کہ حدی کے آنے سے علیہ السلام کے
اوتیرے تک یہی ہنگامہ ہیگا جو کوئی بادشاہ کسی جگہ کا بڑا نظم بجا لائے جب دیکھو تو
برقعی اوس کے ملک میں موجود ہی ممکن نہیں کہ رعایا کو آفات چوری و دیکھتی رہنری قتل و غصب
آمن حاصل ہو حالانکہ سیکڑوں بلکہ ہزاروں عقلمند جمع ہو کر ملے قانون بنا کر جاری کرتے
ہیں مگر وہ قانون چند روز کے بعد مرست غلب ہو جاتا ہی ہمیشہ انتظام سابق کی اصلاح
کرنا پڑتی ہی یہ وقت حاصل انتظام اسلام ہی کا ہی کہ جسے اوس قانون پر عمل کیا ملک کا
عدل و انصاف سے بھر گیا تھر قصبہ کا نون اوس جگہ کے آباد ہو گئے ہر عرب اہل امام یا خلیفہ
سلطان کی عظمت سے اوس میں خور آیا اوس قدر انتظام اوس کا بگڑ گیا ملک دگر تارنا
خلفاء عباسیہ میں جو خلافت پابند حدود و تقریات اسلام رہی اونکو وہ ترقی حاصل تھی
کہ ساری دنیا میں اوس کے نام کا خطبہ سکے جاری ہو گیا ہر ایک میں اسلام پہنچ گیا و نیا امن و
آمان سے ہر گئی ظلم و جور کا نام خلق سے مٹ گیا تہینوں کی راہ پر اونکا عجب تما ہزاروں
کوس کی مسافت پر بادشاہان کفر اوسے ڈرتے تھے مطیع اسلام بنتے تھے جزیہ لگاتے
جب سے بعض خلفاء اسلام پیش و لذت میں پس گئے اہل علم کے کہنے پر بچے عظمت میں
پڑ گئے پابندی حدود و شریعہ اوس میں باقی نہ رہی تب ہی سے دولت اسلام کم ہونے لگی تھی

منعت اکیا سلطنت جاتی رہی ہر طرف سے کفار نے غلبہ پایا متنبیین نے نصرت کیا حد وہ ہوا
 شہید وہ قانون ہی بسکی تھوڑی پابندی کرنے سے غیر مسلمان نیکے حکم ہو گئے خوش نفس رہیں راکھ
 اس قانون میں کسی نسخ کی ضرورت نہیں پڑے ترمیم کی حاجت پڑی تھی اب اسے انتظام کلی اپنا مواضع
 رکھا اس کے ملک میں امن ہو گیا قوم سک کا حکم برنجیت سنگھ چور سے ہاتھ کاٹ ڈالتا تھا
 پھر کیا مقدور کہ اس کے ملک میں کبھی چوری تو ہو کسی جگہ رجواڑوں میں ذاتی کو قتل
 کرتے ہیں پھلا دیاں کوئی دن تو کھلے استیطرح جو بات اسلام کی جس کسی میریت اسلام
 نے لے لی اس کا انتظام اچھا ہو گیا جسے اس کو چھوڑ دیا وہ بد نظم رہا اس کے ملک میں چور
 رہنری وغیرہ مردم موجود ہی حقوق عجب ارتفعت میں مال حلال نایاب ہی تیر و سوز
 کا یہ قانون ہی کبھی ترمیم نہیں ہوئی ایسے مقنن کے سچے پیغمبر ہونے میں خوشک کر سے
 اس سے زیادہ کون نامان ہو گا اسلام میں جو قواعد کلی دمالی میں ہر قاعدہ اوس میں کا
 واسطے نظم سلطنت کے کافی ہی ان ضوابط عالیہ کو چھوڑ کر جو کوئی چاہے کہ ہم انتظام ملک
 بحوبی کر لیں وہ عقل سے خالی ہی وہ کون سلطنت کفر ہی بہین بعض انتظامات اسلامیہ
 نام پر کر نہیں لیے گئے نام بدلنے سے کام نہیں جاتا اسلام ہی کا طفیل ہے کہ یہ دیا حکم نیا
 کے یاس ہر دولت بعض انتظامات اسلامیہ کے اب تک باقی ہو رہے وہ بڑے بڑے پادشاہ ام
 ماضیہ جنھوں نے عمرہ و عمرہ قانون ملک کھالے تھے سلطنت اوں کی زائل نہ ہوئی مگر یہاں تک
 اسلام کو کس قدر لیے ہوئے ہیں اس لیے بسر ہوتی چلی جاتی ہی آج جو روز بروز جو نظم
 بڑھتا جاتا ہی جو جیسے گادہ دیکھیں گا کہ انجام اس کام کا کیا ہوا یہ عقل کہ ہر گئی یہ قانون کی
 رہ گئے یہ آلات حرب و ضرب کس طرح مارے مارے پھر تہہ میں قدر کے لگے تہہ پیری سو ہوئی

بیان حوادث

۱۲۰۳ء سے ۱۲۰۴ء ہجری تک سلاطین جرمن و فرانسس کے باہم لڑائی ہوئی تیر لیس شاہ فرانس
 مار گیا تو لاکھ آدمی مارے گئے پتار سو کر ڈر ریال خرچہ بیگ فرانس کو دینا پڑا پتھر پیر

دارالامارتہ فرانس لٹ گیا پولین مع سترہ زار لشکر کے قید ہو گیا جسٹہ میں ہزارہ سلطان
 روم عبد المجید خان روس سے لڑائی ہوئی سلطان نے فتح پائی روس نے اوسے دن سے
 افسران ملکی و جنگی روم سے قلعی طور پر ساز و باز کرنا اختیار کیا یہاں تک کہ شہ ۱۱۰۰ ہجری
 مطابق شہ ۱۱۰۰ جون کو سلطان عبدالعزیز خان کو قتل کر دیا جسکی سترہ ہجری میں کو بعد قتل
 کے سلطان عبد المجید خان نے شہ ۱۱۰۰ ہجری میں دسی پھر شہ ۱۱۰۰ موافق شہ ۱۱۰۰ عزیز مابین
 سلطان مذکور لڑائی ہوئی جنگ پونہ میں چہ لاکھ روسی مارے گئے عثمان پاست نے اس
 معرکہ میں بڑی بہادری ظاہر کی نین لاکھ آدمی ترک کے ضائع ہوئے ارکان و افغان
 روس سے مل گئے تھے شہ ۱۱۰۰ مطابق شہ ۱۱۰۰ میں گورنمنٹ ہند نے کابل پر بقائد امیر شیر علی خان
 پسر امیر دوست محمد خان مرحوم چڑھائی کی تھی علی خان ابند اور حرب میں غائب ہو گئے یہاں
 بیارستے مزار میں پہونچکر مر گئے یعقوب خان میاں اور محکا قید ہو کر ہند میں آیا اب تک قید میں ہے
 پانچہزار روپیہ ماہانہ لٹا ہی کابل فتح ہو گیا مگر پھر شہ ۱۱۰۰ مطابق شہ ۱۱۰۰ میں انگریزوں نے کابل
 پر عبد العزیز خان کو دیا اس جنگ میں بالیس کرڈ روپہ گورنمنٹ کا سرحد چوالب بدہ لاکھ روپیہ مالانہ عبد العزیز
 خان کو ملا وہ حکومت افغانستان خزانہ ہند سے لٹا ہی شہ ۱۱۰۰ معلوم مطابق شہ ۱۱۰۰ میں زولو سے لڑائی ہوئی
 حاکم زولو قید ہو گیا حکومت قومی رہ گئی اسی سال ایک ایراس نے قے جدیہ میں شہ ۱۱۰۰
 مکہ کو جکا تا حسین تھا قتل کر ڈالا تو جس قتل کی اب تک معلوم نہیں ہوئی شہ ۱۱۰۰ مطابق شہ ۱۱۰۰
 میں قوم سلسلے نے فار روس کو جسے عبدالعزیز خان سلطان روم کو قتل کرایا تھا راہ چلتے ہوئے
 ہم کے گوشے سے ۱۲ جون ۱۶ رجب سنہ نہ کوہ پاک کیا چاہ کسندہ را چاہ درپیش سے
 تو ہم شب را بید کی میری ہی شمع کم فرست گزستم سوختی پر وانی آتش بجانے را
 اسی سال فرانس نے تونس پر چڑھائی کی اسلئے کہ تونس کے ٹیڑی انگریزوں میں آکر ٹوٹا کر رہے
 تھے تونس نے بار کر عہد نامہ کلید یا فرانس واپس آئے حاکم تونس کا لقب بی ہر خفت
 بیگ شہ ۱۱۰۰ میں سلطان عبدالعزیز خان نے ملک تونس کا حصول حاکم تونس کو ضمانت

کر کے آزاد کر دیا تھا شہنشاہ میں زلزلے سے کوہ ارا راٹ شش ہر گیا کہتے ہیں حمودی پٹاڑ
 بکیر کشتی نوح علیہ السلام شہری تھی یہی پٹاڑ ہی اس پٹاڑ کے پتھر ٹوٹ کے گسے نیچے کی بستی
 تیار ہو گئیں اسی سال عکۃ العکلہ نے ملک نزو کو واپس دیا جب وہ اپنے دارالامارہ میں
 گیا رعایا نے اس کو مار ڈالا اتنا سب رعایا وہاں کی خود سری شہنشاہ مطابق شہنشاہ
 بعلماقہ مسرتہ عربی پاشا کا اوٹھا حدیو نے سلطنت برٹش سے مدد لیکر اس کو شکست دی
 اس جنگ سے میں اسکندریہ قتل و غلبہ و آتش زدگی کو لہ باری سے بالکل برباد ہو گیا کچھ
 عقدہ اس جنگ کا نہ کھلا اسی سال روس نے یہود کو اپنے ملک سے نکال دیا ہزاروں کو
 تہ تیغ کیا یہ سب ٹکڑ پناہ میں سلطنت روم کی آگئی تھیں لاکھ سے زیادہ یہود روس و جرمن
 میں بستے تھے باقی ہمیں لاکھ ایشیائی کوچک یعنی شام و خراسان کی طرف رہتے ہیں شہنشاہ
 مطابق شہنشاہین درمیان پہاڑ دہلی کے جو اس کے کہی و دسلطنتین میں لڑائی ہوئی پیر علیا
 رہا اگرچہ آدمی بہت مارے گئے چنگے جہاز بھی تیار ہوئے اسی سال ستارہ محمد و ناخلا اسکا
 حال ترہمان و ہابیہ میں بھی لکھا گیا ہی ۲۹ شبانہ شہنشاہ ۱۵ جولائی شہنشاہ سے وقش شہنشاہ
 جانب مشرق کو تہ جنوب میں دیکھا گیا چھ مہینے تک متفرق و قوت نہیں برابر بھٹتا رہا تہ
 دنیائے دیکھا اسکو جو سیون نے علامت تباہی عالم کا اسلام میں ایک ایسا ستارہ مہدی
 موجود کے زمانے سے پہلے نکلے گا ان کے آنے کی قریب نشانی ہو گا واعدہ علم یہ وہی ستارہ
 ہی یا اور کوئی اسی سال پشاور و سندھ میں ایک بڑا زلزلہ آیا اسکاتات و شہر بل گئے بہت
 ڈر پیدا ہوا پھر کراچی بندر میں یہ زلزلہ آیا گیا اسی سندھ میں اسٹریا کے حصہ ہنگیری میں ٹھوٹا
 طغیان دریا ڈیوب ہوا سارا ضلع نہ گیا جو بچے وہ بے گھر ہو گئے اوٹکو بڑا یوہ چپٹہ
 کچھ مدد دی گئی شہنشاہ مطابق شہنشاہ ہجری میں بجلا لہند میں مختلف جگہوں پر آندہ آئی
 پانی سخت برسا علاقہ بھاگل پور و منگیر کے اکثر کاٹوں ڈوب گئے تجارت کام کی طرف بھی اثر
 اس طوفان کا پہونچا آخر شعبان سال مذکور میں میر کے دن سے دریای تاجپتی کو جوش ہوا

ہندو سورت عاقلہ مہی میں تین دن تک سیلاب رہا اکثر شہر و قلعہ سورت کا پانی میں غرق ہو گیا
 دو ہزار گھربہ گئے دس ہزار گھربہ برباد ہو گئے لاکھوں روپیہ کا مال نقصان ہوا آٹھ
 بند ہو گئی شرک و پل ریلوے رک گئی مقام ہیشین میں جو بعلاتہ قلعہ بارہی تختہ تدخلی
 دوکاندارہ کا کین چھوڑ کر بھاگ گئے سب لوگ وحشت میں آگئے یہ آخر ہی گویا قیامت کا دن
 تھا آخر رمضان مطابق آخر جولائی میں ملاقات نیپلس ملک اٹال میں زلزلہ ہوا آواز خرناک
 سنی گئی ڈیڑھ ہزار آدمی مع شہر کا ایک سو لاکھ زمین میں دھس گئے پانچ ہزار آدمی اطراف
 شہر کے صدمہ زلزلہ و آواز سے مر گئے اسکا نظیر دنیا میں کم بکلاتے ہیں پھر ابتدائی گہمت
 مطابق ماہ رمضان میں ملاقاتہ قاریو جزیرہ اسپیا ملک اٹال میں زلزلہ مع آواز تہ کوہ کے
 پو پھاسیکڑون مکان گر گئے بہت جانوں کا نقصان ہوا ماہ رجب مطابق جون سنہ مذکور
 میں ایک تاشا گاہ شہر لندن میں مقرر ہوا تھا اطفال چار دہ سالہ قریب دو ہزار کے آدھین
 بلائے گئے آگ ڈینا مٹ یعنی آتش بازی کا تاشا تھا اسکی خبر جو لاکھ زمین ہوئی گھبراہٹ کا حال
 زیدہ لکان کی تھی سے ۱۸۶۷ء انفر آپسین کپل کر مر گئے اسی سال ملک جزیرہ میڈیجسکو جزیرہ اعظم افریقہ
 میں سہ ہی مر گئے فرانس نے جلدی کر کے اس جزیرہ کو لیبیا لڑائی میں گولہ باری سے بہت
 نقصان مالی و جان کا ہوا ماہ رجب سنہ ۱۲۸۷ میں فرانس نے شاہ امام صوبہ چین پر چڑھائی کی
 باہم ہند نامہ جو کر لڑائی بند ہو گئی اسی سال آخر ماہ شعبان میں بعلاتہ مصر و باکازور ہوا ستر
 ہزار دوسو پچاس آدمی مصر و دیار مصر کے مر گئے ہند کی طرف مصر کی راہ بدلتی گئی ڈاک کی کوئی
 میں صبح ہوا آخر نظیہ کی مدت زیادہ کر دی گئی تہ رمضان سنہ ۱۲۸۷ کو اتوار کے دن سہ پہر کو صبح
 زلزلہ ملا تہ جزائر میں ایک سخت زلزلہ شرق سے سفر کی طرف چلتا معلوم ہوا فقط ایک گھر ایک
 آدمی کو نقصان پہنچا وہ مر گیا اسی سال دہاء میں رعایا ملک ہسپانیہ باغی ہو گئی اپنے پادشاہ
 کو گرفتار کر لیا دوسرے پادشاہوں نے فوج کشی کر کے باغیوں کو دیا شاہ کو چھوڑ دیا آخر
 اسے تہ مطابق آخر سوال سنہ ۱۲۸۷ ہجری کو ایک آگ کوہ کا راکٹوسہ بجلی شواخبر و سرائی

مع سب باشند و ن کے جنگیا تقریباً تیس ہزار آدمی اور کئی شعلہ آتشانی سے مر گئے اس کے
 اثر کل موصل مغربی جزیرے میں پہنچا ہر شہر و گاؤں میں نقصان ہوا سب سے زیادہ ہوا وہ کہ
 اس جنگ نے خاک میں ملا دیا اسی سال ۱۰۷۵ء میں اضلاع کردیہا ملک جنگی ریلوے اسٹیشن میں
 نے ہتارت کی فنی حاکم کو شکست دی بہت افسر فوجی مارے گئے ایک یہ شعلہ گرم ہی ۱۰۷۶ء
 شوال سنہ مذکور ہمارے چین کے مکانات کو طغیانی دریائے سندھ سے پہنچا ہر برقی ٹورنگ
 ہمارے جنوبی ہند تک اور کسا اثر ہوا اگر انہی بندر کے باشندے شدت ملامت سے ڈر کر حاجبا
 ہماگ گئے یکم ستمبر ۱۰۷۶ء سلطان ۲۸ شوال سنہ ہجری سے صبح و شام مشرقی سفر کیا کرتے
 پر سرخی آسمان بندہ دار چوٹی پیار ماہ کامل سے ایک یہ سرخی موجود تھی کہی بہت کہی کہ چوٹی
 و امریکہ و ہند کے خیم کے ہیں کوئی بڑا فساد ہو گا ایک گروہ امریکہ کے کہا یہ بیسی حملہ السلام
 کے نزدیک علامت ہی یہ جماعت امریکہ سے اٹھیا کو باقتدار سپہ چلے گئے اسلام میں پہلے
 بھی کئی بار سرخی فلک دیکھی گئی ہی مگر یہ سرخی ایک علامت قرب ظہور مہدی علیہ السلام
 جاتی ہی بعض فلاسفہ یورپ نے کہا یہ سرخی و خان کوہ آتش نشان کی ہی جتنے ملک ہوا کہ
 فلک سیاہ کر دیا ہی یہ انکا محض خیال تمام ہی قرۃ ذیقعدہ ۱۰۷۶ء کو وقت صبح سبھا پورہ
 ملک برہما و ہند میں ایک بھاری زلزلہ آیا قوم ماہ مسئلہ کو کلکتہ میں ایک شے دنگو زلزلہ
 ہوا سوتے جاگ پڑے اور سیدن رات کو گیارہ بجے پھر دوسرا زلزلہ آیا یہ پہلے سے بھی زیادہ
 سخت تھا مگر کچھ نقصان نہ ہوا بعض مکانات میں چھوٹے چھوٹے قلعہ و کراہ شہر علاقہ ایران ملک
 فارس میں گیارہ بجے رات کو زلزلہ آیا ایک گھنٹے تک رہا مکانات کو صدمہ پہنچا دوسرے دن
 پھر نو بجے پہلے سے زیادہ ہو پچال ہوا قلعہ ذیقعدہ ۱۰۷۶ء کو شہر ٹانکن ملک چین میں ہلکا ہوا
 بندر کو لوٹ لیا تجارتیورپ و ہائے بھاگ آئے وہم ذیقعدہ کو مقام ماہ و امر کوئی علاقہ جزیرہ
 ساترا میں ایک آواز ہولناک سنائی دی جیسے بہت سی توپیں کیا بارگی سرکبار دین تین تین گونج
 اور کئی گونج بہت سے مر گئے شہر ذیقعدہ کو ایک زلزلہ جزیرہ ہندیا ملک میں وقت صبح آیا

جنیرہ سپین کے علاقے میں ہلکے ہلکے ہوا چار سیکڑے تک محسوس رہا مگر آہستہ آہستہ زلزلہ زلزلہ زلزلہ
 میں زلزلہ ہوا پانچ سیکڑے تک رہا محسوس و بھج بھج نہ کو بارہ بج پہر کلکتہ میں زلزلہ آیا وہ سیکڑہ
 رہا تین بج نہ کو یہ خبر آئی کہ ہمارے وزیر برصغیر نے اتفاقاً اسٹریٹو وائی وغیرہ ارادہ کیا کہ
 کہ یورپ میں جو امن قائم ہو تو سب سلاطین اپنی فوج چکی تحقیق کر دیں ہتھیار ملک کے رکھنا
 انتظام رعایا کے لیے کانگریس ہوا کہ جس سے فساد باہمی دور ہو سکتا ہی تھا اذیچھ کو چار سن
 علاقہ یونان میں ایک بڑا زلزلہ آیا جس سے بہت لوگ ضلع ہو گئے مکانات گر پڑے ہزاروں کو
 مقام اردلی ضلع یونان میں زلزلہ آیا اجماعہ ایک ہزار آدمی مر گئے بیس ہزار آدمی بے گھر ہو گئے
 شہر ویران ہو گیا آجیچہ کو انیٹولیا علاقہ روم میں زلزلہ ہوا دو سو آدمی ضائع ہوئے ۱۱ اذیچھ
 بندر ہلکے اسپین میں بڑا زلزلہ آیا تین سو سیکڑے کو بے پودہ زلزلہ معلوم ہوا ہمارا وہ کسی ایک شہر بھی تھا
 آٹھویں محرم کو ملک یورپ میں بڑا زلزلہ محسوس ہوا محرم کو جزیرہ اسپین علاقہ ستر میں زلزلہ ہوا لوگ مر گئے
 محرم کو مقام فوج علاقہ اسپین میں ہلکا ہوا تھا تین دن تک برابر بیت گدی مرنی آسمان پانچ بجے تک کئی
 چین ڈالے اسکو عجب خوریزی سام و مرگ میں خیال کہتے ہیں محرم کو مسٹونٹہ لکھا میں ملنے عربی پات کی وقت
 ملاقات حضرت ایک ایچ پڑا جسکا خلاصہ یہ ہو کہ معلوم ہوا کہ اسلامی حکومت بچے دہ بجے کی عدالت پرستے
 ہمارا اعتقاد ہے کہ پھر یہ حکومت اسلامی اوس کی عدالت پر قائم ہو جاوے گی انشاء اللہ سر قاضی
 محرم کو ملک کو لشکر و مال و عوام و فوج کو فوج پاشا خدیو معر کو تخت شکست دی اخبار نویس
 انکو ہمدی کا ذب لکھتے ہیں آٹھ غلغلہ اوس سرزمین میں ششہ ہجری سے ہونے لگی تھی محرم کو
 صدر میں جو لڑائی ہوئی اوس میں دس ہزار آدمی سے زیادہ مارے گئے حکومت مصر کے صدر
 میں عاجز ہو چکی تھی گیا ہے کہ اس شخص کو دعویٰ ہمدویت کا نہیں ہے اسٹریٹو لندن نوز
 مطبوعہ یکم دسمبر ششہ لغز میں لکھا ہے محمد محمد نام ہمدی سوادان ملک و گولامین پیدا ہوا اکا پاپا
 بنار تھا اسے بھی یہ پیشہ کیا ہی خرطوم و کانامین علم پڑا تھا فقہ میں طریقہ درویشی کو ریتا کہ دن
 پناہ پیر ششہ امین یکا ایک یہ بیان کیا کہ مجھ کو اللہ نام سے معلوم ہوا کہ میں مجدد دین اسلام ہوں

اس لیے مجھ کو پتا ہے کہ مذہب اسلام کو حالت اولی پر لاؤں میسائی قوت جس جس قوم اسلام
 پر ہی اوسکو اودھنا کر آزادی دونوں اسی بنیاد پر سلطان ترکہ و شدیو مصر کی نسبت بھی لکھا یہ
 قول ہی کہ یہ دونوں اگر شرکت نصاری سے ملودہ ہو کر ترقی اسلام میں بدل کو شش کر چکے تو
 اسنے کچھ بحث نہیں ورنہ ان دونوں کے مقابلے کا بھی خیال ہی دنیا بھر کے مسلمانوں کو صحیح اسلام
 سکھائے گا قلعہ ہی انتہی ہر صدی پر ایک مجدد دین کا آنا تو مسلم ہی خواہ وہ تہجد یہ بدریہ سین
 وستان ہو یا بواسطہ اشاعت حدیث و قرآن یا جو سیلا لیت و بیان اور خواہ وہ بعد و عرب
 میں ہو یا اجم میں یا وہ جو بگہ اور ایک شخص ہو یا کئی شخص ہمدی سو خود بھی درحقیقت ایک مجدد
 ہر گے مگر قبول دعوی ہمدیت ہر شخص سے سین ہو سکتا یہ موقوف ہی وجود علامات صحیحہ پر نہ محمد
 دعوی دبان پر بہتر حال تا تحریر اس حال کے سب ملاقہ سودان کا قبضہ اتباع محمد احمد میں آگیا ہے
 خواہ وہ مجدد ہو یا نہ ہو سکتا ۱۴ فروری مطابق ۱۲ رجب الآخر سن۱۳۸۵ ہجری کو جوڑانی دن
 پر کے بیکہ یا شات ہوئی او میں بیکہ مار گئے اڑبائی ہزار آدمی انکے مارے گئے پانچ میل تک
 فوج سودان نے متعقب کیا فلک سویڈن میں وقت شام جنوری ہوا جلی گولے اوڑھے بعد غروب
 سارا آسمان مثل لکھا رے کے لال ہو گیا ایک گھنٹہ کے بعد وہ سرخی سمٹ کر بھل شاد و دم اس
 ظاہر ہوئی یہ وہ ستارہ ٹوٹ ٹوٹ کر زمین پر گرے لگا اسی محرم میں یہ حادثہ دیکھا گیا ۱۰ مئی
 سن۱۳۸۵ کو دس بجے رات جنوب کی طرف بمبوڈال میں ایک خط لٹا پکٹا ہوا دیکھا گیا اس فساد کے
 سچ میں ایک تار اعتدال پانچ منٹ کے بعد یہ خط سمٹ کر زاویہ ہو گیا پھر وارے کیلچ بنگیا بھر
 غائب ہو گیا پھر فردی سن۱۳۸۵ عر کو مقام لٹا اٹل کو ہلو ملک کا ٹھنڈا وار میں ایک زلزلہ آیا آخر
 فردی سن۱۳۸۵ شروع ہادی الاولی سن۱۳۸۵ میں ابو شہر زلزلے سے ہل گیا اسی تاریخ میں بمقام اکتا
 ملک بنگالہ ہو خیال ہے اکچہ مکان گر گئے یکم مارچ سن۱۳۸۵ مطابق دوم ہادی الاولی سن۱۳۸۵ کو کریم
 یا شاتے فوج انگریزی لیکر ترکی ناشین لشکر سودان کو شکست دی ۱۲ مارچ سن۱۳۸۵ مطابق
 ۱۳ ہادی الاولی پر کریم نے بمقابلہ عثمان دیکھا ۱۳ میل پر سوا کن سے جا کر مقابلہ کیا اس میں ہزار

سوداں کام میں آئے ۱۰۔ فروری مکتبہ اسوائقی ۱۱۔ جہادی لہادلی شہر کے گارڈن فرسٹاؤ
 ایک تان خرطوم میں گئے اس وقت صبح کا ہوا تھا روایا ایک بخوبی کامیاب نہیں ہیں جہادی لہادلی
 مطابق ۱۲۔ مکتبہ میں خرطوم وقاہرہ کے علاقے شورش کی تاریخ کو توڑ دیا اسی صبح
 فرانس نے قلعہ ٹانگن جو چین کا ایک بڑا صوبہ بھی فتح کر لیا آج کل جو یورپ میں سوداں سے لڑتے ہیں
 بنام شادہ و دہی مذہب مصر چڑھائی کرتے ہیں دل کا حال خدا ہی کو معلوم ہی ۱۵۔ جہادی لہادلی
 بمقام اسلام آباد و عرفہ چاکم حکمہ بنگال ایک ٹرانس جہادہ جانب مغرب ٹوٹ کر مشرق تک آیا ایک
 آواز ہولناک سنی گئی اسی تاریخ حال ہر روزہ علاقہ بمبائل نط مست جنوب میں مغرب کی طرف
 ایک تاریا ٹوٹ کر جانب زمین آیا پانچویں روزہ گئی گھون کے اندر وہ روشنی دیکھی گئی
 و دھنٹ کے بعد پتہ تو ایک گڑا ہوا ہوا پھر ایک آواز بڑے زور سے ٹوٹ کی طرح
 سنی گئی لوگ اس روشنی و آواز سے سہم گئے ۱۶۔ جہادی لہادلی کو یہ خبر ذریعہ تہانہ و آریہا میں

تنبیہ

سیوطی نے کشف الصلحہ عن حقیقۃ الزلزلہ میں لکھا ہے ابن عباس نے کہا اللہ نے ایک پہاڑ بنایا
 جو دنیا کو گیرے ہوئے ہی او سکوتاقت کہتے ہیں وادسکی رگین ادس مختر سے طبع چہ چہ
 زمین ہی جب اللہ چاہتا ہے کہ کسی قریہ کو ہلا دے اس پہاڑ کو حکم دیتا ہے جو رگ اس قریہ سے
 ملی جوتی ہی یہ او سکوتا دیتا ہے اسی سبب ایک قریہ بل جاتا ہے مذہب سراپہ روایت ابن جہان
 کی ہی کتاب العظمہ میں مفسرین نے کہا پہلا زلزلہ جو زمین میں ہوا وقت قتل ابیل کے ہاتھ سے
 قابیل کے ہوا سات دن تک زمین کانپا کی جیسے آدمی بے کام کرتے ہیں تو اس زلزلہ کا ثبوت
 بمیں ہی یہ زلزلہ علامات قیامت سے ہی قرآن پاک میں آیا ہے هو القادرو علی ان یبعث
 علیہم کربا من فی قہم او من تحت الارض لکرم مجاہد نے کہا مراد عذاب فوق سے ہے
 پھر جو ہی عذاب تحت سے رجعت یعنی زلزلہ و خفت یعنی زمین میں و اس جاتا ہے یہ دو لوگوں
 ابن کندیب کے لیے ہیں انتہی اس آیت سے آفات سماوی وارضی دو قولا ثبوت ہی قیامت

کی حدیث میں ہی حبیب لوگ دنیا کو مال کر کے ہیں شراب پیتے ہیں ماسے بجاتے ہیں اور
 آسمان پر نفیر آتی ہی دین سے فرماتا ہی زلزلہ اگر تو بہ کی بات ہے تو میرا نہ زمین کو
 اور پڑا دیتا ہی اسکو حکم کے معنی کہا ترندی میں ابی ہریرہ سے مراد آیا ہی کہ حضرت
 علیؑ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب لوگ نبیؐ کو دولت امت کو لوٹ بھگ لیں ہلم اللہ نے
 لیے نہ سیکھیں مرد اپنی جور و کی فراخ برداری کرے ان کی تافرائی یار کو پاس بٹھائے باپ کو
 بستہ بٹھائے مسجد وں میں آوارین ظاہر ہوں قبیلے کا سردار فاسق ہو تو ہم کا قصہ ذیل
 ہو مرد کی عزت ڈرے اس کے شر کی کیا دے گانے والیاں باپ ظاہر ہوں شراب پی جاؤ
 پہلے امت اگلی امت پر سنت کرے تو اس وقت تم منتظر ہو لال آمد ہی ایک ٹہنے زوٹے
 کی جڑ لگنا راد کیا جیسے ہار کی لڑی ٹوٹ جاوے دانے لگا کر گرنے لگیں اس حدیث میں
 خبر دی ہی کثرت زلازل و ریاح سے اس حدیث کا مصداق بخوبی موجود ہی رافضیوں نے
 اگلی امت پر سنت کی اب مقلد لوگ بھی اپنی حدیث پر جو سلف صالح اس امت کے ہیں اس
 وطن کر سنے کے فروع کی تقلید کو حق اتباع سنت کو باطل سمجھنے لگے شوہر چور کے سامنے ہیں
 اولاد کو مان باپ سے دشمنی یاروں سے دوستی ہی کہنے سردار ہیں شریف ذلیل خوار ہیں
 گانے بجاتے شراب پیتے زنا کرنے کا بیسا کچھ رواج ہی سبکو معلوم ہی بد معانوں کے ڈر سے
 اہل صلاح اور ان کی خوشامد کرتے ہیں مسجد و زمین چٹکرا دہرا و دھر کی خبریں کہتے سنتے ہیں اس سے
 پایا جاتا ہی کہ اب قیامت لگ بجگ اگلی صبح مشام ہی مٹتے ہے یہ اگر اندیشی نہ شبی
 مدیکر نمی ماند ابو نعیم نے علیہ میں عطاء خراسانی سے روایت کیا ہی کہ سب پانچ باتیں ہو گی
 تو پانچ آفتیں آویگی سو دکانے سے غصہ و زلزلہ آتا ہی حکام کی خیانت کرنے سے تو پانچ
 نہ تاہو سنتے دیا آتی ہی زکوٰۃ نہ دینے سے سونشی مرے ہیں اہل ذمہ پر نقد ہی کرنے سے بعد ذیل
 ہوتا ہی ابن عمرؓ نے کہا حضرت نے فرمایا فاش ظاہر ہونے پر رجفہ ہو ہی حکم کے جو کرنا سے
 خطر پڑتا ہی اہل ذمہ پر زیادتی کرنے سے دشمن غالب آجاتا ہی اسکو دھلی نے مسند الفروغ کہا

میں روایت کیا ہی ترقی نہ ہو ہریرہ سے نقل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
 قیامت نہ آوے گی یہاں تک کہ علم قبض کر لیا جاوے ترزلے بہت ہوں زمانہ کہ ہر چار دسے یعنی
 رات دن چھوٹے ہوں نقشے ظاہر ہوں قتل بہت ہو عالم کے نزدیک حدیث مرفوعہ عبادہ بن
 صامت میں قذوف و خسف و رجف کو علامت ہلاک است کہا ہی حدیث عبد اللہ بن جراح
 میں زلزلہ ارض مقدس کو علامت قرب زلزلہ و طایا و دیگر امور عظام بایا ہی اسکو بھی حکم
 نے مرفوعہ روایت کیا چودھری ابی موسیٰ میں ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اللہ
 میری امت کا عذاب و نیا میں ہی قتل و زلزلے وقتے ٹھہرا ہی اسکو ابی داؤد نے روایت
 کیا حاکم نے صحیح کہا ہی احمد و نسائی و دارمی کے نزدیک سلمہ بن قیس مکوئی سے مرفوعہ روایت
 ہی کہ قیامت سے پہلے سخت مری پڑے گی اس بیچ میں زلزلوں کے سال ہونگے اس حدیث کہ
 حاکم نے صحیح کہا چہر بن عمرو سے مرفوعہ روایت کیا کہ زمین ٹکویکڑھنے کی جو ماسوہ راو
 ہوا سو پچھلے لوگ اس امت کے رجف میں پھنسینگے اگر تو بہا کہ اللہ قبول کرے اگر پھر وہی
 کام کیا تو پھر وہی رجف و قذوف و حرق و مسح و خسف و صواعق ہوگا قرطبی نے تذکرہ میں
 مزید سے مرفوعہ روایت کیا ہی کہ دیرانی مصر کی نیل کی خشکی سے ویرانی حبشہ کی رجف سے
 ویرانی عراق کی فحاش سے ہوگی جب زلزلہ ہو تو وحظ کننداز پڑھنا تقرب ہو جوہر کرنا توبہ
 ابن ابی شیبہ نے معنف میں شہر سے روایت کیا ہی کہ زلزلہ آیا رہے میں بعد آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا اللہ تعالیٰ تھے رجی کرنا گناہی طرقت اپنی مرنی کے سو تم رجوع
 کرو تا شب ہو متغیہ بنت الی عبید نے کہا زلزلہ کیا زمین سے بعد عمر یہاں تک کہ لڑ بھڑکی
 گھر عمر نے خطبہ پڑھا کہ تھے کوئی بدعت نکالی ہی جلدی کی جواب اگر پھر یہ زلزلہ ہوا تو میں تمہارا
 سچ میرے سے ٹھکر چلا جاؤ گا اسکو ابن ابی شیبہ و بیہقی نے سنن میں روایت کیا ہی معلوم ہوا
 کہ احداث وابتداء موجب زلزلہ ہی آب جو سنت بدعت ہو گئی اور بدعت سنت ٹھہری
 اسلئے زلزلے بھی بہت آنے لگے قلی بن ابی طالب نے زلزلے میں پچہ رکعات پار سجدات

میں نبی رکعات دو سجدے ایک رکعت میں پڑھے اسکو شافعی نے امین روایت کیا اور
 کہا کہ اگر یہ حدیث علی علیہ السلام سے ثابت ہو یا دوسے تو میں بھی اسکا قائل ہو گا تیسری حدیث
 سنن میں روایت کر کے کیا یہ حدیث ثابت ہی ابن عباس سے آہن ابی شیبہ نے طریق عباس
 بن عمار سے روایت کیا کہ ابن عباس نے زلزلے میں چار سجدات کیے جنہیں چار رکعتیں
 یہ نماز جماعت سے پڑھی عقیدہ ابن عمار سے روایت کرتے کہ ایک رات زمین نے زلزلہ کیا ان میں
 نے کہا میں نہیں جانتے تھے بھی پایا جو بیٹے پایا بیٹے زمین کا لرزہ کرنا کہ دن چھٹے بھی وہ
 صبح کو نکلے نماز پڑھائی طاق تکبیریں کہیں چار رکعتیں چار سجدے کیے اسکو سعید بن مسعود نے
 سنن میں روایت کیا ابی تہیتی کے پاس ابن عمار کی روایت سے یوں آیا ہی کہ ابن عباس
 نے نماز زلزلہ پڑھنے میں پڑھی لبتا قیام کیا پھر رکوع میں گئے پھر سر اٹھایا ویز تک کھڑے
 رہے پھر رکوع کیا پھر سر اٹھایا لبتا قنوت کیا پھر رکوع و سجدہ کیا پھر دوسری رکعت پڑھی
 مثل پہلی رکعت کے سو یہ نماز چار رکعات چار سجدات کی ہوئی چکر کا ہلکا صلوة
 انبات ابن ابی شیبہ کی روایت میں عائشہ سے بسند صحیح یوں آیا ہی قالت صلوة
 الايات ست رکعات فی اربع سجداً ابن مسعود نے کہا جب تم سون سے کوٹے
 بارے سنو تو نماز پڑھو آخر وہ البیہقی علقمہ نے کہا جب تم آفاق سما سے ڈرو تو نماز پڑھو
 آخر وہ ابن ابی شیبہ و سعید بن منصور ابن ابی حروج نے کہا لوگ سوو شمس
 یا قمر یا کسی چیز سے گھبرائے تو شبی نے کہا علیہ السلام السجود فانتم من السجدة الخیر فان
 ابن شیبہ ابوداؤد و بیہقی نے ابن عباس سے روایت کیا ہی آنحضرتؐ نے فرمایا جب کسی
 تم کوئی نشانی تو سجدہ کر و طہرائی کے پاس عمرو بن عبد بن مسعود سے مروی ہے کہ میں نے
 کوئی آیت خدا کی تو ذکر اے خدا کر و آہن ابی شیبہ نے مصنف میں ذکر کیا ہی کہ شام میں زلزلہ
 ہوا عمر بن عبد العزیز نے کہا کہ پیر کے دن فلان فلان سینے میں ہاتھ بٹھکوا اور جو کوئی تم میں تھ
 دیکھے دو صدقہ نکالے اسلئے کہ خدا نے کہا ہی قل افتر من ترک ذکرا سمیہ فصلی

خودی نے شرح منہب میں لکھا ہے کہ شافعی نے کہا اسحہ ہی کہ سہای کسوف کا وزنا نیک
 میں جیسے زل موافق خلعت ریح شد یہ وغیرہ میں تا نہ جاعت سے نہیں ہی بلکہ اکیلا
 ناز پڑے یہ قوا کی نفس ہی لکن شافعیہ کا اتفاق اس بات پر ہی کہ تناناز پڑے و ما آخر
 کہے تاکہ غافل نہ ٹھہرے شافعی نے کہا مل بھی اسد و نہ سے روایت ہی کہ زلزلے میں بہات
 سے ناز پڑے سو یہ حدیث اگر صحیح ہو تو میں بھی اس کا قائل ہوں اس لیے بعض شافعیہ نے کہا
 کہ یہ ایک قول آخر ہی زلزلے میں اور بعض نے کہا عام ہی سب آیات میں تو وی
 کہتے ہیں کہ یہ اثر علی سے ثابت نہیں اگر ثابت ہو تو محمول ہی نماز منفرہ پر اسطرح علی سے
 دوسری روایت میں آیا ہی انتہی متبوی طے نے کہا قاعدے کے موافق یہ بات ہی کہ اس اثر میں
 دن کو پیکے پڑے مات کو چلا کے یہ تصریح نہیں آئی کہ خطبہ بھی پڑے مگر آنحضرت نے و خطبہ فرمایا
 اور کہا ان دیکھ دستعت کہو قاعقبہ بان اگر امام اعظم کے لیے خاصہ خطبہ کو مستحب کہا تھا تو
 تو کچھ دوسرے میں ہی اسی پر حدیث و اثر محمول ہی زلزلے میں متون بھی آیا ہی چنانچہ حدیث عالم
 میں گذر چکا اور تصدق کو قیاس کیا ہی صدقہ کسوف پر اور دعا و تضرع تو مخصوص ہی تھلاؤ کا
 کے تسبیح کرنا مؤکد تر ہی کیونکہ تسبیح و ذکر سے عذاب اوجھ جاتا ہی تکبیر کہ قیاس کیا گیا ہی تنجی
 تکبیر وقت رویت حریق کے آگ گھنے میں تکبیر کہنے کا حکم آیا ہی اسطرح آنحضرت پر درود
 بسیماء اسحہ ہر بار دور ہر آفت نائل ہوتی ہی اسکو سارے دین دنیا کے کاموں میں قبول ہی
 فتادی قاضی خان میں لکھا ہی اگر گھر میں ہوا و زلزلہ آوے تو باہر نکل جاوے اس لیے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم ایک ہفت نائل پر گذرے جلدی سے پہلے کسی نے کہا کیا آپ قضا اتنی
 سے بھاگتے ہیں فرمایا میرا مالک اللہ کی قضا سے یہ بھی ایک قضا و اتنی ہی انتہی اس حدیث کی سند
 دیکھنا پاسے کسی ہی تشعب علیہ السلام کی قوم اسی زلزلے سے ہلاک ہو گئی قال قتال اللہ
 الرحمة فاصبحوا فی حادہم جائئین اسحق بن بشیر نے کتاب البتہ ہی میں ابن عساکر نے تاریخ
 دمشق میں ابن عباس سے روایت کیا ہی کہ جب بیل علیہ السلام اترے اور اس قوم پر کھڑے ہو کر

ایک نبی ناری جس سے زمین پہاڑ چل گئی انکی بائین بدن سے نکل گئیں یہی مراد ہے اس آیت سے قریرین کا رنے و قعیات میں لکھا ہی کہ عجب عبار کے کہا جس دن ابراہیم علیہ السلام نے اپنے بیٹے کو باندھ کر تھوپر ڈالا تاکہ اوسکو فوج کرین آسمان کا رنگ بدل گیا زمین چٹ گئی پہاڑ و زمین زلزلہ ہوا جب پتھری سکے پر رکھی عرش ہلکیا کر سی کو جنبش ہو گئی زمین آسمان پہاڑ نے اپنے رب سے شکوہ کیا سوچ اپنی جگہ سے گر گیا فرشتوں نے تعجب سے دیکھ کر کہا اگر اسد کو کسی کا غلیل بتانا پوچھتا تو یہ بندہ لائق غلیل بنائے گئے ہی اوس دن سے اس نے ابراہیم کو اپنا خلیل بنایا آسمان میں بیکار دیا گیا یا اراہیدہ فقد صدقت الروایا
 احمق یا احمیل کا فدیہ تو خلیفہ شہرا

بیان زلزلہ و واقعہ در اسلام

گذر چکا کہ زلزلہ عند رسول خدا و عند عروہ و مدین میں آیا اود وقت ان جاس را میر کو فہ سے طرف سے علی کے یہ زلزلہ آیا اسیلئے کہ وہ ان کے لوگ سود کھاتے تھے تہہ واید میں اللہ میں زلزلے آئے چالیس دن تک ٹھہرے یہ واقعہ حد و درشتہ میں ہوا اسکو قضا علی تاریخ اخلاق و زمین لکھا ہی بعض نے کہا شام میں مسئلہ میں آیا محمد بن عبدالعزیز کے وقت میں زلزلہ شام میں ہوا شہنا محمد رشید میں زلزلہ مصر میں آیا اسکندریہ کا قلعہ گر گیا پھر مسئلہ میں بعد یامون خراسان میں زلزلہ آیا ستر دن تک رہا بہت سے گھر گر گئے مسئلہ میں متوکل و مشق میں زلزلہ ہوا بہت سے گھر ڈھے گئے بہت آدمی دیکر مر گئے وہاں سے انکے پوچھا اوسکو ڈنایا جزیرے تک گیا اوسکو ویران کیا سوصل میں پوچھا بہت لوگ ہلاک ہوئے لکھا ہی پچاس ہزار آدمی مر گئے مسئلہ میں پھر دوسرا زلزلہ بعد متوکل آیا قیلاہ میں لکھا ہی کہ اس میں کچھ اوپر چالیس ہزار آدمی ضائع ہوئے آداب شہر و امغان ڈھے گیا یہ صفت زلزلہ تھا و ہر جان دنیا پور و طبرستان و اصبہان تک پوچھا پہاڑ گر پڑے زمین بھٹ گئی ایک سبب میں میں تھا ایک کھیت و اٹون کی زمین سے سر کر کر دوسرے مزارع میں کی زمین پر چاٹھرا

حلب میں ایک سفید پرندہ رمضان میں چلا آیا معاشرۃ الناس اتقوا الله الله ہائیس بار
 آواز کے پھر اڑ گیا دوسرے دن اگر پھر اس طرح بولا تو اگر میں یہ خبر آئی ہاں سو آدمی نے اس
 آواز کو سنا ششہ میں بعد توکل اس کثرت سے زلزلے آئے کہ سیکڑوں شہر تھکے پل ویران ہو گئے
 انطاکیہ کا ایک پہاڑ دریا میں ٹوٹ کر گر پڑا آسمان سے ہولناک آوازیں سنائی دین مصر میں
 بھونچال ہوا حبشہ و النون نے مصر کی طرف سے ایک بڑی جگھاڑی جس سے بہت آدمی
 میان کے مر گئے نہرین کا مقلد کی زمین میں دیباگنیں خلافت معتد میں بعد ششہ کے عراق
 میں زلزلے آوازیں ہوئیں ٹیلون کے نیچے ہزار ہا آدمی دیبا کر مر گئے ششہ میں بعد معتد
 ماہ شوال میں طبع گمن ہوا ساری دنیا میں اندھیرا مگر تک رہا کالی آندہ ہی آئی تین رات تک
 رہی اس کے نیچے زلزلہ عظیم ہوا جس سے اکثر شہر برباد ہو گئے ڈیڑھ لاکھ آدمی نیچے سے ڈھیر
 نکالے گئے ششہ میں بعد خلافت مقتدی بغداد میں ایک سخت بھونچال ہوا مصر میں آندہ
 آئی جس سے اکثر درخت جڑ سے اوٹھ کر گئے ششہ میں بعد طبع مصر میں ایک زلزلہ عظیم کا بہت
 کمر کر گئے تین گھنٹے تک۔ ہالوک ڈر کر دعا و زاری کرنے لگے ششہ میں بمقام ربی و نواہی
 بڑے بڑے زلزلے شہر طالقان ہر گز ڈیڑھ سو کا قوائی کے محسوس ہو گئی ایک پہاڑ بھی ٹوٹ پڑا ایک قریب
 آسمان زمین و پھر تک مطلق رہا پھر اگر دیکھ کر زمین بھٹکی بڑے بڑے غار پڑ گئے اور نیچے سے بد بو دار پانی بہا ایک
 بڑا درہوان نکلا اھلک اھلک ابن الجندی بعد ششہ میں پہلا زلزلہ کا عود ہوا قمر و ملوان میں ایک کیطرت ایک شاخ سے قطع
 ہو گئی ششہ میں بعد قائم طالعہ میں زلزلہ عظیم آج سے شہر ویاثر ہو گیا پانی کو دھوکے سروں سے باہر
 پھینچ کر آدمی مار گیا کہ مر گئے ششہ میں بدہ کی رات پانچویں رمضان کو ایک بڑا زلزلہ اندر قزوین
 کے ہوا ایک سال کامل تک بار بار آتا تھا قالہ الرافعی فی کتابہ الذی صنفہ فی
 اخبار قزوین سیوطی نے کہا ہذا کتاب عبد بن الجوج وقعت منه حلیہ کثیرہ لا غیر
 خلافت شہر شد میں بعد ششہ کے کئی بار بغداد میں زلزلہ ہوا ہر روز پانی یا چمچہ بار آتا تھا
 لوگ استغاثہ کرتے ہمیں دن تک برابر آیا کیا ذکر ابن الجندی ششہ میں بعد مقتدی

زلزلہ عظیم دس فرسخ تک آیا بہت خلق ہلاک ہو گئی پھر بحیرہ خست ہو گیا شہر کی جگہ کا لپٹا
 ہو گیا سلاطین میں ایک بڑا زلزلہ آیا جسے بغداد کو ہلا دیا دس بار آیا حلوان میں ایک سیڑ
 ٹوٹ کے گر پڑا ایک عالم قرقم ترکمان کا ہلاک ہو گیا سلاطین میں بحیرہ خست میں زلزلہ ہوا سلاطین
 میں حما و ستیر از میں ہونچال آیا دو کوک ویران کر گیا سلاطین میں میدنا مصر بالہ ایک تارا
 بہت بڑا ٹوٹا جسکی آواز سے سب ڈر گئے گھر ہل گئے لوگ چلانے دھا کر گئے سلاطین میں
 پھر ایک زلزلہ کبریٰ مصر و شام و جزیرہ کی طرف آیا بہت سے مکانات قلعہ بر باد ہو گئے
 اعمال بفرسے کا ایک قریہ خست ہو گیا سلاطین میں مدینہ منورہ میں زلزلہ ہوا اسکے بعد ایک آگ
 نکلی سلاطین میں بعد کے سکنی و سلطنت ناصر محمد بن قلاوون مصر و شام میں زلزلہ عظیم آیا ایک
 جہان رب کر مر گیا سلاطین میں پھر ایک بڑا ہونچال ہوا سیوہ طے کے کما سرایت ذالک مکمل
 علی طہر کتاب و کتبیں ہا ہی مکان کاست سلاطین میں بعد معتقد شہر زلزلہ میں زلزلہ
 ہوا ایک عالم اوسکے سبب سے فنا ہو گیا ذریعہ ڈاک یہ خبر آئی سلاطین میں بزمانہ اشرف
 بر سبائی زلزلہ لطیف تھا ہر میں آیا سلاطین میں پھر اندر مصر کے ایک زلزلہ لطیف وقت شب
 واقع ہوا سلاطین میں القار کے دن تاریخ ہند میں بعد عصر ایک سخت زلزلہ ہوا جسکے سبب سے
 سارے زمین و گھر ہل گئے نصف درجہ سے کم تمام درجہ صالحیہ کا ستارہ قاصی القنات
 خفیہ پر گر پڑا یہ اوسکے نیچے مر گئے انڈیا و شریانتی سلاطین میں ۱۴۱۴ء ایلول کو قسطنطنیہ میں زلزلہ
 آیا ایک ہزار ستر گھر ایک مفسوہ میں گر گئیں محل سلطان کا ایک کمرہ گر پڑا چینا لیس دن
 تک یہ زلزلہ رہا سلاطین میں پھر اسلامبول میں زلزلہ آیا چالیس دن تک شہر مال و جان کا
 بہت نقصان ہوا ستائیس دن متواتر زلزلے ملک روم میں آئے گئی شہر تباہ ہو گئے پھر
 گئے پھر مصری طاعون ہوا ہزاروں آدمی کی جان گئی برت پڑا چرند سے یزندے آدمی بر باد
 ہو گئے بیت المقدس میں ایک یودی نے دعویٰ کیا کہ میں مسیح بن مریم ہوں یہ آدمی شہر
 تماشہ بن میں بڑی دستگاہ رکھا تھا بہت یودی و نصاریٰ اوسکے پاس حج ہو گئے

حاکم نے اوسکو گرفتار کرنا چاہا وہ بھاگ کر استنبول میں آیا احمد بادشاہ وزیر سلطان محمد قاضی ابن
نے اوسکو پکڑا آخر مسلمان ہو گیا اسے صلح ایک آدمی نے دعویٰ مہدی ہونے کا کیا وہ قتل کیا
گیا اسے صلح اس سال اخیر صد سیزدہم و آغار سال صد چار و ہم ہجری میں بہت سے زلزلے
بلاد مختلفہ میں ظاہر ہوئے آیات ارضی و سماوی و آفات کوئی و مکانی بکثرت واقع ہوئے
یہ سب آفات و آیات و زلازل علامت قرب قیامت ہیں بنی آدم نے آج کل وہ کلام فتناء
کئے ہیں کہ زلزلہ و آفتباری ہو گیا ہی اگر معصوم و سرکافلہ ابھی سے ہو تو کچھ روز زمین ہی سے
زیادہ مت دل بخطر کو بھرا کر دو زمین نہ لوٹ دی اگر نہ یہ زلزلہ لگا

اللہ اعلم و حقاً

بقاء اسلام و قیام سعادت

اسکے زمانے میں پیغمبر قوم خاص کے لیے آئے تھے تو حمید و حسن محل کی طرف بلا تے تھے جس
کا وہ اچھا رہا جسے نہا، سیرداد آیا ایک وقت میں چند نبی ہوئے تھے کبھی ایک زمانے میں
ایک نبی ایک ہی شہر والوں کی طرف آتا تھا آدم علیہ السلام سے لیکر عیسیٰ علیہ السلام یہی
طریقہ رہا ایک طرف تو کارخانہ نبوت کا جاری تھا اس میں کبھی زمانہ قدرت بھی پہنچ کر مین بنایا
تھا کم یا زیادہ دوسری طرف ہنگامہ سلطنت کا قائم تھا اکثر حاکم دنیا کے کافر تھے ہوا و اوز
و سلیمان علیہم السلام کے یا اللہ ماشاء احدہ حکومت متفق تھی کبھی ایک تعلیم کر کبھی دو تعلیم کر
کبھی ایک فکر کر کبھی دو فکر کر کبھی ایسا ہی ہو گیا کہ جس نے اس میں عیسیٰ و ساری دنیا پر جھک کر اپنے
علیہم السلام کو کئی کئی قوم غلامی ہو کر نے قتل کیا جب اس جہان فانی میں اسلام آیا جو پرانا دین
سارے پیغمبروں کا آدم سے تا عیسیٰ علیہم السلام ہی آبراہیم علیہ السلام نے اپنی ملت کے لقب
اسلام کا بننا اس وقت حکومت جس کی اکثر ممالک و دارائے میں باقی تھے پہلے تعالیٰ نے
زمانہ رسول امده صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اسلام کو غلبہ فتناء غلبہ کسی جگہ اشرار زبانی سے
ہو اسی جگہ تالیف سے کسی جگہ زور تلوار سے بعض حاکم مسلمان ہو گئے اور کچھ ممالک باقی رہا

کسی نے جزیرہ دنیا قبول کیا اور جسے صلح ہو گئی بعض اسی پر سے اونکی شکست ہوئی سرزمینہ دنیا
 دین اسلام صلح سکون میں پہنچ گیا سارا عالم ہر طرف پر عرب کے فتح ہوا جسکے تہذیب میں ایمان
 کھلا تھا وہ مسلمان ہو گیا جو بدعت تھا وہ اپنے کفر یا نفاق پر ہمارا کسی نے چپکے چپکے اسلام
 کی بیخ کنی پر وہ مذہب میں پناہی جیسے ابن سبا یہودی نے کسی نے کھلم کھلا مقابلہ کیا مگر غلبہ
 اسلام ہی کو ہر جگہ رہا حق دعو سارے ملک ارض مطیع اسلام ہوئے یہ غلبہ آخر زمانہ غلبہ
 عباسیہ تک اچھا رہا جیسے سلطنت بغداد ڈوب گئی اسلام میں سخت غربت آگئی کیسے تھیں
 گمن گم گیا گمرین گموس پیدا ہو گئی محبت دنیا و کراہت موت نے یہاں تک توبت پہنچا
 کہ اکثر ملک کے حاکم غیر مسلمان ہو گئے اب وہ وقت آیا کہ اسلام اس تہذیب میں سرکھلا ہوا تھا کہ ہم غلبہ دنیا
 پر باقی رہے چھوٹی موٹی حکومت یا سلطنت یا ریاست کا کیا ذکر ہی انکی نظر میں تو سارے
 مسلمان کوئی ہوں کہیں ہوں سب زیادہ کہتے ہیں سب کا باقی رکھنا خاص بھگنا میسٹ کرنا
 مد نظر ہی سیکڑوں ہزاروں میلے و فریب محضی و ظاہر اس کام کے لیے جوتے جاتے ہیں جتنے
 انا کہ مجھ کو صلح ساری دنیا میں حکومت کفر کی پروردگار ہو جاوے مکن باس سے کچھ دین
 و اسلام باطل نہیں ہو سکتا جب پاری ملک تمام کرو ارض کے تھے تب کیا اتباع انبیاء دنیا
 میں موجود نہ تھے گو تھوڑے ہی ہوں کیا نیہ و کسرویہ نے کیا کچھ واسطے بقا و سلطنت قوی کے
 تہذیب کی ہوگی پھر آخر کو انھیں کی سلطنت زائل ہو گئی وہ بھی اس طرح کہ نام و نشان تک بھی
 باقی نہ آوے کہ اہلکنا اقلیم من قرعہ حل محسوس من لحد او شمع لحد رکایہ مقدمہ
 اہل کفر کی حکومت کا ہی اہل کتاب کی داستان خود سوائی دو یا راغیار کے سارے منسوب
 بنی اسرائیل میں ہونے حتی کہ عیسیٰ علیہ السلام تک یہی کارخانہ جاری رہا او سیر سلطنت بھی کمر
 میں بنی اسرائیل کے تھی کسی سلطنت جتنے ایک سلطان سلیمان علیہ السلام لیے ہوئے کہ جسکا
 حکم ہوا جاوے و غیر و مخلوق سب پر کیساں چلتا تھا مکن پھر نہ وہ حکومت باقی رہی نہ وہ رستہ
 نہ بار درختی سحر گاہ و شام سریر سلیمان علیہ السلام

من خذ لعمرك اني انا امر الله و هم حل و لا شك متفق عليه من
 حديث معاوية چوتھی حدیث میں ہادی لایزال طاقت سے امتی مصوری کا یہ
 من خذ لعمرك حق نقول الساعة واه الترمذی عن معاوية بن قرة عن ابيه
 وقال هذا حديث حسن صحیح امر الله اور حق نقول الساعة کا ایک ہی مطلب ہے
 حدیث دوم و چہارم میں لفظ طائفہ آیا ہے حدیث سوم میں لفظ امۃ قائمہ وار وہ ہے
 ان حدیثوں کو علی بن المدینی وغیرہ نے محمول کیا ہے اصحاب حدیث یہ سو کوئی مانع اس
 حمل کا نہیں ہے مگر لفظ اس سے زیادہ تر وسیع ہی ہو یہ حدیث بہتر ہی بقا و اسلام و
 و گروہ اسلام تا قیام قیامت خواہ ملار است مراد ہوں یا ملوک ملت عزمتکہ کوئی یہ سچا
 کہ ہم اسلام کو روئی زمین سے قبل طلوع آفتاب کے مغرب سے گن کر دین تو یہ دعویٰ
 نہیں ہے بلکہ مرض الخویلیا یا جنوں ہی چہنہ تو کسی تاریخ موافق مخالفت میں یہ نہیں پایا کہ
 کوئی ملت باطلہ بھی ساری دنیا سے مٹ گئی ہو ملت حقہ کا کیا ذکر ہے ہاں غلبہ شر کا
 قلت خیر کے تو ہمیشہ پائی گئی ہے تا زمان نزول سچ علیہ السلام اور بعد اس کے یہی حال
 رہے گا جب وقت نفع صورت کا ہو گا و وقت البتہ ایک سو بیس برس پہلے سے سب ہی
 ہو گئے جو اللہ پاک کا نام تک نہ لینگے اسی وجہ سے اوپر قیامت قائم ہوگی اسلام کا وجود
 اہل کفر کے لیے یوں سمجھو کہ ایک بڑا امن ہی جس دن اسلام نوا اوسیدن یہ دنیا کا نام و
 نشان ہی باقی نہ رہے گا دنیا سلطان ہی کے طفیل میں قائم ہی اگرچہ متمتع اوس سے
 غیر مسلمان ہی ہوں اس لیے جب اسلام بالکل نہ رہے گا تو یہ کوئی حالت منتظرہ ہی قیامت
 آنے کے لیے نہ ہوگی و ما امر الساعة الا کلہ البصر او هو اقرب کا ظہور ہو ماسے کا
 یہ اسلام وہ دین ہے کہ سوا اسکے کوئی دین اند کو کسی سے پسند و قبول نہیں ہوا سارے
 پیغمبر اسی دین پر گزرے ہیں ماسے رسولوں کا اسپر اجماع و اتفاق ہی ماسے کرتب آئے
 اوسکی تقدیر کرتے ہیں اس مسئلے میں اختلاف کا نام ہی نہیں یہ فلاسفہ و دہرہ و غیر

اہم دنیا کا مذہب نہ کہ جسکو دیکھو وہ ایک نئی کپ سار کی ایک تازہ ذیل بانگ گیا ایک کا
 عقیدہ دوسرے سے نہیں ملتا دیا رکھا وین بھی نہ ہی اتفاق نہیں سیکھو نون کا گیا ذکر
 ہی الہیات نبوت میں اگر اتفاقاً اصل اعتقاد میں ہمزبان ہیں تو فروغ میں پورے اتباع
 شیطان ہیں ولو کان من عند غیرہ لہ الحد واذہ اختلافا کثیرا یہ اسلام پر وہ
 ہی جسے جہان بھر کے مل وکل کا بطلان اولہ نقلی و عقل سے ثابت کر دکھایا ہی جسے اس
 ملت کے علماء اسے بحث کی وہ میدان مناظر سے ایسا دم دیا رکھا گیا کہ پھر اس نے
 پشت پھیر کر نہ کیا جو علوم اس امت اسلامیہ کو سختے گئے ہیں وہ اچھی پچھلی امتوں کے
 خواب و خیال میں بھی کبھی نہیں گذرے قتل بدائع تجارت عمارت زراعت رکوبہ کار
 وغیرہ کوئی علم نہیں ہی ان کاموں کو دنیا میں ہمیشہ سے جاہل لوگ عالم لوگوں سے زیادہ
 جانتے کرتے بڑے چلے آئے ہیں انتقاد علم بامورد دنیا کا علم عام علم ہی جس چیز کے پائے
 سے آدمی عالم ہوتا ہی انسان کامل سمجھا جاتا ہی وہ کسی قوم و مذہب کو سوائے اہل اسلام کے
 میسر نہوا اس ملت کے علماء نے سارے بنی آدم کے مذاہب و مشارب کو ایسا پچا نا بیا
 ایک ایک رنگ و ریشہ دکھایا چنانچہ کہ ہر دین و مذہب و لون کو ادنیٰ آگاہی اپنے گھر بار کی
 نہیں ہی پورہ بجا رہے ان مسلمانوں سے کیا مناظرہ کر سکیے چھوٹا موٹہ بڑی بات تجارت
 اس کلام میں جسکو شک ہو وہ مؤلفات شیخ الاسلام ابن تیمیہ و ابن القیم و ابن حزم و دیگر
 شہرستانی وغیرہم کو ملاحظہ کرے شیخ صدر ہو جاوے گا آج کل جہان زراعت شاس ہوئے
 کسی مردے میں پڑے مناظرہ کو دیا ہو گئے نہ لفظ درست نہ معنی صحیح نہ انداز جو کس نشاء
 ٹھیک آویسر طرہ یہ ہی کہ اسلام کا رد کرنے کے عقل باتیں بھی تو بتانا نہیں آتا دلیل عقلی کیا
 بیان کر سکیے خود تو جاہل محض ہیں مگر علم پر قیاس ہی آتی ہی اس زمانہ آخر میں کہ ہر دین قیاس
 ہم آغوش سماعت ہی اگر ایسے لوگ عالم ہوں تو پھر کون عالم ہو گا عرض در کوہ بول علی سینا
 آئیں ہر حق میں وہی لوگ راہ سے پھسل جاتے ہیں جو علم کتاب و سنت سے محروم ہیں

گرم تار تقلیدات شوم ہیں جبکہ حوائج عقل سلیم نقل قریم معافرائی ہی وہ اسکے دام میں
 ہرگز نہیں آتا ان عسادی لیس اللہ علیہم سلطانات ان لامہ ہوں کے حق میں قرآن شریف
 میں یوں آیا ہی قلی تمتع بکفر لہ عقیدہ لاناات من اصحاب اللہ کا اصل لا مذہب تو یہی ہرگز
 نیچر یہ ہیں مقلدوں سے اہل سنت و جماعت کو ناحق یہ لقب مرسمت فرمایا ہی وہ کہتے ہیں
 عطای تو بقای تو غشیدم

موت کا ذکر

قرآن پاک میں آیا ہی یعملون اصحابہ بحقی اذانہم من الصالحین حداد الموت
 ڈالنے ہیں اور نکلیں انہیں کافروں میں اوسے کڑاک کے ڈر سے موت کے یہ آیت منافقوں کے
 حق میں اور تری ہی انکو آخرت کا یقین حسین اسلئے مرنے سے ڈرتے ہیں تو دوسری آیت میں آیا
 کیف تنکھرون ماہم وکفرہم انا لافحیما کہ کفر عتیکہم کفر یحییہ کفر الیہ توجعون
 تم کس طرح مسکرو اوسے اور تمہے تم مردے پھر اوسے نکلو عطا یا پھر نکلو ازا ہی پھر جلا دے گا
 پھر اوسے پاس اوسے حاد کے لطف مردہ ہی اوسکو زندہ کیا پھر موت دینا پھر حیات آخرت ہوگی
 تیسری آیت میں کہا کفر معننا کفر میں بعد من کفر لعلکفر تشکر دن یہ ہر اوشا کفر کیا مہنے
 کھومر گئے نیچے شاید تم احسان مانو یہی اسرائیل کو کہا دنیا میں پہلی سے انکو مار کر پھر جلا دیا
 جسے یہاں جلا یا وہ کیا آخرت میں پھر زندہ نہیں کر سکتا ہی عقریر علیہ السلام کو سو برس مردہ
 رکھا پھر عطا یا اوسون نے کہا ہا میں ایک دن یا کچھ کم فرمایا نہیں تو راسو برس قیسی علیہ السلام
 کے ہاتھ سے حکم دیکر وہ ایک مردے زندہ کرادیئے تو تھی آیت میں کہا اللہ عزالی اللہ عزالی
 من دیا رعد و ہر اللہ حداد الموت فقال اللہ لہم من قاتلہ احیاءہ تو نے نہ دیکھے
 وہ لوگ جو نکلے اپنے گھروں سے وہ ہزاروں تھے یہ کہنا اوسکو اوسے مر جاؤ عجب اوسکو جلا دیا
 یا تجزین آیت میں ہی دما کاں نفس ان قوت الا فاد ان اللہ کتنا مافی جلا کوئی ہی مر
 نہیں سکتا بعیر حکم اللہ کے لکھا ہوا وعدہ ہی حسب یہ ٹھہری کہ وقت سے پہلے نہ مرنے تو بعیر

مذاک راہ میں جان بچو نہ کیا مشکل ہے مجھے آیت میں ہی قل فادوا عن انفسکم الموت ان کنتہم صادقین تو کہہ اب ہٹاؤ بچو اپنے اوپر سے موت اگر تم بچے تو لوگ ہو امرنے سے کسی کو چارہ نہیں کوئی بھی اوکو ہٹا نہیں سکتا تا توین آیت میں ہی کل نفس د الثقتہ الموت ہر ہی کو موت چکھنی ہے بے مرے کسی کا بچہ یا نہیں جیوٹنا آہرین بڑے چھوٹے سب برابر ہیں مومن کا فرسب یکساں ہے اتنی بات ہی کہ مومن کے لیے موت راحت ہی کا فرما تھی کے لیے براحت آتھوین آیت میں ہی ولیست التوبۃ للذین یعملون السیئات حق اذ احضر واحدہم الموت قال انی تدت الا ان ولا اللہ یوفون دھرم کھار او کئی توبہ نہیں جو کرتے جاتے ہیں بڑے کام جب تک سامنے آئے ایسے کو موت کہنے لگا شینے تو تہ کی باب نہ اوکو جو مرے میں کفر میں یعنی کافر کے اور اوس کا کی توبہ جو مرے وقت تا ثب ہو قبول نہیں

توبہ ہار انفس ہار پسین دست رکت
 پنجسہر دیر رسیدی در محل بستند
 قرین آیت میں ہی این ما تکی فی اید رکذکر الموت و لکی کسفر فی بوج مشیلۃ ایمان
 تم ہو گے موت ٹکوا آپکا کی اگر چہ تم ہو مضبوط برجن میں یعنی کوئی احسن مرنے سے نہیں کا تا
 موت ہر جگہ آتی ہی گھر ہو یا باہر تو حوین آیت میں ہے ومن یفزع من بیتہ فلیفزع الی اللہ و رسولہ فہو ذک کہ الموت فقد وقع اجرہ علی اللہ جو کوئی نکلے اپنے گھر سے
 وطن چھوڑ کر اللہ و رسول کی طرف پھرا کرے اوکو موت سو مہر چکا اوکے ثواب اللہ عزوجل
 بڑی فضیلت ہی مرنے کی ہجرت کی راہ میں گیا تو حوین آیت میں ہی هو الذی یتوقا کہ
 باللیل وہی ہی کہ وفات دیتا ہی ٹکورات کو یعنی پھر ٹکوا دٹھا ہے وعدہ پورائی کو سو
 مرنے کا بھائی ہی ہا سکی مدد صبح تک ہی مرنے کی مدد فتح صورتیک ہی رات کو مر کر صبح کو جینا
 دلیل ہے اوس بڑے جینے کی جو صبح قیامت کو ہو گا آج بویں آیت میں ہی و لکل امۃ
 اجل فادجا ما جعلہم لایستأخروں ساعۃ ولا یستقدون ہر فرقہ کا ایک حد

ہی جب پوچھا تو کہا وعدہ نہ دیر کریں ایک گھڑی نہ چلویں اصرار سے جس طرح ہر آدمی کرے
ایک وقت مرگ مقرر کیا ہی اس طرح ہر گروہ کے لیے ایک وعدہ ٹھہرایا ہی اور میں وعدہ
تک بقاء اور سکھاتا ہی ہر گروہ کو وہ مٹ جائے دو سر اگر وہ جتنا ہی ہر سلطنت ایک
تک ہے یہ ہر مرگ کے ملک و سرور کو لاس

دور مہول گذشت تو بہت ماست ہر کسی پنجر و ز تو بہت اوست
تیرہویں آیت میں ہی ولقد اهلكنا القوم من قبلک لعلک تعلم انک لعلک تعلم انک لعلک تعلم انک
تم سے پہلے جب ظالم ہو گئے معلوم ہو اظلم سے موت جلدی آتی ہی چودہویں آیت میں
هو یحیی و یمیت والہ یرجعون وہی جلاتا مارتا ہی اوس کی طرف پر جاؤ گے پندرہویں
آیت میں ہے واعبدوا ربک وحی یا تیک الیقین بندگی کر اپنے رب کی جب تک پونچھو
موت تو لوہیں آیت میں ہی ولعلکم الدین من قبلک لعلک تعلم انک لعلک تعلم انک
نہیں دیا نہ تھے پہلے کسی آدمی کو ہمیشہ جیسا پر کیا اگر تو مر گیا تو وہ رہ جاوے گے مگر کہتے تھے
یہ دھوم دھام اسی شخص تک ہی جہان یہ مرا پر کچھ نہیں خدا نے فرمایا یہ کیا تم بھی تو مرو گے
سترہویں آیت میں ہے ان ہی الاشیاء اللہ یموت و یحیا و ما عنہم من شیء کچھ نہیں
یہی جیسا ہی ہمارا دنیا کا مرتے ہیں جیتے ہیں ہر گروہ پر اوٹنا نہیں یہ قول شود کا تھا اب ہی دہم
نیچر یہ اسی کے قائل ہیں یہ قوم چمکاڑے مر گئی یہ لوگ و پراو پر نیا کامیاب جانتے ہیں آخرت
سے خبر نہیں رکھتے آٹھارہویں آیت یہ ہی قل یتوفاکون ملائک الموت اللہ ہی وکل کلمہ تو کہہ
ارتا ہی نگو فرشتہ موت کا جو تیر ستر رہی یہ فرشتہ خدا کے حکم سے مارتا ہی اس کے ذریعے
سے ہر جی مارتا ہی اسیسویں آیت میں ہی قل لن ینفعکوا العماران فمات من الموت
او القتل و اذا لا یعتقون الا قتلا تو کہہ لا م نہ آؤ گے تو بیگانا اگر جا کر گم کرنے سے
پارے جانے سے پر ہی پہل نپاؤ گے مگر توڑے دفن جیتے جسکی قسمت میں موت ہی
روح نہیں سکنا بجا بھی تو کہے دن تیسویں آیت میں ہی انک میت و انھم میوات

بیشک تو ہی مرنے والا ہی وہ ہی مرینگے جب خدا کے پیغمبر موت سے نہ بچے تو پھر وہ
 کوں ہی جو جینے کی طرح رکے ان کیسویں آیت میں ہے انا انزلنا من السماء
 والقي الموت في مسامحة من الله التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اسفل
 مسمى ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون اسد کھینچ لیتا ہے جانیں جب وقت ہوا تو
 مرنے کا اور جو زمین میں اُن کی فید میں پھر رکھ چھوڑا ہی جس پر نہ ٹھہرایا اور بھیجا ہی جس کو
 ایک ٹھہرے وعدے تک اس میں تھے ہیں اُن لوگوں کو جو دہیان کرین معلوم ہوا نیند ہی
 حان کھینچتے تھے جیسے موت اگر نیند میں کھیکر رہ گئی تھی موت ہی یہ جان وہ ہی جسکو جو چاہا
 وہ جان اور ہی جس سے دم چلا ہی بغیر اور چلتی ہیں کھانا ہضم نہ ہوا ہی وہ موت سے پہلے
 نہیں کھینچتے ان کیسویں آیت میں ہی کہ تو کو اس حیات و عید و لد و دوع و مقام کو پس
 و بعد کا تو ایسا دکھیں کہ انکے وادد شہا قوما اخرین کتنی چوڑ گئے اے چٹے کھیتیاں مگر
 حاسے آرام حسین نے تین بنائے اس طرح اور وہ سب دائرہ لگایا ہے ایک اور قوم کو اس میں
 مرینگے بعد کا حال ہی جو دنیا میں گندنا ہو فرعون پر سب چوڑ مرانی اسرائیل کا مصر میں داخل ہوا
 تیسویں آیت میں ہی سخن قدرنا ہو سکے الموت و ماضی مسوقین علی ان سدا ان الکو
 جتنے ٹھہرا دیا تم میں مرنا اور ہم دار نہیں رہے اس سے کہ بدل کا دین تمہارے طرح کے جو تیسویں
 آیت میں ہی قرآن الموت اللہ ہے نفقون صد فاما ملا قیکر نہ خود و حال عالم
 العیب والشهادة فینشکروا کسم فعلون تو کہ موت وہ ہی جس سے تم ہاگئے ہو سو
 وہ تھے مٹی ہے بہر پھر ہی جاؤ گے اس میں کبھی جاننے والے اس پر نادیدہ ٹکڑے کرتے تھے
 چتیسویں آیت میں ہی دکنی جہنم اللہ تعالیٰ اذ اسخاها اسخا ہرگز نہ ڈھیل دیکھا
 کسی جی کو جب پہونچا اس کا وعدہ چتیسویں آیت میں ہی حلق الموت و النجاة
 لیسو کہ ایک احسن حلال بنایا مرنا جیسا کہ کہ جاسنے ٹکڑے کون تم میں اچھا کام کرتا ہی یعنی مرنا
 نہ تو پہلے برسے کام کا بہ لا کان لما سئلہ انیسویں آیت میں ہی ان اسفل اذ اسجا

لایو خیر کو کہ نہ قتل و اعدا کا وعدہ جب آپہنچے اور سکوڑ پھیل نہوگی اگر نگو سمجھو
 وعدے سے مراد موت ہی یعنی مرے کا وعدہ کم نہ زیادہ آٹھائیسویں آیت میں ہے
 فاذا برق البصر وخفت القمر وجمع الشمس والقمر یقول الانسان ین مشد
 این المضارب جب چرند لافے لگے تیرا درگہ ہاوسے چاند کہنٹی ہوں سورج چاند کے گا آدمی
 اوس دن کہاں ہاؤن بھاگ کر یہ قیامت کا حال ہی جب سورج پارسے گایا مرتے وقت
 ایسا معلوم ہوتا ہی آٹھائیسویں آیت میں ہی کلا اذا بلغت العزاق وقیل من راق
 وطن انه العزاق والعتق الساق بالساق الی ملک میں مشد المساق کوئی نہیں
 جس وقت جہان پہونچے ہنس تک لوگ کہیں کون ہی جماڑ نیوالا اوسے اکل کل کلاب
 آیا چوٹا پٹ گئی میڈل پر پٹلی تیرے رب کی طرف ہی اوس دن کچھ جانا یہ حال ہی موت
 کے وقت کا تیسویں آیت میں ہی والی دہک المنتہی تیرے رب کی طرف ہی نہایت آیت
 سب آیتوں سے ثابت ہوا کہ مرنا برحق ہی مرنے کے بعد دینا بھی برحق ہی اگر یہ بات قرآن
 میں نہ آتی تو بھی تجربے سے معلوم ہی کہ ہر چیز کو فنا ہی دنیا کی جتنی خبریں ہیں سب میں
 موت سے زیادہ کوئی سچی خبر نہیں کافروں نے اس تھوڑے سینے کے لیے جسکی موت اچکل
 ساتھ ستر نہایت نوسے سو برس سے زیادہ نہیں کیا کیا کھیز آرام ہیں کاماں صحت
 تندرستی کا کمالا ہی اپنی حسن تدبیر پر کتنا اترا تے ہیں قحط نہ پڑنے کے لیے نہریں نکالیں
 وہاں آئے کو صفائیاں کہیں اپنی اکل میں دنیا کی ہر چیز کا اثر خوب سمجھ لیا مگر ہم جیتا نہیں
 کہ کوئی نئی جان پیدا کریں کسی بھی کو مرنے نہ مرنے تو یقین ہی مٹی کر دکھائیں کہ کوئی جی
 بیار نہو کوئی دیکھ نہ سکے یا دیکھ کا وقت پہلے سے جان لین یا اور کوئی بلا آسانی زمین جو آبی
 والی ہی اوسکو کسی تدبیر سے مثال دین یہ تو ہونہیں سکتا باتیں بہت بناتے ہیں معاد کا
 انکار کرتے ہیں مرنے ایسی چیز ہی کہ جب اوسکو یاد کر ساری مصیبتیں آسان ہو جاتی ہیں
 مگر یاد کرنے والے تھوڑے ہیں اسلئے انکو وہ عیش بھی کہ نظر آتا ہی حسین غرق بہشت میں

دور نہ ہو تو دنیا کی ہر صفت میں وہ چین مست ہے جو بادشاہوں کو سلطنت میں
 نہیں غلبی و آسودگی پہنچ و راحت ایک امرامانی ہی حقیقی نہیں تو وہ کون ہی بسکو شام
 تک روٹی نہیں بنی خدا کسکو رزق نہیں دیتا یہ تو زندگی کا دھندلایا ہوا ہے موتے میں منب برابر
 میں کیا امیر کیا فقیر کیا عالم کیا جاہل قرآن شریف میں فرمایا ہی قتل حلت میں قبلہ کمر سن
 حسد و اقی الارض فانظر اکیف کان عاقبة المکذبن ہرچکے ہیں تھے آگے دستور
 سو پہر و زمین میں تو دیکھو کیا ہوا آخر ٹھٹھلانے والوں کا یعنی کا فردن کا مقابلہ پیغمبر و ان
 قدیم دستور ہی ہر ملک کی خبر تحقیق کرو تو جانو کہ اون پیغمبروں پر بھی اگرچہ تکلیف گذرے
 لیکن آخر ٹھٹھلانے والی ہی خراب ہوئے مر گئے عذاب سے رست گئے دوسری جگہ آیا ہی
 و کھ اھلکنا من قبلہ من قوت حکما ہرن الارض ماہر ملک لکھو اور سلنا السماء
 علیہ مدد ارا و جملنا الانفا ہر جری من تحتہ قواھلکنا ہم دن فربہ خدا نشان ہو
 بعد ہر قوت اھرن کیا دیکھتے نہیں کتنی ہلاک کیں مچنے ان سے پہلے سنگتیں او کو مچایا اچھا
 گنک میں جیسا انکو نہیں بچایا چھوڑ دیا مچنے او پر آسمان پر سانا اور بادین ہرن بہتی او کے نیچے
 ہر ہلاک کیا او کو او کے گن ہوں پر او کھڑی کی او کے پیچے اور سنگت اس سے ثابت ہی کہ اگلی
 سلطنتیں حال کی سلطنت سے قوت و دولت و پیش میں کسین بڑا کر نہیں مگر او کے گن چلنے
 او کو ہلاک کیا او کی جگہ و و حصر لوگ آئے اس طرح حال ہر دولت کا ہو کر تا ہی کہ جب گناہ
 و ظلم حد سے بڑھ جاتا ہی اچانک وہ ہلاک کر دئے جلتے ہیں او کو خبر بھی نہیں ہوتی کہ کیا ہوگا
 تیسری آیت میں فرمایا ہی قل سید و اقی الارض فانظر اکیف کان عاقبة المکذبن
 تو کہہ پر و ملک میں تو دیکھو آخر کیا ہوا ٹھٹھلانے والوں کا وہرے پیغمبر بھی مذب ہیں یا کجا آخر
 بھی پیچھے آئیو لے دیکھیں گے تو حق آیت میں ہی دکھو من قوتہ لکھنا لہما لہما لہما لہما لہما
 قاتلن کتنی سستیاں مچنے کھیا دین ہو نچا او تیر چار اذاب رات ہی رات یا دو پہر کو موت
 یہ دونو وقت بخیر اوقات عذاب کے ہیں لوگو بھی مات کو چھاپا مارتے ہیں و تمہیں غفلت کا

وقت دیکھ کر دشمن کے سر پر اگر تے ہیں یا بخیرین آیت میں ہی ظالموں کو مار دینا
 الدین یہ معنی سوء و احد نالہ میں ظلموں بعد اب معنی ہوا کان ایضاً
 جب بھول گئے جو ان کو بھیجا یا تھا یا اپنے او کو حوسع کرتے تھے بے کام سے اور کھڑا
 گھٹکاروں کو بڑے عذاب میں بدلاؤ کی مکمل کا یعنی عدول کی مدد اور رسول کا نتیجہ یہ ہے
 کہ مذاب سے مرتے ہیں یعنی آیت میں ہی ولولہ ہی ادنیٰ اللہ کی کمزوری والہ لکھنا
 بصورت و حوض و احاد ہر دور و وقت احزاب الحریق دلت ہا اذ صحت ایداکم
 کہی تو دیکھیں صوفت جان لینے ہیں کافرون کی فرستے ہوتے ہیں او کے سوریر اور بچے
 حکم و عذاب پہلے کا یہ بدلا ہی اسی کا جو تھے بھیجے ہاتھوں اس آیت میں کیفیت موت
 کفار کا ذکر ہے کہ او کو یون مارے ہیں خدا یا اسے ساقون آیت میں ہی ولقد اهلکنا
 القرون من قبلکم لما ظلموا جاء نعم من لعلہ بالسمات و ما کان الی سوا کذلک
 سخرای القوم لعلہ میں ہم کسپا چکے ہیں وہ مسکین تم سے پہلے جب ظالم ہو گئے لائے تھے
 او کے پاس رسول اور ان کی کھلی نشانیاں وہ ہرگز نہ تھے ایمان لائے ولے یوں ہی سزا دیتے
 میں ہم قوم کھچے کہ رسول کی بات کو نہ مانا یہ بھی ایک جڑا ظلم ہی اسکی سزا سفر ہو کے
 ظالم آخر کو تباہ ہو جاتا ہی کوئی ہوا آئندہ میں ہی ولقد بعثنا کل امۃ رسولا
 ان اعبدوا اللہ واجتنبوا الطغوت فبعض من ہدای اللہ و بعض من حقت علیہ
 الضلالة فسیروا فی الارض فانظروا کیف کان عاقبة المکذبین ہمسے اوٹھا لے ہیں
 ہر امت میں رسول کہ نہ لگ کر و امہ کی جو ہر دگی سے سو کھیکو راہ دی امہ کے کسی پرست
 ہوئی گرا ہی سو پھر زمین میں تو دیکھو کیسا ہوا آخر تھلا لے والوں کا چروٹھا وہ جو ناقہ سڑا
 کا دعویٰ کرے کچھ مسند نہ لگے اسی کو طاعت کہتے ہیں شیطان زبردست ظالم سب ہی ہیں
 توین آیت میں ہی واد الدما ان ظلمت قریۃ امر ما متزینا بعضہا فی بعض علیہا
 المتون و دریا ہا قن میرا حب یعنی کیا کہ کھپا دین کوئی بستی حکم بھیجا او کے پیش کرنا ان کو

انہوں نے بے حکمی کی اور سین تب ثابت ہوئی اور تیر بات سوا دیکھا شام اپنے او کو اٹھا کر
 اس آیت سے ثابت ہوا کہ میری وفیق سبب زوال دولت و نعمت و ملک سلطنت ہی
 تواریخ سے بھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو سلطنت زائل ہوئی اس کا سبب یہی تھا کہ فتنہ
 میں اگر فتنہ کرنے لگے آخر کو اس میں فتنہ سے انکو ایسا دکھاؤ کہ پھر کہیں نہ پانچا کھا ہوا
 باد و تہذیب و ہشیار نشین بھلست
 گریہ دولت رسی دست نگر دی مردی
 دسویں آیت میں ہی دولت القریٰ اھلکامہم لما ظلموا وجعلنا لھم کھرم و بعد
 یہ سب بستیان ہیں جنکو جینے کہا دیا جب ظالم ہو گئے اور کہا تھا ان کے کہنے کا ایک مرد
 اندر کے بیان ہر ظالم کے لیے ایک وقت ہلاک کا مقرر ہے اس وعدے پر وہ ہلاک ہوئے
 جلدی یا دیر میں یہ بات نہیں کہ ظالم کو ہلاک نہ لوگ ناحق بے صبری کرتے ہیں کیا رہیں
 آیت میں ہی ذکر اھلکامہم من قرن ہم احسن الائمہ اور یا قل من کان فی الصلۃ
 علیہ الذلۃ الرحمن مدحی ادا و اما یحدو و اما العذاب و اما الساعۃ فسیعنا
 میں ہوش و کاما و اصعب حذر اکتی کیا ہے ہم سنگتیں وہ ان سے بتر تھا اسباب میں
 خود میں تو کہہ جو کوئی رہا بھگتا سوچا ہے اسکو کہیں لیا دے دین لیا بیٹی ضلالت میں یہاں
 تک کہ جب دیکھینگے جو وعدہ دیتے ہیں یا عذاب و آفت یا قیامت سو تب معلوم کریں گے کسا
 بڑا درجہ ہی کسکی نفع کمزور ہی تیر آیت پوری صدق ہی حکومت فرقہ رسالہ کی جب ہر
 موعود آجاریں گے یا عیسیٰ علیہ السلام نزول فرما دیں گے اور وقت حال اس سادے مرتبہ کو
 فی جہار کا معلوم ہو جاوے گا بھی تو کوئی نہ مقابل نہیں ہی تیر آیت میں ہی ذکر اھلکامہ
 قلمہم من قرن هل نفس معہم من احد و قطع لھم ذکر اکتی کیا ہے ہم ان سے پہلے
 سنگتیں آہٹ پاتا ہی تو انہیں کسی کی یا سنتا ہی انکی ہنسک
 سافرے نر سباز عدم کو دیر رسم کہ پیر چرخ کجا برد نوزجران مرا +
 تیرہویں آیت میں ہی اقلہم لھم کھم اھلکامہم من القرون فیسون فی ساعۃ

ان فی ذالک لآیات کادافی اللہی سو کیا نہ آئی اور کو سو جہاں سے کتنی کہا دین پہلے آئے
 سنگتیں یہ پھر سے ہیں اور کئے گھروں میں اس میں خوب پتے ہیں عقل رکھنے والوں کو سمجھ
 اس سے زیادہ اور کیا عبرت ہو سکتی ہے کہ انسان اپنے سے پہلے لوگوں کا انجام دیکھی ہے
 کہ وہ کیوں ہلاک ہوئے کس طرح مٹ گئے کیا کیا قصا وہ کام ہم کریں نہیں تو پھر وہی آتش
 کلاتے ہیں ہی سے این سطر جاوہر کے بعد انوشہ اندر یاران رفتہ از قلم پانوستہ اندر
 چتر ہرین آیت میں ہی نکات من قریۃ اہلکسا اھا وہی طالۃ لہی ساریۃ علی عہد
 و بثر معطلۃ و قصی مشید انلم یسرہ انی الارض متکون لہم قلوب یعقلون
 او اذان لیمحون لھا فانھا لاتسمی الا بصار و لکن تسمی القلوب التي فی الصدور
 سو کئی بستیان بننے کہا دین وہ گنگار تھیں اب وہ ڈھیسے پڑے ہیں اپنی چھتوں پر کتنے
 کو زمین نکلے پڑے کتنے محل گلگیری کے کیا پھرے نہیں ملک میں جو ان کے دل ہوتے
 بنے بوجھے یا کان ہوتے جن سے سنتے سو کچھ اکھیں اندھ ہی نہیں ہوتیں پر اندھے ہوتے
 ہیں دل جو سینوں میں ہیں یہ ذکر عہد قائم رسالت سے پہلے کا ہی مادہ و شود و غیرہ مال ہستیوں
 اہم کے گھر بار و ن کا یہی حال ہوا اس امت میں بھی نمودار کا ایک موجود ہی عمارات
 بنی امیہ مملات عباسیہ و و اوین تیوریہ کو دیکھو سب اوندے جو پڑے ٹوٹے گھر کلمی و لیا
 پڑی ہیں نہیں الوبڑے ہیں چمکا ڈرہیتے ہیں لکن اکثر خلق دل کی اندھ ہی ہیں انکو سیطر
 عبرت نہیں ہوتی پندرہویں آیت میں ہی و سجد و ابھا و استبقنھا انفسہم ظلمنا
 و علرانا نظر کیف کان عاتۃ الممدین اونسے میںے ہماری تشاہدین سے منکر ہر گئے
 اور کو یقین جان چکے تھے اپنے ہی میں بے انصافی و غرور سے سو دیکھ کیسا ہوا آخر مجاڑنے
 والوں کا آئینہ شک نہیں کہ اسلام کی حقیقت اتنا سادہ اہل عالم پر اس حد تیر و سوا لیں
 ظاہر ہو چکی ہے لیکن پہلے خوب یقین کر لیا ہے کہ یہی دین حق ہی مگر انی انصافی و غرور سے
 اور کو قبول نہیں کرتے اور کئے مجاڑنے میں طرح طرح کی ٹکروسی بجالاتے ہیں بدیا انجام الہی

مسندین کا ہوا وہی آخر انکا بھی ہوگا پڑے تانین تو کوین آیت میں ہی وکرا اھلکنا
 قریۃ بطرت معیشہ انکناک مساکمہ لہر شک من بعدہم الا فلیلا وکنا لکنا ان
 کتنی کیا دین جتنے بیتیان ہوا ترا چکی تھیں اپنی گذران میں اب یہ چین اونکے گھر پہ نہیں
 چھپ کر غور سے وہ ہم ہی ہیں آخر سب لینے والے ستر جوین آیت میں ہی الہر وکرا اھلکنا
 قتلہم من القرون انھم الیحدلایر حعون وان کل لما جمیع لایا محضہ وکنا نہیں
 دیکھتے کتنی کھپا چکے ہوتے ہیں سنگتیں کہ وہ ان پاس پر زمین آتی سب میں کوئی نہیں جو کشتی ہوا
 ہمارے پاس پکڑے آٹھار جوین آیت میں ہی وکرا اھلکنا قتلہم من قرون فنادوا واولا
 حین ماص ست کھا دین جتنے ان سے پہلے سنگتیں پہر گے پکارنے اور وقت نہ تھا
 قتلہم من القرون آیت میں ہی وکرا اھلکنا قتلہم من قرون فنادوا واولا
 پہر کھا دیے جتنے ان سے سخت زور والے پہل آئی ہی حقیقت پہلوں کی قیاسبہر اگلی استین
 حال کی استون سے بہت زیادہ سخت و درشت تھیں جب وہی موت سے نہ بچیں تو انکو
 کیا آسرا ہی اپنے بچنے کا مگر یہ اپنے فتنے میں چرہ میں انکھ کان کے ہوتے ہوئے ہرے آندہ
 میں جیسوین آیت میں ہی فاستقنا منھم فاطر کیف کان حاقبہ المکذبین سو بدلا
 لیلیا جتنے اوفنے دیکھ تو آخر کیا ہوا جھٹلانے والوں کا اکیسویں آیت میں ہی والذین
 من قتلہم اھلکنا ہم انھم کا واجر میں جو ان سے پہلے تھے جتنے اوکو کھپا دیا وہ گئے کہہ
 اکیسویں آیت میں ہی ولقد مکنا ہم فیما ان مکنا کر فیہ وجعلنا الھم معاد انصارا
 واعدۃ لھم اعیام ہم ہم ولا ابصار ہم ولا افشا تھم من شی اذ کانوا یحجدون
 بایات اللہ وحقانہ واما کانوا یبستہن وٹن جتنے مقدور دے تھے اوکو جو نہ کو مقدور
 نہیں دیے اوکو دے تھے کان انکھیں دل پہر کام نہ آئے اوکو کان اوکی نہ انکھیں اوکی
 نہ دل اور کئے کسی چیر میں کہ تھے اوپر منکر ہوتے اللہ کی باتوں سے اولٹ پڑے انہیں
 بات سے ٹھٹھا کر رہے تھے دل کان انکھ دیتے کا یہ مطلب کہ وہ دنیا کے کاموں میں غرق تھے

نکائی دن نمودار گیا ہی اگر سودا اچھا ہوا تو دکنی مزدوری نیکی بڑا ہوتا نہ اور ہر کے ہوتے نہ
 او دہر کے مہطوں ہر انسان کی صورت علامہ ہی ایک کی شکل دوسرے سے نہیں ملتی گو
 ایک ہی قوم و قبیلہ کا بلکہ ایک ہی ماں باپ سے کیوں نمودار آدمی کی معاش کا ڈھنگ
 ایک ہی ہر کسی کو نئے طرز سے کھانے پینے کو ملتا ہی گو سب ایک ہی حرفہ کرتے ہوں مہطوں
 حال موت کا ہی کہ ہر کسی کو نئی وضع پر آتی ہی گو سب کے سب بیمار ہو کر مرین یا لڑائی میں
 مارے جادین یا کسی مناسب شخص و خیر وین گرفتار ہو کر مرین یہ ایک بڑی نشانی ہے
 خدا کی قدرت کی ہر پشیر روزانہ اس نشانی کو دیکھتا ہی وہ کہوں بستی ہی جہاں ایک نہ ایک
 کسی دن کسی رات کسی ہفتی کسی مہینے کسی سال میں نہ مرنے ہو پھر نہ ہون کی نسبت جو ان
 جوا ان کی نسبت بچے زیادہ مرنے میں ایسے لوگ کم ہیں جو اپنی عمر سے خاطر خواہ امتحان ہوں
 جو چندے دیر کرتے ہیں وہ انقلاب میں زیادہ پڑتے ہیں آسودہ لوگ مفلح ہو جاتی ہیں
 ریاستیں منتشر ہوتی رہتی ہیں مفلحون غریبون میں کوئی تجارت سے کوئی نوکری چکر
 سے کوئی امرا کے رشتہ داری سے کوئی کسی طرح کوئی وراثت سے کوئی مکر و فریب سے کوئی
 مال حرام جمع کرنے سے کوئی غلام و غلبے سے کوئی جاہ و علم و فضل سے آسودگی کو پونچتا ہی چپکے
 چال دنیا کی اس طمر پر چلی آئی ہی یہ سب کچھ تو ہوتا ہی مگر موت سے کوئی نہیں بچا ہے
 سب آگے پیچھے جاتے ہیں عورتاں لگا ہی ایک بیان ہے وہاں تک کہ جب تک پہلا
 میں جان ہی ہر کام ہو سکتا ہی ایمان مل سکتا ہی جب مر گئے کچھ تدارک بیان کے حالوں کچھوں کا
 نہیں کر سکتے بڑی بد بختی بھوار کی جو اس دنیا ہی زندگی پر آخرت کو بہرل گیا ان ہزاروں
 نشانوں کو چھوڑ کر دیکھتے اسی اللہ الی الامین کا نمونہ بنان سب سے تون کو اگلے سلاطین کل
 استون کا آئینہ بھو موت کے لیے ایسی فکر کر و کر یہ جان جو ایک ہی پہا جو ہر ہی ہر انسان کے
 ایک قسمت ہی راہ گان بنیاد سے کفار کی حکومت خلاق کی ریاست امرا کا لطیفان دولت کا
 نشان نکلود ہو کا مذہب ملک الاہیام ندا اولہا میں الناس ہر دم یا در ہے تم سمجھتے ہو گے

کہ یہ ان پریشانیوں کا تمام بیکہ بھی بلغ چٹھے بنے رہیں گے یہی درخت یہی کھیتی یہی میوے نہ
 ہتے رہیں گے یہ تھاں رکھا وہاں ہی اگلے تھے بھی زیادہ حیات و عشرت میں تھے اور کھوتوں
 بدن شدت بدن کثرت دولت سمت نعمت میسر تھی آخر ادا کا انجام یہی ہوا جو ان آیتوں
 مذکورہ ہی تم قیامت کو دور سمجھو وہ تو اچانک آو گی اتنا ہی سمجھو کہ جو مراد اسکی قیامت تو
 آگئی اس قیامت کے لیے بھی تو کچھ بند و بست کرنا ضروری قبر میں بہشت و دوزخ دکھلا دینی
 مسئلہ کبیرہ ال کرے کو آتے ہیں پھر غذا سب ہی یا ثواب القدر و حصہ من رخص الحیۃ اور
 حفرة من جحر الساء قرآن میں نیکل فرمایا ہی دکھاتوں الا وادھو مسلوں اور لوگوں پر
 آتا ہی جو دعوی اسلام کا رکھتے ہیں کام کفار کا سا کرتے ہیں انکی موت الراؤکی سی موت نہو
 تو پھر کیا ہوگا تو اس حال سے معلوم ہوتا ہی کہ تھوڑے سلاطین و ملوک و امراء و رؤساء ایسے
 ہوئے ہیں جنکی موت اچھے حال میں ہوئی باقی سب کی موت خالی کسی مصیبت و احمای
 سے نہیں ہوئی سے شے کہ تیج مرصع صباع بر سر و شفت + نماز شام و راحمت زیر سر
 و یم + فرعون ڈوب کر مرا کوئی آگ میں جلا کیسکی کھالی اور دھیری کیسکی فوج کیسکی زار
 و یا کیسکی کوئی کفن کرے میں داب و یا کیسکی ناز جنازہ تک بھی سوئی کوئی قید میں نہ گیا
 یہ انجام سلطنت کا تو دنیا میں جیسے تھے سب نے اپنی آنکھوں سے دیکھا کان سے سنا آخرت
 میں خدا جانے کیا معاملہ ہوگا آخرت کو جیلنے دو پہلے منزل تو قبری و ہیں آئے دال کا بہاؤ
 انکو معلوم ہو گیا ہوگا رہی پچا رہے حزیب سلطان اور نہیں گنتی کے ایسے ملین گے وہ جسے
 شکل سے جنگی موت اچھی نہوئی نہیں تو جو مومن سلطان محسن خدا دان ہیں وہ ہمیشہ
 کلمہ پڑھتے ہوئے مرتے ہیں مرتے ہیں سب بلاؤں سے بچے ہوئے ہیں کتب طبقات سلطنت
 و ایضہ حدیث کو دیکھو کس طرح و طور پر انتقال کیا کس یقین کے ساتھ ہشاش بشاش چلے گئے
 من احب لقاء الله احب لقاء الله دولت مند دنیا دار اپنے ساتھ حسرت لیجاتے ہیں
 اہل تقوی کے ساتھ ایمان اسان اسلام جاتا ہی سے تو کی بدولت ایشان ہی کہ توانی

جزیرین دور کھست و آنتم بعد پریشانی و ملوک عادل کا بی شہید پڑا سب ہی مکر کوئی بتا و س
 نو کہ کہی کہیں عدل ستا دیکھا بھی گیا ہی تان اتیا و ورسل یا او س کے اتلیع عادل تھے سون
 مدت سے سو گئے اب تو جو عدل ہی ظلم انصاف ہی دہریت دین ہی نفسانیت کہ سب
 ہی انکار معروف تعریف منکر مشرب ہی موت خواب میں بھی یاد نہیں آتی یا دیکھا آو
 ملوک کے مجالس و مار میں مرتے کا ذکر کرنا منع ہی اس ذکر کو شوم و نحس سمجھتے ہیں گویا کہ
 مرنا ہی نہیں ہی اسلام میں تو یہ حکم ہی کہ موت کو بہت یاد کرو یہ لڑتوں کو کاٹنی ہی مرزا
 ڈالتی ہی قبروں کی زیارت کرو کہ دل دنیا سے سرد ہو یا رون کو دیکھو کہ موت کے ہم
 سے یہ سکتے ہیں سیکڑوں کو رات دن مرتے دیکھتے ہیں لکن اپنی موت کہی انکو یاد نہیں آتی تاہم
 موت کا کیا ذکر ہی ہے

امرو ز گرا ذر نہ حرفیان خبری نیست فردا ست درین بزم زما ہم از غری نیست
 بتامی آن کہ درین مرحلہ آن پیشہ کئے کہ زمرکہ در گران مرگ خود اندیشہ کئے
 جسکو دنیا کی محبت اولاد و اموال کی الفت نہیں خدا کا محب آخرت کا مستعد ہی او سپریت
 آسان ہی جو اسکے خلاف ہی او سپریت ہو شکل ہے دنیا دار موت سے بھاگتے ہیں دیندار موت
 کو خدا کی راہ میں جوتہ جوتہ پہنچتے ہیں

گر نثار قدم یا رکرا می نکست + گو ہر جان بیکار و گرم باد آید
 قلب علم کتاب و سنت میں مرنا مشرغ میں جان دینا مشغل تعلیم میں وفات پانا مشاغل
 باقیات کی تدبیر میں انتقال کرنا عیادت خالص خدا میں مرنا کوئی نیک کام خاص وقت موت
 کے کرنا اچھی وصیت کرنا کلمہ پڑھتے ہوئے جان دینا اچھی موت ہی اگر اسطرح کی موت ہی
 ہاتھ لگتی ہی کہ ان نیک کاموں میں گھسا رہے ڈوب رہے نہیں تو جو مشغل بیکار ہی پر مشغول
 ہی مرتے وقت اوسی دھیان میں مر جاتا ہی قبر سے بھی پر اوسی حیل میں اڑھتا ہی
 جو میر دیتلا میرد چو خیز دیتلا خیزد و قرآن پاک میں موت کو منجھاندہ تون کے گنا ہی پھر

قبر کا ذکر کیا ہی فرمایا خدا کا نام فاقہ پر ہمارا اور سکو تاکہ شرف اور شقت کا جو تمسک کمال میں
 کی تھی حاصل کرے عالم پر فتح میں آثار اعمال کے دیکھو اگر موت نہوتی آدمی ہمیشہ کشاکش
 اعمال مشاقہ میں رہتا اس شقت کا کچھ شرف نہ کہتا موت ایک پل ہے دوسرے کو دوسرے
 پاس پہنچا دیتا ہی سب سے پہلے دنیا میں جسکو موت آئی فتح بیشتر بائیل میں انکو اسکے بائیل
 بائیل نے مار ڈالا پھر حیران ہوئے کس بنے کو کیا کرین یاد میں بیٹھے ہوئے اپنے سقم
 لیے پرستے تھے ایک کدے کو دیکھا کہ اوستے دوسرے کدے کو مارا پر جو جی سے زمین کو کھود کر
 دوسرے میں کیا اور سپر بہت سی مٹی ڈال کر لاش چھپا دی قابل نے بھی یہی کیا پھر جب آدم
 علیہ السلام نے وفات پائی فرشتے آسمان سے آئے نہلایا کفن کیا قبر کھودی دفن کیا پھر تعلیم
 انکی پہلے تو بواسطہ زلع ہوئی پھر واسطہ ملاکات و دفن ایک بڑی نعمت ہی جو اسلام کو دینی
 جو مسلمان نہیں ہیں اور زمین کوئی مردے کو پانی میں بہا دیتا ہی مذی نالے دریا میں کوسے
 درخت سے ٹکا دیتا ہی کوئی پہاڑ کی چوٹی پر رکھ آتا ہی کوئی کسی طاق میں بٹھا دیتا ہی کوئی
 کسی جنگل میں زمین پر ڈال آتا ہے یہ سب طریقے بر سے میں ان صورتوں میں بدین شغف جو کہ
 ہوا کو جو مار کر تا ہی درندے پرندے کو حست و احسا کو سخت سخت کر کے کھا جاتے ہیں آدمی کے
 عیب ظاہر ہوتے ہیں سب کی نظر میں حقارت ہوتی ہی ہنود میت کو آگ میں جلا دیتے ہیں اس
 خیال سے کہ آگ پاک کرتی ہی بد جو کو دور کرتی ہی یہ لوگ یہ بات سمجھے کہ آگ عائن ہی جو چیز
 اور سکو دین اور سکو کھا جاتی ہی زمین مانت داری جو کچھ اور سکو سو نہیں وہ باقی وہ ہتا ہی توڑ کا
 امین کو مرے کرنا عائن کے سپرد کرنے سے بہتر ہی آدمی بلکہ باقرون کی جبلت یہی ہے کہ جس
 چیز کی حفاظت کرنا چاہتے ہیں اور سکو زمین میں دفن کرتے ہیں جیسے اموال و فرائض وغیرہ
 جس چیز کا نابود کرنا چاہتے ہیں اور سکو آگ میں جلا دیتے ہیں آدمی کو رستخیز کا روح کو تعلق چکنا
 انتظار لگا رہا ہی جلتا اس انتظار کے خلاف ہی جلائے میں بہت بے قیوری ہی یا یا معاذ اللہ میں
 پاک پزیر سے کیا جاتا ہی عزیز چیز ہسکا رکھنا منظور ہی اور کے لیے یہی طریقہ دفن کرنے کا ہی

جب زمین میں دفن کر دیا پھر اوسکی بدبو بھی باہر نہیں آتی بلکہ رطوبات بدن متفن ہو کر
 خشک ہو جاتے ہیں سارے عضو و اجزا و اپنی مقدار و شکل پر رہ جاتے ہیں جلانے میں شکل
 و مقدار و رنگ و صورت کسی کا بھی اثر باقی نہیں رہتا اہرام معصر میں جو طوفان سے پہلے بنے
 تھے انکے لاشمائی اسوات موجود ہیں آدمی خاک سے بنا ہی ہر چیز اپنی اصل کی طرف رجوع
 کرتے ہی اسکو اوسی اصل کے سپرد کرنا مناسب ہی آگے مادہ خلقت مشیاطین و جنات ہی
 بطنے کے صدر میں لطیف آگ کے دھوئیں سے لکر مشابہ شیطان و جن ہو جاتی ہیں یہی مژدے
 جل جھکرنہ مدہن کو ایذا دیتے ہیں موت بن جاتے ہیں جو جلانے میں قلب حقیقت ہی دفن
 میں اربعہ ہی طرف حقیقت کی ہے

حکایت

ابتداء اسلام میں ایک لشکر اسلام مدو دستان میں آیا تھا ایک ہندو عالم لشکر دیکھنے کو گیا
 کہا سب باتیں اچھی ہیں مگر اتنی بات کہ تم مژدے کو دفن کرتے ہو آگ میں جہنم جلاتے وہاں
 ایک نقیہ تھے اونھوں نے کہا ہم تم سے ایک بات پوچھتے ہیں اوسکا جواب دو پھر تم تھاکے
 اعتراض کا جواب دیجئے ایک آدمی ملک کو جاوے کسی حور سے نکاح کرے ایک
 دوسری حور کو روٹی پکانے پر رکھے بی بی سے اوسکی اولاد ہو وہ چاہے کہ میں سفر کو
 جاؤں لڑکے کو حسین چھوڑ جاؤں لوٹ کر اپنا لڑکا پاؤں تو وہ لڑکا اوسکی ماں کو دیکھوے
 یا اوس باورچن کو ہندو نے کہا ظاہر ہی کہ ان کے ہوتے باورچن کو نہ سونپے بیٹا تو مانگا
 ہی نہ اوس باورچن کا فقیہ نے کہا تم نے خوب کہا اب جواب اپنے اعتراض کا سنو جب لوح
 آسمانی دنیا میں آئی زمین سے ایک بدن بنا کر اوسکو دیا کہنا چیتا کیزا لگا کر بار سارے آرام
 کے کام زمین سے اوسکو ملے آگ نے سوا باورچی گری کے کوئی کام اوسکا نکلیا بہت ہوا تو آگ
 نے زمین کی کچھ چیزوں کو پکا دیا زمین آدمی کی ماں ہی آگ اوسکی باورچی ہی روح نے جو
 بدن کے لیے باپ کی طرح ہی جب چاہا کہ عالم سرخ کو جاوے اپنے بیٹے کو جو بدن ہی اوسکی

مان کو سوئپ دیا اور چن کو سپرد کیا بمند وے انصاف کیا اس بات کو مان لیا ہر سال
 قرآن پاک میں جس طرح موت کا ذکر آیا ہے اسی طرح دوزخ و قبر کا بھی ذکر آیا ہے بعد دوزخ و قبر کے
 نعیم و عذاب قبر کا ذکر بھی آیا ہے بڑا ابن عابد نے کہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 فرمایا مسلمان سے جب قبر میں سوال نہ کیا جائے تو وہ کہے کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہی کہ گواہی
 دیا ہے یہی مطلب ہے اس آیت کا یعنی اللہ الدین المؤمنون القول الثابت فی الحقیقۃ الدنیا
 و الآخرة ایک روایت میں ہے کہ یہ آیت بمقدار عذاب قبر اور تری ہی مسلمان سے کہتے ہیں
 کہ ان ہی رب تیرا وہ کہتا ہے اللہ میرا رب ہی محمد میرے نبی ہیں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسلام
 میرا دین ہے انہی کی روایت میں مرفوعاً آیا ہے کہ دوسرے کو دوزخ فرشتے قبر میں اوٹھا لیا کرتے ہیں
 کہتے ہیں تو اس ہر دے حق میں کیا کہتا ہے یعنی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وہ کہتا ہے میں گواہی
 دیتا ہوں کہ یہ خدا کے بندے و رسول ہیں اور کہتے ہیں اپنی جگہ دوزخ میں دیکھ اللہ نے
 اس جگہ کو جنت سے بدل دیا پس وہ دو کو دیکھتا ہے منافق و کافر سے پوچھتے ہیں تو وہ کہتا ہے
 میں کچھ نہیں جانتا جو سب لوگ کہتے تھے میں بھی وہی کہتا تھا اور اس سے کہتے ہیں کہ ادھر یہ د
 لاکھتیت نہ تو نے کچھ جانا بوجہان تو نے قرآن پڑھا پس اس کو لوہے کے ہتھوڑوں سے مار رہے ہیں
 وہ ایسا چلاتا ہے جس کو سب اس پاس دالے سنتے ہیں سوا جن و انس کے یہ حدیث متفق علیہ ہے
 لفظ بخاری کی ہیں دوسری روایت متفق علیہ ہیں ابن عمر سے مرفوعاً آیا ہے کہ جب کوئی آدمی
 سزا ہی صبح و شام ادا سکے اور اس کی جگہ دکھائی جاتی ہے بھشتی کو بھشت دوزخ کی کو دوزخ اور اس سے
 کہتے ہیں یہ ہی تیری جگہ جب تک اوٹھاوے جھکوا اللہ دن قیامت کے عرصہ تک قبر پہلی منزل
 ہی آخرت کی منزلوں میں سے اگر یہاں جھکیا تو پھر آسانی ہے اگر نہ پچا تو پھر بہت سختی ہے حضرت
 نے فرمایا میں نے کوئی منظر قبر سے زیادہ وحشت ناک نہ دیکھا تھا نہ میں دیکھا تھا نہ رضی اللہ عنہ جب
 کسی قبر پر کھڑے ہوتے اتنا روئے کہ دائرہ بھیگ جاتی قبر کا غصہ ایسی چیز ہے کہ ہر نیک
 بد کو ہوتا ہے متعدد بن معاذ بنکے مرنے سے عرش اُگیا ستر چار فرشتے جنازے پر آئے اور کوئی

مہدیؑ مہر ایا تھا یہ علی مرتضیٰ کے بیٹے تھے انہوں نے نہیں کہا کہ میں مہدی ہوں کسی نے
 کہا جعفر بن علی بن حسین مہدی ہیں حالانکہ او کو اس دعوے سے انکار تھا کسی نے کہا محمد
 بن عبد اللہ محض علقب بنفس و کہیہ مہدی ہیں کسی نے کہا عمر بن عبد العزیز مہدی ہیں کسی نے
 موسیٰ بن طلحہ کو مہدی ٹھہرایا مگر یہ سب اپنی مہدویت کا انکار کرتے رہے شہد ہجری میں
 ایک شخص ساکن کربلا نے جس کے بہت سے شاگرد و خادم تھے کہا میں مہدی ہوں شہد میں جبار
 نام ایک شخص نے یہی دعویٰ کیا تھا شروع سنتہ ہجری میں صوفی و تیرزی نے کہا میں مہدی
 ہوں اہل ہوس اس کے صحابہ ہو گئے شہر زور کے پٹاؤ و بین ایک لگانوں ہی ایک نام وہاں
 محمد نام ایک آدمی نے کہا میں مہدی ہوں یہ شخص مد و دستہ میں تھا ملک مغرب سے محمد
 بن تو مرت اوٹھا اوسنے کہا میں مہدی ہوں یہ بڑا کذاب عالم متغلب تھا قطبید اسد بن ہشیر
 قلعہ نے پہلے دعویٰ مہدویت لگایا تھا جب ملک پر غلبہ پایا تو کہا میں خدا ہوں یہ یہودی تھا
 یہ دونوں کفر اسلہ باطنیہ میں ہیں ملک اگر او میں ایک شخص عبد اللہ نام تھا اوسنے اپنے بیٹے
 کا نام محمد لقب مہدی رکھا کہا میں سید ہوں یہی میرا بیٹا مہدی موعود ہی امر بقیہ میں قاسم
 مر تھا اوسنے کہا میں مہدی ہوں پڑ پڑا دیہ ریاچ میں بھی ایک شخص نے یہی دعویٰ کیا اس
 آدمی کا نام سعادت تھا اس نے سعادت نے یہ نہما کہ سے سعادت بہت ایش داوستا
 نہ بر زور بازوئی زور آدوست و گروہ امراء میں سلیمان نام پادشاہ نے کہا میں مہدی ہوں
 محمد بن بلالان کے حق میں بھی یہی خیال کیا گیا کہ وہ مہدی ہیں شہید محمد و حبش شیخ اور غیر
 شیخ علی متقی نے یہی دعویٰ مہدویت لگایا تھا کنیر رجوع کیا تھو یہ زمین سید محمد نام ایک
 شخص نے دعویٰ کیا تھا کہ میں مہدی ہوں ایک گروہ سے یہ دعویٰ اسکا قول کیا اب تک اس
 گروہ کے لوگ حیدر آباد دکن میں موجود ہیں انکو مہدویہ قتالیہ کہتے ہیں بعض اہل عظیم آباد نے
 عقین سید احمد بریلوی کے یہی گمان کیا حالانکہ انھوں نے کبھی صراحتاً یا اشارہ یہ دعوے
 نہیں کیا تھا حال ہی میں ایک شخص مقام العبدیہ علاقہ سودان ملک مصر میں ہی اسکو لوگ مہدی

کہتے ہیں مگر سنا گیا کہ اس کو اس دعویٰ سے بالکل انکار ہی فرمنا کہ مدد و اس دعویٰ کا اس تیر و سوس
 میں کبھی مسلمان سے کبھی امرا سے کبھی کسی شغلب سے بار بار ہوا ہے آشرار نے یہ دعویٰ سے
 ملک گیری کے لیے کیا تھا اختیار سے جو شہادت میں واقع ہوا ہی عوام کا حال یہ تھا کہ جب
 کسی شخص سے کوئی دعویٰ اس قسم کا صادر ہوتا ہی خواہ وہ عالم ہو یا درویش یا امیر یا شغلب
 تو اس کی تصدیق کر نیکو طیار ہو جاتے ہیں اس کے حال و حال کو امارت نبوت پر عرض نہ کرتے
 اگر عرض کرتے تو ایسے خیالات باطلہ میں نہ پڑتے یہ جی و یکہ یاسن چکے ہیں کہ جتنے ایسا دعویٰ
 کیا ہی وہ آخر کو ذلیل ہی ہوا ہی اگر یہ دعویٰ سچے ہوتے تو کچھ جی تو اثر اذن امور کا معلوم ہوتا جو
 وقت ظہور مہدی موعود علیہ السلام کے ہونیوالے میں تھا تا یہ ہی کہ جو سچے مہدی آئیں گے ان
 وہ بھی تو اپنے لیے یہ دعویٰ کر چکے بلکہ انہوں نے حیت و درمیان رکھ مقام کے باکرہ تمام کیا دیکھے
 پر ہم کسی مہدی مدد ویت کو کس طرح کہیں کہ یہ مہدی موعود و منتظر ہی کہیں گے و کافی قیاس و پیمائش

فصل

جب سے دین اسلام کو و لقب شہر گیا ہی یاروں نے یہ سنوہ اختیار کیا ہی کہ جس غریب مسلمان کو
 متقی پایا او سکنا نام و بانی رکھ یا جس امیر کو یا مہی دیکھا او سکولقب مہدی کا بننا ظہور مہدی موعود کو
 ایک ذات و گزاف سمجھ لیا ہی یہ فیض کو جب تک مہدی کا ذب دعویٰ مدد ویت کا کرتے ہیں تب تک
 تو یہ ہنسی دل لگی چہ ہی سکتی ہی مگر جبکہ مہدی صادق آجا دیگے تو اس وقت کسی سے بھی یہ قول
 و اطاعت کے کچھ ہی شے نہ لگا

قائم

کچھ نئے مسلمان ہی منتظر مہدی آخر زمان کی نہیں ہیں کہ لائق منتظر مہدی ہیں بلکہ ہر فرستے میں
 ایک شخص کا انتظار ہی اس منتظر کو اپنے دین کا حاجی سمجھ لیا ہی تیمود و جمال کے انتظار میں ہیں
 ترسانہ زول عیسیٰ علیہ السلام کے لیے ترستے ہیں تو دیکھتے ہیں آخر کلب گاہ یا کہ میں ایک کھنکے
 اوتار ہو گا آئندہ سوا کیس پر تک ترسے گا تشبیہ کہتے ہیں مہدی موعود و محمد بن حسن عسکری سے

پنج برس کی عمر میں سرورائے سائر زمین چھپ گئے آخر زمانے میں کلیں کے پروردگار تعالیٰ
 ہی کہہ سکے وہ منتظرین وہی شخص حاکم دنیا ہو یا دیکھا ساری خلق کو یہودی کر دیا تھا ساری کو یہ
 گمان ہی کہ جب سچ علیہ السلام آویسے ساری دنیا میں ہی غریب عیسوی جاری ہو جاوے گا قسید کو
 یہ ظن ہی کہ مہدی سبکو راضی بنا ڈالیں گے سنون کا جی ہی مافی ترکمین گے جتو دیکھتے ہیں کہ
 یہ اوتار سکھ ہندو بنا دیکھا اسی کی راج کا ساری دیاس میں دیکھا دیکھا تسلان سی یہ اعتقاد رکھتے
 ہیں کہ مہدی علیہ السلام عامی سنت مافی بدعت ہونگے انکے وقت میں کوئی دین ہو اسلام کے
 باقی نہ رہے سو حق بات ہی ہی اسکے سوا جو کچھ ہی وہ سب باطل ہے کسی کے دعوے پر شک
 کوئی دلیل قائم نہیں ہی مگر اہل حدیث کے دعوے پر کہ یہ سبے اخبار و آثار مفید انکے مہلکے
 ہیں بآن اقی مات ہی کہ ابن خلدون سے خلاف جمہور اس دعوے کے تضعیف کی ہی اس بنا پر
 پر کہ قہور و غلبے کے لیے مصیبت کا ہونا ضرور ہوتا ہی سو قریش کی مصیبت اب کہیں باقی نہیں
 ہی پھر اگر مہدی آئے بھی تو وہ بدو و مصیبت و مصیبت قومی کے کیا کر سکتے ہیں دوسری بات
 یہ کہی ہی کہ احادیث مہدی ضعیف الاسناد ہیں تضعیف حدیثوں پر حکم قطعی نہیں لگ سکتا سچا
 پہلی بات کا یہ ہی کہ جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آئے تھے تو گو مصیبت قریش سے وقت
 موجود تھی مگر سب کے سب دشمن ہو گئے تھے کسی سے کچھ بھی بدو و غلبے کا ٹیڈ الٹی نے اپنا کام کیا اس طرح
 یہ بھی مؤید من اللہ جو انکے مصیبت پر کچھ دار مار نہیں ہی عم خدا خود میرا مان ست اسباب
 تو کل را کہ کبھی باجینی مصیبت وہ کام کرتی ہی جو اپنے قوم والے نہیں کرتے عم مردی از غیب
 بدو و آید و کامے بکنند و دوسری بات کا جواب یہ ہی کہ اگر صحیحین میں احادیث ظہور مہدی
 موجود نہیں ہیں مگر سنن و مسانید و معاجم میں یہ احادیث بطریق کثرت آئے ہیں بعد صحیحین کے
 ہی کہ تین اسلام میں حجت ہیں مآثر بعضیہ یا اکثر اخبار آثار ضعیف ہوں مگر کثرت روایت سے
 خود تو اثر مہدی کو پہنچ گئے ہیں آذاعہ میں ضعف سانیہ کا بھی الگ الگ جواب دیا گیا ہی ہے
 بعد پر کہ شک و شبہ قوت احادیث مذکورہ میں باقی نہیں رہتا ہی جسے مآثر مہدی راوی گے

ہمارا کیا نقصان ہے اگرچہ کچھ نسخہ کلام کی اسلام کی اور جس کے آنے پر مرقوت نہیں ہی حق پر اہل
 میں تفریق کرنے کو قرآن و حدیث کافی دانی شافی ہی مسلمان اگر آج پابند احکام اسلام ہو جائے
 تو یہ وہی امیج سوج ہی مگر یہ ہونا معلوم اس لیے کہ قیامت کا آثار جن ہی قیامت کے آنے کے
 لیے قربت اسلام ضروری اگر اسلام قوی رہے سنان غالب ہوں تو پھر قیامت کو بدلائیں
 کیا حاجت ہی قیامت تو جب ہی آویگی کہ اسلام ضعیف ہو جاوے شر غیر بر غالب آجاسے
 عمر آتش کر آپ وز درو لمبہ گر نباشد ہتمہ مدی کو رہنے دو نزل عیسیٰ علیہ السلام تو مطلق
 نصاریٰ و اہل اسلام ہی تم کہیں اور نہیں کو اور ترے دو پہر معلوم ہو جاوے گا کہ اسٹ کس کوں جیتا
 اگر اسلام کی ساری پیشین گوئی آج تک سچ ہوئی ہی تو یہ خبر بھی بالیقین سچی ہی کہ زمانہ اخیر میں
 اہل میت نبوت سے ایک شخص مدی نام ظاہر ہوئے اور نہیں کی لگ بجک عیسیٰ علیہ السلام
 ہی آسمان سے زمین پر اور ترے جیسے سطح عیسیٰ علیہ السلام نے انجیل میں خبر فارقلیط کی دی تھی
 جس کا ترجمہ لفظ احمد ہی اسطیخ احمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خبر نزول عیسیٰ علیہ السلام کی دی
 ہی حدیث کو بدلے دو خاص قرآن میں ان کے آنے کی خبر ہو رہی دانہ لعلم للساخا اسطیخ جسے نزول
 عیسیٰ کی خبر دی ہی اسی نے احادیث کثیرہ میں یہ بھی فرمایا ہی کہ مدی آویگی یہ احادیث تو
 نسائی ابو داؤد ترمذی وغیرہ میں موجود ہیں

فائدہ

مدی کا نام بعض احادیث میں محمد آیا ہی بعض میں احمد یا پ کا نام عیسا مدیہ گمان کا نام
 آیت کنیت ابو عیسا مدیہ مرگیا اور القاسم تفسیر کیا یہ خیال کہ نام انکا محمد بن الحسن بنی شہین
 یہاں ہو کر نہ تھا سارا مین چھپ گئے قتادہ احادیث صحیحہ ہی سناری نے کہا کلی ذلث
 ضرب من الخشخشا والحمد للہ یاں لقب بلبرہو کا نسب مین سید ہو گئے اور اولاد طالع علیہ السلام
 سے بعض روایات میں آیا ہی اولاد عباس سے ہو گئے اول صحیحہ ہی شافی روایت ضعیف ہی
 پر امین و تلافی کہ فیصلہ ماحسن سے ابن اہم حکما اول ظہور ہی یہ بھی ہو سکتا ہی کہ باب کی طرک

قوسنی ہون ان کی طرف سے حسینی سیاسی ہون اس سبب انکا نسب ملتا ہوا وہ صدی جو
 اولاد وراثت ہو گئے دوسری شخص ہون وہ بھی گئے یہ صدی وہ خود ہونو گئے ہون بعض ناظر نے کہا
 ان کھن المہدی صخریت صلح عاقبت عہد دلائل ولا نسوع العدول ولا انصاف الخ
 کتاب النزل بجلیل تاریخ القدس و الفلیل میں لکھا ہے ہمدی مدینہ حین پیدا ہونگے انکا نام پیغمبر خدا
 صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کا نام ہوگا بیت المقدس کو ہجرت کر کے آویں گے محمد بن حنفیہ نے کہا خراسان
 کی طرف سے کانے نشان نکلیں گے لشکر والوں کے کپڑے سفید ہونگے اس لشکر کا سپہ سالار شعیب
 بن صالح نام مولیٰ نبی تسمیہ ہوگا وہ اصحاب سفیانی کو شکست دیکر بیت المقدس میں آجیا ہمدی
 سلطنت جماد و مجاہدین ہوا آدمی شام کے اورنگے پائے آویں گے اسکے بھٹنے اور ہمدی کو حکومت سپرد
 کرنے میں تشراف کا وقفہ ہوگا یہ جو آیا ہے کہ کامہدی الا علی اس حدیث کو ابن حزم نے نہ
 لکھا ہے انتہی یعنی پہلے سفیانی دمشق سے بھٹیکے گا پھر قسطنطنیہ خراسان سے پھر ہمدی مدینہ سے یہ سب
 میں پیدا ہونگے کے میں ظاہر ہونگے ایسا کی طرف ہجرت کریں گے کے والے درمیان رکن و مقام کے
 اسنے زبردستی حجت کریں گے یہ اس بیعت لینے سے ناخوش ہونگے اکی عمر وقت ظہور کے پاس
 برس ہوگی یہ مجدد دین میں اسلئے نکلنا انکا شروع صدی یا آخر صدی پر خیال کیا گیا ہے جس میں تک
 آفاذ صدی پر اطلاق اس لئے کا ہو سکتا ہے یہ بات کسی حدیث میں نہیں آئی کہ کون سی صدی
 کے آخر یا اول میں ظاہر ہونگے مگر دو صوفیہ نے کشت و المام و قرآن اخبار و آثار سے جو
 جون سی صدی بتائی تھے وہ ٹھیک نہیں پڑی مستند ہجری سے سترہ سال تک ہر صدی کو محفل
 آئینہ ظہور کا ٹھہرایا تھا وہ مدت گذشتہ کی ہمدی نہ آئے اب خود ہون ہمدی کا آغاز ہی دیکھنا اب
 بھی آتے ہیں انہیں اتنی بات تو ضروری کہ علامات ابسیدہ آئینہ ظہور کے سب سے گزر گئے
 علامات غریبہ نظر آتے ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وقت ظہور کا بیت قریب آگیا ہے ماسلم
 فائیک علیہ ہمدی کہ یہ ہی کہ میانہ قدسین سفید رنگ ستارہ چیشانی ماحا پکے ہوا ناک اونچی و در
 بیسے روتن تارہ جنوں باریک لسی الگ الگ گھنٹی باؤری بڑی انکھ سیا چشم سرکین آفت پکے

ہوئے گا کہ پر تل گئے پر مرتد بن ساری دو درازوں کے سیدھے قصد و عیا سفید پہنچے ہوئے جیسے کوئی
 بنی اسرائیل میں کا آدمی ہوئے کہ عرب کا مایہ بنی اسرائیل کا سا کوئی تیسری پہنچل میں تل زبان میں کنت
 بات کرتے وقت جب دیر ہوگی بائیں رخ اور پراختہ مارے کے صورت میں ملکہ سیرت میں مثل رسول خدا صلعم کے ہوئے
 بائیں رخان میں بھی تل ہوگا سیرت بال ہوئے کا نہ چہ نکستہ تالیں جس کی عمر ہوگی بادریان میں تالیں کے پہنچے
 پہنچتیس برس یہ خلاصہ ہی دارون حادث کا جو اسکے حق میں آئے ہیں فائدہ سیرت صدی کی یہی کہتے
 سنت پر عمل کرے کسی مذہب کے مقلدوں کے مثل جو پیشہ پر قائم کرے سفار میں نے کہا ہی مثال اہل
 العلم اجل ہنسہ النبی صلعم و یقاتل المسلمون کایذک مسہ الا امامہ ای لا مدح ولا فضاہ فیہما فی اللہ اب
 الاحوال مان کا نام علیہ السلام اولہ متنی اقومات میں اتنا اور زیادہ کیا ہی کہ علماء و مقلدہ کے دشمن ہوئے کہ کفر کے
 یہ مرد ہمارے دین کو بچھڑتا ہی کر سکتے او کی عموما کے کہہ رہے انکا نہ چلیگا چار ناچار تابعدار شیخ کے انتہی حاصل
 جسطرح ذوالقرنین سلیمان علیہما السلام ساری دنیا کے ملک ہو گئے تھے جسطرح یہ بھی ملک تمام دنیا کے ہو جاوے
 دنیا کو وصل و انصاف سے بھر دے جکے جسطرح وہ ظلم و جور سے بھر گئی ہوگی قال بحساب دیکھے اتنا روپیہ زمین کے
 کہ کوئی نہ لیکھا آسمان زمین والے نے راضی ہوئے کہ پرتوہ ہوا میں مٹی چھل میں پھیلان پانی میں اپنے فروغ کی
 اسکے وقت میں پانی خوب بر سے کا پیداوار بہت ہوگی بہت لایمان کرے کہ قوتوں نے زمین کے نکالیں گے شہر کے
 شہر فتح کر لینگے تو کو ہند کو طوق بگردن لکے سکتے لاوے جکے تین ہزار فرشتے اکی مدد پر ہوئے سب طرف
 کو لکے پس اگر ایسے جمع ہوئے جیسے شہد کی کھیاں اپنے سردار کے پاس اگر جمع ہوتی ہیں جبریل علیہ
 السلام مقدمہ لشکر پر میکائیل علیہ السلام ساقہ لشکر پر ہارکریکے بیخبر یا بکری ایک بگمہ چنگے
 تہجہ سانپ پھوڑوں سے کھیلین گے زہر افروز کرے ایک میر شکر سے سات سو ستر فلہ پیدا ہوگا
 ست و خزاری تشہاب خزاری زہنکاری دور ہو جاوے کے عمر بڑے ہوگی تہ کوک ہلاک ہو جاوے کے
 کوئی دشمن اہل بیت باقی نہ رہے گا وہ امن ہو گا کہ ایک عورت پنج عورت لیکر اکیل جا کر
 کرا لیکے سات یا نو برس تک دھڑکتے سے حکومت کرے جکے بھٹکے نے تاوقات چالیس برس
 رہیں گے اس حساب سے ستر ہی بر کی عمر ہوتی ہی

علامات طور مہدی یہ ہیں شیخ مرعی نے فی ائد الفکر فی المہدی المنتظر میں
 لکھا ہے کہ سورج چاند کو گسن لگے گا تارہ دوم دار بکھلے گا تارہ ہیرا ہوگا رمضان میں ایک آواز سانی
 دیگی و لقیۃ میں نزدیک جبرہ عقبہ کے درمیان قبائل کے لڑائی ہوگی نصف ہوگا تفتہ ظاہر ہوگی
 آنکھ کے پس قیصر سیف و رایت رسول خدا ہوگا اس نشان پر پہ لکھا ہوگا البیۃ اللہ پرندہ آگنی آتہ
 آپٹہ کا خشک کر ٹی کاڑیگے وہ پول بھلے اوگی بادل بانہر سایہ کر گچا آسمان سے آواز ہوگی کہ یہ
 اس کے غلیظ ہیں انکے کے پر پلو اکی بات سوا یک باتہ ظاہر ہوگا وہ اشارہ کر گچا کر ان سے بیعت کر جن
 سال یہ ظاہر ہوئے اس سال لوگ بی ایر سر کج کر بیگے سات عالم بلا و متفرق سے اکی عکاش میں کد اسفلہ کو
 آویگے آخر میں شریفین میں سے لکھا کر بیعت کر بیگے یہ نبوت سیکہ کو غار انطاکیہ سے یا بحیرہ طبر سے کالکر
 بیت المقدس کے کدہ شگے پتو واد سکودیکلایان لے آویگے مگر تھوڑے اسلام رہیں گے ذات میں ایک
 چار سو بیکا ظاہر ہوگا پتل رات رمضان کی چاند گسن نصف رمضان میں سورج گسن ہوگا اس
 علامت میں شیخ مرعی نے قائل کیا ہے مگر ہو سکتا ہے کہ بطور خرق عادت یہ ایک علامت اس کے
 ظہور کی ہو یہ بھی آیا ہے کہ ایک رمضان میں دو بار چاند گسن ہوگا کسی نے کہا تین رات تک لکھا نا گسن
 ہوا کر گچا مشرق سے تارہ دوم دار بکھلے گا چاند کھیلج روشن ہوگا اس تارے کی دوم دو نوظرف سے
 لپٹ جاوگی یا قریب پہنچنے کے ہوگی بجتے لوگ ڈر جاوینگے سوتے تک پڑینگے شام میں جرتنام
 کھانوں دہن جاوگا ایک روایت میں یوں آیا ہے کہ نصف رمضان میں ایک آواز ہوگی جس سے ستر خزار
 آدمی بیہوش ہو جاوینگے اتنے ہی اندھے اتنے ہی گونگے اتنے ہی بھرے اتنے ہی کواریوں کا ازالہ
 بکارت ہو جاوے گا آسمان کے سامنے عیسیٰ علیہ السلام آوے گی انکے سوا اور بھی علامات ہیں جج انکار
 میں مذکور ہیں جتنا بناو جس کسی نے آج تک دعویٰ ہمدویت کا کیا ہے کسی ملک کسی قوم میں ہو کر ان علامت
 ہی باق ملا متوں میں سے او میں پائی گئی ہے جب نہیں پائی گئی تو اسکو کس طرح ہمدی موعود سما جاوے
 حوام تو جو پائے ہیں ہرگز ان کے دیکھ لگ جاتے ہیں نام پر مرنے میں عقل و دین سے کچھ کام نہیں کرتے

فصل ششم در تسمیہ و یکسان ساختن نام و چار برس کی بعد ہندوستان میں ایک خط
 محمد صالح نام کا جاہا آتا ہوا دروہدات میں آو میں لکھا ہوا ہے کہ اب نمون سال میں سورج مغرب
 ٹھیکاً قیامت خان تاریخ آویگی کاتس خط کتا ہی کہ میں مرید میں ہوں روئے مبارک سے سینے یہ آواز
 سنی یا غراب میں بکریا ارشاد ہوا ہے کہ یہ الفاظ نصیحت و توبہ کے بھی آو میں مندرج ہوئے ہیں ظاہر
 میں تو دوسری اعلیٰ سلام کی معلوم ہوتی ہو مگر خیال کرو تو مشائخ عقیدہ اسلام کا ہنسنا دشمنوں کا
 سنا تو ہر مقدور و بر لعلہ اللہ علی انکا ذہین بھلا ہدیہ کے ظاہر نے عیسیٰ کے اترنے اہل
 کے خروج یا حیح مایح کے برآہ ہونے سے پہلے آفتاب کا مغرب سے ٹکنا کس طرح ہو سکتا ہے
 اسکی کیا دلیل بر قیامت آنیکے تاریخ تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی معلوم نہوئی اس کذاب ہال
 و ضلع کو کمان سے معلوم ہو گئی حدیث صحیح میں آیا ہے جس نے مجسمہ جیوٹ باندھا وہ دوڑی ہو گا
 بعض جاہلون نے دو قصیدے فارسی کے لکھائے ہیں کہتے ہیں شاہ نعمت اللہ ولی کی پیشین گوئی
 پر جب مطابق اوسکے کوئی امر نہیں ہوتا ہے تو اون قصائد میں اصلاح الفاظ کی جاتی ہو گئی جاتا ہے
 کہ صحیح لفظ یہ ہے اوسینہ واقعہ وہ واقعہ لکھا ہے وہ سال اب آگیا ہے آو سال کو دو بار یا زیادہ واکم
 مدت باقی رہ گئی ہو تاکہ وہ قصیدے اوزعین کے ہوں بطور کشف یا الہام کہہ لیا ہو مگر غیب کا علم
 سوا خدا کے کیسے نہیں ہو اولیٰ کی کشف میں خطا ہوتی ہے سو کافی درجہ فرخ ہر بانی میں لکھا ہے ایک بار
 صغیر کن میں یہ غلط ہو اگر بعد آئندہ کو قیامت آویگی طار سے ہر چند تکذیب کی مگر جاہلون نے
 ہانا عورتیں مادی ہو کر اوج کی شے ہو کر با متظار و قیامت یعنی نفی تصور صبح جمعہ کو طرفہ جنگ کے
 مثل گئیں ساری دن انتظار کیا دنازاری کی گرا دوسر جمعہ کو قیامت آئی غرضکہ اس طرح کے خرافات
 عام میں بہت جی بہت ہی قیامت سے پہلے ہدی کا آنا چاہیے تو اتنا کہ نہ تے نہ عیسیٰ علیہ السلام
 اترے نہ چتر قیامت کس طرح قائم ہو سکتی ہے اس سے بڑھ کر بھی کوئی گناہ ہو کر رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم کی تکذیب کیا وہ ترہیب فتن کا محاذ ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم شاہ نعمت اللہ ولی کے کہنے پر ایمان لایا جو
 رسول ولاق تھا لاجہ فی انشائی تصور ہندو سے پہلے مائہ کتاب ظاہر ہون کے گوہر نذر

اسے ٹھیکہ اور سپرد رانی ہوگی تیس جال حکیم کے دعویٰ نبوت کا کرینگے قلم جاتا رہے گا زلزلہ بہت
 ہوئے قتل بہت ہوگا رات دن چوسٹے ہوئے جسے صمد صادق نے کہا ہمدی ظاہر نمونہ کے حبیب
 کو کو کو کو خوف شدید غوطہ عین موت قتل و زلزلے بلائیں یہ یوحنا عرب میں نکوایہ ملے لوگوں میں
 اختلاف پڑے دین میں قشتت ہو حال میں قیصر بیچ و تمام موت کی آرزو کریں آدمی کو آدمی کھلے
 گئے یہاں طوفی ہلے ماسکہ و کماں میں انصارہ والوہیل کل الوہیل ہلے حالہ صلا الہیہ پہلے
 سفیانی خروج کریگا تباہین خسف ہوگا تمام میں زلزلہ آدھے لاکھ آدمی سے زیادہ مر جائیں گے
 سفید گھوڑوں کے سوار زلزلہ و نشان مغرب کی طرف سے آویٹے قحط پڑے گا موت آویگی درستا
 دوس جاویگا انقع اقصبا عرج کندہ ٹھیکہ سفیانی کا مروج و مستق سے ابقع کا مفر سے
 آتسب کا بلا و بزیہ سے آعرج کا مغرب سے جبرجی کا تمام سے قحطانی کا لین سے ہوگا ان
 سب کے ٹھیکے کو اقرب علامات ہمدی لکھا ہوگا نہر سے عارت ٹھیکہ آسکے لشکر کا یہ سلاخ و
 نام ہوگا وہ آل محمد کو جگہ دیگا شایرہ عارت وہی اٹھی ہو جو ناصر ہمدی ہوگا لشکر سفیانی کو شکست دیگا
 چھ ایک لشکر طرف سے جہان کے آویٹے اسکا سردار ایک شخص بنی عدی میں ہوگا وہ ہمدی سے
 آویٹے بیت کریگا فائدہ مولد ہمدی کا مینہ ہر ایک روایت میں آیا ہو فر کریمہ ہر سینچر کے دن
 دوسری محرم کو وقت نماز و شوریان رکن و مقام کی ظاہر ہوں گے سفاری نے کہا اول ظہور
 میں خوف قتل سے کو کی طرف بھاگ کر غشی ہو جائیں گے پھر طائفہ ہو پھر پھر آویٹے بحرینہ
 کو جاویٹے پھر کوئے کوروان ہوں گے وہاں لشکر سفیانی سے شکست کھا کر پھرینگے وزیر ہمدی
 مشرق سے آکر لشکر سفیالی کو شکست دیگا ہمدی تعاقب سفیانی میں شام ہو پھر عقبہ بیت المقدس
 بر سفیانی کو فوج کریں گے جس طرح بکری فوج کیجاتی ہے اس فتح کے بعد روز بروز ملک ہمدی کو
 ترقی ہوگی لوگ ارض اطاعت کریں گے ایک لشکر ہند میں آکر یہاں کے لوگ کو طوق بگردن کر کے
 ملنے ہمدی کے بجاویٹے فائدہ مدت ہمدی علیہ السلام میں روایات مختلف آئی ہیں
 پانچ برس یا سات برس یا نو برس یا دس برس یا تیس برس یا چالیس برس یا زائد

برہمن کے تو برس ہزاری سے صلح ریگی اختلاف مدت کا باعتبار تفاوت تصور وقت کے ہر
 آئندہ بین یالیس برس کو ترجیح دی ہو سفاریہی کا میل خاطر ہی اسی طرف معلوم ہوتا ہے ایک
 روایت میں یون آیا ہے کہ مولا علیؑ عقد کفر یعنی کوئی کے کہ صدی نہ آویٹے
 وہ کام ہی احرحہ الامام اسحاق طائ الاسکانہ بسند مرصی الی جابر مرقعہ قالہ
 السعاری لمرقال قد کثرت بحروحه الروایات حتی بلغت حد التواتر المعنوی
 وشاع ذلك ما بین علماء السنۃ حتی من معتقد انہ انتہی پھر سفاریہی نے
 یہ کہا ہے وقد روی من الصحابة روایات متعدده وعن التابعین ومن بعدهم
 ما یفید مجموعہ العلم القطعی بحدیثہ والایمان بخبرہ المہدی واجب کما هو
 مقرار عند اهل العلم ومدون فی عقائد اهل السنۃ والجماعۃ انتہی مہدی کا
 انتقال بیت المقدس میں ہو گا جیسی علیہ السلام ناز خانہ پڑ میں گئے وہیں دفن کریں گے انکا مزار
 اپنی موت سے ہو گا فائدہ مہدی کا تھا ہر ہوتا قیسی علیہ السلام کا ادرتہ و جمال کا
 برآمد ہونا قریب یکہ یگر ہی اسی لیے سیوطی نے یہ لکھا ہے کہ جمال سرمدی پر حکیم کا جعفر صادق
 نے کہا ہے مہدی سالہای طاق میں برآمد ہوں گے پہلی یا قیسرے یا پانچویں یا ساتویں
 یا نویں سال انتہی اس میں گویا عشرۂ اولیٰ کو سرمدی ٹھہرایا ہو مگر اطلاق سرمدی کا میں نہیں
 بلکہ نصف مہدی پر ہی ہو سکتا ہے مگر میں ہی شک نہیں ہے کہ متبادر لفظ اس آیت سے
 ہی ہے کہ عشرۂ اولیٰ کے ختم ہونے سے پہلے برآمد ہونا چاہیے اس پر دہرین صدی آگئی ہے پہ
 اہل گئے ہیں اس صدی کا یہ پہلا سال ہے دیکھیے کہ فیہ طاق سال میں تشریف لائے ہیں
 بعض اہل تعجیم کہتے ہیں اس صدی کے سال پنجم میں غور کریں گے خدا یوں ہی کرے کہ بے
 سند صحیح کے اس بات پر پوچھنا یقین نہیں ہو سکتا ہے بہت تواریخ منقولہ مگر گئیں مہدی نہ آکر
 سیرا در پوس آباؤ متا کر دیم منزل یاس نہ ہر اہل گزرویک ست
 انکا آجیسی علیہ السلام کا ادرتہ ناچار ایمان ہو خدا کرے کہیں جلدی آجاوین یہ ہوگا واپک جاوے

[تذوق عیسیٰ علیہ السلام]

انکا سامان سے انھوں نے زمین اور آسمان و زمین و عروج است سے ثابت ہے قرآن
 میں فرمایا ہے کوئی اہل کتاب میں سے نہیں لگن وہ ایمان لائے عیسیٰ پر مینے کے مرنے سے پہلے
 عیسیٰ حیب کر ایک ہی ملت امراہم علیہ السلام جو دین اسلام ہے دنیا میں ہوگی یا ہر یودی اپنے
 مرنے سے پہلے جب وہ آخر دینے میں ازل ہو گئے اور ایمان لائے گا دوسری آیت میں ہے
 عیسیٰ عیسیٰ بن قیامت کے آگے کی تو کچھ آئیں تہہ ذکر تیسرے مریض میں قسم کیا کہ فرمایا ہے
 اور تین گئے تھارے در میان ابن مریم وہ حاکم عادل ہوں گے صلیب کو توڑیں گے تھر کر
 تسلی کریں گے جزیہ نہ لیں گے یعنی اسلام کے سوا دوسری چیز قبول نہ کریں گے یہ نمونہ کہ کوئی جزیہ
 دیکر اپنے مذہب پر قائم رہ سکے یودی ہوں یا نصرانی بلکہ ہر آدمی مسلمان ہو جاوے گا یا ملو جاوے گا
 انکے وقت میں مال بہت ہو گا کوئی نہ لے گا ایک سجدہ اور بس وقت دنیا داریا سے بہتر ہو گا
 عیسیٰ سے امیر اسلام کیے گا آؤ نماز پڑھاؤ وہ کہیں گے نہیں بعض تھارے امیر ہیں بعض پر یہ ہیں
 است کی بزرگی ہی طرف سے خدا کے قسمی علیہ السلام یہاں بیاہ کریں گے یکے ہو گئے چالیس پانچ
 برس زندہ رہیں گے ہر آنحضرت صلیب کے پاس دفن ہوں گے مسلمان انہر نماز جنازہ ادا کریں گے
 انکے مقدس میں اونٹیں حدیثین آئی ہیں آثار بھی وار د ہیں یہ سب احادیث مدی صحیح روایات
 کے متواتر لینی سمجھ گئے ہیں امت میں سب کا اتفاق ہے انکے آئے پر کسی ایک نے بھی اختلاف
 نہیں کیا اگر فاضل و ملاحہ نے قیسم علیہ السلام اور اس وقت بھی نبی جو انکے مکرناہ ملت اسلام میں طرح
 عیسیٰ میں نیا ہے کہ اگر کسی موصے جیسے ہوئے تو اوں کو کچھ نہ بنتا گویری بیرونی کو نا انوس کی
 بلکہ ہے کہ یہ مسئلہ اسلام کا تو دعویٰ کرتے ہیں یہ تو بیرونی سنت اسلام کی کریں انبیاء راوی الغفران مگر
 موجود ہوں تو اوں کو بیرونی ہی کرنا پڑے یہ سیرون سے بھی زیادہ ہوسے خدا جانے ان کو کوئی پرنا
 صالح کہے گیا ہے یا امام اعظم صاحب رضی اللہ عنہ سفان کو اتباع سنت سے منع کر دیا ہے ہم قسم
 لگا کر کہتے ہیں کہ امام صاحب نے تو ہرگز منع نہیں کیا ہے بلکہ تقلید ہی سے سب کو روکا ہے ان

شیخ ابی مروان نے کوئی دستاویز جو بتقلید کی ان کو حرمت کی سہلی میں گئے ہر وہ سے پرست سے دور برکت سے نزدیک پر گئے ہیں ومن یکن الشیطان لہ قریناً فساہمہ فیہا۔

احیائے حبیبی علیہ السلام

سرخ سید رک سینہ چڑا سید بہ ال گویا یالی پکنا ہے ابی امام میں سے لکھ چلے آستین بابت

عمل نازل

سید منار رحمہ دشت کی مشرق طرف بنا ہے اول آپ تک سوج و سپہ راہ و دو نو ہاتھ دو خشتوں کے
 یرون پر رکے ہوئے اور تین گے جب سر جکا دین گے ایسا مات ہو گا کہ یالی پکنا ہے جب
 ادنا دین گے ایسا معلوم ہو گا کہ گویا سوتی جڑتے ہیں جس کا فر کو اون کی ہو اپنے گی فی الغد مریدان کا
 سانس وہاں تک باد سگی جان تک نظر جاتی ہے چہل بجے صبح کے اور تر مسجد و شوق کے منبر پر
 پیشین گے مسلمان نصاریٰ یہ سب اس کثرت سے جمع ہوں گے کہ اگر کوئی چیز بیسکی فادے تو ان
 سب کے سری پر گرتے نیچے ذکر سے مؤذن اذان کہنے کو طیار ہو گا یہود و بنو بجائے کو نصا دے
 ناقوس پونکے کو پھر قرعہ ڈالیں گے قرعہ مسلمانوں کے ہی نام پر نکلے گا اذان ہوگی یہود و نصا دے
 مسجد سے باہر چلے جا دیں گے یہ ہوا اہل اسلام کے ناز پر ہیں گے چھوڑ کر نماز ہوگی پھر سب کر لیکر
 وہاں کی طلب میں نکلیں گے صبح ہوتے ہی بیت المقدس میں پہنچیں گے یہاں اقامت نماز صبح
 ہو رہی ہوگی امام صدی امام نماز ہوں گے ان کو دیکھ کر پیچھے پڑنا چاہیں گے یہ رخ کریں گے مہدی
 کے پیچھے ہاڑھیں پڑھیں گے پھر وہاں کو بیت المقدس میں باب قبل کریں گے وہاں کھڑے ہوں
 یا جماع ماجور علی ہر مہرنگی بعض جہل خلیفہ نے ایک پل لگا دی ہے کہ یہی مقلد زہب حنفی ہوں گے ملی تیار
 نے اس کا خوب روکیا ہے جہاں احمد خیر الشاہ میں ہی تقلید حبیبی و مہدی پر زہب حنفی کے لیے
 نہایت محض نظر کر کے یہ بات ثابت کی ہے کہ سوا قرآن و حدیث کے کسی زہب کے موافق حکم نہیں ہے
 قیاس و اجتہاد کے انہی حرام ہو گا جو طریقہ اسلام کا قرون تہ مشورہ لایا بغیر میں تباہی کم و کاست
 دی راہ پر سب کو ہر ذرہ لارہ جو رکھ گئے آج جو بعض علماء حدیث خلق کو طرف اس طریقے کے

بلاتین زبان ست میان سے دعوت کریتے ہیں تو سارا جہان اور ان کے دشمن مہمات ہے کہ ان کو
اور وقت تک ہی گئے کہ ممدی آج اوین ایست علیہ السلام اور قرین تو ہم ان منسلک کر سڈ
کریں گے کہ اس کو تم پیچھے تھے یا ہم ان کو تین اور س وقت کہنے وال کیا جاؤ معلوم ہو عادت ہے
ایسا ہونا باطل پر کسل بادیکہ سے

برقت مسیح تہو چور و ز معلومت کہ باہمت عشق و تہت پر

یا جوج ماجوج

اسکے لکھے کا ذکر قرآن و حدیث و نوین آیا ہے یہ یافت بن لوح کی اولاد ہیں یا ترک بن یثیم
ہیں مگر پہلی بات زیادہ شیک ہے یہ لکھنے کے ساتھ ہی جب بیت المقدس اکت پچین گئے ایک
کبریاک میں گئے گا اس د بات مرہا دین گے پر ہوش کا قلب ہو گا وہ کب کو ذہن گئے کسی نہ کسی
یہ واقعہ زمین بیسویں ہو گا کہ یہی ہے کہ سب نشانیوں کے بعد ہو گا۔

طلوع آفتاب مغرب سے

جب سورج پچھم سے نکلے گا لوگ ایمان لائے گئیں گے کہ کیا فائدہ تو یہ کہ وہ رازہ اس کے
لکھے ہی بند ہو جاویگا سفاری نے کہا پہلی نشانی قیامت کی تہو صدی و پتر فرج و حال تہو
نزدلی مہی کا پتر نکلتا یا جوج ماجوج کا پتر ہم کہے کا پتر طور و حال کا پتر سورج قرآن کا پتر سورج
شمس کا مغرب سے ہے یا یہ طلوع پہلے ہو پتر قرآن او مشد جاوے پتر داہ لکھے ہو سورج مغرب سے
ادبی دن یا قریب اس کے برآمد ہو گئیں یہ ترتیب مرغوع نہیں ہے اولیت اضافی ہے سورج
آدہ آسان تک اگر مغرب کو پتر جاویگا پتر عادت کے موافق نکلتا کر لگا پتر داہ الارض برآیہ
یہ طلوع و ذکر آتے نہ ہر اہل ہیئت کو جو قائل ہیں مدم قیصر کے فلیکات ہیں

وابت الارض

اسکے لکھے ذکر ہی قرآن میں آیا ہے یہ سورج کا مغرب سے بات کرے گا بیشادی نے کہا
ادبی جشاسہ ہے مہی جب کا کہ ممدی قیصر داری میں آیا ہے یہ شہر قوم لوط یا بعض وادی سندھ

سے نکلیں گے یا نہ گئے اور وہ سے یا شنب ابریا سے تین بار اسکے نکلنے کی خبر اور نہ گئی دوسرے کے ماتھے پر لکھ دے گا کہ یہ سون ہے اور سکا مو نہ روشن ہو جاوے گا اور کے ماتھے پر نقش کر دے گا کہ یہ کافر ہے اور اس کا مو نہ کالا ہو جاوے گا یہ جانور ساری یا میں پھر لکھا

دخان

یہ دھواں دابہ کے ہند نکلے گا چالیس دن رہے گا فردن کی جاں لیکھ مومنین کو زکام ہوگا پرنشانی قرآن و حدیث و دروئے ناسی

سج

یہ ایک ایسی ہوا چلے گی جس کے دل میں رانی کے واسے برابر ہی ایمان ہو گا اور اس کی جان قیص کرے گی جن میں کچھ بھی بھلائی نہیں وہ باب دادوں کے دین پر جتنے رحیم کے ہے ہوا طرف سے شام یا میں کے چلے گی یاد و فریاد سے آویگی اسکے بعد زمین میں کوئی نام لیا اسے لکھ گا باقی نہ رہے گا و زمین پر قیامت قائم ہوگی۔

رفع قرآن شریف

یہ مصحف و دل دو قرے اور ہڈ جاوے گا مات کو سو دین کے صبح کو کوئی حرف مصحف میں نہ ہوگا سینوں کے اندر ہی یاد نہ رہے گا

آگ کا ٹکانا

یہ آگ مدن کے کن سے کی تہ سے نکلی لوگوں کو گھیر کر زمین و آسمان کی طرف اوجھلے گی کسی نے کہا مضر موت سے نکلے گی یہ شہر ہی مدن سے قریب ہے اوس وقت سب کو چاہیے کہ شام کی طرف چلے جاوے کسی نے کہا وادی برہوت سے برآمد ہوگی دن کو چلے گی رات کو تہم سہی کسی نے کہا جس سبیل سے نکلے گی تہل سب کا ایک ہے ایسے کہ سب ہوا میں زمین و آسمان میں ہیں مگر جس سبیل قریب مریتے کے ہے سو وہاں ہی جا پینے کی دینے والوں کو دین سے ظاہر ہوگی وہ بھی کہ زمین سے نکلی ہے کہیں سے بھی نکلے فرنگ ساری زمین میں پیل ہاویگی آٹھ دن میں

دنیا کا دورہ کر لی پھر لوگوں کے ساتھ ساتھ چلے گی اس کے حالات طرح طرح کے ہوں گے
اگر متعدد دنار کا ٹکھا تا بہت ہو جاوے تو پیرہ ساری شکل آساں ہے یہ ستر ہوا آگ کے
شام کی طرف قیامت سے پہلے ہو گا وہ ستر اور ہے جس کا قبرت ہونا آیا ہے۔

تفسیرِ اولیٰ

جب سب نشانیاں مہدی کے طلوع سے اس آگ کے کھلنے تک ہو چکیں گی تب حکم ہو گا کہ
صور ہو کہ وہ پہلا پہونکا ہے ساری خلق اوس کی آوارہ لاک سے مراد ہے کی کوئی تھی
باقی فرستے گی جالیس برس تک یہی حال رہے گا کہ کوئی ہو گا پیرہ دوسرا فتح ہو گا جس کے آئندہ
سارے مردے قبروں سے رنہ ہو کر حساب کتاب دینے کے لیے نکلیں گے پھر حکم ہو گا اسے
لوگوں کو اپنے رب کی طرف دستوں سے کما جا دیکھا انکو کزار کو اسے یوحیہ یا پچھہ ہو گی سال
اللہ العفو والعافیۃ فی الدارین حج الکرامہ میں مرے سے تا دہل ہوئے موت و مار کے کو
حالات پیش آویں گے سب مفصل شرح مطابقت قرآن و حدیث و تائید سے لکھے گئے ہیں دیگر
علم الہی میں ظہور مہدی موعود کا مقدمہ ہے تو یہ جھو کہ قیامت سر پر لکھی ہے نہ توڑ رہی ہے نہ بیان
ہی آگے پیچے برا بھلا ہو رہی ملی جاوین گی بیان تک کہ صور ہو دیکھا جاوے پھر اسد ہی اسد ہے
لمن اللات الیوم ملکہ الواحد القہا س و نیل کے یہ سب حادثے بمقابلہ اولن آفات کے بعد
بشت کے قبور سے ہونیوالی ہیں ایسی ہیں جیسے سند رکھا ایک قطرہ ان آفات دیکھا کا تیرہ انتہا کو
یہی ہے اگر صرف آخرت کوئی ان میں مبتلا ہو تو جان و مال سے سراو لیا اگر نہ مبتلا ہو تو بھی
اوس کو ایک دن مرنا تو ضرور ہی ہے جو ملا اوس کی قیامت اوسی وقت سے قائم ہو گئی قیامت
میں جہاں والی ہیں اور نکاح تیرہ آخر کو جنت سے یاد و زخ جنت و وزخ ہی سب سے بڑا کھیت
ہے کہ موت کو فریج کر ڈالیں گے وہ تو اچھے رہے جن کو بشت ملے او کی موت مر گئی مرد و بس میں
ہا بے جنت غلہ میں رہے پڑے اور نکاح براہا جس کے نصیب میں آیا اللہ آباد کسم کسم لکھی گئی ہے اور کہ
اب کوئی توسع رہائی کی بعد فریح اس موت کے اوس عذاب و اہم پلا سے قائم سے باقی نہیں رہی

جنت اڑی کر ٹیکلی جن کا ایمان دنیا میں درست تھا قرآن و حدیث کے موافق عمل کرتے تھے
 کسی مولوی درویش کی خانگی راہ پر نہ چلتا تھا علم نافع کے ساتھ عمل صالح سے بیکرنا تھا عبادت
 میں کسی کو خدا بستی کا شریک نہ تھا۔ الوہیت میں نہ ربوبیت میں ان الذین آمنوا
 وعلی الصالحات کا مستحق جنات العروج و من لا حال الدین فیہا الا بمعنی ن عبد الحق
 ان قرل اعمام انما شر متکلم ہی الی اعمام الکلمہ الہ واحد جس کا ان پر جو لفظ مراد ہے
 علیہ عمل صالحات و لا ینزلہ سعادت و ماحول اصل نجات و درجات پر موقوف ہے ایک
 اخلاص عقیقہ سیر جو ہر طرح کے شرک حنی و جلی سے پاک ہو دوسرے عمل صواب پر یہ عمل و نہایت
 عرواق شمس صبیحہ کے جس کو خوبی تقدیر سے دو نور تین اچھے کلمہ جاوین تو پھر اس کا درجہ
 صمان میں بیڑہ پار سے ان شاء اللہ تعالیٰ و رد و قتل قیامت و بعد قیامت و دو نو گسہ دین

و ظاہر ہے

اگلی اب تویامت ہی آتیہ : یا اگلی متقامت ہو فیصیب

و آحد عوایا ان الحمد للہ و علیہ السلام

وصلی اللہ وسلم علی سید المرسلین و آلہ

الطاہرین و معہم السلام آمین

خاتمہ طبع کتاب

الحمد لله الذي جعل في هذا الكتاب من نور كرامته من نور كرامته من نور كرامته من نور كرامته
 مائة مرسوم، حدیث الغاشیة عن الفتن السخا لیت و الفاشیة بالیت بدیدر سخیة
 خاتمہ فیض ختمہ و ازاد گستان سیادت گوہر اکبر ایدار خان نقابت ہر شمنہ معارف و کلام
 دہنش پند حقیقت و دستگاہ عالی پایہ قواعد طینت دیانت مایہ و رایت سرپرست بہار
 آرای حدیثہ معانی چراغ افروز شعبستان روشن بیانی مردم تناس مروت اساس

آب زوی سنن آتروسی آمر سید محمد عبدالحی السجی ادا مہر امیر بن حکیم سید
محمد عبدالحی زانی مرحوم بن سید فتح علی مفسر ساکن قدیم منڈرا شعل فقہور مفسر
الہ آباد مطبع بدلیہ میں باہر مہر مولوی محمد بن الدوس اور انس ماہر مہر سناہجری نوی
کلیج سے آرہے سو کر شعل خاص و عام ہر اور مطبع طابع حق پسند ان نام +

تاریخ طبع

راہوں میں مسکو شعل علم و فن	سید عبدالحی سیادت اقتساب
راز وحدت کا ازل سے مومن	علم دین کا ابتدا سے ابتدا
پہلیت نام علم شیراز میں	روا قات کو حق میں ہند میں
کرتے ہیں غارت سے تو بہار میں	رہنما سے غیر جکے ہاتھ میں
سبز سے آتی ہی بڑی فستون	اہل دلو اور سکے بلخ خلق میں
ٹھیکے ہو چلیے بدن پر چرخ	قال او سکایوں طابع سال سے
جیسے گماتا ہو کسی پرہ بانگین	یون ہی دستار فیستون زیر کبر
غائبانہ مع شیخ بہر حسن	کرتے ہیں طرز تو انصاف پر مرام
آفتاب اک قمع اور گردون گن	او کی محفل میں نظر آتا ہی رات
سبز و کاشو و نمائے نارون	ترتیب سے او سکے بمشابل غن
عشق اصحاب و ولایتی جہت	مہر ہر دل میں ہی او کی سبب
لطف خلوت کا دکھائے انہیں	دم بھر او سکے پاس جو بیٹھے اور
ماہ آگاہی اہل زمین +	طرز تاریخ فتن کلی کر سہ
مست کے آثار آثار سر سن	شرح ادن فستون کی کہتے ہیں جن
پیشہ دکھائے زمانے کا چلن	دیکھنا فتنے اور شے میں کس قدر
نستہ عقلت کا سا انگور سے ہر	غور سے دیکھیں اگر اہل نظر

دل الخ کر کر سجدہ لین مردوزں رازاخیاں رسول ذوالمنن شرح و بسط عالم احوال نستون	حی نہ اس دار فنا میں پھر لے دیکھتے سے اس کے گفتا ہی تمام مصرع تاریخ طبع اسی عامہ کلام
---	---

قطعہ دیگر تاریخ طبع کتاب

بہر نو نیک مولانا می من گفت چنین حالات آشوب ز من گفت ز بانہش ہر چہ دین وادی سخن کہ از آیات و اسرار و سن گفت ز اقامی خدا فی ذوالمنن گفت	ہر آن حرفیکہ در گفتن خیال کہ ام از طبقہ اسلاف و اخلاف ز ضعیف سبب بر فیاض گفت اسلم چون نباتہ گفتند او مؤلف معرفت و معرفت این صحیفہ
--	---

ہم تاریخ طبعش ہا نصیب
عظیم المثل احوال فتن گفت

قطعہ دیگر تاریخ طبع

شرف اللہ سے بحثے تھے کیسے کیسے سٹ گئے سب کے ترے سامنے دعویٰ کیسے میں کسی شخص کو قانون ترے آگے کیسے گو بگو میں ترے اوصاف کے پرچے کیسے حل ہوئے آج تری ذات سے عقدے کیسے حسن تحریر کے عالم میں میں شہرے کیسے آئینہ ہو گئے اسلام کے فتنے کیسے +	بو تراب آج ترا مثل زلف میں نہیں کہ عالم میں ترے فضل کا بیجا کیسا آج تیرے سے کمالات میں کس کو حاصل تبصر کوئی کتاب ہے کوئے غلام اسلم کے فضل کے آتش کے ہنرمندی کے کچھ تری خوبی تقریر ہی مشہور نہیں کیسی دلچسپ لکھی یہی کتاب نادار
--	--

جس قدر گزیرے ہیں سہی ونہی مضبوطی
 آپ ہی آپ جو مدی ونہی بن بیٹھے
 کئے ایسا دزلنے میں ماہر ہمدانا
 کیا یہ آشوب ہیں حالات شیوع بدعات
 سچ تو یہ ہے کہ بہت خوب کئی ہی پرکھیں
 سال ایک ایک کی تفصیل سے کہہ کیے
 واقعی کیسے دفنا تہت ہوئے کیسے
 ڈالے اشرارے اسلام میں دھم کیے
 سننے والوں کے مگر دوسرے ہیں گری کیے
 اسٹیں لعل میں نوبت میں نافر کے کہے

کسی چیغی کی یہ تاریخ جمیل امر نے
 مولو جو برین قرآن اسلام کے فتنہ کیے

صحت نامہ حدیث الغاشیہ

۳۵	۳۴	حظا	صواب	۳۵	۳۴	حظا	صواب
۳	۱۵	بہا ہی	بہا ہی	۱۵	۵	سراکھدی	راکھدی
۴	۵	زیون	زیون	۱۶	۶	اپنی	ٹرائی
۵	۶	تومید	تومید	۱۷	۷	ابسا	امسا
۱۵	۱۵	بیسے مانیوں ارسلو	+	۱۸	۸	اکے	اکے
۱۶	۱۱	قدما	قدما	۱۹	۹	چہ سو اکلوں	سات سوا یک
۱۷	۳	جری	جون و بنجواں	۲۰	۱۰	اسکو	اکاد
۱۸	۱۶	پیارے	پہاڑیر	۲۱	۱۱	ادریک	ادریک
۱۹	۲۱	سناہین	سناہین	۲۲	۱۲	پچاڑے	پچاڑے
۲۰	۱۹	مامٹون	مسرا	۲۳	۱۳	گنو کے	گنو کے
۲۱	۱۳	موسے	چوسے	۲۴	۱۴	پچاڑے	پچاڑے
۲۲	۱	اکا	انکا	۲۵	۱۵	ہی	ہی

۴
 سہی ونہی
 سہی ونہی

صواب	خطا	کجا	کجا	صواب	خطا	کجا	کجا
عجب	عجب	۱۷	۸۳	گنتی	گنتی	۱۶	۳۵
بالک	بالک	۱۲	۸۵	مزدک	مزدک	۱۸	۲۱
محل کو پست کن	محل کرنا	۹	۹۳	چوتیس	چوتیس	۵	۳۳
ادسین	ادسین	۱۸	۹۵	تقریباً	تقریباً	۱۵	۵۰
ان دین	ان دین	۲۰	۹۷	وسیلہ عزت	وسیلہ	۱۲	۷
اودری	اودری	۱۷	۹۸	بعض اکابر کاتب	کاتب	۲	۵۱
اوشالی	اوشالی	۸	۱۰۰	کیجاپ	یکجا	۱۳	۵۳
نہو	نہو	۵	۱۰۲	تیس	تیس	۵	۵۶
تقادت	تقادت	۲	۱۰۷	تیمین	ولان	۲	۶۳
صحت	صحت	۱۸	۱۰۹	ہیردوس	ہیردوس	۱۸	۶۵
نمودہ	نمودہ	۶	۱۱۰	باتین	باتین	۶	۶۶
یہ عذر	یہ عذر	۱۰	۱۱۱	پنے	پنے	۱۰	۶۸
اکا	اکا	۱۵	۱۱۲	خزر	خزر	۷	۶۹
اسنی	اسنی	۲	۱۱۳	خلفہ	سلطان	۱۹	۷۱
جزیہ	جزیہ	۱	۱۱۵	بغداد	بغداد	۱	۷۶
وجہ	وجہ	۲۱	۱۲۲	خلیفہ	سلطان	۷	۷۷
فارسی الاصل	فارسی	۱۰	۱۲۵	مشافہ	مشافہ	۳	۷۸
فارسیوں	فارسیوں	۲۱	۱۲۶	مجموعہ	مجموعہ	۲۱	۷۹
محل	محل	۱۵	۱۲۷	افریقہ	افریقہ	۱۵	۸۲
						۸	۸۳
						۱۳	۸۴

صفحہ نمبر	خطا	صواب	صفحہ نمبر	خطا	صواب
۱۲۳	۱۶	صواب	۱۹۲	۱۰	میراث
۱۵۱	۲۱	خز	۱۹۶	۱۲	بچے
۱۵۳	۲	میری	۱۸	۱۸	قے
۱۵۴	۱۵	اجداد	۱۲	۲۲	یہا کنا
۱۵۹	۲۱	ایک	۱۵	۱۵	ہتا ہی
۱۶۰	۲	اشی	۲	۲۰۵	آرادی
۱۶۵	۸	بیٹے	۱۲	۲۰۵	واقی
۱۶۰	۱۹	دین	۱۱	۲۰۹	سلام
۱۶۱	۲۰	المجدید	۵	۲۱۰	جاخذ
۱۶۲	۲۱	تی	۱۲	۲۱۱	گرد
۱۶۳	۱۵	سرزم	۸	۲۱۴	اعتقادہ
۱۸۲	۹	نصر	۹	۲۱۵	حرم
۱۸۴	۱۰	ای	۱۲	۲۲۰	ہین
۱۹۰	۱۲	ککا	۱۶	۲۲۱	مسم
۱۹۱	۴	چارو	۲	۲۲۲	حد
۱۹۲	۸	بکرون	۱۲	۲۲۵	زاہب
۱۹۳	۲	نام	۱۸	۲۲۷	روزو
۱۹۴	۴	جب	۲	۲۳۱	ہوئی
۱۹۵	۵	مولا	۱۳	۲۳۲	کرو قیل

صفحہ	خطا	صفحہ	صواب	خطا	صفحہ
۲۳۲	۱۷	برابر	برابر	۲۳۲	۱۷
۲۳۳	۵	بستہ ہو	بستہ ہو	۲۳۳	۵
۲۳۴	۸	کرنی کی	کرنی کی	۲۳۴	۸
۲۳۵	۱۹	حرام ہی	حرام	۲۳۵	۱۹
۲۳۶	۱۸	دینا	دینا	۲۳۶	۱۸
۲۳۷	۱۵	چونچہ	چونچہ	۲۳۷	۱۵
۲۳۸	۵	جہاد کیا	جہاد کیا	۲۳۸	۵
۲۳۹	۱۲	صدع	صدع	۲۳۹	۱۲
۲۴۰	۳	دام	دام	۲۴۰	۳
۲۴۱	۱۷	اون سے	اون سے	۲۴۱	۱۷
۲۴۲	۲۰	یہ	یہ	۲۴۲	۲۰
۲۴۳	۵	فضل	فضل	۲۴۳	۵
۲۴۴	۱۹	جو	جو	۲۴۴	۱۹
۲۴۵	۶	ہوئی	ہوئی	۲۴۵	۶
۲۴۶	۱۱	دانی	دانی	۲۴۶	۱۱
۲۴۷	۱۳	مین	مین	۲۴۷	۱۳
۲۴۸	۱۳	چا	چا	۲۴۸	۱۳
۲۴۹	۲	بیسے	بیسے	۲۴۹	۲
۲۵۰	۵	ردیل	ردیل	۲۵۰	۵
۲۵۱	۱۷	مین	مین	۲۵۱	۱۷
۲۵۲	۱۷	دانی	دانی	۲۵۲	۱۷
۲۵۳	۱۷	حرام ہی	حرام	۲۵۳	۱۷
۲۵۴	۱۸	دینا	دینا	۲۵۴	۱۸
۲۵۵	۱۵	چونچہ	چونچہ	۲۵۵	۱۵
۲۵۶	۵	جہاد کیا	جہاد کیا	۲۵۶	۵
۲۵۷	۱۲	صدع	صدع	۲۵۷	۱۲
۲۵۸	۳	دام	دام	۲۵۸	۳
۲۵۹	۱۷	اون سے	اون سے	۲۵۹	۱۷
۲۶۰	۲۰	یہ	یہ	۲۶۰	۲۰
۲۶۱	۵	فضل	فضل	۲۶۱	۵
۲۶۲	۱۹	جو	جو	۲۶۲	۱۹
۲۶۳	۶	ہوئی	ہوئی	۲۶۳	۶
۲۶۴	۱۱	دانی	دانی	۲۶۴	۱۱
۲۶۵	۱۳	مین	مین	۲۶۵	۱۳
۲۶۶	۱۳	چا	چا	۲۶۶	۱۳
۲۶۷	۲	بیسے	بیسے	۲۶۷	۲
۲۶۸	۵	ردیل	ردیل	۲۶۸	۵

صواب	خطا	تعداد	صواب	خطا	تعداد	تعداد
اس	اس	۱ ۲۲۵	ششہ پری	ششہ نام	۱۰	۳۱۵
حتی	چتی	۵ ۲۲۸	فخرت	فخرت	۵	۳۲۹
قرت	ہترک	۲ ۲۳	اسیر کبہ	اسیر	۱۶	۳۳۱
			دلیر	دلیر کبہ	۲	۵

حُسْنُ الْمَسَاعِي إِلَى

نَجْمِ الرَّعِيَّةِ وَالرَّاحِي

مخطوط

فہرست مطالب کتاب حسن المسامحی

صفحہ	مطلب	صفحہ	مطلب
۲	دوبابہ	۴۴	فصل بیان میں میر سیر عام اور سیر خاص کے
۹	مقدمہ	۴۶	فصل بیان میں امارت خاصہ کے
۱۷	فصل بیان میں وجہ تفسیر امام کے	۴۶	فصل بیان میں امارت امتیاز کے
۲۱	فصل بیان میں سیاست شرعیہ کے	۵۱	فصل بیان میں خلیج و جزیرہ کے
۲۵	حکایت صفوی بالدار	۵۲	فصل بیان میں مقدار جزیرہ کے
۲۷	فصل بیان میں بیعت کے	۵۴	فصل بیان میں خراج کے
۳۰	فصل بیان میں بیعت دو امام کے اور بیعت	۵۶	فصل بیان میں حکم بفرستہ قرآن کے
	وایکدی میں	۶۲	فصل بیان میں گواہی کے
۳۱	فصل دو یا میں شخص کے ساتھ عہد	۶۳	فصل بیان میں جرح و امارت طلوع کے
	تعاہدہ کرنے کے بیان میں	۶۹	فصل بیان میں شہادت کے
۳۳	فصل بیان میں لزوم طاعت خلیفہ کے	۷۱	بیان قمر عہد
	اور بیان اور ان امور کا جواب اگر کرنے چاہیں	۷۹	فصل بیان میں دوسروں و
۳۵	فصل بیان میں ان امور کے جواب امام		نہی عن النکر کے
	کو نہ کرنے چاہیں	۸۶	فصل منتفی کو چاہیے کہ جو بات منتفی
۳۷	فصل بیان میں اقسام فقہاء کے		لے لیے افعیہ اور اسے بتا دے
۳۹	فصل بیان میں نقص تصرف	۹۹	فصل بیان میں غلط دینیہ سلطانیہ کے
۴۰	فصل بیان میں اقسام وزارت کے	۱۰۱	فصل بیان میں نذر براءت فتویٰ کے
۴۲	فصل بیان میں وزارت تنفیذ کے		بہا و اعتبار وغیرہ کے
۴۴	فصل بیان میں وزارت تکلیف و وزیر کے	۱۰۸	فصل بیان میں القاب مختلفہ کے

صفحہ	مطلب	صفحہ	مطلب
۱۲۱	فصل بیان میں خط و سلاطین کے	۲۱۰	فصل بیان میں مقدمات و معارف کے
۱۲۲	جنگ و امن و فساد و امن کے بیان کیا ہے	۲۱۱	فصل بیان میں اربع درجہ حقوق کے ذکر
۱۲۳	فصل بیان میں مسئلہ امامت کے	۲۱۲	تفصیل میں سے متعلق ہیں۔
۱۲۴	فصل بیان میں شروط امام کے	۲۱۳	فصل بیان میں اس امر کے احوال
۱۲۵	فصل بیان میں مسائل قیام امامت کے	۲۱۴	میں بدل کے ساتھ حکم کرنا چاہیے
۱۲۶	فصل بیان میں سیاست و شریعت و ملکیت کے	۲۱۵	فصل بیان میں نادان تین خیر و شر کے
۱۲۷	فصل بیان میں کتاب و اسباب کے	۲۱۶	بسمین مسلمان شریک یکہ گیر ہیں۔
۱۲۸	فصل امامت کے امامت کے بیان میں	۲۱۷	فصل بیان میں اربع درجہ حقوق کے
۱۲۹	فصل بیان میں امامت و احوال کے	۲۱۸	اکثر قرآن و احادیث و انہیں کہتے
۱۳۰	فصل بیان میں معارف و مصالح کے	۲۱۹	فصل بیان میں تحریم ظلم کے
۲۰۱	فصل بیان میں حدود و سرحد و غیرہ کے	۲۲۰	فصل بیان میں اربع درجہ حقوق کے
۲۰۲	فصل بیان میں اربع درجہ حقوق کے	۲۲۱	فصل بیان میں اربع درجہ حقوق کے
	جنہیں کوئی حد مقرر نہیں ہے	۲۲۲	فصل بیان میں اربع درجہ حقوق کے

كَلَامُ رَافِعٍ وَكَلَامُ مَسْعُودٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

اگر بعد از درین ایام نیست التیام این رساله علامه که موسوم است باسم

8579

حُسْنُ الْمَسَاعِي إِلَى

نُصْرَةِ الرَّعِيَّةِ وَالرَّافِعِ

ایتمام بنده احمد علی بن محمد علی رضوی در سنه یک هزار و صد و یک هجری

مَطْبَعُ أَحْمَدِ حَلِيَّةٍ انْطَبَاعُ تَوْ



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي ارسل علينا الكتاب الذي فيه الفصل لكل قصية ومصل الحقائق الصلوة
والسلام على من اتبع الهدى الامام بعد ائمة اربعہ ایک جماعت الیہم منہ اس تیرہ دین ہی
ہجری میں بہت کتب رہاں اور دین کے علوم و مسائل دین کو رسائل ہمدی میں جمع و اہم
کیا خصوصاً جو نفع ترجمہ قرآن شریف موسوم بہ مومع القرآن و دیگر ترجم کتب حدیث و فقہ شریف
سے اہل توحید ہفت کو کار جال کیا سار کیا اطفال حاصل ہوا کو کسی نصف پر بخفی نہیں ہے
کوئی باب الواب شریعت سے ایسا باقی نہیں بچا جس میں تالیفات متعدد دیا سفر و موج و منون
ایک باب جس کی طرف کسی نے آج تک التفات نہیں کیا وہ باب مسائل سیاست شروع کا حق
راعی و محب کا ہے ان تھنایا کو کسی عالم نے کسی اور کتاب میں یا جسک جمع نہیں کیا مسئلہ ضعیف کو دینی
سے علمی ذکر کے نہیں بتایا سکایا ہر چند دولت اسلام ایک عمر دراز سے باقی نہیں رہی ہے اکثر اقل
افس کے کام غیر مسلمین ہیں لیکن اقل قلیل اب بھی بعض بعض اقل روآفاق ہند میں
کچھ کچھ مسلمان والی ملک موجود ہیں گویا ستین ماتحت غیر اسلام ہی کیوں نہیں یا پوری پوری

تہ رت اجڑی دامن سے تعنا ہی شریعت کی ان والیان و رؤسا کو حاصل نہ ہو مگر کیتہ
 انتیارات جبر و جبر و دودھ و دنیا میں سلاطین کے اب تک بھی قائم ہیں بالعموم و بالخصوص
 میں یہی کیفیت ہی سوان ممالک کے رؤسا و امراء و حکام اور ان کے ارکان و اخوان و اہلکار
 کو آخر کچھ کام تو دیا بہت انتظام ریاست و فصل خصوصیات کا چرنا ہی ہے پر گاریہ لوگ ابد اور
 قدرت و اسکان کے جو انکو میسر و مند و رہند و بہت مالی و کلی میں پابند شریعت اسلام ملے
 مت خیر لانا مہین تو کون مانے ہے کیا بڑا ہے لکن جو کہ اکثر رؤسا و امراء و اہل مطلق بد علم و محض
 علماء سے مافرہین جمال سے مٹی ایسے اچھے پر اسے قاعدے دین اسلام کے جو زبان سلطنت و شکست
 اسلام سے چپے آتے تھے اب وہ بھی بالکل سیاہ دنیا ہو گئے قادیان سے کاکینا ذکر ہے غلبہ جہل نے
 حکم و امراء کو اشرار رؤسا و ولایہ کو بغیر بنادیا یہ نرسے نام کے مسلمان رہ گئے ہیں نہ خود کسی حکم دین
 کو انتظام ملک میں برتنا جانتے ہیں نہ کسی دوسرے عالم واقعہ کا رد و فتنہ دینار سے دریافت
 کرتے ہیں کہ تو اس قاعدے نے ان کو نام اسلام سے ہی بد حقیقت مہروم کر رکھا ہے ناحق ناروا
 آپکو مسلمانوں میں داخل کر کے خون لگا کے شیعہ دین میں شامل ہوتے ہیں خدا جانتے کل کے دن
 قیامت میں خدا کو کیا جواب دین گے صاحب کتاب کے وقت کس دانوگات سے آپکو مواخذہ آئندہ
 سے بچا دین گے یہ گروہ اختیار کا اتنا ہی تو دین پر نہیں چلتا ہے جس مند عالم مسلمان کام کرتے
 ہیں خدا میں مسلمین کی چال پر پند تو کمان وہ تو رست سے غفلت ہو گیا ہے تاکہ کسی قدر دنیا
 ان کے پاس ہے اس سے کیا جوتا ہے فرعون و قارون کے پاس بے شبہ ان سے زیادہ دولت
 و حکومت تھی مگر پیر جو کہ انجام ہوا نکاح ہوا ہم نے نہ سب نے سنا دیکھا ایک بیل میں ڈر بہتہ ہی نیم
 میں چاڑھا دوسرا زمین میں دس کر تحت اثر سے پہونچا

حکم داد نہ بادریس و یہ قارون دروہیم چہ شہ کیے فوق ساک و در سے تحت سک
 بیان تو خدا تعالیٰ کو اسلام درکار ہے نہ ریاست کا کام اگر اسلام نہ دیا ہوا اور برائے نام ہو اس طرح
 پر کہ مسلمانوں کے گرجین پیدا ہوئے ہیں باپ داد سے مسلمان کہلاتے تھے پاپا ریتی مسلمان نہیں

علم کو پختہ دیا ہی کہ یہ کام تائیس سو ہزار کھلائی کا بغیر ان علم سے سلطنت کے لیے سب سے
 زیادہ دلیات درکار ہے جس قدر وہ قافہ قلم حکام و سلاطین میں سے کم ہوتا رہا تو دنیا
 ملک بھی پر مافیہ اودن کے ہاتھ سے قاتار ہوا جس تک میں علم و حل اتنی تھاماری دنیا نہیں کی
 دست مگر تھی اب یہ ایک ایک تنقید تعریف میں اسلام کے دست مگر ختم ہو گئے ہیں بین
 سے تو پہلے ہی ہاتھ دھو بیٹھے تھے امام کی سلمان رہ گئے تھے مگر میں سارے روم شرک و ہیت
 کے کیا کرتے تھے اب دنیا بھی اکونہایت ذلت و خواری کے ساتھ ملتی ہے اس لیے بدولت
 کا دھنق ہے کہ جو کہ سو کرین آبر و خرم و سیا کو طاق پر کہہ دین دنیا ہر کی جیتائی
 بیخیر قی امتیاز کر لین مگر کسی طرح ریاست ہائے آسی پیٹ کے بندے رومی کے فہم جو رو کے
 مرید ہیں انہاں سے غرض اسلام سے وہ طرز شرافت سے بحث دلیات سے کام نہ لیں
 یہ ہے کہ روپیہ مع جو خرم ہر کے کسی ریاست کی دشمنی ختم ہو جائے مگر کسی طرح کا حق مگر
 نہایوں ہی کے حق میں لغت اللہ علی الطالین آیا ہے اسکو جانے وچے کہ رئیس غلاب
 والی ملک بین اون کو دیکھو تو سوائے نایح رنگ کا نہ جانے ہو و لمب کیل تاتا باغ در بار
 در شکار و غیر و غرافات و عمرات و ارتکاب کائنات و صنائر کے کچھ کام نہ لیں اصلاح ذات سے
 ہے نہ اصلاح رعیت سے آپ تو حاکم لڑوں میں در میان میقات کے پڑے رہتے ہیں شراب
 پیتے ہیں مذاکرے میں میقات وہ میں جن سے شجاع ملک نہیں ہوا ہے زمانے میں یا ڈولے میں
 یا تحفے میں تشریف لائی ہیں اور جس کسی سے عقد ہی ہوا ہے تو جہان ہر کی روم شرک و کو کے
 ساتھ ہوا ہے پر اگر کسی کو کوئی اپنی بیوی بیٹی سویلی مان بہن یا حقیقی ہی سہی منظور نظر ہو گئی تو
 ایک اور عمدہ مشغلہ ہاتھ لگاؤس کی قدر سب سے زیادہ ہو جاتی ہے اول خیرش بعد ویش
 من داقب الناس مات حمدا و سارا اللہ العجسور

دولت و سلطنت و حکومت و ریاست کے آفات و حوادث و فتنے ایسے نہیں ہیں کہ ذکر کل یا ذکر
 معنواں رکھنا کے اس رسالہ مختصر کی تو کیا ہستی ہے ہر حال جب بینے یہ خوابان یا بد بایلات

حکام اس سب آفات میں مبتلا رہتے ہیں اس لئے اگر کوئی ایسا کام بھی بن جائے ہے تو اس کو بہتر
 و نیک نامی کے لئے کرتے ہیں نہ خدا کے لئے جو کام دین کا بھگہو کرتے ہیں بیسے خیرات صدقات
 وہ اپنی اس کے موافق کرتے ہیں نہ اس طرح پر جس طرح خدا و رسول نے کی ہے مالا قبول
 عمل کے لئے کئی شرطیں ہیں ایک نہت صباغ میں نہا ہوا ریاکاری کا نہ دوسرے میں نہت
 برناس خدا کے لئے موافق امر خندہ اس کے جو تیسرے مطاقت و متابعت نہت صباغ میں کام نہ
 یہ شرطیں ہرچی انشاء اللہ قابل وہ عمل خیرہ و فصل صباغ مقبول ہوگا ایسے عمل کرے پھر نہت نہت
 کے اور چغلاب اس کے کیا پھر امید و اجنت رہے تو یہ محض حال خام ہے حدیث میں آیا ہے
 ان سلعۃ اللہ عالیۃ جان لہ اس کا سودا ہنگام ہے مراد سلعہ سے اس کو جنت ہے لینے اور دین
 و رادش بائیکاہی تنہی جانفشانی کے دنیاوی فانی توفیق مراد متی ہی نہیں ہی جنت ہی نیز
 کس طرح لی نہت عبادت و خشقت صبر کے نہت میں فتنہ کا پڑھینے کو گویا نہت سے آئنا کی
 نیات ایسی صاف و کمل ہونی ہے کہ کسی حق پر بھی پوشیدہ نہیں ہو سکتی عقل کا کیا ذکر کیا
 مگر ساری دنیا اسی عجب و دنیا میں خرق ہے آخرت کی فکر کسی کو بھی نہیں ہے اس کو نقد اس کے
 اور دوسرے کیا ہے سو نہت سے نہت و شکر کا اقرار ہے گردل سے انکا کافرت ہے جنت اور نہت
 کی سزا عذاب کا ہر وہاں جو اس جرات سے یہ بائز توڑن کا کہی صرہ نہت اس کے بے تحلف سے نہت
 مگر یہ ایسی بے پروائی احکام اسلام سے نہت دل میں دھوکا ہے نہت تو دین فقیر نہت گیا ہے
 ہر کام بطور نرم ام ہوتا ہے شریعت سے استنوا ہی حالات قبر و برزخ و قیامت ایک فساد و
 ہوتے میں نہت کے بعد ہر جیسے کا یقین نہیں آتا ہے اگر کچھ خیال ہی آتا ہے تو اس کے ساتھ
 ہی اپنی نہت کہ ہی یقین حاصل ہے اللہ احفظنا ما کرتے کوئی فعل مباح کیا صباغ میں
 نہت ہے نہت وہ کام کہ نہت میں نہت جیسے ہم ضرر و ام ثواب حاصل ہوتا ہے نہت
 میں نہت بہت ہو جاتی ہے مباح کو وہ بن جاتا ہے وہ ل حرام غیر مباح ہے جنت مال حرام
 صباغ میں دیا امید اجر کی کسی بلا سزا کیا پھر اس کو نہت سبھا وہ نہت گنگ رہے آئی طرح

جسے نماز پڑھتی ہو، بے وقت اور الکی تو اس نے حق عبادت اور الکی کو فرض اور اس کے ذمے سے
 نزدیک ہوتا رہے مطلق ہو گیا ہو وہ پیش میں آیا ہے میرے بعد اور وہ ہونگے جو نماز کو ملے نہیں
 یعنی آخر وقت میں پڑھیں گے حد و جرائم کا جاری ہونا تو اس زمانے میں محال ہے تفریبات
 شرعی کو بھی باوجود مستدرت جاری نہیں کرتے اور یہ وقت بھی صحت اللکھروالی امیر رئیس پڑھیں
 میں ہے مگر کوئی نہیں کرتا جب خود ہی اس حال معصیت میں پہنچے ہوئے ہیں تو دوسروں کو ان
 منع کرے پھر کہیں جواب رسم کہیں جواب طبع کہیں عروت کسی جگہ رشتہ داری کسی جگہ بڑبکی
 کسی رشتہ کی کسی محل میں پیدا کسی چوٹے پر پڑی شکر نہیں کرنے دیتا یہ سب دوسرے شیطان
 کے ہیں اکثر املا و رسوا کا دین دوسروں کی دنیا کے لیے برا دیتا ہے غریب لوگ اکثر اس پر
 بہت بکے رہتے ہیں ایسے رسوا اور املا و چراپنا دین دوسروں کی دنیا کے لیے برا نہیں کرتے
 بہت کم ہیں سو وہ بھی ایک دوسری بلامین ہتلاہ میں کوئی کہتے پاتا ہے کوئی لاکھ روپے کا
 تاج چپاس ہزار کی مسری بناتا ہے کوئی باغ محل میں خضاکا مال جو اسکی امانت میں ہے تباہ
 کرتا ہے جان حکم دیتے کا ہے وہ ان میں دیتا جس جگہ خوب کرنا منع ہے وہ ان سے حساب چ
 کرتا ہے غرض کہ کوئی امیر رئیس الی دولت مند حاکم سلطان کسی شکی ایک بلامین ہتلاہ ہے ہر کسی کو
 ایک طرح کا شوق خلافت شرع پیچھے لگا ہوا ہے ۵

خلافت میں کہہ اہل دولتی دولت مند ہر کرادیم ازین طائفہ ناری دشت
 اس کتاب کے مطالعے سے اگر کسی میں امیر کو توفیق خیر فیسیق ہو تو آتنا ضرور اسکو معلوم ہو جائیگا
 کہ ہم کس خواب غفلت میں پڑے ہوئے ہیں ہمارے مرنے کے بعد کیا معاملہ پیش ہوگا ہم دعویٰ اسلام
 کا کرتے ہیں ہمارے دلات دن کا برتاؤ موافق اسلام ہے یا موافق کفر ہم باوجود قدرت و طاقت
 کے کیا نہیں کرتے ہیں باوجود امکان کے کس کام سے ادا رہتے ہیں حدیث میں آیا ہے جنت
 البختہ بالکار و حجت المال التملکات یعنی بہشت کو کار و مصائب سے چھپایا ہے آتش
 دوزخ کو خواہشوں سے پوشیدہ کیا ہے مطلب یہ کہ کار و دنیا کا انجام مسلمان کے لیے بہشت ہے

خواہش پرستی کا انجام دنیا داروں کے لیے دوزخ ہے تھک سب تھک سب کب کسی کو بدعا کرتے تھے
 قویہ کہتے کہ اللہ تجھ کو بہت سال دے بہت سی اولاد دے نظا ہر مین کو یہ دوسا ہوتی تھی باطن
 میں بدو عا ہے اس سے معلوم ہوگا اکثر مال کی خواہش خواہی سبب زوال حیات ایمان
 موجب ہلاک آخرت و خسران ہوتی ہے اسی واسطے قرآن وحدیث سے ترجیح فقر کی غنا پر
 ثابت ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دعا کی ہے اللہ احسن مسکینا دے
 مسکینا و احسن فی رعوہ المساکین امراء و رؤسا و ولایہ و سلاطین و ملوک کو لازم ہے کہ
 اس غنا پر مغرور نہ ہوں انکی حکومت و دولت فانی ہے فقر و کی نعمت و جنت باقی ہے یہ دنیا
 کے حاکم و بلند بادشاہین و تاجدارت کے ملوک و سلاطین ہر نگے یہ بار و دن کی ہے و دنیا
 مکہ ہزار انکار و تشویش ہے وہ ان کی راحت گلشن بخار ہمیشہ بہاری جنت ضعیفون فقیران و غریبوں کا
 گھر ہے دوزخ فرعون قارون و تکبر و دن و ولت و دن کا عمل ہے جسے ریاست و امارت کو
 لمانت و صالت سے بتا دے اچھا رہا جس نے طیان و قمر کیا وہ ہلاک ہوا
 مقصد مسعدہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کا ایک اندازہ بنایا ہے فرائض و عورات مقرر کیے ہیں ادا
 فرائض پر وعدہ جنت کا کیا ہے انہیں پانچ گروہ فریضے ہیں جن پر دنیا و اسلام کی ہے ناز و زور
 چ نکو نہ کلہ شہادت جز فریضہ جبر و جب ہے اگر وہ اس کو کر چکا تو مسلمان نہ سمجھا جاوے گا بلکہ اس کا
 خون و مال مال شیری کا ناز کا عدا کر کہ کفر ہے کفر کی سزا جہنم ہے زکوٰۃ نہ دینے پر صی پے
 قتال کیا ، انہیں کو مرتہ شیری یا جملہ فرائض دین اسلام کے متساوی الاقدام ہیں موند سے کلہ کرنا
 اسی وقت نفع کرتا ہے جبکہ مطابق اوس کے عمل بھی کرے ورنہ گذار میں ہی بہت سے حکما و غیرہ
 قائل توحید گذرے ہیں اکثر عبادات حقوق خدا ہیں مخلوق نے جب خالق کا حق ادا کیا تو ظالم
 غیر ظالم قیامت کے دن ظلمات ہوگا اکثر امراء و رؤسا جن کو مال جمع کر چکا شوق ہے و زکوٰۃ نہیں
 دیتے جو کوئی انہیں زکوٰۃ دیتا ہے تو وہ غالباً مال حرام سے ادا کرتا ہے پھر ایسے کو دیتا ہے جو شہر
 زکوٰۃ کا نہیں ہے یہ زکوٰۃ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دے دے و سرغریہ نہ کیا کہ نہ

سیکڑوں رئیس نہاد زمین چڑھتے یا پڑھتے مین تریہ وقت یا خدا کر کے چڑھتے ہیں وہ پڑھتے
 ایک نماز کے وقت دید و دانستہ گزرتا ہے اور تیشہ میٹا رہتا ہے کہ کم لکھا یا بہر کی لکھا رہتا
 تو شریعہ کا منہ رہتا ہے جب مرد و ن کا یہ دستور ہو تو پھر جو تو ن کا کیا ذکر ہے اور ن سے
 تو کسی قیامت تک ہی التزام مار کا وقت پر نہیں ہو سکتا جو امر اور روزہ رکھتے ہیں اور جو مال
 فائدہ کشی ہوتی ہے اس لیے کہ اگر فطرات ظاہرہ سے بچے ہیں تو کرم و امت عدم سے نہیں بچتے
 کوئی دن ہر صیت کرتا ہے کوئی جوت ہوتا ہے کوئی تو کر جائے کوئی غلام بچھو کر آتا ہے کوئی
 اور ہوا ہے کہ کھیل تماشے مین ہی جلتا ہے کوئی کسی کی حسیب دہنی جگہ کوئی کر تہ ہے کوئی رزق
 غیر حاصل پر۔ ورنہ کوئی تہ اہل طاعت کی مصداقات ہیں جنہے روز و تباہ ہو جاتا ہے چچ چال
 ہے کہ سیکڑوں مین ایک وہ رئیس ہے چچ کی ہر گورنہ یا جو فرضیت کسی کو یا دہی نہیں آتا کہ
 بیچ ہی فرض ہے ہی یا نہیں اگرچہ کیا ہی تو مصداق لگنا آتے جاتے ہوتے رہتے مین مال حلال
 بھی صرف کرتے ہیں۔ یہی یا نہتے مین جہاد و تہمت سے گویا شریعہ منسوخ ہو چکا ہے اور مکار
 واری کرنا سبب ہے جس وقت مین شرائط جہاد و لڑائی جاتے تھے اور وقت مین تو کسی نے
 کیا ہی نہیں اب کن ان تہ و تہ کو جن کر سکتا ہے اب تو ہی لڑائی ہزاری دنیا جنگ و جہال
 بنادت و خروج کو جہاد سمجھ لیا ہے حوالہ دیا و لا حول ولا قوۃ الا باللہ مین چستور
 و تصور ہے جن کے بغیر اسلام کا مل نہیں ہوتا مسلمان مسلمان نہیں خیر تا تو پھر اور نہ انفس
 و راجبات کا کیا ذکر ہے بڑا کماندہ بعد حقوق اب الکی حقوق العباد کا ہے کہ بے بخشہ صاحب حق
 کے معاف ہی نہیں ہو سکتا اس مین امر اور دوسرا کہ سب سے زیادہ بے پرزائی ہے بد اکثر نزدیک
 غریبا ہیں اس بلای مین بتلا رہتے ہیں اس مین کو کیا ذکر ہے ان تو گویا حقوق ہی دوسری ہے
 جس رئیس کو دیکھو مظالم کہ خزانہ بن گیا ہے اتنا حق و حقوق کا منفع ہو گیا ہے بیت المال مین سارے
 اہل اسلام کا حق ہوتا ہے تو کمال کو اپنا ذاتی۔ لہذا جو کہ حقدار دن کو تو کوڑی تک نہیں دیتے
 اپنا جان اپنی اولاد و بچی کا قرناست قہاجر کہ کن و اخوان اپنے بیع و حیل مین کمال تسلیم شرب

لباس کرک و غیر دین صرف کرتے ہیں یہ کتنی حقوق ضائع کر کے اپنے تہوات و بہائی
 نفس کو پروا کرتے ہیں جس دل اس صرف کا حساب کتاب ہو گا مع سپت بھاب و چو واپس
 دیکھی جا رہی اور دن اکی آئیں کھل پو دین کی و دل اللہ من اللہ مالہ کلک و ایہ نفس
 خرمک اللہ سے انکے دل و کان پر مر لک دی ہے آنکہ پروردہ ذالہ یہ سب حتم اللہ مل
 قلب اللہ و دل معہ و علی الصا و عتاد و اس دن تناکرین گے کو کوش تم مع حق ہی
 ہوتے و و دن اہل تقویٰ کی تو سلطت کا ہے انکی دولت و خواری کا ہے آج یہ عریسہ نوکو
 حقیر جگر ہستے ہیں کل وہ انپر نہیں گے آج یہ آقا ہیں کل غلام سے بڑتر ہونگے اسین تنک
 نہیں ہے کہ سوا انبیاء و علیہم السلام کی کوئی معصوم نہیں ہے ہر کسی سے کسی کیسی طرح کا بڑا یا
 چوٹا لگہ ہو ہی جاتا ہے مگر اتنی بات ہے کہ جو سچا مسلمان ہے وہ دنگن دے تو بکر لیتا ہے اپنی
 ہول چک فطرت پر نام ہوتا ہے باوجود تو یہ کے خدا سے ڈرتا ہوا رہتا ہے یہ تو پاکر مانسہ
 بے گناہ کے کہوتی ہے صحیح نظام الدین اولیاء رہے کہا ہے کہ تائب و متقی دو بولہ بولہ کیونکہ
 حدیث میں آیا ہے التائب من الذنب کما یذنب اللہ صلاہ علیہ نے کہا ہے کہ بعد سچی تو پکے
 قبول تو بہ میں تنک کو نہ ہے ایک طرح کا کفر ہے قرآن شریف میں فرمایا ہے قیوم اللہ جیسا
 جس گناہ سے تو بہ کی پروا نہ ہو تو وہ خدا کے نہ کیا اور سپر نہ است سخت ہوتی تو بہ سے مشہد حجت
 خدا کی اپنا اثر دکھلاتی ہے اللہ تعالیٰ اللہ فیہ مگر توفیق تو بہ ہی اور نہیں کو نصیب ہوتی ہے
 جن کے دل میں اسلام رہا ہو اسے ورنہ اسیر لوگ جو گناہ کرتے ہیں انکو کچھ خدا کا ڈر نہیں
 رہتا اگر کوئی انکو منع کرتا ہے تو اور زیادہ جرات کرتے ہیں انہی کی صورت سے بیزار ہو جاتے ہیں
 فاد اقبل لہ اتق اللہ احذ لہ العرق بالانہم عنہم و لیس فیہم اتق اللہ اتق اللہ
 کرتے گئے ہیں بعض کو حکم شرع کا غلات مرضی خود نہایت ناگوار گزرتا ہے کہ یہ بات اس طرح
 کیوں ہے جس طرح ہم سمجھتے ہیں ایسا ہی حکم شرع کا اول سے کیوں معترض و متعلق نظر اس کے کہ
 یہ قول انکا کفر خالص ہے ایک طرح کا ایمن دعویٰ خدا ہی ہے یہ اگر کفر اور اول کو تابع اپنی

رای و قیاس و استقام کا چاہتے ہیں تبھی سیدیاں جب حقوق ازواج سنتی ہیں یہی اعلیٰ
 کا حکم نسبت شوہر معلوم کرتی ہیں اپنی نافرمانی کے وعید پڑھتے ہیں نہایت جبریز ہوتی ہیں
 نقل کو کرنا نہ شہنی ساخت کئے گئے ہیں کہ عورتوں کا تو کچھ بھی رتبہ و حق دین میں نہیں
 رکھا گیا جو کچھ حق ہے وہ مردوں ہی کا ہے یہ ارشاد کفر نیا و صرف اس واسطے ہے کہ مرد
 انکی غلامی کریں کٹی طرح کی ملامت اپنی انفسے نچا ہین باکل اس کے بندے ہو کر مبرا کرین حالانکہ
 اعتراض کرے و لا شریع پر ناخوش ہونے والا حکم خدا و رسول سے مرتد و اجل القتل ہو چکا ہے
 مرد ہو یا عورت مگر جس قدر زنا شکری شوہروں کی عورتوں کی طینت میں رکھی گئی ہے گو تو
 کیسا ہی لائق فائق ہو و کسی دوسری مخلوق میں نہیں ہے جتنے غیر نوع انسان کے ادر
 مندرج ہیں اور کچھ طور اولیٰ ہی گروہ سے زیادہ ہوتا ہے لیکن جن انکی عبادت سے نصیبت ہوئی
 انکی سنا جات ہے سنا شوہر و نکاحا و و وظیفہ ہے گو شوہر ان سے کچھ بھی نہ کہے چکا ہے یہ سنا
 نکاح جو ہر ہے فرض کی محبت انکا شیوہ ہے ہزار غیر خواہی کر د جان مار و بے ناک مرنے پر
 نہیں رشتہیں ہی نکتہ ہے اس بات کا کہ جن میں سب سے زیادہ ہی قوم ناہموار و گئی مودوں
 فی صدی دو چار اگر بخشے جاویں گے تو ان میں محب قرآن و خواہہ حال فی اکہ شاید ایک دو کی
 بھی نجات ہو یا خود قصہ رضوان و دولتند مستورات ریاست پیوند کا یہ حال ہے کہ شوہران کے
 نزدیک بسر لایک مزدور یا ایک نفر کے ہوتا ہے یہ شوہر ہو جاتی ہیں وہ جو روین جاتا ہے اسی کے
 سلف صلیح نے آسودہ عورتوں سے بچ کر نیکو موجب نہ وال اسلام خلائی ایمان کا کما ہے
 کیونکہ تیرے کو اپنے ہی ایمان پر با و نہیں کرتی ہیں بلکہ دروازہ دھری شوہر دن کا ایمان ہی لی مری
 ہیں وہ ہزار بار چاہے کہ میں گناہ سے بچوں یہ جانے اسکا کام جانے مگر کیا ذکر کہ اوس چارے کر
 سے بتلائیے جو کے پیروین الحق خدا اللہ میں جمع ماکرہ اللہ بیان کچھ مطلب ذکر مستورات نے
 نہ تھا ان کا یہ حکایت ہی انکی مقصود یہ ہے کہ حکومت و دولت بہت بری چیز ہے خدا اس سے
 ہر مسلمان کو بچا دے قدر کفایت ہوا صحت ایمان و صلاحیت حال کے عجب نسبت ہے دنیا کی

کچھ ہی حقیقت اگر نزدیک خدا کے ہوتی تو کسی کا فکر ایک گوشہ بہر پانی ہی نہ تیا ساری دولت
 جہان بہر کی حکومت اپنی انبیاء و اولیاء کی کو بختنا کر جب او کو کچھ نہ دیا کافروں و دشمنوں کو سب
 کچھ دیا تو اسی سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ دنیا نزدیک خدا کے مینقض تھے ہے مسلمانوں کو
 کیا ضرر دے کہ خدا کے دشمن چیز کو اختیار کریں اپنے ہاتھ سے اپنے پاؤں میں تیشہ ماریں
 مال حلال ہرگز بکثرت سے کسی کے پاس جمع نہیں ہو سکتا ہے ضروری انواع حرام کی آمدنی و آمدین
 ہوتی ہے اوس حرام سے جو کشت پرست بتا ہے وہ لائق دوزخ کے ہے لکھ بادشاہ دنیا
 خدا ناس حق پرست مقرر قیامت معترف خسرو نشا اپنے ہاتھ سے خودی کر کے گزرا دقت
 کرتے تھے مال بیت المال کو اپنی جان پر صرف ذکر کرتے تھے اگر لیتے تو او متاجن کسی اکابر کی
 مسلمان کا حق ہوتا ہے اونہیں کی نفیست حدیث میں آئی ہے نہ ان بٹے آدمیوں کی فصیح
 شام اپنے عیش و آرام اکل و شرب و لباس و طیاری سامان عشرت و تماشا گاہ میں مصروف
 کھتے ہیں رات دن خدا کا مال تباہ کرتے ہیں آپ عیش و اولادین فتن کریں و دوسروں سے
 کہیں تم بھی فتن کرو خدا جانے خدا پانچ کر کے ہیں یا رسول پر بتان باندھتے ہیں یا کوئی مسد
 اپنی نجات کا انہوں نے خدا سے لیلیا ہے یا یہ وہ کی طرح کوئی دستاویز مافی عذاب انکو
 مل گئی ہے کہ یہاں بھی یہ عیش و عشرت کریں وہاں بھی انہیں کو چین و آرام ملے لا حول
 ولاقۃ الا باللہ حدیث میں تو انچر لنت آئی ہے رسول خدا نے فرمایا ہے الدنیا مملوۃ
 و مملوۃ ما فیہا الا ذکرانہ او عالمہ او متعلمہ او مافا الا قرآن میں آئی ہے ان اللہ العالی
 تعظیم یعنی نا جبر فاسق دوزخ میں سر ہیکے مراد وہ لوگ ہیں جنہوں نے گناہوں سے توبہ نہیں کی ہے
 ہمیشہ فتن مجر کرتے رہتے ہیں اللہ تعالیٰ جس کو دشمن رکھتا ہے او کو بہت مال و دولت دیتا ہے
 جس کو دوست رکھتا ہے اوس کو دنیا سے ایسا بچاتا ہے جیسے بیا کر جو بہر ہیزی سے بچائے
 کو وہ شخص جو دولت پاکو ست لاقیل نہا حکومت لیکر قائل نہ بنا سوا یہ لاکھوں میں اس پہنچ
 ہوں تو ہوں وہ بھی اولوں کو کون میں جو شروع یا وسطا سلام میں گذر گئے ہیں ورنہ خیریت ہے

اچھی سمجھتے ہیں کہ جتنے یہ والی اس پر حکم کرے میں خدا کی ان پر مٹی مہرانی ہے کہ انکو مال و حکم دی جا
 انکی بڑی عزت و قدر ہے غریب غریب پر حقیقت میں ان پر خدا کی کچھ مہرانی نہیں ہے یہ ولی
 جہان میں شاید اسی طرح محمد مرین کے مالاکو معاملہ کا مسئلہ رشاد رسول خدا صلی اللہ علیہ
 و آلہ وسلم پر عکس اس خیال فاسد کی ہی لحد اللہ یا ولہ الاخرۃ فاما دوی بطرح
 یہ مرین ایک دو لوگ جو یہاں وہاں دو وقت پر اپنے رہتے ہیں سا دار ہون یا دار انبیاء
 رسول میں حدانی ابراہیم علیہ السلام کے حق میں فرمایا ہے وایضا علی اللہ یا لہ الحسنۃ واندی
 الاخرۃ لمن الصالحین میں تم نے انکو دنیا و آخرت دو زمین بھائی دی حضرت عیسیٰ کے
 حق میں ارشاد کیا ہے ولسلام علی یوحنا وعلی ماریا وعلی عیسیٰ وعلی یحییٰ وعلی یونس وعلی
 ہر ایک آخرت و دنیا کی گویا رست جو عیسیٰ علیہ السلام اولیٰ الی امت کا مظہر ہوں دو زمین کی بے شریعت و بی
 وصال اللہ یا ولہ العلم و لکن قول اللہ جبرائیل علیہ السلام انا انما انا الصارون یعنی درباری جسکو تم نے
 ای فراموشی تمہاری اسکا و ثواب بستی انکو جو عین ہی اور کیا بلا کام اور استادن میں کہ وہیں بڑی ہی ہوشی
 میں یہ ساری کام کی زمین پر لیا جائی اس کی شہادت میں میں کہ اس کی گواہی کی لذت کی وہیں میں آئی کسی حشر میں شریعت
 ہوں انکو نہیں میری انکو تو حق میں غلامی کی کہ سیکو بادشاہی میں ہی نہیں مٹا یہ سلطنت و دولت کو
 یا خانہ مانتے ہیں دنیا داروں کو گمراہ لایکتے میں جو اہر ایک انکو میں پتھر میں سونا چاندی مٹی
 کی رابر ہے قرآن و حدیث میں انکی شنا و صفت آئی ہے انکا نام عین متقین صادقین وغیرہ
 ہے کتب تاریخ ان کے تذکرہ سے بھری ہوئی ہیں تیسری قسم وہ ہے جن کی دنیا بہت است
 آخرت بالکل خراب ہے جیسے گروہ ملک سلاطین و لادۃ امراء و روسا کا زمین ناجی بہت کم
 ہوتے ہیں ہاں کہ بے گنتی ہیں جو ناجی ہوں گے وہ بھی فقیروں سے پانسو برس پیچھے بہت زمین
 جاوین گے حیرت انگیزوں کا تو کچھ ذکر ہی میں ہے انکا یہ قول ہے یا لہ الحسنۃ واندی الاخرۃ
 لدوحط اعظم انکے نزدیک بڑی بجا دی ہی ہے کہ خلق پر حکومت ملے مال بے حساب بہت
 لگے جسے پابین دین جسے پابین دین خوب شیش و آرام کرین گمان کا حال گمان کا حرام نمونہ

کی انصاف
 بالحق میں
 عیسیٰ سلام
 اللہ و رسول
 بے شک

دنیا ہی کی زندگی کو زندگی سمجھ لیا ہے مالاہ فی الاکھروہ میں خلاق اسکے حق بن آیا ہے چوتھی
 قسم نہ ہے جن کے دین دنیا و دوزخ اب جیتے ہو گدا فقیر حرم مسلمان نہیں دین یا و نامہ کی مسلمان
 جن کو دین سے کچھ کام نہیں ہے آیہ خسر اللہ نسا و الاکھروہ حلال ہے الخسران للہیں آیہ ۱۸
 کے حق میں دار و سہر جی یہ بات کہ آدمی کو ان متون میں سے کس قسم کا جتنا جبر ہے سو عمدہ قسم پہلے
 قسم ہے ہمارے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اویسی کو لائے ہیں سارے دین دنیا کے بناوٹ
 و انتظامات مالی و دینی ہم کو سکھائے ہیں کب مال کا طریقہ مال کے مصرف کا نیکو عمل بتایا ہے ہر
 شخص کے لیے اوس کے مقدور کے موافق حکم دیا ہے خود دین کا کام ہو یا دنیا کا مثلاً ذکر کو آدھا کچھ
 فرض ہے جس کے پاس مال بقدر نصاب موجود ہو روزہ اوپر فرض ہے جتنا رست پہنچا ہو
 حج اوپر فرض ہے جس کے پاس زاد و راحلہ موجود ہو جسا و اوپر فرض ہے جس کے پاس شترانہ و جہ
 سکے پائے جاتے ہوں صدقہ دینا اوس کو جیسا ہے جس کے پاس اہل و عیال کے مصرف سے زیادہ
 مال ہو پھر حرام چہرہ لای فرض نہیں ہے اس سے کچھ مواخذہ ہی اوس کے کرنے پر نہیں ہے
 البتہ نماز ایک ایسی چیز ہے کہ قبل بلوغ کے فرض نہیں ہوتی ہے مگر بعد اقل باتے ہونے کے
 فرضیت اوس کی ہر ایسی وقت و مرد و زن پر برابر ہے کتر سے بیٹھے لیٹے اٹا رست سے جس طرح ہو سکے
 پر شہسار کے ترکہ کے لیے کوئی حالت منکر نہیں ہے اسی طرح مسامحات میں جس معاملے کی قدر
 حاصل ہے اوس کام کو مبرا فی حکم کے بجائے جس کی قدر نہیں ہے اوپر کچھ مواخذہ ہی
 نہیں مانتا اللہ ما استطعم کے یہی سننے ہیں یہ کارروائی و فنی و جبرہ ہی سلام کا امی و
 یہ سب کہ جہد و فرائض اور اگر نکل محرمات سے بچے ساری آداب ظاہر و باطن ہر قول و عمل میں بکالا
 سرور و صاف حکم خدا و رسول کے کو اعلیٰ مقامات اتیان و غیرات و مہربانیت میں مشغول رہے سب
 حرکات و سکنات میں ان کتاب و سنت میں تہ ہونے ہوں جبر و خدا و رسول کی نڈا ہو جاوی
 ذکر و فکر مجہود و دنیاوی چوتھے فراق اہل دنیا کو عیش و لذت دنیاوی میں نہ اس سے زیادہ
 منوال طاعت کو تقویٰ طاعت میں ملتا ہے جس طرح فراق نبی علیہ السلام و رسول و علم و ذکر سے کشت

کرستہ میں مات و ن لذت رقص سرود شرب غر صحت فرمایہ و مکررات میں مہتے ہیں کہ
اہل دین کو ان گنا ہونے کا ذوق سے وحشت انگیز حال ہوتی ہے نہ جادوت و طاعت کے
انہی جان کر لذت نہیں پاتی غرض کہ

ایک ہنگام پہ موتوں پہ گھر کی رفتی ہے نذر شادی سی نذر ماتم ہی سی
فرق آتا ہے کہ پہلی بات کا انجام جہنم ہے دوسری بات کا انجام جنت ہے اب جسکامی جا ہے
جہنم جسکامی جا ہے وہ جنت خرید کرے من تمام دلیق من دس تمام دلیکھ دنیا اگر ہو
اور آخرت نکال کر جب دنیا فانی آخرت باقی شیریں تو وہ نکال اس جو ہر سے ہزار درجہ تر ہے
من کی لذت باقی نہیں رہتی ہے اسکا عذاب و عتاب باقی رہتا ہے طاعت کی خلیف جنت
باقی نہیں رہتی ہے اسکا اجر و ثواب باقی رہتا ہے ہر عبادت کا آخر جرات ہے ہر عبادت کا
انجام رحمت ہے

در پس ہر گریہ آخر خندہ است چہ مرداخر بن ہمار کہ بندہ است
ای حسیب سے اچھے بادشاہوں نے بادشاہی ہو کر نقیری اختیار کی تھی پھر اسے دنیا طلب
تنہا بادشاہی میں مہرگے کوڑی ہی دست آئی باتفاق تمام اہل قتل توسط ہر کام میں ہر
سے افراط تغریظ نہ ہو کہ خدا تعالیٰ ایسی محتاجی کو الی نقیری بے فوای بیکسی تباہی سے بچاؤ
جس میں ایمان ملامت نہ ہے ایسی دولت حکومت مملکت ثروت سے ہی باز رکھو جہنم تک پہنچاؤ
بدعت ایمان و دوستی اسلام کی کفایت کامل غرت مابعد سے بھرنا سلامتی دارین کی نشانی ہے
شرعیہ نے احکام اسلام میں مہرگے بنی آدم کو کیا ان رکما ہے کسی کو کسی فضیلت ترجیح نہیں
نہیں بخشی مگر نقیری و طاعت میں رہے احکام دنیا سو دھایا کو اپنے راضی کی اطاعت اور موافقی شیخ
میں واجب اور خلافت شرعی میں منع ہے بچاؤ احت مرض صحت موت حیات میں سارے امیر و
غریب برابر ہیں ہر کبر و اکابر و اچکس یہ ہے دنیا مرادفن ہو سب کا کیا ان ہے بلکہ خدا کی
موت امر کی موت سے ہمیشہ اچھی دیکھی نہ جاتی ہے بعض بادشاہ چکی میں پیسے گئے بعض کز ہر دیکھا

بعض سے خوشی کی تسکین کے آداب و ادب قید کر کے ماسوائے کسی کو مر کے وقت گنت تک میسر نہ ہوا
 بے نماز نہ کرے، یا گیا کوئی کسی بڑی بیماری میں مبتلا ہو کر نہ ہو گیا اکثر عمارتوں کی عریضی کم ہو
 جو غریب مسلمان چین و چین پر بھی طرح قسم میں عاید چین یا دارا یا عالم و محدث یا صوفی یا دینی
 موت ثابت یا ہمیشہ چھی حالت پر ہوتی ہے کل پڑھتے ہوئی خدا کو یاد کرتے ہوئے جان تلک کسی
 صلی اور اولیاء و صلہ و وصیت کی موت کا حال کتب بلغات و تذکرہ صای اولیاء میں مسلسل لکھا ہے
 مرنے کے بعد بھی اپنی خواب چار شاہ تیرا کے جن میں دیکھ گئے ہیں بادشاہوں کو، یا چین
 اس طرح کسی نے نہیں دیکھا، اساتادہ تھالی کرنا دیکھ ان کے سامنے تو ذکر موت کرنا ہے
 موجب خواست ہوتا ہے موت کے نام سے ان کی روح قبض ہوتی ہے اگرچہ پتہ موت سے
 ہٹا کر یکس نہیں جاسکتے ایسا قفل ہوا بد رکھو الموت و لو کدم فی ہرج متعلق موت کو
 کر دیا جاتا قاتل قلب کی نشانی ہے موت کو یاد کرنا مرنے کی لیے بندہ دست نیک کرنا ناخوش
 کے لیے اعمال خیر بجالانا، مخصوص ایمان کی جہانی ہے اللہ و دعاء و امداد

فصل

لو کہون کے کام کا چرچا کسی ایک شخص بکا والی ہونا شرعاً واجب ہے دین دنیا کے کام بے دال ملک
 کے نہیں چل سکتے بیان ملک کو حدیث میں آیا ہے کہ جب تین آدمی سفر کو نکلیں تو ایک شخص کو
 اپنے اوپر اسیر بنالین اسکا ہونا ورنہ ابی سیدہ دالی ہریرہ سے روایت کیا ہے اس سے معلوم
 ہوا کہ جب جماعت تیس میں ایک شخص کا امیر کرنا واجب ہے تو جماعت کثیر میں اس سے واجب ہے
 امامت نبوت کی خلافت دین کی حراست دنیا کی سیاست چلتی ہے عقد کرنا امامت کا اور اس کے
 لیے جو قائم امامت ہو یا جماعت واجب ہے اگر امام نہ ہو گا ساری لوگ مل جائیں گے وہ بے اصل ہیں

لا یصلی الناس فی ضی لا صل قلم ولا صلہ اذاجھا اللہ ساد و

کسی نے کہا وجہ عقد امامت کسی نے کہا شرعاً ہے قوی قول یہی ہے کہ شرعاً ہے
 اس لیے کہ قرآن میں ہمارا امامت کا اصول کے احکامات اولی و عمر کا ہی ذکر مرنا ہے ہمام علیہ

سے الیٰ ہرگز نہیں ہوا۔ اور یہ کہ اگرچہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا: سبیلکم بعدی ولا تقی لکم
العداء ویلکم العاصی بھی روایات میں لایا گیا ہے۔ اور اسی طرح اسی طرح
احسن علیکم ولکم وان اسوا علیکم ولعلکم میں یہ حدیث ہے کہ تم پر دالی ہوں گے ایک ایک
کے ساتھ۔ یہی کہ ساتھ تم لوں گی اسنو اور کاکسا انوار میں جو موافق حق ہے
اگر ایسا نہ ہو تو تم کو اور کدو کو کوفہ ہے اور جو اسنو اور کدو کرین گے تو تمہارا فائدہ اور نقصان
نقصان ہے جو تمہارے کام چھاننے کے لیے ہیں جیسے اس مرد کو کراہتوں سے روکنا چاہو کہ
صلیٰ کریم اور اگر اسے دیکھو کہ قائم کرنا مظلوم کی مدد کرنا اور کدو کو کراہتوں سے روکنا چاہو کہ
قوت و ایت و توحید اور اس کے سین میں ہو سکتے ہیں اس لیے اسنو اور کدو کا سا یہ کہتی ہیں
ساتھ میں ایک اگر کوئی اور شاہ ظالم حاکم رہے تو یہ مدت دلاؤں ایک رات تینے پتھر ہے جو بے
ادشاہ کے کہ رہے حدیث میں آیا ہے اس حدیث سے تم سے میں کام لیا گیا ہے کہ شرک
کو روادی کو جو دوسرے یہ کہ سب مگر اس کی جیسی قرآن کو کیڑے۔ یہ ہوا پس میں پتھر کے
تیسرے یہ کہ جس کو اس شیر والی کرے اس کی جیروا ہی کرتے رہو فساد و جب عقدا امت
واجب شیر تو دوسرے لکھا ہے ہوا جیسے حاد کہ ظلم کرنا امام جب قائم ہوتا ہے تو فریاد اسکی
ادروں سے ساقط ہو جاتی ہے جب تک قائم نہیں ہے لوگ دلیج ہر ہیں ایک ال اختیار
کہ کسی کو اسے امت است کہ میں ذکرین دوسرے اہل امت کا ایک اور میں سے امام ہے
اہل اختیار کے لیے تین شرطیں ہیں ایک عدالت جامع شروط عدلی دوسرے علم جس کے ذریعے
مستی امامت کو بوجہ شروط معتبر دریافت کر سکیں تیسرے رای صاحب حکم درست ہے
ہر دولت اسے لانا تو ہم بہت بدیر چلی کہ پسند کر لین رہی شروط امامت سو بیان اور اس کے آچہ
فساد ہوا جب رہے کہ امامت و امارت کو دین و قریت بچے کہ نہ خدا و رسول کی عطا
کر کے اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کرنا افضل قربات ہے ماد امارت میں یوں آتا ہے کہ اکثر لوگ
حاکم ریاست و مال کے ہوتے ہیں حدیث میں آیا ہے دو بھوکے سینے پہ چنگو کر یوں میں

یہ مردین رواؤ کو کرنا تباہ نہیں کرتے مین قسطنطنیہ مال و شرف کی حرص دین کو تباہ کر دیتی ہے اسکو
تریزی نے کسب میں ناگاہ سے مرقوماروایت کیا ہے حسن صحیح کہا ہے قرآن شریف میں مرقوم
سأعطي مني ساليه و عائلتي سلفا و سلفه یعنی قیامت میں مسکو بائین اہل تہذیب میں کتا
ملکی دو یہ کیسا میرا مال کچھ سی کام نہ آیا میری سلطنت حاقی رہی یہ است وہی قصہ کہ کیا جو
میں امیر الدار یا سلطان باوقار سے جبر کے یا سر حکومت حتیٰ زوال تمام اسکو اس کہنے سے کیا تو
کجبا خود شکر اپنی نعمت گرام کزو مردم آزار سے زارم

فساد و فحاشیت مراد اہل دنیا کی ریاست سے یہ موتی ہے کہ وہ کو مستین فروع کی طرح
مال میں فساد و فحاشیت کی طرح ہو جاوین سو قرآن میں ان دونوں کا حال ایک جیسے ہے ایک تو دریا میں بکے
سید باد و زرخ میں گیا دوسرا زمین میں دہس کر تباہ ہو گیا اساجام اس کی سلطنت اس کے مال
پر ہوا حالانکہ وہی حکومت و یہاں مال اب دوسروں کو ملنے بھی دستور ہے افویٰ تو بہ قدرت
بہت تھی ہاں کہ ان زمین میں بہت زمین جب فساد ان کو کھیلایا تو پہلا بھٹا تا تباہی کہیں باقی
نہ رہا اب ان کی بہت کچھ ہی سننے میں نہیں آتے فساد و آدمی چار طرح پہن ایک تو
لوگ ہیں جو اور دن پر اپنی برتری زمین میں فساد کرنا چاہتے ہیں یہ کروہ بادشاہوں زمیندار
و لاء کا ہے جیسے فروع تنایا فروع کو لشکر تباہ کر وہ بدترین فساد میں دوسرے وہ لوگ ہیں
جو زنا فساد کرنا زمین میں چاہتے ہیں شیکری ہوس کے جیسے پر عجم ردیل لوگ ہوتے ہیں تیسرے وہ
ہیں جو بزرگ بننا چاہتے ہیں ہاں کسی فساد کے جیسے دینا لے لگے چرتے ان جیسے زمین جو ملو
زمین میں فساد ہی بہینا اگر چہ یہ عیرون سے بہت اعلیٰ ہیں مین کتنی مین تباہی سے وادہ
الاحول ان کے دشمن ہیں یہی مراد ہے وہ اللہ و رسولہ و اللہ میں بہت عالی بننے والے
ایسے ہیں جو کہنے رہتے ہیں بہت عالی ایسے ہیں جو عیون میں چاہتے ہیں ان میں مراد ہے ہم نے کو
زمین کا غلبہ بنایا بعض کا درجہ بعض پر بڑیا تین آہستہ کو ہم نے تباہی سائنس و نیاس کے
زمین میں تباہی درمیان بابت دی ہے بعض کو بعض پر فوقیت دی ہے تاکہ ایک دوسرے کو

بجای زمین پکڑیں امر اور رسا کی ملک میں ہمیشہ اس طرح کا چھوڑا کرتا ہے انکے نوکر و مہتمم نیز
 بیوقوفوں کو ہمیشہ اسی طرح تباہ کرتے ہیں رات دن بخیر کرتے رہتے ہیں فساد مہم شریعت کا
 مطلب یہ ہے کہ ساری سلطنت و ولایت خدا کی راہ میں صرف ہو جو بایا ہوتا ہے تو وہ دنیا
 و دوزخ درست ہو جاتے ہیں اور جو کچھ سلطان دین سے یا دین سلطان سے الگ ہو گیا تو پیر سادہ
 لوگ تباہ ہو جاتے ہیں سارا گناہ اداں کو گون کا اس کے ذمہ پڑتا ہے ایک بد کا تین نیت و
 عمل صالح سے ہوتا ہے حدیث صحیح میں آیا ہے کہ ائمہ تہذیبی صورت و مال کو نہیں دیکھتا تباہ
 دل و مال کو دیکھتا ہے یعنی جس کا دل اچھا ہے وہ اس کے نزدیک ہی اچھا ہے گو بد صورت
 کیون سنو یا اوس کے پاس مال نہ ہو محتاج فقر کیمن ہو اور جس کا دل و عمل
 اچھا نہیں ہے وہ کیسا بے خوب صورت شیخ میل الدار شہسوار با و حالی نسب کا گزار
 ہ وہ نزدیک اس کے بدتر ہے ہمیشہ پیر و مہم فساد و فحاشی کا پابست اہل ایمان کے زیا و چکیا چلا
 ہوتا ہے بے نفعی پرتے ہیں وہ تازگی اہل تقدی و علم کی صورت پر نہیں ہوتی اگر پیر و پیر
 ظاہر ہوتا ہے اسی لیے اکثر اہل علم نے یوں خیال کیا کہ سلطان ایمان میں صداقت و
 دشمنی دیر ہے کیونکہ اکثر امرا و رسا کا ارادہ مال کا جمع کرنا گون پر شرف و دولت حاصل کرنا
 ہوتا ہے جو بے مقصود ریاست کا یہ کام شیراز تو اس مادے کو حقیقت ایمان کمال دین سے
 کچھ بھی حیات نہ رہے

این کبر و ذی زسیر ہر باید کرد آنگاہ بکوی او گذر باید کرد
 دنیا داری و عاقبت سے طلبی این نامرغبتا پیر باید کرد
 فساد جو تنفس کسی چیز کا دالی ہو اس کو چاہیے کہ جہان تک ہو سکے دین کو قائم کرے
 و اہمات سری کو جاری فرماوے عہدات سے بچے پہلے اپنی جان چرک شمع کا بیاری کو سے پیر
 اپنے گروالوں پر پیر رعایا کی شہر پر رعایا سے ملکہ پر جس بات میں وہ عاجز ہوگا امید ہے کہ لوچہ
 اوس سے سزاخذہ نہوا بار و انہی کا دالی ہو فساد و فحاشی کے والی ہوتے سے بتر ہے دنیا فساد

دین کے اگر اس قیام کو معذور بنایا گیا تو آخرت کا حصہ جہان راہ اگر آخرت کو مقدم کر دیا تو دنیا
 ہی بقدر نفیس ملتی ہے آخرت تو درست ہی رہتی ہے

فصل

جس قانون ملک کو عقلی سلطنت ارکان دولت اپنے ذہن کی تیزی طبع کی چالاک سے
 بناتے ہیں اور کفایت سیاست عقیدہ ہے جو قانون قواعد شریعت سے لیے جاتے ہیں اور کفایت
 نام سیاست دینیہ ہوتا ہے پہلے قانون کا نفع نقطہ دنیا ہی میں ہے وہ بھی متبک کر شیک
 متبک پہلے در نہ ہوتا ایسے آئین قانون کی ترسیم ہوتی رہتی ہے یہی ترسیم دلیل ہے اس
 قانون کے نقصان پر دوسرے قانون کا نفع دنیا و آخرت دونوں میں ہے یہ اس لیے کہ مقصود
 خلق سے نری دنیا نہیں ہے کہ یہ نکر دنیا تو بالکل عبث و باطل ہے اسکا انجام موت و فنا ہے مقصود
 قوائے قائم رہنا انکا دین پر ہی ہے قیام صاحب قیام کو سعادت اخروی تک پہنچانا ہے اسی لیے
 شریعت مقدسہ انکو عبادات معاملات وغیرہ سب بتا دیتے ہیں سلطنت و ریاست کرنے کے
 طریقے سکھا دیتے ہیں سارے رستے مصالح خلق و مکرانی و مصارف اموال سکھاتا دیتے ہیں
 اب اگر کوئی نادان نہ پہلے قانون عقلی پر پہلے تو یہ اسکی بے بنیاد ہے شرع کا کیا تصور فرمائے
 اس حکم خلق پر اہل شرع کا ہے جیسے انبیاء و خلفاء و اولیاء و انکی حکمرانی میں مصالح دنیا و آخرت
 دونوں ہوتے ہیں پر جو کوئی امیر رئیس بادشاہ والی انکی چال پر چلیگا تو حقیقت میں انکا نائب
 ہے یعنی حراست دین سیاست دنیا میں ایسے نائب کو عرف شرع میں اصطلاح اسلام میں
 خلیفہ کہتے ہیں ایسے والی رئیس بادشاہ کو امام کہتے ہیں امام کے معنی پیشوا ہیں جس طرح
 ساری امام نماز کا اقتدار کا ہے اسی طرح خلق اس بادشاہ کی مقتدی ہوتی ہے خلیفہ اس لیے
 کہتے ہیں کہ یہ نبی کے بعد آیا ہے اسکی راہ چلتا ہے پس جبکہ یہ دو کو وصف سلطان میں موجود
 نہوں تو پہر وہ خلیفہ ہے نہ امام بلکہ ایک سا حکم ظالم یا امیر یا رئیس شکر ہے فائدہ امام کا قائم
 کرنا ضرور واجب ہے یہ وجہ شرع شریف میں اجماع صحابہ و تابعین سے ثابت ہو چکا ہے چنانچہ

اور پھر گنہگار مبینہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا انتقال ہو گیا تو صحابہ نے وطن کرختی سے سبیل غلیظہ
 مقرر کر کے تین جگہوں کی ہر ایک جگہ پر بے سز و بے کوئی ایک آدمی ایسا چاہیے جو لوگوں پر حکم جاری کرے
 اور اسے حکم کے موافق سب کام ہوں پر حسب سے اب تک ہی دستور چلا کر ایک ہے کہ کوئی زمانہ کوئی وقت
 امام سے خالی نہ رہا اس جگہ کا استقرار و ترمیم نہیں ہے وجوب نصب امام پر قائم رکھنا
 و دستبرد فی نفس کوئی برسی چیز نہیں ہے اگر موافق حق ہو جائیو میں علیان علیہ السلام خلفائے
 عثمان غنی علیہ السلام اولیاء میں خواجہ عبید اللہ بن اسحق بن عمار بن ابی اسحاق بن عمار بن ابی اسحاق بن عمار
 سے متنبی برائی تو میں خیال کیا گیا کہ وہ سبب اون مفاسد کے ہے جو ظلمت سے لذات اتباع
 شہوات سے پیدا ہوتے ہیں یا علی کہینہ حسد بغض محبت عباد و مال سے ظلم ہوتے ہیں جس سے
 سلطنت و ریاست ان افتون سے حتی القدر و ریاض جوئی تو پر غنا و مکراری میں خدا پرستی
 و دینداری ہو جاتی ہے جیسے سلطنت بعض انبیاء کی پہلو ان کے خلفاء کی پہلو میں ظلم و ملاح کی
 قائم و جب امام کا قائل کرنا واجب نہیں بلکہ است و اوپر دلیل و اقویٰ نصب فرما کر لایا ہے
 اسکا اختیار ہاتھ میں بند و بست والوں کے جہان پر واجب ہے کہ اپنے اور پاکیزہ نفس کو امام
 مقرر کریں یہ امام قریشی نسب ہو سوا قریش کے کسی دوسرے قوم کے آدمی کو امام بنانے میں سلطان
 یا رئیس بنانا درست نہیں ہے گو کیا ہی فاضل قابل کیوں ہو پر جبکہ او میں شرعاً امامت
 میں ہر دو دونوں کو طاعت بعض بافق بعض ہے ساری خلق پر طاعت و قریشی امام کی واجب
 ہو جاتی ہے پہلی تو اللہ تعالیٰ اطیعوا اللہ اطیعوا الرسول واولی الامر منکم واولی الامر
 افراد سلاطین مملکت میں بعض کے نزدیک علماء و آئینہ اہل دین ان دو قول کے سوا کوئی
 قیہ اترا اس آیت کے مستثنیٰ میں نہیں ہے پر خرد و امر و اولاد ہون یا علماء انجامہ اسطاعت کا یہ
 کہ فان تنازعتم فی شئ فمنہ وہ الیہ و الرسول یعنی جبکہ اس کے وقت جوع طرف قرآن و
 حدیث کے کہ جس کام میں خدا کی نافرمانی لازم آتی ہے اور میں کی طاعت میں سلطان نہیں ہو سکتا
 اس پر کوئی مولوی نادان و درویش ہو یا استاد فرزان سیر ہو یا مان باب و اغوان فاعلم

ملت کے لیے ہونا مصیبت کا ضرور ہے بے اتفاق قوم کے کام میں جتنا ہی لیے حدیث
 میں آیا ہے مابعد اللہ بنیاد الہی منعت من قومین تا اولیاء اللہ کسی نبی کو ملکا کی شیعہ
 میں اور کی قوم سے الگ آؤ کیسے ہی حق پر پہنچتی ہی جان مارے کچھ نہیں کر سکتا ہی جیتک
 کہ کوئی قوم کوئی جماعت کوئی گروہ اور گروہ کا رنوا یہ من انصاری الی اللہ الیہ سخن
 انصاف اللہ کا یہی مطلب ہے یکچہ ضرور نہیں کہ یہ انصار و اعداؤں اسکے برادری رشتہ دار کیجی
 ہوں بلکہ کوئی ہوں کہ میں کہی کہ ہوں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر توڑے سے قریشی ایمان لائے
 تھے جگوہا برین کہتے ہیں باقی سارے انصار و اعداؤں غیر قوم کے تھے اور کی فضیلت ہی کچھ ان سے
 کم نہیں ہے یہی بات کہ شریعت میں خود مصیبت کی آئی ہے اسی لیے قرآن میں فرمایا
 بڑا بزرگ نزدیک خدا ستم میں وہ ہے جو غلامتی ہے دوسری جگہ ارشاد کیا ان تفعکوا و انکم
 ولا اولادکم منی تمہاری رشتہ داری تمہاری اولاد کو کچھ فائدہ نہیں گئی تمہارے کام نہ اور کی ہو
 مرا داس سے باطل طرفہ اری ہے جو لبیب شتہ داری کی بنتی جاتی ہے جس طرح پہلے جاہلیت کے
 کیا کرتے تھے اب آج کل کے سیریش کرتے ہیں اسکا کچھ فلع آخرت میں نہیں بلکہ دنیا میں مسلم
 آخرت میں غلامت ہے ایسا سیر و نکاح دین و دوسری دنیا کے پیچھے برباد جاہلیت حق قرابت سدرم
 دین تک شیک ہے جتنا حکم اور سکا شرع غریب میں آیا ہے باقی اسراف و تبذیر میں داخل ہے
 اہل تبذیر اسراف کو قرآن پاک میں شیطانوں کا بہانی بتایا ہے فائدہ فرج میں نہ دست
 لک و نلک کی ہی آئی ہے یہاں تک کہ جس نے دنیا میں دریاں دریاں دریاں کے حکمرانی کی
 ہوگی اور کوئی شک میں باغ پرسانے خدا کے لاو گئے اس قسم کی بہت حدیثیں دار و دین مراد ان
 سب احادیث سے وہی حکمران ہیں جو دین پر قائم نہیں ہیں انصاف نہیں کرتے حمایت قوم
 کی تعصب قرابت کا کیا کرتے ہیں یگانے سے ہر بات ہر تصور پر درگزر ہے میگاہے سے ہر بات
 پر بخشش دیکھتے ہے حالانکہ انصاف یہ ہے کہ اپنی جان پر ہی جو جب مشرع کے مدد کرے
 اولاد رشتہ دار کس گنتی شمار میں ہیں سو جب یہ بات اکثر امرار و رؤسا سے نہیں ہوتی ہے

تو ایسے سخت و عید جزای شدیرائے حق مین دار ہے انکا جرم دوسروں کی نسبت بڑگنا
 ہے ورنہ جبکی نسبت ایسی ہے جسکا عمل صالح ہوتا ہے وہ اگر اسے جہان کی بادشاہی کرے
 یا طالب ملک ہو تو کچھ ہی برائی نہیں ہے لیکن حدیہ السلام نے کہا تھا مابعد علی علیہ السلام
 لایسعی لاحد من بعدی یوسف علیہ السلام نے بھی کہا تھا احسنی علی خلائک الا رضائی
 حیط اعلم یہ اسلیکے کہ اگر انکا اپی جان پر ہر راستہ کہ یہ حالت ملکاری حمد و فخر پی گری جو کئی
 امر بطل کر نیگے ہر معاملے مین انسان فراوانیکے نہ کسی بگھانے کی رعایت ہوگی نہ کسی بگھانے
 سے نفرت کانے کا ظاہر انصاف ہوگا تو ہی ضعیف برابر کہا جاوے گا چنانچہ ایسا ہی ہوا فرما
 نیک نیتی و عمل صالح کے ہوا کوئی امر برائین ورنہ ہر چا کام ہی حق مین ظالم فاسق کے
 برابر ہوتا ہے جبکہ وہ اپی خواہش نفس کے موافق مسکام کر رہا ہے خواہ وہ عمر بن خطاب
 صلی اللہ عنہ شام مین تشریف لائے معاویہ کو دیکھا لباس شام بڑے ہونے مین بڑا مکر فرمایا
 کیا یہ چال کسوی ہے معاویہ نے عرض کیا مین سرحد شام پر رہتا ہوں جبکو اسکی حاجت ہے
 کہ زینت حرب و شوکت جہاد میں ظاہر کر دن یعنی عید ڈالنے کے لیے سفر کرنے سکوت کیا غلیبہ
 فرمایا اس لیے کہ معاویہ نے ایک قصد صلح کا پتا نہ چلا صلح حق و صلح دین کے دیا صواب
 رضی اللہ عنہ ہمیشہ التباس بطل راہ و رسم شام سے ہزاروں کوس ہبگتے تھے خلفای اربعہ کا
 تو کہہ ذکر ہی نہیں ہے کہ یہ سب فاضل امت نہاد ترین حق تھے اپنی انکی تنگی ترشی غریبانہ
 چال ڈال پر قائم ہے احوال دنیا اعمال ملوک سے کہہ واسطہ نہ کیا بیان کہ کہ جب بصیت
 عرب کے دین پر منتج ہو گئے خدا نے اپنے وعدے کو پورا کیا ملک فارش روم ہاتھ پر اسلام کے
 فتح ہو گیا تب بھی یہ سب وہی شونت عیش پر باقی رہے عمر رضی اللہ عنہ اپنے کپڑے مین
 چڑے کا پیر نہ لگاتے علی مرتضیٰ سونے چاندی سے کتے غیر کے پاؤں جو ہر گوشت مرغ کا
 نہ کاتے اسلیکے کہ سبقت مرغ کے حرب مین حجاج کو سکے کہ کیا کانتا چلیان ان آئے چنانے کی
 موجود تین گیارہ کوس ہوسے کہ کاتے حالانکہ مکاسب آمدنی انکی اس وقت سارے

جہان سے زیادہ تر تھی سعودی نے کہا ایم تھان رستہ اندھ میں صحابہ کو بہت زمین
 بہت مال ہاتھ لگایا تاکہ کب جس دن وہ شہید ہوئے دیرہ لاکھ دینار ایک کروڑ دہم
 نزدیک ان کے خزانچی کے موجود تھے زمین وغیرہ عوامی قرق وغیرہ کی طرف تھے
 اوس کی آمد فی سال لاکھ لاکھ اشرفی ہوتی تھے اونٹ کوڑے بگستی چوڑے ریشہ ٹیٹھ
 کا مشرکہ ابدالون کی وفات کے پچاس سزا میں ہر گاہ گڑھے ہر گاہ تیرہ تیرہ آمد فی علاقہ ضعیف
 کی علاقہ عراق سے ہروں ہر اردیہ مار کے تھی ناجیہ سرائے کی اس سے بھی زیادہ درآمد ہوتی
 تھی عبدالرحمن بن عوف کے رباط میں ہر گاہ گڑھے تھے اسی قدر اونٹ تھے اس سزا میں
 تین چار مہرے چوڑی سرائے آمد فی چوڑے زمین تہمت ضعیف تھانہ آنا دیا جیسی چوڑے
 مہرے کہ الیون سے تو زاجا ہاتھ مال و سماع زمین اس کے سوا تھی اوس کی آمد ایک لاکھ
 دینار کی ہوتی نہ پیرنے لہرے مین ہر مہر کو تھانہ اسکندریہ مین ایا گڑھ بنایا اطلونے کو نے مین
 ایک مل بنایا کیا اوپر کھکاری کی مہرے میں الگ ایک مہرہ بنایا سعد بن ابی وقاص کو گھر
 حقیقی مین تھا خوب ہی بلند اونچا بڑے سخن کا بنایا تھا اوپر کنگورے لگا سے تھانہ اونچا تھانہ
 نے مہرے مین مگر بنایا اندر باہر تھانہ کھلیا مین منجھنے پچاس ہزار دینار بہت ہی مین
 چوڑی جس کی قیمت تین لاکھ رہم تھی اس تھانہ آمد فی قہید اور تھانہ مگر معطلی دینی تھانہ
 یہ سب اموال حلال تھانہ غنیمت و فقی سے ان کے ہاتھ گئے تھانہ انکے تصرف اس مال مین بطریق
 اس تھانہ تھانہ رومی کرتے تھانہ راہ زمین خرچ کیا کرتے کھار پ اپنی شوکت ظاہر فرماتے
 اپنا دربار عجب بھٹاتے اسلام کی قوت و رونق بتاتے اس لیے کچھ متوجہ انہر نہیں ہے اگرچہ
 اس مین بھی کچھ تک نہیں کہ بہت ننوا و نیا کا دنیا کے بہت ہونے سے بتر ہے کچھ کہ جب مال مان
 جس تھانہ بہت ہوتا ہے تو پر اس تھانہ و فروج سیانہ رومی سے ہی مہرے آگست تھانہ لاکھ

حکایت

ایک صوفی بڑے مالدار تھے کسی نے اون کو لکھا کہ مالدار کی خلافت طریقہ اور پیشی ہے مال سناپ

سنہ اس کی صحبت پر بھی نہیں اور نہ ان نے جواب میں لکھا کہ صحبت ماکسی را ندان کند کہ انسانی
 غائر یعنی مال اگر ساپ کا حکم رکھتا ہے تو ہم کو اس سانپ کا شتر بھی آتا ہے حاصل یہ کہ جس
 پاس مال ہے اور وہ اس مال کو موافق حکم شرع و مرضی خدا و رسول کے صرف کرتا ہے تو
 کچھ اس کو نقصان نہیں ورنہ وہ مال پر وبال آخرت، دجالتا ہے خاتمہ علی رضی و معارف علی التنا
 سے جو باہر منتہ ہوتا ہے نصیحت کی راہ سے اجتناب کی بنیاد پر ہوتا ہے یہ لڑائی کسی غرض دینی یا
 اختیار یا ظلم یا کینے کی راہ سے نہیں ہوتی تھی جس طرح بعض لوگ خیال کرتے ہیں معاویہ کا قصد
 حق تھا مگر ان سے خطا ہوئی اس بات کا بن خلد و نئے کتاب العبرین لکھا ہے شوکانی نے فرما
 دیا انعام میں فرمایا ہے کہ امین کچھ شک و شبہ نہیں ہے کہ حق سب جملوں میں علی رضی اللہ
 ہی کے ہاتھ میں تھا مگر وہ ہر مرضی اللہ نے علی رضی اللہ سے ہی بیت کر کے ٹوٹا ہوا اسلحہ
 لڑائی ہولی رہے خوارج سو بیت خیرین میں آیا ہے کہ وہ دین سے خارج ہیں اہل حقین کے
 بغاوت پر یہی دلیل کافی ہے کہ ہمارے بنیاد میں علی رضی اللہ سے علی رضی اللہ سے تین مذاق
 اس واقعہ نہ تھے کہ علی سے معاویہ شکرین لکھ طلب و نیا و ریاست نے بھلا جو من خون نشان
 رضی اللہ سے اور اس غریب میں قتل کر دیا تھے غرض کہ جب ملک ایک ہی بادشاہ کے پاس ہے
 حق میں کچھ قیامت نہیں ہے اگر یہ ملک جو حق و نہاد و دین کی طرح پر ہو جس طرح سیدنا علی رضی اللہ
 ملک بنی اسرائیل پر اکیلے حاکم تھے مگر بعد معاویہ کے بنی ایسہ نے اپنی اگلی چال و شہدائی کی
 چوڑی دنیا جیسی خواہش انسانی اختیار کی لوگ، ناخوش ہو گئے جیسا یہ کہ معاویہ ان کی پالہ بیت
 آپسی تھی لہذا امت احکام شرع میں بیت کو شش کرتے تھے گو وہ دیکھتے ہی ہوں اللہ نے ان میں
 برکت بخشی ساری دنیا کے ملک ہو گئے پیوستہ انہیں ملکہ اری اگلی و سیدہ اری گشت لکھی ان کے
 جیسا کہ خلافت مست لکھی فقط نام پر گیا جب نصیحت عرب بھی باقی رہی تو یہ نام ہی آئے تو
 نئی سلطنت لکھی تغلب و ہر کہ زور و شہادت و ولایت کا شہد ہو گیا مشرق میں لوگ ہر تہہ کے طبع
 خیلہ تھے سا ملک مع القاب سلطنت و غیرہ ان کے ہاتھ میں تھا اسی طرح کا ماجرا مغرب میں گذرا

و ان زمانہ بادشاہ ہوسٹ بنی تیرن ہرادی ایسہ اندلس کو پہلے گئے عیدین کا جلسہ منبر
مصر پر جو کب فخر شکہ سینا اسلامین خلافت تھی بدوٹ ملک کی پیر ملک رک گیا بدوٹ خلافت کے

فصل

بیعت سے مراد یہ ہے کہ رعایا برائے اطاعت امام کا مسدہ با دستہ کو بیاٹے لے اپنی جان اور کس
کا تہجد ہی ہے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے بیعت میں تھا جس سے بیعت لی
تھی سو پہلے خلافت و امامت اسی طرح برسر عقد ہوتی تھی خلافت سے سب سے پہلے بیعت
کی یا اسلام میں طریقہ امام خلیفہ بنانے کا یہی ہے کہ سارے لوگ ایک شخص سے بیعت کریں یا اس
کا رد یا مسلمانوں کا اس کے ہاتھ میں سوئے بن کسی بات میں اس سے جگہ انصاف نہ کریں
اس کے ہر امر و نہی کی اطاعت بجا لائیں پس یہ بیعت جاتی رہی اس کی جگہ یہ بیعت قائم
ہوئی کہ ہاتھ یا پاؤں یا دھن یا پیر کا جو ہم زمین زمین جو سر کریں یا قدر و کثرت میں توازن یا قتلہ ان کی یا
روپیہ یا شرف یا پیشگی کرین اسکی شرع میں کچھ اصل نہیں ہے جب سے یہ بیعت نکلی ہے
سلطنت مسلمانوں سے بیعت جاتی رہی اور وہی ہے کہ امامت و طرح پر پورا ہے ایک یا کابل مل
کیسے کو پسند کریں دوسرے یہ کہ اگلا امام دوسرے کا امام کا جو دے پہلی صورت میں کہتے آری ہوں
آمین اختلاف ہے کسی نے کہا جو اہل مل و قوم ہر شہر کے ہوں تاکہ سب کی رضا مندی نہایت
نہد کہ یہ مذہب مرفوع ہے اس لیے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ سے انہیں لوگوں نے بیعت کی تھی جو اس
وقت حاضر تھے غیر حاضر ان کے کہنے کا اتنا تاثیر نہیں کیا گیا تھا کسی نے کہا کہ سے کم یا پنج آری ہو
جو انہیں تاثیر جو وہ چاہوں کی رضا مندی سے عقد کرے اس لیے کہ ابو بکر سے یا پنج ہی آدمیوں نے
بیعت کی تھی عمر بن خطاب ابو عبیدہ بن جراح اسید بن خنیسہ بن حذافہ بن اسلم بن ابی ندینہ
نے پھر سب نے ان کی متابعت کی عمر رضی اللہ عنہ فی خلافت کو درمیان چار شخصوں کے بلوئے ہوئے
جو وہ کہ انہیں سے کسی ایک کو رضا مندی سے کس امام بناوین اکثر فقہاء و حکماء اہل بیعت و کبھی قولی
سہ علماء کو کہتے ہیں تین بھی کافی ہیں و شخص کی رضا مندی سے بیعت کر لین ایک نہیں حکم

ہر گاہ دو گواہ ہر جاوین گے ایک گواہ نے کہا ایک ہی آدمی کافی ہے اس لیے کہ عباس نے علیؑ
 کو اہل بیت کے ساتھ ہر جاوین کرنا اور لوگ کہیں گے ہم رسول خداؐ نے بیعت کی ہے کہ کوئی اختلاف نہ کرے
 یہ کہ ایک حکم ہے سو ایک کا حکم ہی نافذ ہو جاتا ہے قاعدہ امامت شریعت کی حقیقت یہ ہے
 کہ امام مصلحت است میں نظر کرے دین و دنیا کی درستی چاہے امین آدمی کو لوگوں پر مقرر کرے یا
 کلامت کرے نہ کہ کو دو کرے صرف کو جاری کرے علیٰ فوجی بندوبست اچھی طرح رکھے ہر
 شخص کو لائق اس کی ضرورت کے بیت المال سے روزانہ یا مہینہ یا سالانہ سے خواہوں کہ
 جو دین دنیا میں بھی اچھی و درستہ ہیں اصلاح رعایا برائے امین مددگارین جاگیر بخشے متاع
 شایعہ سب عطا کرے انعام و اکرام سے سرفراز فرماوے سزا و عقاب جاری رکھے
 و دو تفریبات کے موافق سزا فرماوے یا یہ سب اس طرح ہیں اجماع است سے ثابت ہیں نہ
 خلافت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی باجماع صحابہ منعقد ہوئی تھی ابو بکر رضی اللہ عنہ بعد اپنے عمر بخلا
 کو مقرر کر گئے تنہا نے خلافت کو دیا ان چار شخص کے چوڑا تھا لوگوں نے انہیں سے عثمان
 رضی اللہ عنہ کو منتخب کر کے خلیفہ بنایا عثمان کے بعد سب نے علی رضی اللہ عنہ سے کسی کو بہتر نہ پا کر بیعت
 خلافت کی تاوردی نہ کیا اہل عقد جل جمع ہو کر ایسے آدمی کو تلاش کریں جس میں شروط امامت
 موجود ہوں جو ان میں زیادہ فاضل رکھتا ہو شرط میں اکمل ہو لوگ اس کی اطاعت قبول کریں
 علی کریں بیعت میں توقف نہ کریں اس سے کہا جاوی کہ تم امام بنو اگر ان نے فہماوس بیعت
 کر لیں ہر ساری است پر عمل بنو اس کی بیعت میں لازم ہے سب کو اس کی اطاعت چاہیے
 اگر نہ مانے تو کچھ حرمین ہے اس لیے کہ یہ بیعت عقد رضائے داختر ہے کہیں اگر وہ ارجح
 پہنچاؤ دوسرے کو حاکمیت و تحقیق اس کام کا کہتا ہوا امتیاز کریں اگر دو شرط امامت میں برابر
 ہوں تو جس کی عمر زیادہ ہے اس کو مقدم کریں اگر یہ بیعت اس دوسرے سے کہنا بھی جائز ہے
 اور اگر ایک اہل علم و سرائچی ہو تو موافق مقتضای وقت کے کام کریں بیعت کی حاجت ہو تو اسی کو
 بناوین اس لیے کہ وہ مذہب و بیعت سرحدات کا دفع نجات کا اچھی طرح رکھتا اور جو ضرورت علم کی کہیں

اہل بیت کا غلبہ ہوتا اور اس وقت اہل علم کو مستحکم کرین جب وہ دین تانج ہو تو قرعہ ڈالیں بعض نے
 کہا اہل اختیار کو خسار ہے جس سے چاہیں بیعت کرین بعد بیعت اگر کوئی دوسرا فتنل اس سے
 پیدا ہو تو پھر عدول جائز نہیں ہے بیعت مفصول کی باوجود فاضل کے درست ہے جب کہ
 استحضار صحت میں ہو اگر ایک ہی شخص لائق است ہو دوسرا کوئی شریک اس کا نہ تو پہلا دوسرا
 چھوڑ کر دوسرے سے بیعت کرنا درست نہیں ہے جو توقف کر چکا وہ گھبرا کر فاضل امام جب
 چاہے کہ کسی کو ولیعہد کرے تو جو شخص اس وقت اقامت میں اس کو اختیار کرے اگر
 وہ اس کا دلیرا والد ہے تو اہل اختیار سے مشورہ فیوی اور ان کی رضا سے عقد بیعت کرے اس لیے
 کہ امامت ایسا حق ہے جس کا تعلق انہیں سے ہے کسی نے یہ بھی کہا ہے نہیں بلکہ خود یہ اوس کو
 علی حد کر سکتا ہے اور ان کی رضا ہو یا نہ جو بیعت ولیعہدی کی باپ یا بیٹے سے ہوئی تو اتنی قبول
 ہیں ایک یہ کہ عقد نہ کرنا جائز ہے ہر اہل اختیار سے مشورہ لیا جادی وہ اس کو اہل جمیع تو عقد صحیح ہوگا
 والا فلا دوسرا قول یہ ہے کہ یہ عقد جائز ہے اس لیے کہ یہ امام امین است ہے اس کا حکم نافذ ہے
 دینی اختیار سے بھی بعد وجود شرائط امامت کے اس کو ولیعہد کر سکتا ہے تیسرا قول یہ ہے کہ عقد بیعت
 باپ کے لیے درست بیٹے کے لیے درست نہیں ہے بھائی وغیرہ اقارب و عصباء کا حکم اجاب
 کا حکم ہے جبکہ لیاقت و اہلیت اس منصب کی اوس میں ہو جو غرض کیا امامت و خلافت کی شرعا
 اس پر تھی کہ جو شخص علم و عمل میں لائق فائق ہوتا اس کو سب اہل مل و عقد پسند کر کے امام بناتے
 تھے یہ بات نہ تھی کہ باپ کے بعد اس کا بیٹا خلیفہ یا امام ہو تب سے پہلے یہ درست ولیعہدی کی
 سادہ یہ بیانی شریف سے نکلی ہے کہ اوشوں نے اپنی اہلیت میں سب لوگوں سے اپنے بیٹے زیر کے
 لیے بیعت ولیعہدی طلب کی اور بعض صحابہ نے انکار کیا ابن عمر زبیر نے نماز امام حسین کو چاہا چاہا
 لشکر زبیر پلید سے بعد معاویہ کے لڑنا پڑا آخر شہید ہو گئے اس واقعہ کی تاریخ یہ ہے ع
 دین ما بریر بیدینے چہ چلا اس وقت سے یہی ہو چلی کہ ہر بادشاہ نے اپنے بعد اپنے بیٹے کو
 ولیعہد کرنا شروع کیا اس ولیعہدی کی کچھ اہل شریعت میں نہیں ہے ساری ممالی دین دنیا کی

ای حرکت بد بکرت سے ہوئی ہے اس لیے کہ فرزند کی کا احتیاطی تمہیل یا قسٹ نصب است ہے بالکل انکس
 بنکر لیکھی ہے جس سے یہ کام ہوا خلافت حاتی چھانکھ لری گریبی بادشاہ کی اولاد بادشاہ کے انخالی سے
 دوسرے کے دین کیا دنیا آئی یہاں تک کہ جب مولیٰ نے اہم ملی بن مری عشا کو نام بنانا چاہا اس سے جرات
 برہم ہو گئے بیعت خلافت ماموں کو توڑ کر ماموں کے چچا ابراہیم بن ممدی سے بیعت کی بہت کشت خوان ہوا
 آخر ماموں نہ دوش ہو گئے فائدہ دہی ایسی ہی سے اگر یہ فرض ہے کہ یہ است اولاد میں ہی تو یہ کوئی مقدمہ شری
 سین ہے کیونکہ ملک ملک کا ہے زمین ملک سے جس سے چاہے لینے جس کو چاہے دیوے یہ کوئی ترک نہیں ہے کہ
 باپ کے بعد بیٹا ہی کو ملے بلکہ اس کو ملنا چاہیے جو ملے اس بار دشمنی کے خوار اپنا ہوا بیچا دنیا قات و قتل
 شیت شری کہ اس بکرا اعتبار نے سادہ و اخوان آدم کا معلوم نہیں جو لڑا یہاں کرتے ہیں نور دین و دانستہ دنیا
 و بنہ کان فضا کو امتہ میں ایک نہایت جہل یا فاسق فاجر یا ظالم مسک کے دستے ہیں کل کے دن خیر کر گیا جواب
 دینے ان شخص اس کام میں مجبور کی گئی کم زبردست کا ہے وہ اگر حد امروہ و شری سے تو کچھ دوسری نہیں

فصل

بعض ملانے کہا ہے کہ ہر ایک شخص پر اپن و دوزخ خاص میں سے جسے بیعت است لیکھی ہے لازم ہے کہ اہل
 کو اپنی جان سے دودگری دوسرے کو سونچے تاکہ ان حالات ولایت سے بچنے سے دوزخ اہل عقد مل
 جس کو پسند کریں اس کا نام بنا دین جو پہلے امام ہو چکا ہے جس سے حق بیعت کر لیا گئی ہے اس کے بعد اب دوسرے
 امام نہ بنا دین گوارا دوسرے بیعت کی گئی ہو اس کی حالت میں جو ماموں یا بیعت ہے وہی امام ہو چکا صلح
 کسی عورت کا تعلق دیکھو اسے ہو گیا ہے تو کالج اول ہی دیکھا شوہر شریک مسوق کو چاہیے کہ اس سے بیعت
 کر دینی اس کی بیعت میں نقل ہو جاویں اور جو دوسرے بلا بیعت اس کے بیعت ہوئی ہو تو جس کو اہل عقد دلی نہ کرے
 اس کا امام ہوا چاہیے یا کسی سے کہیں کام کے لیے اختیار کریں فائدہ جب نام کے لیکو کہ یہ خلافت کو دیا ہے بعد
 کرنا شرط مستبر و بیعت متاویہ و بعدی سونف ہوگی قبول دلی پڑا قبول میں اختلاف ہی کیسے کہ اب سونف
 ہے جو سونف کے نظر میں اس کی و بعدی صحیح ہو کیسے کہ اہل عورت سونف ہے تاہم وہی فاسق اس کے کہتے ہیں حال
 و بعدی کہ متغیر نہ وہ امام دلی کرے بلکہ اس میں بیعت ہے و بعدی کہ استغفار دوسرے تو عہد دیکھا اہل نہیں ہوا کر کے

دو دلی کو سکھایا کرے اور کسی طرف سے استغناء ایک طرف سے استغناء ہو یہ لوگوں سے کہ دوسرا شخص ان کو پسند
 میرا آجیادے ورنہ اس کا استغناء اس کا اتحاد جاری نہ ہو گا بعد اپنے لازم پر طرف سے مولیٰ کے برستور قائم ہو گیا
 سر و ملاست کا اعتبار مولیٰ میں زمانہ برسی سے کیا جاوے گا اگر صغیر یا فاسق ستادقت میں کے مانع تھا
 مذکورہ مدت مولیٰ کے ترک خلافت اور کسی معصومین سے یہ بات کہ بل مانع یا نہ ہو سکتا اور کسی بیعت کرین
 اگر استغناء کر گیا ہے اور ولید غائب ہے تو اہل اختیار انتظار اس کے آنے کا کریں اگر غیبت دراز
 ہو اور کاروبار اہل اسلام میں تاخیر فطر سے حسرت ہو تا و دو کو کسی اور کو اس کا نائب مقرر
 کر لیں اور اس سے بیعت نیابت کرین بیعت خلافت جب وہ بیعت غائب حاضر آجیادے
 تو نائب استخلف کو معذور کر دین والی عہد موت غیبت سے پہلے اگر دوسرے کو ولایت دیا جائے
 تو باریک نہیں ہے اس لیے کہ اس کی خلافت توبہ موت استخلف کے مستقر ہوگی یہ ابھی سے
 کس طرح دوسرے کو اپنا ولیہ نہ کر سکتا ہے ہی طرح اگر یہ بات سکے کہ بیٹے فلان کو اپنا ولیہ
 کیا جس وقت خلافت جھکے بیٹے تو یہی جانشین ہے اس لیے کہ ابھی وہ خود ہی خلیفہ نہیں ہو گا
 اور سکھانے کے دوسرے کے لیے صحیح نہیں غلیفہ اگر اپنی جان کو معزول کر دے تو خلافت ولید کو
 مل سکتی ہے اگر وہ آدمی کو ولید کی جگہ کرے کہ دوسرے پر مقدم نہیں ہو تا جو جائز ہے اہل اختیار
 ان زمین سے ایک کر پسند کر لیں مبنی بعد موت خلیفہ کے جس طرح عمر بنی اعراسہ لی خلافت
 کو چھ آدمیوں میں بچو وراہل اختیار کو یہ بات نہیں یہ بختی ہے کہ جب امام خلافت کو بطور شوری
 چہرے تو یہ ایک کو ان میں سے نہ نہ لگی امام میں اختیار کر لیں اس لیے کہ ابھی امام مذکور نہ ہو
 وہ احق ہے ساتھ خلافت کے اس کے ہوتے ہوئے دوسرے کو شریک کرنا جائز نہیں بلکہ
 اگر یہ دیکھ کر اس کے مرتے ہیں انتظار میں ہو گا اور اس سے اجابت میں اگر از ان وی جہا والا انلا

فصل

عہد کرنا خلیفہ کو دو شخص یا تین شخص کے لیے جائز ہے مشایون کے کہ میرے بعد فلان اور اس کے
 بعد فلان اس کے بعد فلان خلیفہ ہو تو یہ کثرت سے خلافت موافق اس ترتیب کے قائم

رسولی ایک کے بعد طرف دوسرے کے منتقل ہوگی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جنتیں
 میں زمین حارثہ کو اسیر لشکر کیا تھا پھر فرمایا اگر یہ مارا جاوے تو جعفر بن ابی طالب اسیر ہوگا مگر
 دوسری بار جسے جادین توحید اللہ بن روح سپہ سالار ہوں اگر وہ بھی مارے جاوے تو جبکہ سلمان
 پسند کریں اس کو اپنے اوپر اسیر کر لیں جیسا کہ ایسا ہی ہوا کہ ہر ایک ان تینوں میں سے بعد
 ایک دوسرے کے شہید ہوا مسلمانوں نے خالد بن الولید کو اپنا سردار بنایا اس جب کہ رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ کام امارت میں کیا ہے تو خلافت میں جی جائز ہوگا اگر کوئی کہے کہ
 یہ تو عقد ولایت ہوا صفت و شرط پر بحال کہ عقد ولایات شروط و صفات پر موقوف نہیں ہے
 تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ مصالح عامہ میں احکام حکم و حقوق خاصہ کو بھی شامل ہی رہیں اور اس
 میں ای طرح ہر کسی یا کسی نے بھی علماء و حضرات اس پر انکار نہ کیا سلیمان بن عبد الملک نے
 عمر بن عبد العزیز کو ولید کیا تھا ان کے بعد زید بن عبد الملک کو امام شیعہ ایسا اگر فیصل سلیمان
 حجت نہیں ہے تو یہ بھی اقرار صلی تابعین کا جو معاشر سلیمان تھے حق گوئی میں کسی کی ممانعت
 کا کارر رکھتے تھے وہ تو صرف یہی حجت ہے شیعہ نے قین آدمیوں کو علی الترتیب ولید کیا آئین
 مومن مامون اس ترتیب کو بعد شہداء و علماء و حضرات قائم رکھا سو جب خلیفہ تین شخصوں میں
 خلافت کو مرتب کر کے چھوڑے اور وہ مر جاویں یہ تینوں زندہ ہوں تو اسی ترتیب مقررہ کے
 موافق ایک کو بعد دوسرے کے خلیفہ کرنا چاہیے ان اگر پہلا سانس خلیفہ کے مر جاوے تو خلافت
 بعد خلیفہ کے اس دوسرے کو ملے اور جو یہ دونوں اس کے رہبر و مر جاویں تو پھر اس تیسرے کو
 خلیفہ کیا جاوے گا اس لیے کہ وہ ان تینوں کو ہی ترتیب سے ولید کر گیا تھا ان اگر خلیفہ مر گیا تو
 یہ تینوں زندہ موجود ہیں تو پہلا شخص خلیفہ ہو گا یہ اگر چاہے کہ میں ان دونوں کے سو کسی غیر کو اپنا
 ولید کر دن تو بعض حقار نے کیا جائز نہیں ہے مگر اس وقت کہ وہ دونوں وہی اسکو ترک
 کریں طرعا لاکر یا سفاح نے منصور کو ولید کیا تھا منصور کے بعد عیسیٰ بن موسیٰ کو خلیفہ شیعہ ایسا
 منصور نے چاہا کہ پہلے عیسیٰ بن موسیٰ کو خلیفہ ہو پھر عیسیٰ بن موسیٰ کو اس وقت عیسیٰ سے معافی چاہی کہ تم اپنا حق بعد

عفو کروا دوس وقت فقہاء و علماء بکثرت موجود تھے کسی نے اس بات کو پسند نہ کیا کہ ولید سے
 بیٹھے کی زبردستی موقوف کر کی جاوے یہاں تک کہ ان سے ترک عہد کا سوال کیا گیا اوکئی شیخی
 پر اس تبدیل کو موقوف رکھا گیا مگر امام شافعی و جعفر فتاویٰ کا نہ سب یہ ہے کہ جس ولید کو خلافت
 ملی سچا اس کو اختیار ہے جس کو چاہے اپنا ولید کرے جس کو چاہے ولید ہی سے اقرار کرے
 گو یہ ولید سے ترتیب میں بعد اس کے کیوں نہ ہو کیونکہ یہ ترتیب اور سپر موقوف تھے جو نہیں ہے
 بعد موت متخلف کے مستحق خلافت تھا سو جب حسب ترتیب ایک خلیفہ ہو گیا تو اب اس کو اختیار تھا
 جس کو چاہے ولید کرے اسلی کی اسکا حق اقوی اسکا عہد اعلیٰ ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے تو تین شخصوں کو امیر لشکر بعد یکدیگر مقرر فرمایا تھا وہ اور بات تھی یا حضرت صلی اللہ
 وآلہ وسلم نہ تھے اور یہ لوٹ پھیر بعد انتقال خلیفہ کے اور بات ہے واقعہ حکم العہد میں
 تین میں سے جس کو خلافت ملی پہر وہ مر گیا تو اہل اختیار کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اس دوسرے
 کو چور کر کسی غیر کو خلیفہ کریں اسی طرح دوسرے کے بعد تیسرا خلیفہ ہو گا نہ اور کوئی

فصل

جب خلافت کسی ایک شخص کے لیے مقرر ہو گئی اور وہ اسکا مقلد ہو گیا خواہ بطریق ولید ہی کے
 یا اختیار اہل اختیار کے تو اب ساری امت کو لازم ہے کہ پہنچ جانا خلافت کا اس تک مسلم
 کر لیں یہ ضرور نہیں ہے کہ ہر شخص اسکا نام نشان بعینہ دریافت کرے مگر اہل اختیار جن کی امت
 کرنے سے عقد خلافت ہوتا ہے عہد قائم ہو جاتی ہے بعض نے کہا نہیں بلکہ سارے آدمیوں کو
 واجب ہے کہ امام کو بعینہ وہاں پہنچائیں جو وہاں پہنچا کہ معرفت امام کی کا خدا نام کو لازم ہے
 اجماعاً بین تفصیل مگر وقت نزول نوازل کے کہہ کر اگر بعینہ وہاں معرفت اس کی سب سے پہلے
 ہوگی تو سب کو ہجرت کرنا ہوتی اس کے لازم ہو جائیگا مختلف ایام کا جائز نہ ہوگا فساد اور
 مٹے گا امام کو اس کام کرنا چاہیے بین ایک حفظ دین کا مطابق اصول مستقر و موافق اجماع
 سلف امت کے پر اگر کوئی جتدع طاعنی یا مترو زاعی صاحبہا شبہات ظاہر ہو تو اس پر

ایضاح بحث تبیین صواب کری جو حقوق جسد و اداوس کو لازم ہیں اون پر اوس سہ فہم
فرمایا کہ دین فحل سے است نزل سے عروس و منوع رہے دوست کے تین دن اکھ م سہ
در بیان دو وقتا ہر کے قطع خصام سے چھ مینا دو متنازع کے تاکہ نصقت عام رہے خطالم
قدی نگری مظلوم نہایت سے مائیت ہے بیضا سلام کی ذب کرنا ہے حرم مردم
تاکہ لوگ معاش میں تصرف کریں مغربین پرین ان کے نفس مال میں امن رہے چہاں
اقامت ہے حد و ملک تاکہ عمار مہالی انتہاک سے محفوظ حقوق جہاد اقلات ہست تاکہ
سے ماموں میں پیچ مضبوط کرنا ہے سرحدات کا مدد مافہ قوت دفعہ سے تاکہ اعدائے
نیون انتہاک محرم شک و ماہ مسلم یا معاہدہ کریں شہر جہاد کرنا ہے ساتھ معاذین اسلام کے
بعد از موت تاکہ وہ اسلام کا دین یا دائرہ زمین داخل ہوں اللہ ہی کا دین سب نبیوں پر
حالب رہے ساقون تحصیل کرنا مینی و صدقات کا ہے موافق اوس کے جس کو اللہ تعالیٰ
نے نصایا اجتہاد واجب کیا ہے؛ دن عزت و سرف کے آئینہ انما ذکرنا علی کا اور
اور خیر کا ہے جس کے لوگ سخی ہیں بیتا مال سے بدون سرف و تقصیر کے اور نیا اوکا
اہل استحقاق کو؛ دن کسی تقسیم و ذخیرہ کے توین اشکفا ہے کشتا کا تقلید ہے کسی اکی سنی
جن کو کوئی خدمت سپرد کی ہے کوئی حمد دیا ہے وہ لوگ امین ناصر خیر خواہ ہوں تاکہ مال
بکسایت مضبوط رہیں اموال بسبب امانت غوط ہوں دسویں یہ کہ انبی ذرات سے شامت
امو قمع احوال نزدیک و دور کرے تاکہ انھیں سیاست قائم بجا رہے ملت بھی بجا رہے
یہ کرے کہ کام سیاست کا دوسون کو سونپ کر اسے لذت دنیا یا عبادت مقبلی میں مشغول کرے
بیشہ رہے دن ہر سچ ہا وے ساری دن تصنیف الیف میں رہے معاملات رعایا پر ایست
کام نر کے دوسرے دن کے ہر دے پر سامکار و بار چوٹ کے کیونکہ کبھی امین آدمی ہی خیانت
کرتے گستاخ کو ٹاپن کو پیشہ ہا ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن میں فرمایا ہے یا اوداما
جلدات حلقہ فی الاوص حاکم دین الناس بالحق ولا تتبع الھوی میضالک عن

سبیل اللہ یعنی ہم نے جبکہ زمین میں خلیفہ کیا ہے اب تم لوگوں میں انصاف کا حکم دیا کرو
 ہوا ہے نفس کی پیروی نہ کرو یہ پیروی تم کو راہ خدا سے گرا دے گی اس آیت میں امتصار
 تعزیتیں امر پر کیا بلکہ باشعور امور پر رہنمائی فرمائی اتباع ہوا میں کوئی مندرسوع نہ کیا
 بلکہ اس کو صورت بظلال فرمایا پس اس حکم کو کوئی نقص بنصب نبوت و حکم دین نہ سمجھے
 بلکہ یہ کام حقوق میاست سے ہے ہر راجی سترمی والی امر میں دخل ہے حدیث میں آیا ہے
 کلکم راع و کلکم مسئول عن رعیتہ

فصل

جب امام کے قیام ساتھ ان حقوق است کے کیا تو یہ ادا کر نیا لاحق خسا کا نفع و نقصان
 میں شیراز اب اس کے حق رعیت پر وہیں ایک اطاعت و دوسری نصرت جب تک کہ مال
 اسکا شیراز جس کے سبب نصب امامت سے خارج ہوا جادوی ایک جرح عدالت میں
 دوسرے نقصان برن میں عدالت میں جرح فسق سے ہوتی ہے حق و طرح پر ہے ایک
 اتباع شہوت و دوسرے تعلیق شبہات اول امر کا ملاقات افعال جوارح سے ہے کہ محظورات
 کا ارتکاب کرے منکرات پر امت دام کرے شہوت کو حاکم بنا دے ہوا ہے نفس کا نفع و ہوس
 ایسا فسق مانع ہے اتفاق و امامت است امامت خلافت سے جب امام پر یہ حالت طاری ہو گئی
 تو اب وہ لیاقت امامت سے خارج ہو گیا اگر طرف عدالت کے عود بھی کر سکا تو عود اسکا طرف
 امامت کے شوقاگر بعد جبر بعض تکلیف میں نے کلمہ نہیں بلکہ بعد از عود و بیوی عدالت عائد
 طرف امامت کے ہو سکتا ہے حاجت امتیازات عقد تجدید بیعت کی نہیں ہے اس لیے کہ
 اس کی دلالت عام ہے امتیازات بیعت میں سخت کی سخت گھبرائی وہ سرے فسق کا تعلق
 اعتقاد سے ہے کہ کوئی شبہ لگا اسنے اس کی تاہیل بر خلاف حق کے کی آئین فقہار کا احتیاج
 ہے ایک فریق نے کہا فسق مانع انعقاد امامت ہے ایسے فسق سے وہ امام نہیں رہ سکتا اور
 تاویل کر کے اخل کو حق نہیں دیا ہے مگر مدای بعبر دکتے ہیں کہ یہ غیر مانع ہے جس طرح فسق لایق

جواز شہادت سے نہیں روکتا اسی طرح انعقاد امامت سے بھی مانع نہیں ہو سکتا ہے آخری
 میرے نزدیک یہ بات ہے کہ جو تاویل حد بکھر و ضلالت صریح تک نہیں پہنچی ہے وہ تو مانع
 نہیں ہے مگر جو تاویل ایسی ہے جس میں انکا قطعاً حیات احسان دعوات بیانات کا لازم آتا ہے
 وہ بے شبہ مانع ہو سکتی ہے اس لیے کہ نصب امام کا واسطہ رفع دفع ایسا ہی منہج اصلاح
 دین و امت کے ہے مینمود امام صاحب ہی منہج اہل ابتداء وغیرے کو پر اصلاح است
 ایسا ہی سنت کا خدا مانع ہے ہرگز کوئی رافضی خارجی متبع اہل رای صاحب تقلید وغیرہ
 لیاقت امامت کی نہیں رکھتا ہے یہ اور بات ہے کہ کوئی شخص امین سے بزرگوار یا اقتدار
 جبار قدر کسی جگہ کا والی کا رہن بیٹھ کہ یہ بات ہماری اس بحث سے خارج ہے لیون تو بتیرے
 مکرون کے کافر حاکم ہو چکے ہیں جیسے پارسی کہ ان کی حکومت ساری دنیا میں ہو گئی تھی پہلے
 برس تک رہی یا جس طرح اب دہرہ اکثر دوسرے زمین کے والی ہو گئے ہیں گفتگو انہیں ہے جو
 آپ کو مسلمان کہتے ہیں انہیں امام کا با حقید و مشرک پیر پرست گور پرست و پست و دست
 سنت دشمن ہونا نہ چاہیے کیونکہ ایسے شخص کی نہ امامت درست ہے نہ استیاست صحیح و عدل
 امام کا نوع اول نفس سے مذہب شافعیہ کا ہی حنفیہ و اہل حدیث کے نزدیک فسق علی سی عدل
 ہو سکتا ہے نظم سے نہ امامت فسق سے مصلوب ہو سکتی ہے یہی بات موافق قواعد شرع ہے
 کے ہے فسادہ امام کے بدن میں نقصان آجائے وہ میں طرح پر ہے ایک نقصان
 حواس دوسرے نقصان اعضا تیسرے نقصان تصرف نقصان حواس چارم ہے ایک ایسا
 نقصان ہے جو مانع امامت ہے دوسرا جو مانع امامت نہیں تیسرا مختلف فیہ جو قسم مانع ہے
 و طرح پر ہے ایک زوال عقل دوسرے ذلیل یا بصریہ زوال عقل نبی و قسم ہے ایک وہ جو عارض
 مرض الزوال ہے جیسے بیہوشی یا مانع انعقاد امامت نہیں ہے ایک مرض قلیل ہے اس مرض کی وجہ
 سے بھی خارج ان امامت نہیں ہو سکتا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بلی نما ہوا تھا دوسرے
 وہ جس کے زوال کی امید نہ تو لازم حال رہی جیسے جنون و ذلیل یہ دو طرح پر ہے ایک کہ امام

رہے افاقہ منویہ مانع ہے عقد و استداست است ہی یہ مرض جب طاری ہوگا تو بعد تحقق اس
مرض کے است باطل ہو جاوے گی دوسرے یہ کہ سببی افاقہ بھی ہو جاوے سو اگر زمانہ نبش
زمانہ افاقہ سے زیادہ ہے تو بنبرک دعاء کے ہوگا مانع استداست شیر لگا عدوت اس مرض سے
غائب اگر است ہو جاوے گا اور اگر زمانہ افاقہ زمانہ قبل سے اکثر ہے تو بھی مانع ہے بعض نے کہا
ابتداء مانع عقد ہے مگر استداست مانع نہیں ہے رانہ ہونا امام کا سو فرما بصر مانع ہے
عقد و استداست دونوں سے جب یہ مرض طاری ہوا است جاتی رہے گی بان شب کو ری مانع نہیں
ہے نہ عقد نہ استداست کو ایسے کہ اس بیماری کے دور ہونے کی امید ہے اسی طرح
ضنف بصر مانع نہیں ہے اگر قدوے بھی دیکھ سکتا ہے رہی وہ قسم جو غیر مانع ہے او کی دو
تسین میں ایک یہ کہ ناک میں کی طرح بوجہ معلوم نہو یا زبان میں کی طرح کا مزہ نساوے یہ دونوں ایسے
مانع نہیں کہ انکو رے دھل میں کچھ اثر نہیں ہے تیسری قسم جو مختلف فیہ ہے وہ دو طرح پر ہے
ایک بہرگز لگا ہونا یہ نقصان ابتداء عقد است سے مانع ہے کیونکہ اکثر تبریر عقل میں دخل ہے
بعض نے کہا اس نقصان سے است نہیں جاتی اشارے سے کام ہو سکتا ہے کسی نے یہ کہہ
اگر کہہ سکتا ہے تو خارج نہوگا اگر نہیں کہہ سکتا ہے تو خارج ہوگا کیونکہ کتابت و اشارت دونوں
منہم ہیں مکن نہ وہب اصح دی چلا تو قل ہے رہا تہذیب زبان ثقل سے سو اگر آواز بلند کو سن سکتا ہے
تواست سے خارج نہوگا بان ابتداء مانع شخص سے عقد است نہ کرنا چاہیے بعض نے کہا
عقد و لسان مانع است نہیں ہے اس لیے کہ یہی حدیث السلام کے لیے یکنست زبان مانع نہرت
نہیں چلی تو است سے بالاول مانع نہیں ہوگی۔

فصل

فقد اعضا چار قسم ہے ایک وہ جو صحت است سے عقد و است میں مانع نہیں ہے جیسا کہ
او سکا رے دھل میں خصوصت نہ کرے اور غنے بیٹھے میں جہ نہو جیسے کسی کا ذکر و آشیتین طلوع
ہو کہ یہ کہ مانع عقد و است نہیں ہے ان دونوں کا عقد اگر مؤثر ہے تو تسلسل میں

سہ نہ راہی میں اللہ تعالیٰ نے بھی ہن نہ کیا علیہا السلام ہر تنہا کی ہر اکو سیدہ حصہ کیا ہے
 حضور کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ عین یعنی نام و نہر عورت سے صحبت نہ کر کے قالہ ایسے
 دایں جہاں دوسرے یہ کہ عورت سے بیگہ قالہ سعید بن المسیب سوتب اس حالت
 نے ان کو نبوت سے روکا تو امامت سے بلا دلی مان تین ہے اسی طرح قطع حال نہیں ہوتا
 امام کا مانع نہیں سلی کہ قطع فونیس کو کچھ نہ پیرای و حل میں نہیں ہے گوش ہر ہونا ایک نہیں
 خفی ہے اس عیب کو چھپا سکتا ہے تو سری قسم وہ ہے حوا مانع عقد و امامت امامت ہر
 حل سے باز رکھے جیسے دو نو ناتہ نہن یا دو نوں پاؤں اس لیے کہ اس حالت میں وہ حقوق
 امت سے جن کا اتفاق حل و نہضت سے ہر عاجز ہوگا تیسری قسم مانع عقد امامت وہ ہے
 کہ بعض حل بعض نمون سے عاجز ہو جس طرح ایک ناتہ یا ایک پاؤں کا آدمی ہر کسی کے کہا اس
 خارج از امامت ہو جاوے گا ابتداء و استدا سے ایسے کو امام کرنا نا چاہیے بعض نے کہا ابتداء امام
 نہوگا مگر امامت باقی رہے گی کہ نہوگا معتبر عقد میں کمال سلاست اعضا ہے اب خروج میں
 کمال نقصان ہوگا چونکہ قسم وہ جو حواس امت سے منع نہیں کرتی مگر ابتدای انعقاد سے
 روکتی ہے جس طرح کوئی ایسی بات ہو جس میں عیب و قباحت ہے مگر حل و نہضت میں اس کو
 اثر نہیں مل سکتے ہونے یا ایک نگہ کے کاسے ہونے کے موبعد عقد کے اس قبح کی وجہ سے
 خارج نہوگا بان شروع میں ایسے کو امام نہ بناوے بعض نے کہا نہیں بلکہ امام بنانا ایسے کا
 جائز ہے اس لیے کہ اس نقصان کو حقوق میں کچھ دخل نہیں ہے

فصل

نقص صرف دو طرح پر ہوتا ہے ایک تجرد و سر قہر تجرد ہے کہ اعوان امام مستولی ہو جاویں
 خود تنفیذ امور کرنے لگیں بدون نظاہر مصیبت مجاہرت مشافہت کے سوائے تجرد کچھ مانع از
 امامت ہر نہ قانع و رحمت ولایت ثان اتنی بات ہو کہ اس مستولی کے افعال میں نظر کجاوے گی
 اگر احکام دین جاسی میں کام موافق عدل ہوتے ہیں تو قائم رکھنا اس کا اور اس کے تنفیذ امور کا

امضا اوس کے احکام کا درست ہے اس لیے کہ فساد عقود میں اندیشہ و قوت احکام شریعہ کا ہے
اور جو حکم اور مکافات اوس کے حکم دین مقصای عدل سے باہر ہیں تو پھر مقرر رکنا اوس کا کسی
طرح جائز نہیں ایسے شخص سے جو اوس کا ماتمہ پکڑے اوس کے تغلب کو راضی کر سہ و لین
و قلعہ بھی اوس کی موقوف کردین قہر پہ ہے کہ امام ماتمہ میں دشمن کے گرفتار ہو جاوے گا ورنہ بی
قدرت نہ تو یہ مانع ہے عقد امامت سے اس لیے کہ وہ عاجز ہے نظر کرنے سے امور مسلمین
خواہ وہ دشمن کا فرہو یا مسلمان باطنی ہوا کہ کو گنہگار دیگی ہے کہ اوس کے سوا کسی دوسرے
صاحب قدرت کو پسند نہ کر لی اور جو بعد عقد کے قید ہو گیا ہے تو پھر ساری امت پر مجبور آنا اوس کا
واجب ہے اس لیے کہ امامت میں بغیر امام داخل سے اور وہ ہنوز امام ہے لڑائی سے یا عدل
میں سے امید رہائی رکھتا ہے اگر ناامیدی ہو جاوے تو وہ قید اہل شرک میں ہوا اگر قتاری
مسلمان باغی میں تو پھر وہ امامت سے خارج ہو جاوے گا اہل اختیار نے سر سے دوسرے شخص کو
امام بنا سکتے ہیں اگر امام نے اس حالت قید میں جبکہ وہ ناامید ہو گیا تھا کسی کو ولیعہد کر دیا ہے تو
یہ عہد صحیح نہیں ہے اس لیے کہ وہ امامت سے باہر ہو چکا تھا اور جو پہلی ناامیدی سے جبکہ بعد
خلاص رہا تھا یہ عہد کیا ہو تو یہ عہد صحیح ہوگا بسبب بقای امامت کے اب یہ ولیعہد امام بن جائیگا
پھر اگر امام نے رہائی پائی تو عہد امامت نہیں کر سکتا ہے اس لیے کہ یہ رہائی بعد از ناامیدی ہوئی
ہے بلکہ وہی ولیعہد اوس کا بجائے اوس کے قائم رہے گا اور جو یہ رہائی قبل ایس ہوئی ہے تو
امامت اوس کی بستو رہتی ہے ولیعہد کی ولیعہد ہی میں ثابت رہے گی گواہ نام نہوان اگر کسی
مسلمان باغی نے اس کو قید کیا ہو مگر امید خلاص کی بھی ہے تو امامت اوس کی برقرار ہو حد و کما
بابت ولیعہد کی ثابت نہیں اور جو امید خلاص کی نہیں ہے تو وہ حال میں یا باغیوں نے
کیس کو اپنا امام ٹالیا ہو یا نہیں بتایا اگر بے امام بن جن کو فوضی کہتے ہیں تو امام ماسو ہنوز امام
ہے اس لیے کہ بیعت اوس کی انکو لازم ہے طاعت اوس کی انپر واجب ہے اس کے ہمراہ ویسا ہے
بیسے ہمراہ اہل عدل کے ہو وقت ہجر کے اب اہل اختیار کیس کو نائب شہیر الدین اگر امام نے

خلع کیا یا مگر کیا تو یہ نائب امام ہوگا ایسی کہ وہ نائب امام موجود کا تاجیب وہ موجود ہی نہ رہا تو یہ
یہ نیابت کسی اور جہ باغیوں نے کوئی امام بنالیا ہے اس سے بیعت کر لی ہے اس کی محاکمات
میں داخل ہو گئے ہیں اس کے متقاہن گئے ہیں تو یہ امام ماسو سبب یا اس کے خلاص خارج
انما است ہو جاوے گا اس لیے کہ انہوں نے جماعت سے علحدہ ہو کر الگ ایک گہرا پنا مقرر کیا ہے
اسکی اطاعت سے باہر ہو گئے ہیں نہ اہل عدل کو ان پر نصرت ملتی ہے نہ امام سوار کو کچھ قدرت
حاصل ہوتی ہے اب اہل اختیار کو چاہیے کہ جسکو پسند کریں اس سے عقد امت باندھیں یہ
امام ماسو گر رہا ہو کہ اور کیا تو یہی خود بامست ہوگا ایسی کہ وہ پہلے ہی امامت سے باہر ہو چکا تھا
فائدہ جب کوئی شخص امام ہو گیا تو اسکو چار قسم کے خلفا کی حاجت ہے ایک وہ جن کی
ولایت عامہ ہو سارے احوال میں جیسے و زراویہ لوگ با تمعیص کسی عمل کے سبب ان میں
نیا نظر کر سکتے ہیں دوسرے وہ جن کی ولایت عامہ ہے مگر احوال خاصہ میں جیسے امرے
اقالیم و طبان کہ حکام ان کے سپرد کیا گیا ہے ان میں نظر عام کر سکتے ہیں اور غیر متعلقہ میں مل
نہیں دیکھتے جیسے متمان حکمران و نظامی صوبجات و غیرہ تیسرے وہ جن کی ولایت خاصہ
ہے احوال خاصہ میں جیسے قاضی القضاۃ نقیب جیش حامی فنور ستونی خراج جابی صدقات
انہیں سے ہر ایک کی نظر ملے احوال میں مقصود علی الخصوص ہے چوتھے وہ جن کی ولایت خاصہ
احوال خاصہ میں ہے جیسے قاضی شہر یا اعلیٰ مستوفی جراحات یا جابی صدقات یا حامی فنور یا
نقیب جند انہیں ہر ایک خاص نظر مخصوص المل ہے ان سب ولایہ کے لیے شرط ہیں چوتھے انکی
ولایت سمیع ہوتی ہے انکو جوہر اس ولایت کے نظر و زراویہ امور کرنا پڑتا ہے۔

فصل

وزارت و طرح پر ہے ایک قونویض دوسرے تنقید قونویض یہ ہے کہ امام تبریر اس کو پھر ذرا
کر دے وہ اپنی اسے واجتہاد سے اضافی احکام و انتظام کرے اس طرح کی وزارت شرکا
درست ہے کوئی اس سے مانع نہیں اسہ قتال نے زبان موی طایہ السلام سے نقل فرمایا ہے

ولجعل لیونیز یمن اہلی ہارون اسخی الشرحہ ساز سعی واشترکہ فی امری پس جبکہ
 اس طرح کی روایت متعصب نبوت میں جائزہ شیری تو پیرا است میں الاولی جائزہ رکھیں۔
 اس کے تہذیب امت جو حلقہ امام ہے امام تنہا او سکوبہ دن کسی وزیر یا نائب مشارک فی التدریس
 کے سرانجام نہیں دیکھتا ہے بلکہ خود تفرقا امام سے تنفیذ امور جو استظہار وزیر ہوگی اصح و اقویٰ
 ہے زلزل سے رد غلط سے مانع تر تفسیر کی دوزیر میں ہی وہی شرط مستحبین جو است است میں تفسیر
 ہیں سوانسب کا اس لیے کہ وزیر محض کار و سفد اجتماعت ہوتا ہے تو اس کا صفت مجتہدین پر
 موانع ضرور ہے مگر ایک شرط اور میں شرط امامت سے زیادہ دیکھا ہے وہ یہ کہ جو کام جفریہ و خراج
 کا اور سکوبہ دیکھا گیا ہے اس سے خبردار اس کی پیچیدگی میں دھنکا مائل کنایت سے سوکینہ
 کہی تو خود دہائی ذات سے اس کام کو کر چکا کسی اپنا نائب مقرر کر کے اس سے یہ کام لیتا ہے
 جب تک خود کار گزار ہوگا تو یہ کام کس میں جیل سکتا ہے دوسرے کار گزار سے اس کام کو لے
 لے سکتا ہے اور وہی نے کہا علیٰ هذا التمام لالی لاری و بہ يستظہر السياسة کو
 شرط شرط و نیو محمد سے نو شرط سیاست سے توجہ مانع شرط وین بین ضرور ہے کیونکہ
 مصالح است استقامت ملت کا تعلق اسی شرط سے ہے اب ایسے وزیر کو جفریہ فرمان مقرر کری
 فرمے زبان سے کہہ دینے پر وہ کہہ روز و نارت منع نہوگی ہاں زبان و کتابت دونوں کا صحیح کرنا تو
 زیادہ بہتر ہے فاسطیٰ زیر کچھ جیسے کہ احکامات امام کو مطالعہ کرے اس کی تہذیب تنفیذ و کتابت
 تقلید ضروریات پر نظر رکھے یہ کرے کہ آپ بجائے امام مستبد بالای بن جادی امام کو چاہیے کہ
 کارروائی دوزیر کو دیکھتا سنتا ہے جو ٹیک ہو او سکوبہ قرار رکھے جو نادرست ہو اسکا استدراک کریں
 کیونکہ تہذیب امت کی طرف امام کے موکل اجتہاد امام پر معمول ہے نہ صرف وزیر کے وزیر کو چاہیے
 کہ حکم امام کا اپنی ذات پر بھی جاری کرے کہ تقلید حکام جو اپنی جان سے جواد کرے دوسرے دن کو
 اس کام پر بیٹھے اس لیے کہ شرط عرب و ضرب وزیرین حشرین جو امر امام سے صحیح ہے و ماس
 واریت بھی صحیح ہے سو امین امور کے ایک و لیدہ کرنا کہ یہ خاص کام امام کا ہے نہ وزیر کا دوسرے

امام امت سے استفسار است طلب کر سکتا ہے وزیرین کر سکتا تیسرے امام کو پوچھتا ہے
 کہ جس کو وزیر نے نوکر رکھا ہے یا کسی کام پر مقرر کیا ہے اور سکو مغزول بر طرف کر دے وزیر کو نہیں
 پوچھتا کہ امام کے نوکر رکھے ہوئے کو بر طرف کر دے ان تین کاموں کی سو حکم تعویض کا تقاضی ہی جہاں
 وصحت نفوذ امر وزیر کو وزیر نے اگر کوئی حکم دیا ہے یا مال خرچ کیا ہے پس اگر وہ منافق شرع ہے
 تو امام کو نقص اور سکا اپنے اجتہاد سے جائز نہیں ہے نا اوس مال کو پیر سے نا اوس قرار کر تو دے
 ہاں جس جگہ وزیر نے نرمی ماسے سے کچھ خرچ کر دیا ہے یا کسی لشکر کا سامان بنایا ہے یا کسی طرف
 فوج کو روانہ کیا ہے تو امام اوس کو بدل سکتا ہے جس طرف مناسب سمجھے لشکر روانہ کرے جہاں چاہا
 سمجھے و ملن اوس مال کو او شاد است اگر کسی کام پر امام نے کسی کو وزیر نے کسی کو مقرر کیا ہے تو جبکہ
 امام نے پہلے وزیر سے مقرر کر دیا ہے وہی مقرر رہیگا وزیر کا مقرر کیا ہوا مقلد نہیں ہو سکتا ہے اور
 اگر وزیر کا مقرر کیا ہوا اسبق ہے اور امام کو مقدم ہونا اور سکا معلوم ہو گیا ہے تو پیا مغزول و سطر
 منصوب رہیگا اور جو علم امام سے پہلے وزیر نے کسی کو مقرر کر دیا ہے تو تقراد سکا جائز ہے ایسے
 کہ تعلیقہ ثانی بصورت نہ معلوم ہونے تعلیقہ اول کے موجب عمل نہو کی ہاں اگر امام مقرر ہو یا نا
 معلوم ہو چکا ہے تو موجب فرل ہوگا۔

فصل

وزارت تنفیذ کا حکم سخت ہے کہ ضرورت اکثر ہین امام کی ماسے و تدبیر پر نظر مقصود ہوگی یہ وزیر
 ایک واسطہ ہے در بیان امام و رعیت کے باقی ولادۃ امتثال امر و تنفیذ حکم و امصافی امر کرتے
 ہین نہات و ملات کو وزیر پر عرض کرتے ہین جو حکم نافذ ہوتا ہے اور سکو بجا لاتے ہین سو ایسا
 وزیر عین امام ہوتا ہے تنفیذ امور دین والی نہیں ہوتا اگر شرک یا ماسے امام ہے تو وزیر کلامت
 ورنہ دسکو واسطہ و مفید کہیں گے اس وزارت میں حاجت تعلیقہ کی نہیں ہے ہجر اذن مطلق
 ہائی ہے وزیر میں سات و صف چا ہیں ایک امانت تاکہ امر و دین میں خیانت نہ تصلاح
 پیش نہ کرے دوسرے صدق لہو تاکہ اوس کی خبر دہی پر وثوق اور کے قول پر عمل ہو سکے

تیسرے قلت طبع تاکر رشوت نے غفلت کر کے متاہل و متاہل ہو چکے ہیں کہ اوس سے اور
لوگوں سے کسی طرح کی دشمنی بغض نہ ہو اس لیے کہ عداوت مانع تصاف و تقاطع ہوتی ہے
پانچویں یہ کہ مرد ہو عورت ہو اس لیے کہ اس کا کام یہ ہے کہ ہر بات کو غلیف تک پہنچا دے نفع
نقصان کا شاہرہ ہو سو یہ بات بے مرد کے نہیں ہو سکتی سمجھتے ہیں کہ صاحب ذکا و فطنت ہو اور
میں تدریس و ترویج سے بچے کسی کے دھوکے و مہری میں آوے کیونکہ باوجود استباہ کے کوئی
عزم صحیح حرم صیغ ہرگز التباس کے تمام نہیں ہوتا ہے ساقونین یہ کہ اہل اہوار سے نہ ہو چلی
ایک ایسی چیز ہے کہ حق سے طرف باطل کے لیجاتی ہے خادع الکباب صارف عن الصواب
ہوتی ہے اسی لیے حدیث میں آیا ہے مَخَانُ التَّقِیِّ عَمِی و یصعد عبت کسی چیز کی آدمی کو ادا
بہر کر دیتی ہے میری وزیر اگر مشارک امام ہے رای و تدبیر میں تو ایک آئوان و صف اور اوکو
حاصل ہونا چاہیے وہ وصف میل و تجربہ ہے اس لیے کہ تجربے سے عواقب امور دریافت
ہونے میں جیلے سے امداد پر عمل حاصل ہوتا ہے انھیں محصلہ ہاں اگر مشارک نہیں ہے تو
کچھ ضرورت تفصیل اس وصف کی بھی نہیں ہے کہ بعد مرد زمان و کثرت مارت کے منتفی ہوتے
نہ کہ مرد زیادے فاعل قیام عورت کا بعد وزارت جابر نہیں ہے گو اوس کی خبر مقبول ہو
اس لیے کہ معانی ولایات ذات ستوات سے سرانجام نہیں پاسکتے حدیث میں آیا ہے مَا اَفْلَحَ
قَوْمٌ اسْتَفْدُوا مِنْهُمُ امْرَاَتَهُنَّ اَوْ قَوْمٌ كَوْنَهُنَّ سَوِيٌّ مِّنْ سَوَاءٍ ایا کام عورت کے کیا ہے
ملا وہ اس کے وزیر میں ثبات عزم مطلب اسے کا ہونا چاہیے عورت پر یہ امر دشوار ہے وزیر مجلس
میں بیٹھ کر مشورہ دیکھ عورت مجلس میں نہیں بیٹھ سکتی فائدہ وزیر تنقید کا اہل ذمہ سے ہونا جائز
ہے بخلاف وزیر تفویض کے ان دونوں وزارت میں وہی فرق و تفرق ہے چار طرح پر ایک یہ کہ
وزیر تفویض کو مباشرت حکم کرنا نظر نظام میں فرمان جابر ہے وزیر تنقید کو یہ جابر نہیں دوسرے
یہ کہ وزیر تفویض اختیار خود و امانہ مقرر کر سکتا ہے وزیر تنقید نہیں کر سکتا تیسرے یہ کہ وزیر تفویض
کو راجعی لشکر و بیرون جہاد کا جابر ہے وزیر تنقید کو سچے تھے یہ کہ تصرف کرنا وزیر تفویض کے لایا

مین درست ہے اور میں سے جو بیعتی کے لئے سکتا ہے جو بیعت واجب کے نکل کر سکتا ہے
 وزیر تہذیب نہیں کر سکتا ان چاروں ہر کے سو کوئی امر الی وزارت اہل ذر سے نہیں ہے
 چنانچہ اسی لئے اکثر سلاطین نے خدمت دیوانی اہل ذر سے کو دی ہے ہندو ہوا اور کوئی تہذیب
 وزیر تہذیب اکبر و شاہ و تہذیب فیض شیخ فیضی تھے مگر کہ اہل ذر سے دست درازی کریں تو
 اس وقت اکو اس استطاعت سے روک دیا جاویں اسی بنیاد پر وصفت حریت وزارت تہذیب
 میں شرط ہے۔ وزارت تہذیب میں اسلام ہی اول قسم میں شرط ہے نہائی میں اسی طرح اول کو علم
 احکام شرعیہ کا ہونا چاہیے نہائی کو حرب و خراج کی معرفت ہی اول ہی میں شرط ہے نہائی
 میں غرض کہ چار وجہ فرق کی نظر میں ہوئے چار تعلیمات اتی حقوق و مشروطیت و نو وزیر شکی
 مکی مبارکین

فصل

خلیفہ کو مقرر کرنا دو وزیر تہذیب کا استقامت و انفرادی جائز ہے نہ دو وزیر تہذیب کا اجتماع اس لیے
 کہ ولایت وزیر تہذیب عام ہوتی ہے یہ وہی بات ہے بیت و شخص کا امام ہونا درست نہیں
 اگر دوسرے مل و حقہ و تعقیب و عرف میں معارضہ ہو گا قال تنالے کوئی کا قیاماً اللہ الا اللہ
 پسند آؤں اگر ایک کو اور حرب و دوسرے کو اور خراج پڑھو کرے ایک کو دوسرے کے کام میں
 کچھ بھی نظر و ذل و ذل نہ ہو تو ہر جائز ہے ورنہ ایک وزیر تہذیب ایک وزیر تہذیب کافی ہے وزیر
 بحال کو برطرف بطرف کو بحال نہیں کر سکتا ہے وزیر تہذیب کر سکتا ہے مگر جسکو خلیفہ نے وال
 کیا ہے اسکو معزول نہیں کر سکتا وزیر تہذیب کو یہ اختیار بھی نہیں ہے کہ اپنی طرف سے اپنے بحال
 یا بحال خلیفہ کے نام تو میقات جاری کرے مگر یا خلیفہ اسی طرح وزیر تہذیب کو یہ اختیار ہے کہ کسیکو
 اپنا نائب تہذیب وزیر تہذیب کو نہیں ہو سکتا مگر یا جائز تہذیب

فصل

مقرر کرنا خلیفہ کا کسی شخص کو بطور امیر کے کسی قسیم یا شرمین و طرح پر ہوتا ہے ایک غلام

دوسرے خاص مقام کی درجہ میں ایک امامت استغناء جو اختیار ہوتی ہے دوسرے امامت
 استیلاء جو انتظار سے ہوتی ہے سو پہلی قسم کی امامت شتمل ہوتی ہے بل محدود و مطلقہ و محدود پر
 اسکی امامت کی تعلید یوں ہے کہ خلیفہ اور کسی شہر یا اقلیم کی امامت سو پہلے دوسرے دو دہانے
 سب لوگوں پر الیٰ پر سب کاموں میں نظر کرے تاہم جو پیش ترتیب عسا کہ تقدیر مذاق میں نظر
 ڈالے احکام و تعلید کثافت و حکام میں غور کرے بجایہ خروج قبضہ صدقات تعلید و اہل تعلید
 میں ناظر ہو جائے حیرم اس عن البیضاء مراعات دین حفاظت کرے دین میں تفسیر و تبدیل
 نہونے دے حقوق خالق و مخلوق کو قائم کئے جمع و جاست میں امامت کرے خود نماز پر چاہے
 دوسرے کو خلیفہ نہ کرے اس بلکہ کہ لوگوں کو اس سطح کے رہانہ کرے اگر سرحد پر حمت ہو تو ہم
 اس بلکہ کے لوگوں سے لڑے جدا کرے جمالی غیرت کا اہتمام دے اور میں سے ایک خسران کی اس
 کو دے اس امامت میں وہی شرط معتبر ہیں جو ولایت تعلیف میں معتبر تھے اس لیے کہ ان دونوں
 میں نقطہ ہی فرق خصوصاً امامت عموم و امارت کا ہے ہے شرط معتبر و سوا زمین و دیان اس
 خصوصاً در عموم کے کوئی فرق و تفاوت نہیں ہے جب خلیفہ کسی امیر مقرر کرے تو وہ اس کو
 معزول نہیں کر سکتا ہے ہی طرح کوئی امیر بر طرفی وزیر کی زمین کر سکتا ہے کہ پوچھا ہے کہ اپنے
 لیے وزیر تعلیف مقرر کرے خواہ امیر تعلیف یا بغیر امیر کے مگر وزیر تعلیف بلا امر خلیفہ کے مقرر نہیں کی سکتا
 اس لیے کہ وزیر تعلیف معین وہ دیکار ہوتا ہے بخلاف وزیر تعلیف کے کہ وہ مستبد و مستقل ہے
 امیر کو یہ اختیار نہیں ہے کہ بخلاف فوج کی یا سبب بڑا دے مگر وہ کسی سبب کے پیچھے مگر ان غلہ
 حدوث بہرہ بان نقد حرب کا بیت المال سے بدوائی اختیار خلیفہ کے دیکتا ہے اس لیے کہ
 معقول سیاست اس کے سپرد ہیں ان دائمی اضافہ انکے ہی بغیر حکم خلیفہ کے نہیں کر سکتا ہے
 فاعل مال خراج میں جو فاضل پہنچتا ہو لشکر سے امیر اور کمزور دیک خلیفہ کے پیچھے و مال
 واسطے مصالح عامہ کے بیت المال میں طیار رہے رہا مال صدقات اور میں سے جو فاضل ہو علی
 کے خرج سے بیچے اور کم پوچھا ہو دیک خلیفہ کے ضرورت میں ہے حال میں جو اقرب اب صدقات

ہوں اور میں صرف کر دے اگر مال کے خرچ میں کسی جو توفیق سے پورا کر لے مال صدقات میں
 کسی جو توفیق سے نہانے کیونکہ انفاق میں ہر قسم کی بکفایت میں حقوق اہل صدقات مقبرہ وجود
 میں اسیر کر اگر خلیفہ نے مقرر کیا ہے تو موت خلیفہ سے وہ معزول ہوگا اور جو وزیر نے مقرر کیا ہے
 تو موت وزیر سے معزول ہو جائیگا مگر وزیر یا متعال خلیفہ سے معزول ہو جاتا ہے نہ اسیر یہ حکم
 ایک قسم امارت عامہ کا ہے جس کو امارت ہستکنا رکھتے ہیں یہ عمدہ اختیاری ہے

فصل

امارت خاصہ یہ ہے کہ اسیر کا معصوم ہونے سے پیش سیاست ریت حمایت بیضہ
 عمن الحکیم پر قصا و احکام و جمایت خراج صدقات سے کچھ اور سکوکام نمونہ اقامت حدود
 سے تعرض کرے کہ تعلق اور نگاہ اس کے عدسے سے ہوئی طرح مگرانی اور کسی مظالم میں ضرور نہیں ہے
 یہ کام تضابطہ کا ہے ہاں اپنے علاقے کے لوگوں کو کج کے لیے پیسے رہی امارت اور امت خارجہ
 اور عیاد و غیر کی سوردیک شانیہ کے تعلق اس کا قضاۃ سے ہے خلیفہ کے نزدیک میری احسن
 ساتھ اس کے اس امارت خاصہ میں وہی شروط مستقر ہیں جو وزارت تنفیذ میں ہیں مگر وہ شرطین
 زیادہ ہیں ایک مسلمان ہونا دوسرے آزاد ہونا

فصل

امارت استیلا جبکہ عقد اضطراری ہوتا ہے اس کی شکل یہ ہے کہ خلیفہ نے من بلا دہر اسکو
 اسیر کیا تا یہ اوپر سے تلی ہو جاوے آپ سیاست و تدبیر کرنے لگے خلیفہ اس کے اذن سے وہاں
 احکام دین جاری رکھے اگرچہ حوث میں وہ اسے مقلد اس خلیفہ کا نہیں ہے مگر امین ایک طرح کا حفظ
 قوانین شرعیہ و حاکمات احکام دنیہ کا تو ضرور ہے پھر اسکو جہان نگاہ ہو سکے متعل و مغول کا
 معلول ظہیر اگر ترک کرنا چاہیے یہاں سات شرطین ہیں جو خلیفہ مولیٰ اسیر سے تلی کے لیے ضرور
 ہیں بلکہ وجوب اسکا مستولی پر پھر ضرور ہے ایک یہ کہ منصب ماست کا حفظ رکھ کر تدبیر اور ملت
 کرے اقامت اسکا ماسلام اسیا و منمن امانت میں کرے واجبات شرع محفوظ رہیں حقوق مغرب عنہا

فردوس زمین دوسرے اطاعت و نیہ ظاہر بہت قیسرہ الفت و تہا صریح کلمہ اسلام جمع ہے
 مقابلہ غیر مسلمین میں سب یکدل ہو جاوین چہ تہ یہ کہ متود ولایات و نیہ احکام و تقاضا یا خبریہ نہ
 زمین پانچوین لیا دنیا اسوال شریعہ کا موافق شریع کے ہوتی نہ چوڑا نہ ماسی نہ بوسے چہ
 یہ کہ ہستیہ خارجہ و دکا و اہی طور پر ہے ساقون یہ کہ امیر عاقل و دین و ازہ عارم ہوا اگر امیر ستولی
 پابند اس شرائط کا ہے تو فہما و زہ اس کی مخالفت کوہ و کرے تاوردی نہ احکام مطلقا نہیں
 حکم کے لیے ایک بابت مستقل منع کیا ہے امیر جاو کے احکام معصومہ والی حدود مصالح کے احکام
 عبد اللہ بن ہر باب میں فصول مقرر کیے جن مثال اہل بی کی فصل ایک ہے ولایت قضا کا
 باب ایک ہے ولایت مطلقہ کا باب جس کا نہ لکھا ہے مطلقہ کرا ج کل کے عہد میں عدالت فوجہ
 کہتے ہیں ایک باب ولایت نقابت علی ذوی الانساب کا ملحد منع کیا ہے اس حد سے کی یہ
 خدمت ہے کہ جو لوگ ہم نسب کنو کیہ کرہین ادون کی حفاظت کی جاوے اختلاط انساب سے
 شرف نہونے پاوے حدیث اعدوا لہ انکم فصلی ارا ما کمعاس کی دلیل ہے اس خدمت
 کے متعلق ار و کام ہین ایک حفظ نسب کو فیر او مین و اہل نمود و نسب او مین سے باہر نہو
 لوگرن پرتا کیہ رہے کہ اپنے نسب کا حفظ کرکین اپنی ہی ذات و قوم کی طرف متوجہ ہون دو دوسرے
 تیز لہون و معرفت انساب ہے کہ کوئی قبیلہ و قوم اسپر مخفی نہ ہے دفتر میں مال مذکور لکھا جاوے
 قیسرے جو لوگ لڑکی پسیدا ہو یا جو انہین مرے او کو پہچانے ہے چہ ہر قوم کے جو ادا بے ہین پیر
 او کو قائم رکھے تاکہ شرافت نسب کراست حدیث و حرمت رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم میں فرق
 نہ آئے پاوے پانچوین غیر مشیون ذلیل کا سبب نہیں مطالب سے رکے چہ ارقاب ہمارے
 بازو کے تاکہ جس دین پر ہین او مین مستوز آئے یاوے ساقون منع کرے کہ خاص لوگ عام لوگوں پر
 انظار شرف و ضبط نسب نہ کریں کہ اسی سے باہم بھڑکے یہاں ہے آشورین مذمتوق میں امانت
 یکدیگر کرے توین مطالبہ حقوق میں جیسے ہم ذوی القربی الی فی غنیمت و فیروز ہے انکا نام ہے
 بموجب قسیم شرعی انہین دیا رہے دسویں بیوہ و مردون کثیر دن کو منع کرے کہ سوا کفر کے یا جو کو

بہرہ و دوسرے سے نکاح مکرمین امین حیانت انکے انساب شریفہ کے تعظیم کی حرمت کی
 ہے گیا رہیں جو وہی الیہات ہیں اول سے سوائے حدود کے ماقی ذلات و منہرات میں
 بعد خط و نصیحت کے دیگر رکوسہ بارہوں اس امر کی رعایت رکھ کر لوگ اپنے اصول کے
 مخالفت اپنے فروع کے تہیہ میں قائم رہیں یہ شرط تو لغات خاصہ کے لیے ہیں عاتین آج
 سوا درپہنچ امرین جیسے حکم کرنا امر تنازع فیہ میں ولایت ملک میں افاست حد و دین وقت
 ارتکاب محاسن کے نزدیک کرنا ایامی کا بیاہ کر دینا اور عورتوں کس کا کوئی والی نہیں ہے
 یا ہے مگر حاصل ہے نہ کوئی حق ناخبر بکار مجنون و غیرہ کا تصرف کرنے سے اسرار میں انکے بعد
 ماوردی نے وہ احکام لکھے ہیں جن کا تعلق است خارج جگہ سے ہے پہلو لایت حج کا ذکر کیا ہے
 پہلو لایت صدقات کا حصہ نہ کو ذکوہ کہتے ہیں ذکوہ کو صدقہ بولتے ہیں اہم جدا ہے ایک ہے
 سوائے ذکوہ کے کوئی چیز مسلمان کے مال میں واجب نہیں ہے فائدہ مال مزی و طرح پر ہے
 ایک تھا بہرہ و سرا باطن تھا بہرہ ہے جو چھپ و سکے جیسے درج شمار موشی باطن وہ ہے جسکو چھپا کر
 جیسے سونا چاندی عود و من تجارت مال باطن میں والی کو کچھ تصرف نہیں ہے ارباب مال خود ادنیٰ
 ذکوہ نکالیں یا بخوشی خود سپرد امام کر دین تو امام والی کو فکر کرنا دین ہائز ہے ہاں باب اول
 تھا بہرہ کو حکم دیکتا ہے کہ وہ ذکوہ اسی کی حاضر کریں اس حکم میں اگر والی عادل ہے تو درقول میں
 ایک یہ کہ یہ امر محل ہے ایجاب پر وہ لوگ متنبو باخراج نہیں ہو سکتے اور نہ اخراج اس کا کافی ہوگا
 دوسرا قول یہ ہے کہ یہ محل ہے احتیاب پر ظاہر طاعت کے لیے اور جو خود ہی نکالیں تو بہرہ کوئی ہے
 پہلے در قول پکار ذکوہ مذکور زمین و اداں سے متاکر سے جس طرح اربو صدیق ضلی غنہ سے
 لے ماضین ذکوہ سے کیا اس لیے کہ حکم ان ماضین کا جیکو طاعت و لاء سے متنبو ہوں گے ناخبر ہوا
 ہے مگر بوضیہ لے لےا ہے کہ اگر وہ خود نکالیں تو لاء حاضر نہیں ہے مگر قول اول قوی ہے آج
 پر ماوردی نے مسائل انساب ذکوہ و بقرہ غنم لکھے ہیں سو یہ مسئلہ فتح الغیش حج مقبول صرف جاری
 روضہ تدیہ میں مفصل طور پر لکھے گئے ہیں بہر بیان ذکوہ شتر و غنم شجر ترعی کا لکھا ہے ترعی کو دوسرے

بتایا ہے خط شیراز قرہ بانہ تو کیا قصہ قدس حق عیان پران کے اقسام ذکر کیے ہیں ہر ایک کا
 نصاب لکھا ہے جس کو ایک قسم گیون کی سلت کو ایک قسم جو کی وروس کو ایک قسم جن کی بتائی ہے
 امام لکھنے شیراز حکم غلط میں رکھا ہے بہر حال جب نزع لیا رہا دوسرے دیاست و تصفیہ سے
 فراغت حاصل ہو تب پانچ و ستر پر زکوۃ لین اس سے کم ہو تو کچھ نہ لین مگر زکوۃ کیا جو نفع
 کے قلیل و کثیر و قرب و بجا رہی شامی کے نزدیک اگر زمی نے مال کا مرض عشر ہو کر او کو فروغ کیا
 ہے تو اوپر کچھ نہیں ہے نہ عشر نہ خراج ابو حنیفہ کے نزدیک خراج ہے اگر اسلام لایا تو بھی مانتا
 شو کہ ابو یوسف نے کمازی سے دگنا صدقہ لین یعنی بیعت مسلمان کے ہاں جب وہ مسلمان
 ہو جاوے تو پھر دگنا لین با بر مسلمان کے لین مگر قول عمر بن حسن و سفیان ثوری کا یہ ہے کہ
 اوس سے کسی حال میں دگنا لین مسلمان کی بابر ہی میں قائم رہے جب کوئی مسلمان زریعہ جی
 کاشت کر لیا تو شامی کے نزدیک عشر نزع مع فروغ زمین کے اوس سے لیا جاوے گا ابو حنیفہ
 نے کہا نہیں بلکہ فقط خراج لینے عشر اور جب کسی زمین خراج کو اجارے میں دیکھا اوس کو کاشت
 کر لیا تو خراج دے مگر کہ ہے عشر دے مستاجر کے ابو حنیفہ نے کہا نہیں بلکہ عشر نزع مگر پچھ
 اسی طرح میرے پتیزان قول ظاہر ہیں خائل جلدی سونے کی زکوۃ دے رہا ہے جو معروف ہے
 سعاد بن اخطاف ہے ابو حنیفہ کے نزدیک ہر مبلغ میں بیسے سو چھاندی ماننا پتیل ذکر کیا
 واجب ہے ہر مبلغ میں ہے جیسے مالے یا عمار او سپروا جب نہیں ہے جو ہر سطل پر ہی ابو حنیفہ
 لینا ذکر کیا کہ وہ جب کہتے ہیں مگر شامی کے نزدیک فقط کان ذرویم بوجہ ہے جو ہر یہی
 قول موافق حدیث کے ہے غرض کہ جب نصاب مسکن کامل ہو جی وہی تمام پانچ عشر ہے مثل
 سونے چاندی کے یا جس ہے مثل دھار کے بعض نے کہا اگر زیادہ محنت سے برآمد ہوا ہے تو پانچ عشر
 ہے در خمس لینے اگر محنت کم ہے اس زکوۃ میں باعتبار حوالان حول کا نہیں ہے یا اپنے وقت پر جانے
 ہے رکاز زمین اسکاں ہے کہ وہ نہ چاہت ہے یا مسکن کچھ ہوا تو زمین جس ہے اگر کسی گھر کی چہ
 دینہ نکلا تو مالک ادسکا ہی شخص ہے جس کے وہ زمین ہے کسی دوسرے کو کوئی حق اس میں نہیں

پس چنانکہ اگر کسی نے سکا اسلام کا پایہ فزون ہو یا غیر فزون تو وہ جو کم قطعہ میں چند سال بہرہ کسے
 اور کسی تعریف کرے اگر مالک یہ یا نہ تو آپ صرف کرے کس اگر کسی مالک آبادی کے تو یہ کس
 دینے کا مضاف ہے مسئلہ اگر کوئی آدمی رکوع مال چاہے معاملہ عادل کو تہتاوے تو
 معاملہ جہاں ہمارا کر دینا کرے اگر اس لیے چاہا دیا ہے کہ خود اس کو نکال دیا تو فوج تعزیر کے
 نہیں ہے اور جہاں تک کے لیے پر تہہ کر رکھا ہے یا غیبت کا اڑوہ ہے تو معاملہ ہو سکتا ہے جو کہ
 زیادہ مقدار زکوٰۃ سے تاوان نہ لے مدینہ میں ایسا ہے جس محل صدقہ فتنہ فاما احذھا و شطرس
 سالہ میں عمر مات اللہ مرہب امام مالک کا ہی ہے اور جو معاملہ اخذ صدقات میں جائز تقسیم
 میں عادل ہے تو کتمان صدقہ جائز ہے جو طرح دفع او سکافطرت عامل کے جائز تھا اور اگر معاملہ
 میں عادل قسمت میں جائز ہے تو یہ چنانکہ زکوٰۃ کا اس سے واجب ہے دینا او سکوا جائز نہیں ہے
 اگر اس نے طوعاً یا جباً لیا تو حق اللہ اس کا سوال ہے ادا نہ ہو بلکہ نکالنا او سکوا خود دینا اہل حق
 کو کہ اہل سمان ہیں لازم اور علیٰ کمال امام مالک کے نزدیک کالی ہو گا احادہ لازم اور علیٰ کمال
 جب اقرار کیا کہ میں صدقات اہل صدقات سے وصول پاسے ہیں تو یہ قول او سکوا وقت او کی
 ولایت کے مقبول ہے خواہ وہ عادل تقویٰ تھا یا عادل فقیہ نہ اگر معزول ہو چکا ہے تو یہ نہ
 قبول قول میں دو وجہ ہیں مسئلہ صرف صدقات وہی ہیں جن کا ذکر قرآن شریف میں آچکا ہے
 یہ آیت قسم میں فقراء سائیکس مال صدقات موقوفہ القلوب رقباء غارین مستبیل اور
 ابن اسبیل اسکو خدا نے فرمایا ہے خدا نے فرمایا ہے غرض کہ صدقات موقوفہ ماعشار و زکوٰۃ و زکوٰۃ
 زکوٰۃ سوال و دعا و جس کا ذکر ان میں نہ تھا کہ ان میں تقسیم کرے اس لیے کہ یہ سب آمدنی زکوٰۃ کی ہے
 نہ کرے کہ کسی قسم کہ ان میں سے محروم رکھے یہ قول ابی حنیفہ کا کہ ایک منف کی طرہت ہی صرف او کا
 جائز ہے باوجودیکہ باقی اوصاف بھی موجود ہیں شیک میں اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں سب
 سادہ کہا ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا ہے ان اللہ یورث الصلحۃ
 الاموال لہ صلاۃ و لانی من سل حتیٰ تلی قمتہ یا معہ ان اگر بعض اوصاف نہ

مفقود ہوں تو جو موجود ہیں انہیں میں تقسیم کرے گا ایک ہی قسم کی جن نمونہ فائدہ مس ملک
کی زکوٰۃ ہو اور جو زمین کے لوگوں پر تقسیم کرے دوسرے ملک میں نہ بیجے مگر اس وقت کہ اہل
سما بیان نمونہ اگر باوجود اسکے دوسرے شہر کو بھیجے تو جائز نہیں ہی نہ بہت سے ابوحنیفہ
کا یہ طریق دینا زکوٰۃ کا ذکر درست نہیں اگرچہ ابوحنیفہ نے دفع زکوٰۃ نظر کو طہارت کے
خاصہ نہ طرفت معاہدہ کے جائز کہا ہے ہی ہاشم بنی المطلب کو بھی زکوٰۃ نہ بجا دی یہ قول ابوحنیفہ
کا کہ دنیا زکوٰۃ کا انکو جائز ہے خصوصاً جب سے کہ خنس ہی انکو نہیں ملتا خلافت حسدینت صحیح ہے
بلکہ ایک ہاشمی دوسرے ہاشمی کو بھی نہ دے بلکہ غلامان سادات کو بھی لینا زکوٰۃ کا جائز نہیں اور
نے کہا جسدہ تبراتہم کو بھی نہ دے اور مسکوبھی نہ دے جسکا بعض رتیق اور بعض متیق ہے مرد
بی بی کو نہ دے بی بی میان کو دے سکتی ہے مگر نزدیک ابوحنیفہ کے نہیں دے سکتی جس کسی کا نفقہ
اس شخص پر واجب ہے جیسے باپ بیٹا اور مسکوبھی نہ دے اسکے سوا باقی اقارب کو دے سکتا ہے بلکہ
صرف اس زکوٰۃ کا اقارب میں نسبت اجانب کے افضل تر ہے را مال فیہی وغنیت سے حکم اور اسکا
مستند دیکھا گیا ہے اس زمانے میں ہر قسم کا مال بکمان ہے ان جیب امام ممدی یا عیسیٰ علیہ السلام
اور نیکے تب شاید ہر طرح کی آمدنی ہو

فصل

اینا خراج دفریے کا حق ہے یہ ایسا مال ہے جسکو علماء مشرکین سے دیکر مسلمین کو دلاتا ہے اس راہ
کہ یہ دونوں اہل شرک سے بطر ذلت و صفاریہ بدلتے ہیں انکا مصروف اہل فنی ہیں حلول حل کے
بعد لینا انکا واجب ہے امام جمع بن اور اس راہ سے کہ چیزیں مخصوص ہے حاجت مجتہدین ہے اقل جرہ
مقدار بشرع ہے اکثر اور اسکا مقدر باجماع ہے بخلاف خراج کہ اقل دو اکثر اور اس کا مقدر باجماع اور
جو ثابت اور جزئیہ جب تک ہے کہ کفر باقی ہے پر حدوث اسلام سے ساقط ہو جاتا ہے بخلاف خراج
کے کہ ہر اہل کفر اسلام دونوں کے لیا جاتا ہے ایک دوسرے سے متفرق ہیں و آئی امر پر واجب
ہے کہ جو کوئی اہل کتاب میں سے داخل نہ ہو فی نفع اور اس سے جزئیہ لے سے اور نکودار اسلام

میں رہنے دے اس بختے ابو عقیقہ نے کہا عرب سے جزیرہ لیا جاوے گا خواہ مرد ہو یا دھڑے یا
 بتیرست تاکہ اس بختہ کو خدای نہ دے جو ہم کے بت پرستوں سے لینا چاہتے ہیں کتابی راہ
 یہود و نصاریٰ میں انکی کتاب توریت و انجیل ہے جو اس کا حکم نہیں کیا ساتھ جزیرہ و غیرہ میں
 اسی طرح صائین و سارہ اگر ہم عقیدہ یہود و نصاریٰ ہوں گے تو دین میں باہم اختلاف کہتے ہوں
 تو ان سے بھی لیا جاوے گا کہ یہی میں یہود و غیرہ سب برابر ہیں! جل و فقار جزیرہ رجال
 اصرار متلا پر وہ جب سب مرد و بچے و دیوانہ و خفاہ اس لیے کہ یہ سب تبلیغ و نورانی میں
 خدائی شکل سے بھی لیا جاوے گا کہ جسکا شکل ہاں سکا نازل ہو کہ وہ مرد شیر جاوے گا تو بہر اس سے بھی

فصل

مقدار جریرہ میں اختلاف ہے ابو عقیقہ نے کہا انبیاء سے لے کر تالیس درم ہاں ساط سے چھ درم ہاں
 فقار سے ہاں درم ہے باوین گے تاکہ نے کہا تقدیر اقل و اکثر اسے امام پر ہے تسانی نے کہا
 اقل ایک دینار ہے اکثر کا اجتہاد والی سر ہے جو کچھ وہ مناسب سمجھے اتنا لے کر بہرہ بڑے لکن چک
 وہ خود بڑے لے کر صلح کریں تو بہرہ لے کر لیا درست ہے جس طرح عمر رضی اللہ عنہ نے تنق و نہد و تہی قناب
 سکند شام پر دو چہرہ مقدار کر دیا تہا یہی شیر الیا تاکہ جو مسلمان نزدیک نصارے شام کے مہاج
 اوپر گزر کر سے تین دن اوس کی صفائی کریں جو آپ کہاتے ہیں وہی اوسکو گلاوین یکلف کریں
 کہ اوس کے لیے کبریٰ با مرغی بیج کریں ہاں اوسکے جانوروں کو کما س دانہ وین یہ با ستہ ذمہ
 اہل سواد پر رکھی تھی نہ دس اہل ملن پر فائدہ جزیہ میں دو شرطین ہیں ایک تہی ایک تہی
 مستحق میں چہ با تین چار سین لگیہ یہ کہ ذکر کتاب اللہ تعالیٰ کا طعن سے کریں اور میں تحریف علی
 میں نہ دین دوسرے یہ کہ ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کا مذہب و تہذیب کے ساتھ
 نہ کریں تیسرے یہ کہ دین اسلام کا ذکر نہ کریں تیسرے یہ کہ کسی مسلمان عورت سے نہ زانیہ
 نہ نکاح نہ پھرین یہ کہ کسی مسلمان کے دین میں فتنہ ڈالیں نہ کسی کے مال و خون سے تعرض ہوں
 پتہ یہ کہ اہل حرب کی امانت نہ کریں کسی با سوس کو چک نہ کریں باوردی نے کہا ہذا السنۃ حق

[illegible]

فصل

ستوب میں ہی چہ چیریں ہیں ایک یہ کہ اپنی حیثیت و شکل لباس و لہریں خیالیں زمین نہ ناربا زمین
دوسرے یہ کہ اپنے گھر مسلمانوں کے گھر سے بلند نہ بناویں بہت ہو تو برابر رکھیں تیسرے یہ کہ انار
تو اس کی تلاوت اپنی کتاب کی اکون ساویں سویر و سوچ میں اپنا قول انکے مدعو میان کریں
چوتھے یہ کہ انکے سامنے شراب نہ پیئیں نہ اپنی حلیب و خنار بظاہر کریں پانچویں یہ کہ اپنے سوتی
کو محض دفن کریں کہل کھلا نہ دوسرے کریں چنے یہ کہ گودوں پر سوانہوں بٹال و خیر بر پڑھیں
یہ ہر شش ایسا ہی عجب و عودہ دوسرے لازم نہیں جاتے ہیں جب تک کہ شرط کیے جاویں پھر شرط
کرنے سے لازم آجاتے ہیں اگر عجب انکا بعد شرط کے نقص نہیں ہوتا لکن جیسا اس شرط کا سب پر
مؤاخذہ کیا جاوے گا اوسے دیا جاوے گا ان اگر سر سے یہ شرط نہیں ہے تو حاجت ادب کی
ہی نہیں جو عقد صلح انکے ساتھ ہوا ہے وہ دھارین اصحاب میں لکھا جاوے گا کہ وقت حرک او سپر
مؤاخذہ عمل میں آوے جب کوئی قوم صلح کی کھول کر مٹی تو پھر خلافت او سکا ضرور ہو گا فائدہ
جریہ سال بھر میں ایک ہی بار لیا جاتا ہے قری حساب سے چوتھا واجب بڑا ہو جاوے گا یا جہنم کو اٹا
ہو گا یا تیکر اسود ہو جاوے گا تو اس سے جزیہ لینے کا دار کو ملت دینے کی شخ افزہ دین سے جزیہ نہ
نہیں ہوتا کہ بعض کے نزدیک ساقط ہو جاتا ہے انکا مقصد بگاڑ دیک حاکم اسلام کے اور لیک تو حکم
موافق دین اسلام کے دیا جاوے گا او چنانچہ مقصد اپنے حاکم کے سامنے لیادین تو اختیار سے نہایت
کیا ہوا ہے اگر ترک کبحد کے ہونے کے قوانین پر حد قائم کیا دیک اہل عہد کے لیے دارالاسلام میں کمان
جان و مال ہے اگر چاہے سال تک نہ رہیں کہ ملین جب کوئی مسلمان عاقل بالغ کسی جہری
کو ان دیدہ بے توبہ ان دینا سارے مسلمانوں پر لازم آجاتا ہے قدرت کا حکم بدل ان میں حکم

۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱

مرد کا ہے تمام مکمل مثل آزاد کے ہے البتہ اس دنیا ہی و جہنم کا صحیح نہیں ہے جب اہل
جہنم نے ظہور مسلمانوں سے دین تو عربی شیریں جزیہ، یا انعام تقصیر عسدری اور غنیمت
کمانین ہے مگر اس وقت کہ دار الحرب میں جا ملین میں جزیہ اسے بھریا باد سے جب طرح اور دین
لیے جاتے ہیں انکو جائز نہیں ہے کہ بلاد مسلمین میں کوئی گربا گربا دین اگر بنا دین تو اسکو نہ دینا
ہاں پانے کا شکر و بیج کی مرمت کر سکتے ہیں تقصیر خدا سے انکا قتل انکا مال لینا یا زاری کا
قید کرنا مباح نہیں ہے مگر بلاد مسلمین سے انکو نکال دین یہ ان دامن کے ساتھ اقرب باد
مشرکین میں پہلے جاوین اگر خوشی سے نہ نکلیں پھر دیکھا لہیے جاوین

فصل

خراج اس کو کہتے ہیں جو قبیہ زمین پر باندھا جاوے حقوق خراج اور کیے جاتے ہیں اس میں نفس
دارو ہے اسی لیے جزیہ موقوف ابتدا پر ہے قال اللہ تعالیٰ امرنا الاصل حربا فخرج دہاقہ
مراد ظر جاسے اجر ہے یا نفع خراج رب سے مراد رزق دنیا ہے یا اجر آخرت خراج وہ ہے جو رقاب
پر ہو خراج وہ ہے جو زمین پر ہو خراج لغت عرب میں کرایہ ملکی کو کہتے ہیں ومنہ قولہ صلعم
الکحلج المصالحان ارض خراج ارض مشر سے ملک و حکم دار ماضی میں الگ ہے ارض خراج کی چار
قسمیں ہیں ایک و زمین جس کے رہنے والے مسلمان ہو گئے ہیں یہ زمین مشر ہے دوسری
قسم وہ ہے جسکو مسلمانوں نے آباد کیا ہے وہ بھی مشر ہے تیسرے وہ جسکو مسلمانوں نے آباد
سے اہل شرک کے مٹوئے و قرا لیا ہے وہ مسلمانوں میں تقسیم ہو جاتی ہے یا وقت اہل قول شامی
کہا ہے دوسرا قول ملک کا ہے یہ بھی مشر ہے چوتھے وہ ہے جس پر صلح کر لی ہے وہ فنی ہے اور
خراج گستا ہے اسی دو قسم میں ایک وہ زمین صلح ہوئی ہے نہ وال ملک پر اور کاجنا درست نہیں
ہے دامن کا خراج اجرت ہے مسلمان ہونے سے ساقط نہیں ہوتا مسلم غنمی و دوسرا لیا جائیگا
دوسری قسم وہ ہے جو زمین ایما ملک پر صلح ہوئی ہے اور کاجنا درست ہے اگر دامن کے لوگ
مسلمان ہو جاوین گے خراج ساقط ہو جائیگا مگر اہل ذمہ سے لیا جاوے گا قاعدہ مگر نکو تھا سوا ذ

کہتے ہیں غریبی اس قدر ہے جب عراق کو فتح کیا تو اس کا نام سواد رکھا یہ سواد کسری تھا اسکو
 سواد اس لیے کہتے ہیں کہ قانون میں کبھی اور کبھی سیاہی ہوتی ہے حد سواد طرفہ مدینہ
 موصل سے بغداد تک عرضاً عذیب قادیسیہ سے حلوان تک ہے طول میں ایک سو سانسہ
 فراعض میں آبی نرغ را عراق سو وہ زمین میں شرب ارض سواد ہے ہوا طول اس کا متنو
 ہے عراق میں غریبی اس قدر ہے عراق کو فتح کیا اگرچہ زمین پر تقسیم نہ کیا اسکان عراق ہی کو
 خراج مقرر کر کے دیو یا کسی کے کہ نہیں بلکہ عمر نے اسکو سارے سلاطین پر وقف کر دیا تھا
 انہیں کسی نے خود اسکو جو تار یا کسی نے خراج مقرر کر کے دوسروں کے جو اسے کر دیا تھا اس سلسلے
 میں اختلاف ہے اور وہی ہے اسکو مفصل ذکر کیا ہے فراج و جزیب سے اس کا حساب بتایا ہے
 ہر ایک کا حکم مطابق غائب شامی وغیرہ لکھا ہے فائدہ ایسا اموات کے مسائل فتح المغیب میں
 لکھے ہیں سیاہ مستخرج میں طبع پر ہوتے ہیں ایک انداز دوسرے سیاہ ابانیر سیاہ عین ان کے
 احکام بعد ازاں یاد دیئے تفصیل لکھے ہیں عمری دار فاق کا حکم ہی الگ ہے روکنا بیگاد کا
 سواد اسلئے دو ابانیر کے کسی کو درست نہیں سب لوگ کہ اس مکر دی پالی آگ میں شریک یکدیگر
 ہیں ان چیزوں میں حق والی کا بھی اتنا ہی ہے جتنا سارے مسلمانوں کا ہے ارفاق سے سواد
 یہ ہے کہ لوگ مفاد اسواق غنیہ شراعی میں میکر و ذری بیہ اگرچہ بطبع بساطی وغیرہ بیک
 لب بازار وغیرہ پر روکات لگاتے ہیں جس ارفاق کے سیکھ نقصان نہ پہنچے وہ باہر ہے
 جس سے ہم سایہ ہم سرق وغیرہ کو ضرر نہ اؤس سے منع کیا جاوے مسائل اس باب کے احکام سلفیہ
 میں لکھے ہیں جہاں فقہاء کا جو اص و مساجد و مدارس میں قدر میں نیکہ لکھے ہیں ذکر کیا ہے احکام عام
 وغیرہ کو ملکی و باب میں بیان فرمایا ہے کچھ روایات کا ذکر بھی لکھا ہے حدیثات کا حال بھی لکھا ہے یہ
 معاملات دیوانی ہیں احکام فوجہ اری کے واسطے صلحہ ابواب تنقید کی ہیں جوام کے حدود
 تزییات لکھے ہیں جیسے زمانہ سرق غریبان سنہ منقل و جو بنایات احکام شریعہ پر استدلال
 اس آیت سے کیا ہے وَلَٰكِنْ مِّنْكُمْ اُمَّةٌ يَّلُ عَمَلًا لَّا يَكْفُرُ بِمَا رُؤُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ بِالْآخِرِ

لکھا ہے انہوں نے
 شرفی و شرفی
 شرفی و شرفی
 شرفی و شرفی
 شرفی و شرفی

پر مقرب و متعلق میں خود جس سے فرق بیان کیا ہے جب ایک واسطہ ہے ورنہ ان احکامات
 و احکام مظالم کے امر بمرور نہی جن انکس کے قواعد میں رہے معاملات منکر و جیسے ربا و
 بیع فاسد و سو بیان انکا کتب فروع میں مفصل لکھا ہے حقوق اس خرافہ میں جو ان
 یا حقوق الہی انکسے بیان پر کتاب احکام سلطانہ سے ختم ہے جس میں احکامات کتاب اللہ و
 سے بابت معاملات و دینی و دنیوی و غیر ہائے تہذیب و تمدن اختلاف رائے موجود ہے
 مجتہدین کے وہ سب نتائج الہیت و روحانہ تدریس میں بیضا تمام کئے گئے ہیں پادشاہ حاکم والی میں
 اس کو چاہیے کہ اپنی ملکیت و ریاست و سلطنت میں مطابق اوس کے کام کرے دوسرے کو بھی
 حکم دے کہ جان تک ممکن ہے ابتداء سنت کرین ہر مقدمہ کا فیصلہ تہذیب کا انصاف
 مطابق اوس کے ہر کتاب و تذکرہ زبان اردو میں ہے اوس کی فارسی نسخہ مقبول ہے عربی نسخہ
 ہے زیادہ و مصلحت ہو تو خیال مرصوں حرمت جادی کا بھی مطالعہ کرے اس سے زیادہ بہت ہو
 اور علم ہی حاصل ہو تو ریل میل ان سب احکام کے لیے کافی وافی شافی ہیں فائدہ اس لئے
 کہ اسلام باقی عین رہا ہے الا ماشاء اللہ دنیا کفر و فساد سے بگڑی ہے شر و فساد نے ہر طرف سے
 غلبہ کیا ہے جس والی رئیس امام سے جتنا بن سکے اور چاہے اوس کی قدرت و امکان میں ہو اوس کے
 بجا لانے میں کوشش کرنا موجب نجات دنیا و آخرت کا ہے اور ہر امر میں وہی حکم کسی اور
 حاکم جیسے اسلام کا ہی وہ ان معذور رہے بجا مذہب اللہ ہی مقبول ہوتا ہے ظاہر کی بنا و ثبات کا
 خیر عتاب انکی ہے واللہ اعلم

فصل

اگر جس سے کچھ سزاوات نزدیک حافظ ابن القیم رحمہ اللہ کے آئے تھے ان میں انکے یہ پوچھا گیا تھا
 کہ حاکم یا دالی کو حکم کرنا سزا تہذیبی غرور و قرائن کے جائز ہے جسے حق ظاہر و ادا شدہ والی
 کزائنات سے درست ہے یا مجبور و بیانات ظاہر و باقرا پر و قوت کرے کسی ایک قسم پر قوت
 ظہور بطلان کے تدبیر کیا جاتی ہے گہبی اوسکو مار پیٹ کرتے ہیں کہ جی اوس سے ایسے سزاوات

لے کر
 دینے
 دینے

کر کے ہیں جو صورت حال پر دال ہوں یہ کام کرنا چاہا ہے یا برا جناب موصوفہ سے ہے جواب
 سرائیات مذکورہ ایک بہت لمبی چوڑی تقریر تحریر جامع مانع لکھی ہے جسکا نام طرہ حکمیہ ہے
 اس کتاب میں لکھا ہے کہ یہ مسئلہ عظیم النفع مدلل المتدرب ہے اگر حاکم و دالی امور اسکو جوڑ دیکھ کر
 بہت بہت متوق ضائع ہو جاوین گے بہت سا باطل تمام ہو جاوے گا مگر زیادہ توسع بھی کرے
 ورنہ برہانات او ضلع شرعیہ کے اندر غلط و فساد میں پڑ جاوے گا یہی مسئلہ کسی نے ابن شہیل
 سے پوچھا تھا او انھوں نے کہا یہ کچھ حکم بغیر استنباس ہے بلکہ امامات سے ترجیح میں داخل کوئے
 معلوم ہوتا ہے کہ اسپر اعتقاد و کراہت ہے آہام ہا لکھنے تو صل بقدر کہ سب اسے حاکم پڑ
 رکھتا ہے اکی سند یہ آیت ہے ان کاں قیہ صلا من قبل لصدف مطار و بلغ پرزے
 میں پڑ ہے ہندی مشار و متہ امین تبلیغ و خباز دیگ ہندی من حب حکمین کے توجہ کے
 کہ امامات پر اعتقاد کیا جاوے اور کیا ہو گا سب کوئی حاکم یا دالی فقیہ النفس ہو گا امامات و
 دلائل حال شواہد و قرآن کو نہ سچا نیکیا لیا ت احکام کو نہ کیا گیا تو حقوق کثیرہ ضائع ہو جاوے گی
 اور حکام خلاف علم مردم ہو گا اس لیے حاکم کو دو باتیں چاہیئیں ایک جہنا احکام حوادث طہر کا
 و دوسرے پڑھنا نفس فاقہ و احوال ناس کا تاکہ ان و ذلک وجہ سے درمیان حصاد و کا و ب
 و حق و باطل کے فرق و تفریق کر سکے حکم مطابق واقع کے دے جسکو شریعت کا ذوق ہے کمال ملت
 پر اطلاق ہے وہ اس بات کو خوب جانتا ہے کہ کئی عدل فوق عمل شریع نہیں ہے نہ کوئی مصلحت
 فوق مصالح دین ہے یہ سیاست عادلہ ایک جز ہے اجزاء شریعت سے ایک فوج ہے فروع ملت
 سے جسے دین کو اچھی طرح سمجھ لیا ہے اس کو کسی طرح کی حاجت طرہ کسی سیاست غیر شرعیہ
 کے نہیں ہے سیاست ظالمہ کو خود شریعت نے حرام کر دیا ہے یہی سیاست عادلہ جس کے طفیل
 سے اخراج حق امتہ سے ظالم فاجر کے ہوتا ہے سو و خود ایک شریعت ہے اسی لیے بعض متقیین
 نے لکھا ہے کہ الرائی فی الشریعہ شریف و فی القضاہ مکرمہ و یکہ جب و دعوہ قون نے ایک
 بچے کا دعویٰ کیا تو سلیمان علیہ السلام نے کہا چھری لاؤ اسکو و کوڑے کر دو چوٹی عورت نے کہا

یہ ہے
 ایک سند
 ارشاد
 سبوح
 و تعالیٰ
 ہوتا ہے

یہی اذیکہ ہے اشہد ان سب پر کہ گود لودیا بڑے کو نہ یا اس قریشی ظاہر سے بہتر اور کیا بتیہ ہو
 میان اقرار سے کام لے جاتا تھا اس لیے اس قریشی پر اعتبار کیا گیا نہ اس نے اس معاملے کے لیے
 سرت الباب کہا ہے ماب التوسعة للآکفیان یقول للشیء اللدی لا یصلہ ابعول کہا
 المستین بہ اھنی ہر ایک دوسرے پر اس سے ہی بہتر کہنا اور یہ کہما انکما بحلافہما یعترف
 وہ الخ کو حلیہ ادا تین لکھا کہ ان اھنی خیرا اعتادہ دیکھنا و رسول کے کھانہ پر
 بیٹھتے ہیں تیسرے پر ان لکھا ہے فصل انکما حکمہ غیرہ من عن متلہما و اجل منہ
 یتین قاعدہ سے ہونے پر تناقہہ ماخن فیہ یہ ہے کہ حکم قرآن و شواہد حال پر کیا جاوے یا پھر ان
 قاعدہ یہ ہے کہ سیان علیہ السلام نے بچاؤن دو نو کو نہ یا جس طرح ابو سفینہ نے کہا ہے اس نقشے
 سے یہ پہنچ طریقہ نکلے اسی طرح قول شاہ کا کہ قصہ یوسف علیہ السلام میں خدا نے اس کی گناہ
 کا ذکر کیا اور پھر انکے زمین فرمایا بلکہ کرتی کے پیشے کو طریقہ معرفت صادق کا کاذب سے غیر پایہ رشتہ
 اعد التنازعین میں اس سے امر آتی باحق ظاہر ہو اسے قرآن شریف میں جسٹانے ذکر لوٹ کا
 وری مال میں بذیل قصہ شہادت اہل ذمہ کی مسلمان وحیبت فی السفر میں کیا ہے اور یہ انکے
 کو مجرب اس شہادت کے کارروائی کر پھر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قصہ قیامت میں
 حکم لوٹ فرمایا مدیون سے کہا پچاس یا قسم کھاؤ خون قاتل کے مستحق ہو جاؤ سو یہ لوٹ فی الدار ہے
 اور جو سورہ مائدہ میں ہے وہ لوٹ فی الاموال ہے اور جو سورہ یوسف میں ہے وہ لوٹ فی الرعی
 فی الاعراض ہے دیکھو عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اتفاق صحابہ ایک عورت معاملہ کے جرم کو حکم
 دیا تھا جسکا کوئی شوہر و دید نہ تھا مگر جیل پایا گیا یہی مذہب ہے مالک و احمد کا اسی طرح عمر بن مسعود
 نے بوسے شراب قبی شراب کو واجب کیا ہے یا اعتماد ہے قریشی ظاہر پر انکے و خلفاء جب مال سونپ
 کسی قسم کے چرس پاتے حکم ہاتھ لگاتے کہ وہ دیکھ سو یہ قریشی بنیہ و اقارب سے زیادہ تر ہوئے ہیں کیونکہ
 بنیہ و اقارب و ذہن بین خبر میں صدق و کذب ہوتا ہے مال کا کسی کے پاس ملنا گویا نص صریح ہے
 بیان شبہ کو بالکل موقوف نہیں ہے کوئی آدمی دیکھے کہ ایک قاتل خون آلودہ پڑا ہو اسے دوسرا آلودہ

سر پر پھری لیے کٹا ہے ہلاکوں شک کر گیا کہ اس نے اس کو قتل نہیں کیا ہے حدود ساجد اس کی
 عدالت بھی اس کے ساتھ ہوا ہی لیے جو عدل دار نے ولی قتل کے لیے پچاس تیس ہزار روپیہ
 کہ اس آدمی نے اس کو قتل کیا ہے ایک واحد لے لیا اس کو قتل کر گئے تھے ساری نے کہا دیت
 لینے ہی طرح اگر ایک آدمی کو دیکھیں کہ وہ نیٹے سر ہے اس کی یہ عادت تھی دوسرا دے کے
 اس کے بھاگ جاتا ہے اس کے ہاتھ میں چارہ ہے تو یہی حکم کیا جا دیا کہ وہ چارہ اسے بخش کا ہے
 اس کے خلاف غاصب کا جس کے ہاتھ میں ہے کیونکہ یہ قرینہ ظاہر وہ یہ واقعات سے کہیں یاد نہ
 قوی ہے قضایہ نکول ہی تو یہی رجوع ہے طرف مجرور قرینہ ظاہر ہے جس سے یہ بات ظاہر ہے
 کہ اگر وہی چنانچہ تو مدعی سے قسم لے کر اس کے جوئے کو دفع کر دیا جب اس نے قسم لے لی تو
 یہی نکول ایک ظاہر قرینہ ہے صدق مدعی کا اس لیے اہل بدعت دومہ یہ مقدم ہے بہت قرآن
 و امارات ہیں جو نکول سے ہی قوی تر ہوتے ہیں قصہ عا طب میں جب عورت نے کہا میرے
 پاس کوئی خط نہیں ہے تو علی رضی اللہ عنہ نے کہا تو خطا دیدے دے ہم تم کو برہنہ کر گئے ناچار اس نے
 اپنی چوٹی میں سے خط نکال کر پیش کیا یہ طرح اگر کوئی مدعی علیہ کے کہ میں مفلس ہوں میرے پاس
 کچھ نہیں ہے تو حاکم کو پوچھتا ہے کہ جب درخواست مدعی اس کی تفتیش و تلاشی کر لی سر اور غلط
 نے دوسرے عدم غرض کا کیا تھا صحابہ نے باہر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کشف امار کر کے کہا
 بالک کو تا بالغ سے علیہ و کردیا اسی باب سے ہی حکم کیا قیاس پر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کف
 راشدین نے تیانے کو دلیل ثبوت نسب کا نہیں لایا ہے حالانکہ یہاں سوائے امارات و علامات اور
 کچھ نہیں ہے بعض فقہار نے کہا نہ سے عیب کی بات ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور بعد
 ان کے صحابہ و تابعین تو قیاد سے احوال نسب کرین عمر بن خطاب او سیر حال ہوں ہر اس سے
 کما انھا کیا جاوے اور اگر کوئی مشرق میں ہو پھر وہ ایک عورت سے نکاح کرے جو مغرب میں ہے ہر
 چہ میں بعد اس عقد کے وہ بچا ہے اور مرد نے اس کو تین ملائقین ہی و دین ہوں تو وہ بچا تو ہی متزوج
 کا نہیں چاہیے کہ وہ عورت اس کی فرزند ہے اسی باب سے لہان ہی ہے جب عورت نے قسم لے لی

لے کر دین

لے لیا

انکار کیا تو یہ اقویٰ امارت ہے صدق زوج پر اسکا کمان اور اسکا گول بجا سے تنویر ہو گا فائدہ
 بینہ شرع میں اوس چیز کا نام ہے جس سے حق ظاہر ہو یہ بینہ کبھی چار گواہ کبھی تین گواہ کبھی دو
 کبھی ایک مرد و دو عورتیں کبھی ایک گواہ ہر اہل عین رعی کبھی ایک ہی مرد ایک ہی عورت کبھی کولان
 کسی شاہد حال ہوتا ہے عیسیٰ مروت و سیاہی بینہ الیحدۃ علی المدعی کے ہی سننے میں کہ مدعی اپنے
 صحت و حرے کو بیان کرے جس طریق سے صدق اور کفار ہر دو کا اور کے موافق حکم دیا جاوے
 حکام و ولایہ مذاق نے ہمیشہ اتھارن حقوق کا فراسات و امارت سے کیا ہے جسے بینہ کو دو یا چار یا
 ایک گواہ کے ساتھ خاص کیا ہے اور اسے حق مسمای بینہ ادا کیا قرآن شریف میں جہاں عین ذکر
 بینہ کا آیا ہے مراد اوس سے محبت نہ نہ دو گواہ اگر چہ گواہ بھی بخلا بینہ کے عین مگر مراد اوس سے مطلق
 دلیل و برہان ہے مفرد ہو یا جمیع بلکہ کبھی بعض انواع بینہ و شائبہ سے بھی زیادہ قوی ہوتے
 ہیں جبکہ صدق حال مدعی پر وال ہوں بینہ دلالت محبت برہان آیت تبصرہ علامت امارت
 یہ سب الفاظ متقارباتی ہیں فقہاء نے کہا ہے حاکم کو جب شہود میں کچھ شک پیدا ہو تو ان کو جو
 کر کے سوال کرے مدعی کے دھرمے میں شک ہو تو سبب حق سے اور یہ کہ وہ حق کس طرح پر ہے سوال
 کرے اسی طرح دین و مدعی حبیبہ کے کلام میں غور کرے قرآن کو دریافت کرے جس سے صریح حال
 مشکف ہو جاوے ابن قیم نے کہا ہے قتل حاکم و والی اھتئی بدلاک وصالہ بیدر مملکتہ اولاد
 عرف المحض من المطلق و اصل المحض فی الی اھلوا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس ایک
 عورت آئی اور نے شوہر کا شکرا دیا کیا کہ یہ سایہ اہل دنیا سے بہتر ہے رات بہر عبادت کرتا ہے
 دن بہر روزہ رکھتا ہے پر حیا ہے جب ہو گئی عمر نے کہا حواء اللہ خیر اقویٰ و سکوت ایجا کہ
 جب پر کر ملی کعب بن سوریا نے کہا اھل بیروینین یہ تو اپنے شوہر کا شکد لائی تھے کہا بلا و کعب
 کہا تم فیصلہ کرو کعب نے کہا کیا آپ کے ساتھ میں حکم دے کہ ان کا مان تمہارے اسکی بات سمجھ لی ہے
 بیٹے نہیں سمجھی کعب نے اور کے شوہر کے کہا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ہاں کبھی امّا طاب لکم من
 النساء انھن اس لیے تین دن روزہ رکھتے دن تنہا یک بی بی کے انتظار کرتی رات قیام

چوہی بات اوس کے پاس بسر کرے کہ ہذا الجھ الی حسن الاول پر کعب کو قاضی بصرہ کو دیا
 انکی فرسات کے حجاب نکاحات، بین قاضی شریح بھی فطنت و فراست میں ضرب المثل تھے
 شبی نے کما میں پاس شریح کے بیٹا تھا ایک عورت انکی کسی مردکی بیویہ خاصہ تھی اثنا عشر
 آندہ روٹی میں کما قاضی صاحب یہ ضرور ملاحظہ رہے اور انوں نے کہا یوسف علیہ السلام کے
 بھائی شام کو باپ کے پاس روئے ہوئے اسے تھے ہی طرح ایاس بن معادیہ کے نزدیک چاہے
 نورین انیں ایاس نے کہا ایک انہیں معاملہ ہے دوسری مرضہ قینہ سے شیب جو قحی کبر دیکھتا
 ایسا ہی پایا ہے کما تم نے کو کر بچا انکا حال جب بات کرتی تھی اپنے پیٹ سے بڑا دعا کی سنہ
 خرمین پر افسر کستی شیب انکے میں انکو ڈال کر بات کرتی کر زمین کی طرف نکاحی کر کے گفتگو
 کرتی تھی طریق حکیمہ میں اس طرح کے فرسات و امارات کے بہت سے حکایت کئے ہیں عروہ و ثانی
 اخرون حق کے بیان کیے ہیں حکام و دوا کی رسید از خرمی معاشی مقدہ فہمی کا ذکر کیا ہے
 نرفکے میں تدریر و حکمت سے حق و ناحق میں فیصلہ ہو سکے دوا داخل باحت ہے ہی طرح اگر کوئی ایسا
 جلد ہو جس کے سبب کسی مکر و دافت سے رانی مارتا قی سے قول ہو یا فصل یا تعویض تو وہ بھی
 جائز ہے سند احمد میں ابی ہریرہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی پاس رسول مرسل اسد علیہ السلام
 سلم کے آیا کہا بھوکو میلو جو سایہ انڈا دیتا ہے فرمایا کہ کما سارا سامان نکاح لکر مارہ پر ڈالے، انے ایسا
 کیا لوگ بھیج ہو گئے چچا کیا قصہ ہے کما میرا بچہ وی بھی ستاتا ہے لوگوں نے اوس ہمایہ پر منت
 کرنا شروع کیا اللھم لعنہ اللھم لعنہ کئے گئے آخر ہمایہ آیا اور نے کہ تم اپنے گھر میں چلو
 سامان لیماؤ داصد برین تم کو کسی طرح کی انڈا نہ نکاح سو یہ میدا و جرمیکہ اس طرح کا بوا دوسرے
 شریعت مباح رکھتی ہے اسی اصل وہ جیل انسان جبین کسی فصل مباح کے کذریہ سے ظلم غارت
 رانی حاصل ہو سکے درست ہے نہ دوا احتیال جس کے ویٹے سے کسی مرض غذا و ساقا کے نوٹ مری
 کو جائز کہا جاوے شہر حیرت میں جب کوئی ابو کر صدیق رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ تمہارے ساتھ
 کون شخص ہیں تو وہ کہہ دی حاجی بدلتی حنی الطرفین میں ایک راہ بتانے والا ہے ہی طرح اور صراحت

سنہ بھی بعد اسکے کیا ہے غرض کہ ایسی تعریفیں جس کے سبب سے کسی آفت دہلای دی و وغیرہ سے
 نجات حاصل ہو سکے اور ہمیں اگر کتاب کسی معصیت کا نمود ہے تو وہ قول فعلیہ و تہلیل و تمہید
 شرعاً جاسز ہے۔ ابن ابی لیلیٰ کو بعد نماز جمعہ کے ایک دوکان پر گزرا کیا کہ تم علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ
 پر لعنت کرو انہوں نے گزرتے ہو کر کہا امیر نے تم کو حکم دیا ہے کہ میں علی بن ابی طالب پر لعنت
 کروں سو تم سب اور پر لعنت کرو لعلہ ۱۱۱

فصل

حاکم کو جائز ہے کہ ایک مرد کی گواہی پر حکم دے جبکہ صدق اور سچا پانے کے بغیر حب و دین
 اللہ تعالیٰ نے یہ کہیں واجب نہیں کیا کہ بیزد و گواہ کے حکم نہ دیا جاوے جو رسول خدا صلی اللہ علیہ
 و آلہ وسلم نے ایک گواہ و دین اور فقط ایک گواہ پر حکم جاری فرمایا ہے اسی طرح صحابہ و تابعین نے
 اس مسئلے پر عمل کیا ہے یہی بن حیدر نے کہا ان دلائل علیہا اھوالہ للامروۃ قضایہ میں منع شدہ
 سنت صحیحہ سے ثابت ہے مگر غیثی لفظ حکم خدا و رسول کے نہیں ہے قرآن شریف میں جو حکم تحریر
 قرص کا دو گواہی وغیرہ کا آیا ہے وہ واسطے حفظ حقوق کے ہے سو یہ اور چیز ہے اور حکم حاکم اور
 چیز دیکھو حکم کول دین پر واسطے مرد و کے حکم کرتا ہے حالانکہ ان دو نو کا ذکر قرآن میں نہیں آیا
 ہے حاکم حکم بقدر کتاب سے کیا ہے حکم نکاح کتاب سے کیا ہے حکم ویتا ہے حالت موجودہ کا اعتبار کرنا
 حالانکہ ان سب کا ذکر کتاب اللہ میں نہیں آیا ہے مگر یہ عمل راہ شرعاً جائز ہے سلفاً فعلاً محمول ہے
 چلا آیا ہے الوای فی القصاص مکرمۃ کے یہی معنی ہیں دن الشریعۃ تحریر کا دوسرا عمل ہی قائم
 ایک مرد کا مذہب قضاء سلف ماد لین سے یہ ہے کہ جب صدق گواہ معلوم ہو گیا تو ایک گواہی
 کافی ہے حاجت قسم کی نہیں ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی کہ ہر شاہد کے شرط نہیں رکھا ہے بلکہ
 بطریق تعزیت شہادت اعتنا کیا ہے سنن ابی داؤد میں ہے ما باء اعلم انکما کہ صدق اللہ تعالیٰ
 الواحد علی لہ ان حکم نہ ہے اس باب میں حدیث غزیریہ بن ثابت کو لکھا ہے آنحضرت نے تنہا
 ازکی گواہی جائز رکھی ہر قدر ایسا ایک سچے کے اسی طرح ایک اسرائیلی کی گواہی رضیت ہلال میں

قبل فرامی شاہ و ہند کی شہادت قلعہ سلب میں منظر کی تاقی سے نہ دوسرا شاہ طلب کیا
 بعلف چارہ قلعہ معین میں ہے قاعدہ تناعور تون کی گواہی بھی غیر مدد و دقتا ص میں جت
 ہے ایک جماعت سلف و خلف کا بھی خبر ہے ایک ست نے اپنی جو رو کو تین طلا تین دیدی
 تینین یا قلعہ سائے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے گیا چار عورتوں نے گواہی دی او سپرد و نوین
 قلعہ کو کرادی اسی طرح گواہی ایک طلب عدل کی جو امت مغربہ میں درست ہے جبکہ و طبیعت میں
 مرض و اب میں گواہی ایک بیطار کی مقبول ہے یہ اب اور اب و دماوی نہایت لہجہ ہے
 سائل ان ابراب کے طرق حکم میں مع او کتا بیہ و حدیث و فقیہیت شرح وسط سے کئے ہیں
 یہاں تو فقط اشارہ کرنا طرف محنت اس حلد راہ کے منظر ہے نہ استقلال و احکام و دعاوی غیر کا
 حاصل مقام یہ ہے کہ علوم و خصوص ولایات اور چکچہ متولی بذریعہ ولایت استعاذہ کرتا ہے
 اتقی ان سب کی بذریعہ الفاظ و احوال عرف ہوتی ہے اس کے لیے شرع میں کوئی مد مقرر نہیں ہے
 کہی وہ بات جو دہل ولایت قضا ہے ولایت حرب میں آجاتی ہے کہی بالکسر کے ہوتا ہے
 یہی حال جبہ و ولایت مال کا ہے یہ سب ولایت دراصل ولایات و غیبہ مناصب ہے عین
 جس کی نے ان ولایات میں عدل کو نگا ور کا حسب لاسکان اطاعت خدا و رسول بجالایا و دایر
 مالدین سے ہے قیامت کے دن زیر سایہ عرش چکا جسے حکم ساتھ حمل و ظلم کے دیا وہ ظالمین
 مقدرین سے ہے جہنم او کسا کسا ان لوگوں کا ان لا وادعی لیم و ان العباد لعی جیم

فصل

عرس کرنا ولایت پر طلب کرنا محمد نے کا کر وہ و حرام ہے ابی موسیٰ نے کہا میں اور و مروی عم
 میرے پاس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے آئے ایک نے کہا بیکرو والی کرو بعض خبر کا و دوسرے نے بھی
 کہا انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان الله لا فانی هذا العلی لحدایا لہ و احد احوص حلیہ متفق علیہ
 حدیث انس میں ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے انکا قاضی ہونا وہ سونپا گیا
 طرف اپنی جان کے اور جسے چیرا گیا تو پیر فرشتہ او ترتا ہے وہ او س کی مدد کرتا ہے

رواہ الحسنة الا الحسنی حدیث ابی ہریرہ میں ہے جس نے طلب کیا قاضی ہو سکتا تو میرے
 پیروہ قاضی ہو گیا عدل اور سکا جو پر غالب ہو اور اسکے لیے جنت ہے جسکا جو عدل پر غالب
 ہوا اوس کے لیے دوزخ ہے رواہ ابن حنابلہ ابن مسعود نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 روایت کیا ہے کوئی حاکم نہیں جو حکم کرے دریاں لوگوں کے مگر روکا جاوے لگا دن قیامت
 کے ایک فرشتہ اوس کی گردن پکڑ کر جہنم میں لگا کر دیکھا ابو ذر سے فرمایا میں نے کچھ ضعیف سمجھتا
 ہوں تو دعویٰ میں برائے سرست بن امارت امانت ہے دن قیامت کے نفی و نداد اس سے
 فائدہ حق مردم بقضا و تقصیر ہے جسکا فضل و صدق و علم و دوح ظاہر ہو عارف کتاب و
 سنت ہو نوازل کو پہلے قرآن سے تلاش کرے پھر سنت سے پھر قول متفق علیہ صحابہ سے پھر اگر
 لوگ اقوال میں اختلاف ہو تو جو قول شعبہ بقرآن ہو پھر شعبہ بسنت اور سکو پھر فتویٰ اکابر
 صحابہ کو اختیار کرے اہل علم و فضل سے اکثر مشورہ کرے زبان فرج کا حافظہ و عقل بالغ
 مائل عن ادوی جو جو کر اس زمانے میں جامع ان سب اوصاف کا ملنا مشکل ہو گیا ہے اس لیے
 واجب یہ ہے کہ جو اہل و فضل اہل زمانہ ہوا و سکو تلاش کرے حدیث امام حسین میں آیا ہے نہ
 اور انگوٹھ پر کوئی غلام پیش میرے ہو جب تک کہ وہ کتاب خدا کو قائم کرے رواہ الحسنة الا
 الحسنی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا اطاعت غلام کی واجب نہیں ہے مگر جبکہ کسی امام قریشی نے اور سکو حامل
 مقرر کیا ہوا اس لیے کہ امامت نہیں ہوتی ہے مگر قریش میں شافعیہ خلیفہ کے نزدیک غلام کا پیش
 ہوا درست نہیں ہے امام کیا ہی ہو عادل یا ظالم جب تک خلیفہ ہوتا ہے اوس کے قاضی
 کرنے سے قاضی ہو سکتا ہے سلف صحابہ نبی امی کی طرف سے عامل و قضاء ہوتے تھے حالانکہ
 علم و عمل اور تقاضی نہیں ہے ظلم علی میکا پوشیدہ ہے انہیں ایسے ہی تھے جو ناحق کا خون کس
 مال غیر حلال لیلیۃ فائدہ قاضی کا جتھہ ہونا چاہیے اس لیے کہ حق و عدل کو جتھہ پہنچانا ہے
 متعلقہ کو وہی معلوم ہے جو اوس کے امام نے کہا ہے وہ کیا حکم ساتھ حق و عدل کے کرے گا برہنہ
 کہا رسول خدا نے فرمایا ہے قاضی تین طرح کا ہے برہنہ اور جہنم میں ایک جنت میں جس نے حق پہنچانا

حق کے موافق حکم کیا و نہایت میں ہے جسے حق پہچانا مگر موافق اس کے حکم نہ یا بلکہ جو کسی
 و نہ جنم میں ہے قیصر و غمیس ہے جسے حق نہ پہچانا بلکہ جاہلانہ حکم دیا و جنم میں ہے ردا و الاربعۃ
 و صحیحہ الحاکم یہ حدیث نہایت خوفناک ہے اس زمانہ کے اکثر حکام و قضات اس کے مصداق
 ہیں اس لیے کہ اکثر قوانین حق کو ناحق سے امتیاز ہی نہیں کرتے ہیں کوئی اگر حق کو کسی جگہ
 پہچان ہی جاتا ہے تب بھی خلاف حق حکم دیتا ہے سو یہ دونوں قسم کے آدمی دوح کا ایسا جنم
 بنائے ایسا حاکم و قاضی جو عالم حق جو حق کے موافق حکم کرے لاکھوں میں ہزار ہزاروں میں سے
 ایک و ان میں دس پانچ بھی کسی جگہ دیکھنے سے نہیں جاسکتے ہیں

درکار جناب مفتی زاد کفرناگزیر است آتش کرا بوز و بوسب گرباشد

یہ مرفوع لکھنؤ ہلال متلاک و تقول اہل اس منہلہ فقہ شرح نہ میں لکھا ہے غیر مذکور حکام
 نہیں ہے کہ قاضی بنے نہ امام کو یا نثر ہے کہ اس کو قاضی بنا دے قہر کو پانچ علم چنانہ و نہ
 علم قرآن کا قلم حدیث کا قلم احوال صحابہ کا حکم گفت کا حکم استنباط حکم کا کتاب و نہت سے آبی ہر
 نے کہا اغفر صلیہ وسلم نے فرمایا ہے من ولی العضا فقد دہم بعیر سکین رواہ احمد و الاربعۃ
 و صحیحہ ما بن حریۃ و ابن جابر نے جو کوئی قاضی ہو وہ بے چہری جوچ کیا گیا مراد یہ ہے کہ بی ہمت
 چلاک ہو اور دوسرے حدیث میں ابی ہریرہ سے روایت آیا ہے کہ رسول خدا نے فرمایا ہے لکھا ہے
 کہ تم حص کر دو گے امارت پر یہ امارت پیشانی ہے و نہ قیامت کے ردا و البخاری و احمد
 و النسائی یہ حدیث شامل ہے اور فی امارت سے لیکر است غلطی تک کو خواہ ایک نفر یا میر ہو یا
 خلیفہ امت و دونوں میں داخل ہیں تحریر میں غلطی معنی لغت سے ایک خط ابو موسیٰ کو کہد یا تھا از میں
 احکام قضا کے تھے قاضی کہ اس خط کا معلوم کرنا بموجب اس کے چنانہ و نہ ہی خط کا بطریق کلیہ
 میں نقل کیا ہے قاضی کو چاہیے کہ حکم دے جب تک کہ مدعی مدعی علیہ دونوں کی بات میں نہی قاضی علم
 میں ہے مرفوعا جو ناحق بلکہ ناحق ہے اور دوجاں ہے کہ یہ بات ناحق ہے و نہ حدیث خدا کے ٹھکانے میں
 ہے یہاں تک کہ باوجود اسے دوسری حمایت میں یوں دیا ہے جسے وہ دلی کی خصوصیت میں

براؤ ظلم اور سیر خدا کا غضب ہے رواہ ابو داؤد امام نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نبی
 ہوں تم میرے پاس جیکر لاتے ہو شاید تم میں نبی آوی تیر زبان قوی بیاں ہو سب میں میرا
 سنتا ہوں دیکھو دیتا ہوں سو جسکو میں حق اوس کے بھائی کا دلاؤں وہ میرے میں ایک
 نکرانگ کا کا شکر اوسکو دیتا ہوں رواہ الکلیۃ جامعۃ جابر نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کونکر پاک
 ہو سکتی ہے وہ است کہ اوس کے ضعیف کا حق شدید سے نہ دلا جائے رواہ ابن حبان و ترمذی
 نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے قاضی عادل کو دن قیامت کے باؤں گے ایسا سخت سبب
 یا عادل کیا کہ وہ تمنا کر گیا کہ کاش میں ساری عمر میں دواؤں کی طرح میں ہی کوئی حکم نہ کیا ہوتا
 رواہ ابن حبان جب قاضی عادل کی یکت شری تو قاضی جو رد قبل کا خدا عارف ہے سزا دے
 ابن و سب کو غلیظہ وقت قاضی کرنا چاہتے تھے وہ چھپرے کسی نہ کسی انسان گزین جہانکا دیکھا
 ہے بیٹے ہیں کہ تم باہر نکلتے موائی کتاب وقت کئے کیون حکم نہیں کرتے کہ آخر کو معلوم نہیں کہ
 علماء کا شریعہ انبیاء کے ہو گا قاضیوں کا شریعہ سلاطین کے ہو گا ابی ہرانی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا میں دس آدمی یا زیادہ پر ولایت کی ہے اوسکو ملن قیامت کے آتے ہوں سے باندھ لادو بیٹھے ہر
 نیکی اوس کی اوسکو چھڑا دیگی یا کناہ اوسکا اوسکو ہلاک کر دے گا رواہ احمد قاضی و حدیث
 ابوبکر و میں آیا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لیصلح قاضی العدل العادل و اما البیہاری
 و احمد و الحسانی و الترمذی و صحیحہ کہی فلاح منک اوس قوم کو جسے عورت کو اپنا اسیر نہ لایا
 یہ حدیث دلیل ہے اس بات پر کہ عورت کا والی ہونا احکام عامہ مسلمان پر جائز نہیں ہے نہ
 امارت ہو یا قضا نہ کافی نے کہا حدیث حال ہے اس امر پر کہ عورت اہل ولایات سے نہیں
 کسی قوم کو حلال ہیں کہ اوسکو والی بنا دیں اس لیے کہ تنبیہ یہاں کہ جو موجب عدم فلاح ہے
 واجب ہے اتنی اتنی سے یہ بات دیکھی جاتی ہے کہ جس قطر یا قلع یا ملک میں کوئی عورت حاکم
 ہے وہ قوم کو بیشہ خرابی میں مبتلا ہے کہی اوسکو فلاح نہیں ہے عورت کا دین ہر وقت
 کی عزت و ناقص ہے جب دین ناقص ہوتا اور ہے دوسروں کے دین کو کچھ نفع نہ لگا جب

عقل ناقص ہوئی تو ہر کام اور کسا سرسخرات عقل ہوگا عقل سلیم سے درستی دنیا کی ہوتی ہے
 دین سے درستی آخرت کی ہوتی ہے جب امیر یا حاکم یا والی یا رئیس بے عقل ناقص عین غیر تو ہر
 دین دنیا و دوبر باوہین یکم حق میں عام عورتوں کے ہے ہر جو عورت کسی قدر رسودہ یا اسے
 ہوتی ہے تو اس کا دین اس کی عقل اور یہی زیادہ کم ہو جاتی ہے اور من یشانی الحلیۃ
 و ہولنا الحیاء غیر حسین یعنی جسے ناز و نفرت اگر ہم عیش دیور پوشاک میں پرورش پائی وہ لڑچکی
 مقدمہ معاملہ بھنکایا جانی جتنے عیوب و نقائص خدا نے ذات میں عورتوں کی رکھے ہیں بیان
 وہ سب ظاہر ہو جاتے ہیں اس لیے کہ امارت کسی عیب کی ظاہر ہونے سے منع نہیں کرتی بلکہ
 قوت دیتی ہے غریب عورتوں کے عیب تو سبب عدم قدرت کہی پو شیدہ ہی رہ جاتے ہیں
 یا صحبت شوہر صلاح یا عالم یا درویش میں بسبب اطاعت شوہر کے جو شرفاً واجب ہے صلاح پذیر
 بھی ہو جاتے ہیں مگر زنان اسودہ و حال مستورات امیرات کے عیوب کسی طرح مخفی نہیں رہ سکتے
 اور کو کسی کام کے کرنے میں کسی کا کچھ ڈر نہیں ہوتا ہے عیب کو وہ عیب سمجھیں اور بیکے نزدیک
 گویا حسن و قبح اشیاء کا عقلی ہے جبکہ وہ عیب یا نین دی عیب ہے جسکو وہ ہنر سمجھیں وہی ہنر
 ہے نہ خود کسی طرح کا علم ہے کہ نیک و بد میں تمیز کریں نہ دوسرے سے اپنے عیوب کا حال چھپیں
 بلکہ جو کوئی ان کی بات اور ان کے کام پر عیب لگا دے تو اس کی دشمن ہو جاوین آگے بادشاہ سلطان
 والی امر عطا اور نفاذ کے گرجاتے اور فیضیت و وصیت طلب کرتے اپنے عیوب دریافت فرماتے
 پھر جب ان کو ان کے حالات و مظالم پر مطلع کرتے تو یہ رعویت فرماتے توبہ کرنے لگتے آج اگر
 کوئی اس طرح پر کسی رئیس امیر کو نصیحت کرے تو شاید فی الفور شر سے نکال دیا جاوے ورنہ اتنا
 ضرر دے ہوگا کہ اس کی صورت سے نفرت ہو جاوے گی رع بین تفاوت و از بجا ست تا بجا
 شرمکہ امارت ایک خزانہ فساد ہے جب امیر مرد ہی رہا پر نہیں ہوتے تو پھر امیر عورتوں کا کیا
 ذکر ہے قرآن شریف میں شیطان کے مکر کو ضعیف عورتوں کے مکر کو عظیم فرمایا ہے فائدہ

موقوفہ مرقد نبوی نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ مسکونہ اسے اسوہ کرمین
 میں سے کسی چیز کا والی کیا ہے وہ لوگوں کی حاجت و فقر سے پر دے میں پیشہ تو اسداو کی حاجت
 سے پرہیز کیا اسوجہ ابوداد والترمذی اس سے معلوم ہوا کہ والی ملک کو اہل حاجت سے
 چھپ کر پیشہ پر دہنشین ہوا دینت نہیں ہے اس اب میں اوکئی حد نہیں ہی آئی ہر مگر
 جبہ و رت کسی مارکی والی ہوگی تو اسکو حجاب سے چارہ نہیں ہے وہ اسی اپنے پر دے کی
 لوث سے حاجت اہل حاجت کو نہ بچے مگر یہ بھی ماحضہ نے حدیث مذکور کے شکر ایک شخص
 کو مقرر کیا تھا کہ وہ حویج سلیمان کے اون تک پہنچا دیا کہ اسے ایسے شخص کو اصطلاحی طور پر
 مرض یحییٰ کہتے ہیں شامی نے کہا کہ کوہد بان مقرر کرنا چاہیے تاکہ ہر حاجت مند اس تک پہنچ سکے
 اور ان نے کہا نہیں بلکہ مقرر وہ بان کا جائز ہے تاکہ حاجت مند ترتیب دار و دین ہر شخص کے لئے
 اہل شرف و ناد کا ہے سلطان کا زمانہ سکون و قیام ملے اخیر کو کتابا اب وہ وقت ہے کہ اگر والی اپنا
 حفظ کرے تو یہ ادب باش بر معاش مسند خدا جانے کیا گت اوکی مکر دالین رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 جب ملت سر پریشی سے تھکے تو دروازہ باغ پر دربان مقرر کر دیا تاکہ بے اذن کوئی اندر نہ آئے پاوے
 اسی طرح نقعہ ایلا میں بے اذن کوئی اندر نہ کان سکے نہ آتا اگا تھہر گویا نوہ دربار عام کا
 درباری دربار خاص کا اس سے جواز تھا و حاجب کا معلوم ہوا ہمیشہ محتجب رہنا بھی بے مضہ
 کر دہ ہے گو حرام نہ ہو تھکائے کہا ہے جو پہلے آوے اسکو پہلے بلاوے حاجب ایسا ہے کہ متاویز
 کو پہنچانے ہر ایک کا حفظ مرتبہ رکھے امین ثقتہ پارسا ہو فائدہ و حدیث میں آیا ہے نعمت خدا کی
 ہے راشی مرتشی پر دہاء الامام و صحیحہ الترمذی یہ نعمت ان دو نور پر بکرا راشی پر ہی سکے
 حدیث میں آئی ہے راشی کہتے ہیں رشوت دینے والے کو مرتشی و جو لیسے راشی و جو دہا کہ
 رشوت میں قاضی حامل حاکم و غیر ہم سب بارہین رشوت کا دینا لہ حرام ہے گو صاحب حق کیل
 نہ تھے کہا کہ طالب حق کو رشوت دینا اور حاکم کو اس سے لینا جائز ہے اور شہ خطا کی کوئی نفس
 اس حکم کا موجود نہیں ہے بلکہ رشوت مطلقا حرام ہے بدلیل عموم حدیث بان اس جرم پر کوئی حد

سزا

تقریباً شرح میں نہیں گئی ہے اسکی منہ اس مسئلہ کافی ہے کہ ایسا آدمی معذور کیا جاوے
مال رشتہ واپس کر دیا جاوے سبیل اسلام میں لکھا ہے جو مال قاضی لیتے ہیں وہ چار قسم ہیں
رشتہ، حجت، اجرت، رزق پلا مال لکھیں لیکن یہ ایک ہے کہ حاکم مکمل ناحق کر دے تو یہ حرام ہے
رہنشی رشتہ و نو پر اور اس لیے دیا گیا ہے کہ چاکر دے تو حاکم پر حرام ہے نہ دینے والے پر
اس لیے کہ ادنیٰ حجتی کے لیے واسطہ اسکا حکم دیا ہے جیسے کوئی واسطہ لائے غلام کینچا
کے کچرہ و دوسری مقررہ و یا خصوصیت پر کچرہ اجرت دے بعض نے کہا نہیں بلکہ یہ بھی حرام ہے
اس لیے کہ اس طرح کا دینا حاکم کو گناہ میں ڈالتا ہے یہی قول قوی و حق ہے دیکھ کی یہ صورت
ہے کہ قاضی ہونے سے پہلے اگر اس طرح کا برتاؤ تھا تو حرام نہیں ہے لیلیٰ سے اور بدلا کر سے اور جو
بعد قضا کے دیتا ہے اور کوئی معاملہ مقدمہ نہیں ہے تو کوہرہ ہے گویا بڑھو اور جو کوئی مقدمہ
وائر ہے تو پھر بالکل حرام ہے حاکم و دوسری و نو پر اجرت یہ ہے کہ حاکم نے جسکو اس کام پر مقرر
کیا ہے اسکو موضع کام کے کچرہ تزاوا یا سالا بیت المال سے دیتا ہے تو اسکو اس اجرت کا لینا
بقدر عمل درست ہے ہاں اگر عمل سے زیادہ لیتا تو حرام ہے اس لیے کہ یہ اجرت بتقاضی عمل کے
ہے نہ اس لیے ہے کہ وہ حاکم ہے جتنی اجرت غیر حاکم کو اس عمل پر ملنا چاہیے اتنی ہی اسکو لینا
درست ہے نہ زیادہ آتی ہے یہ بات کہی گئی ہے کہ تو تکر کو قاضی بنانا فقیر کے قاضی بنانے سے
بتر ہے رزق یہ ہے کہ بیت المال سے بقدر رزق اسکو دیا جاوے خواہ وہ قاضی ہو یا نہ ہو
اسکا لینا بھی درست ہے

فصل

شہادت کہتے ہیں خبر قاطع کو شہادہ ہے جو اس شہادت کو ادا کرے گفت شہادت کا تلفظ وقت
ادائے شہادت کے کچرہ شرط نہیں ہے اور شرعیہ میں کہیں اسکا ذکر نہیں کیا جو در اخبار کافی ہے
بعض نے کہا شہادت علی الاطلاق میں گفت شرط نہیں ہے گواضالی میں شرط ہے جو شخص سوال سے
پہلے شہادت ادا کرے وہ بہت لپکا آدمی ہے مگر یکہ بھی گواہی دے وہ بات بے طبع گواہی دیتا ہے

شل منیر وار کے اسپر روشن ہووے شہادت زدو برابر شرک کہہو قی سے حدیث میں آیا ہے
 ہائے نہیں ہے گواہی بخائن و قاتل و دشمن کینہ پرور و قاتل الی بیت کی روادا بود اود علین
 عسوا کہ روایت میں زانی زانیہ ہی آیا ہے انکی گواہی ایسے درست نہیں ہے کہ یہ کہنے
 فاسق ہیں خدا نے فرمایا ہے ان کا کھاف مقہلاً فہلاً ای طرح عورت اہل شہادت
 نہیں ہے یعنی بسب نقصان عقل و دین کے شرطیت آواز دگی پر البتہ کوئی دلیل نہیں ہے تہرا
 میں نہ حدیث میں با پسندیش کی گواہی میں اختلاف ہے کیونکہ قرابت و رشتہ غلطت ہے
 قریب و ستم کی گواہی سے بھی حدیث میں بھی آئی ہے جبکہ اکثر سہوہ و سب و سکی گواہی بھی
 سین ج آدمی جو تہ بولا کہتا ہے اوس کی شہادت بھی مقبول نہیں ہے ان مسلمان کی گواہی
 حق میں کافر کے مقبول ہے گواہی ہم صادت دینی و قاتل جو کسی کے گھر روئی کثیر ہے پشاور ہے
 اوس کی گواہی حق میں گمراہوں کے تو درست نہیں ہے مگر فریون کے لیے جائز ہے حدیث میں
 آیا ہے گواہی کا نون و ارون کی شہادۃ ان پر جائز نہیں ہے روادا بود اود علین الی حدیث میں
 یہی مذہب ہے امام احمد کا مگر شہادۃ کافی نے کہا ہے کہ اگر بدوی عادل ہو تو کوئی مانع اوس کی قبول
 شہادت سے نہیں ہے دراصل خدا صلم نے گواہی عرابی کی ہل رمضان پر قبول نہ مائی ہے
 اسی طرح شہادت ذن عادل کی حق میں عورات شہاد کے مقبول ہوتی ہے تعدیل شہادت میں
 اسی قدر رکائی ہے کہ ظاہر میں مستقیم احوال ہو کوئی شک و شبہ و سپر ظاہر نہ ہو میں نہیں ہے کہ
 حال مل کر یہ کرین عمر رضی اللہ عنہ نے بھول احوال کی گواہی جائز نہیں رکھی ہوئی گواہی بخیر
 اکبر الکبار کے ہے افسر پاک نے شہادت زدو کو برابر شرک کے غیر اپس ہے یہ گواہی زنا چوری سے
 ہی بہ تر ہے مگر لوگوں نے اسکو ایک آسان کام سمجھ لیا ہے تحبوا شہدا و حق جلالہ عظیم
 عشق چہ آسان ہو واد چہ دشوار ہو و
 جہم جہ و شوار بود یا چہ آسان گرفت
 ایک گواہ کے ساتھ میں دمی کافی ہے جو میں کا اعتبار لمان قاست میں کیا گیا ہے ان
 اہل سائے اسکو قبول نہیں کرتے ہیں سو بڑے مکرمین مسلمان کو تو قبول کرنا ان اہل سائے کا کافی

گردوست موافق است معی سہل است جفا سے ہر دو عالم
 فاسق جب کوئی نہ کم کرے کہ اس خیر میں میراث ہے خداوندی تو باطل تو سکود موی
 کہتے ہیں سب اوس جو سے پر وہ دلیل اور کیا تو اسکو تینہ گتہ ہیں آبن عباس نے کہا یہ لڑا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اگر کوکون کو نرسے اونسے دعویٰ پر دوا دیا جائے یا کہ بھیجا تو بہت لوگ
 دعوہ پر دوا دیا و اما سوال کے کڑے ہو جائیں گے و لکن مدعا علیہ پر قسم ہے اپنے اگر وہ انکار کری
 مدعی پر عبت پیش کرنا ہے اپنے صورت فیصلہ دعویٰ کی یہی ہے کہ مدعی بیٹہ لاوس مدعا علیہ
 قسم دین کرے یا قسم انکاری کرے و سے سلف و خلف است کا صی مذہب ہے مل کرنے میں قرآن
 قریہ پر بہت احاد و مشد آئی ہیں انرا نقد و فتویٰ نے بھی قرآن پر اکثر حل کیا ہے جس طرح کہا ہے
 القول قول السامع فی کلام القول قول المشتري فی کلام السیطع سائر علامات میں قائل قرآن
 دوسے ہیں جسے علماء میں سے انکار اسکا کیا ہے وہ اقوال اہل علم سے غافل رہے چاہی دن
 قضایا سے جزئیہ کے جو شائع سے وارد ہیں قالہ الشکافی اس باب میں کتاب طرق حکیمہ میں ہے
 ذکر اسکا اوپر گذر چکا ہے فائدہ اخضر صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قوم سے قسم لیتا یا اذہنوں نے جلدی کے
 فرمایا انہیں قمر زوال و جبکا نام نکلے و قسم کما سے رواہ البخاری اس حدیث سے ثبوت مستدک
 ہوتا ہے یہی مذہب ہے مالک و شافعی و امام کا شائع نے جب طرح اعتبار سے کا احق و لا اعتبار
 موالی اعتبار زہد بات میں اسے سفر کے کیا ہے ہی طرح جس خیر میں دوا دی دعویٰ کریں و دوا کے
 بیہ برابر ہوں تو اعتبار قمر کا ہے ہی طرح قسمت موافق میں وقت التباس کے ترمذی مستبرکہ کہا ہے
 یہ قول کہ حدیث قمر منخ ہے غلط ہے خفیہ نے اگر اسکو نہ اتر کیا تعجب ہے و تو اکثر سن کر عین شتہ
 ہیں و من یتاقی الرسول من بعد ما تبین لہ الذل علی و یقع عہد المسلمین لہما
 قولی و صلہ جہدہ و سلامت مصداق کینت قسم کی کسی حدیث میں نہیں آئی ہے مگر نہ ہی نہ
 یہ کہا ہے کہ تین چار یا زیادہ پرچے کا غدر کے لئے ہر پرچے پر نام ایک شریک کا شریک میں سے کئے
 ہر سب پر چون کو لیکر الگ الگ گویا ان میں یا سوم یا دو کی بنا سے ہر ان سب کو ہر دو کو لیکر

کوہین ایک ایسے شخص کی کہ جو وقت گنتے نام بنائے گولی کے حضرت تھا یہ ایک دوسرے شخص
 پہ پہلے سے موجود تھا وہ ایک گولی اور ٹھائے جبکہ نام لکھتے اسکو وہ گولی سے ہی طرح ہر ایک گولی
 کا وٹھا اور ٹھاکر جبکہ نام کی ہوا اسکو دیو سے اسکو قوت انا کہتے ہیں فائدہ حدیث میں آیا ہے
 جسے کسی مسلمان کا حق قسم کھا کر لیا اور سپر جنیم واجب بنت حرام ہے ایک آدمی نے کہا اگرچہ
 حقوی چیز ہو فرمایا ایک مسواک ہی کیون نہ رواہ مسلم عن ابی امامۃ لکھا دنی اس کی گتیں
 فاجر کہتے ہیں وہ ان تو ایک شاخ اور اک پر یہ دینیت ہے بیان تو ہزار دن کا حق جوئی جوئی
 نہیں گواہ بیان دیکر وہ اب رکھتے ہیں گندہ جنم نہوں کو کیا ہوں ان اتنی بات ہے کہ یہ ستر چسپ
 کو دیدہ و دانستہ اسکا تمکب ہو پھر تو یہی کرے حق غیر واپس ہی اسے درو تو پر یہ حقوق عا و ذوق
 ہے فائدہ قبضہ گوہی پر بعد دم ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک فیصلہ ہی طرح کیا تھا
 میں نہ ہب ہے شافی دالک خیر پاک شافی نے کہا تم دو لو دعوی دینیہ میں برابر ہو مگر یہ جیسے
 جھکے ہاتھ میں ہے وہ اتوی ہے فائدہ اسامین زید کو ایک ثالث نے قیامے سے رینا زید کا
 بتایا تھا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بہت خوش ہوئے یہ دلیل ہے اعتبار قیافہ پر پاک شافی
 دبا سے عدا نہ ثبوتی نسب میں اعتبار قیامے کا کیا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تقریر محبت شریفی ہے جسے
 ابن خطاب نے محضر صحابہ میں حکم قیافہ پر دیا کسی ایک نے بھی انکار کیا یہ گویا اہل صحابہ و حبش
 ایمان میں جلی پسر دلیل ہے کیونکہ فرمایا تھا اگر یہ جیسے اس صفت کا پیدا ہو تو فلاں کا ہے اور اگر فلاں
 شعل کا ہو تو فلاں کا ہے آخر وہ جبہ وفاق آدمی وصف کردہ کے پیدا ہوا تب فرمایا اگر قرآن
 نہ تو تو میں اسکو سمجھ لیتا اہل اسے نے قیامے کا انکار بھی ثبوت نسب میں کیا ہے مگر جب شائع
 علیہ السلام سے اعتبار رکھنا ثابت ہو گیا تو پھر کیا انکار کیا کہ ان میں ہو سکتا ہے ادا ادا لکھ
 بطل فخر مدعی فائدہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک آدمی کو تمت میں قید کیا پھر چھوڑ دیا تو اس کو
 ایک رات دن جس میں رکھتا تھا کہ حق ظاہر ہو جاوے یہ دلیل ہے جو جس قسم پر حدیث
 مطلق الہی ظلم بجل عرصہ و عفتہ ہی اس پر دلیل ہے صحابہ و تابعین کے زمانے میں ہی

مجلس واقع ہوتا تھا کسی نے انکار کیا قیام خانہ نماز عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ میں مقرر
 ہوا الا ابی یحییٰ و عذاب الیم نس قرآن کریم ہے شیخ اقبال سے مذکور محکی سہ اس لیے دلیل
 ماخذ میں قائلہ و متہم کو مار پیٹ کرنا درست ہے تفسیر افکس میں انحضرت مسلم سے سب متہم
 ثابت ہوئی ہے آری دلیل کے انوار میں ماورق کے احکام مطایہ میں اس مسئلہ کو مصلح لکھا ہے
 قائلہ حدیث میں آیا ہے جس کو ہم نے کسی کام پر مقرر کر کے رزق یا پر جو کچھ وہ بعد اس رزق
 کے لیکارہ نکول ہے رما و اوجہ او کس لہذا اس سے معلوم ہوا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
 سلم اعمال کی تحوہ مقرر فرماتے تھے امین کو کچھ شیک میں ہے کہ اوال مصلح و ضررہ و سائرہ بیت المال
 کا مصرف ہی مصلح سلیمان بن عمر بنین از رزاق عسین بن اعظم مصلح و دین میں تہیہ معاملہ میں
 مصلح دنیویہ بقا با مصلح دنیویہ کے کچھ چیز ہی نہیں ہوتے ہیں صحابہ مال جمع کرتے تھے پھر اس
 مال کو مسلمانوں میں صرف کرتے تھے ہر شخص کو بقدر اوس کے مرتبے کے علم و دین و صحبت سلام
 دین دیتے تھے جو لوگ مقرر محدث ہوتے ان کو زیادہ دیتے تھے قاضی غنی مقرر کرتے مصلح یہ سب کچھ
 آدمی طرف سے امام و خلیفہ کے اعمال مختلفہ پر مروج کا کام ہوئی علی کا مقرر ہوتے ہیں ان کو بیت المال
 سے رزق ملتا ہے ان سب سے مصلح دنیویہ کا کام اور مصلح دنیویہ کا کام نہایا جاتا ہے ہر ایک
 کو رزق موافق اوس کی محنت و لقمہ دین کے دیا جاتا ہے نہ مطابق قرابت و قرب و نسب کے
 ان قرابت نبوت کا صلہ رحم کرنا اپنے صلہ رحم سے بہتر ہے اس صلہ رحم میں اگر اپنا ہی خوش ہو جائے
 تو آدمین اس شخص سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خوش ہوئے تھے قرآن خطاب رضی اللہ عنہ کے وقت
 قسمت غنیمت کے اپنے بیٹے عبداللہ بن عمر کو کم دیا تھا امام حسن و حسین کو زیادہ دیا تھا ان دونوں نے
 کہا میں ہمراہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جاؤں گا کہ میری تواریخوں کنارتے خشک نہیں ہوئی
 ہے یہ دونوں کو پتہ میں پڑے کیلئے پڑتے تھے ان کو تم نے زیادہ دیا مجھے کم دیا حضرت عمرؓ نے فرمایا
 میں نے کو بھی زیادہ دے دیا کہ تم انکا سا پانچ کی سی مان انکا سامان کی سی پانی سے آؤ پھر زیادہ
 اور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ طریقہ تھا کہ وہ صلہ رحم رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اپنے صلہ رحم پر مقدم رکھتے تھے

لین دین مطلق کریم مرین اور دل پر فائق سمجھتے تھے مگر اب وہ وقت آیا ہے کہ سادات سید
 زیادہ ذلیل و خوار ہیں انفسان و نقل انہی بہترین شہادت ہے جن میں جو حق اپنی قوم و قریب سے
 کو وہ قبول انساب یا غیر نفع سے ہوں وہ کسی شریف صحیح انساب کا ہی نہیں بتا سہے وہی سلا
 کا خدا اور رسول کی محبت کا ہے مسیحی ان اللہ کی نعمت کی شہادت ہے کہ شاید ایک دو آدمی ایسے ہیں جن
 تو ہوں جو قدر سیادت کرتے ہیں ورنہ جبکہ وہ کمینہ و بیلیا کے طرح ان کے خون کے پیاسی کوئی
 زہر دیتا ہے کوئی شہر سے نکال دینے کی فکر میں ہے کوئی تیرا برادر زری کر لے گا کہ کوئی رات دن
 کو تباہ ہے کوئی بیکہ کسی ذلیل و ثبوت صحیح کے نسب و نسب پر نہیں کرتا ہے مالا کہ حدیث شریف میں
 آیا ہے کہ میں نے تم میں دو چیز کو چھوڑا ہے ایک کتاب لکھ کر دوسرے اپنے اہل بیت کو میں کہہ چکا تھا
 بعد میرے کسی نہایت سیری انہیں کی یہ دونوں جیسے جدا ہوں گے یہ ان کا کہ خوش پر پاس
 سیری آدین جو کسی کچھ خلافت ہو چکی ہے وہ ظاہر ہے وسیع علم اللہ علیہ السلامی نقلیت نقلیت
 بوقت جمع شود ہر روز رسالت کہ با کہ باختہ عشق و شہد و محو

فائدہ اگر کسی کو کوئی بادشاہ کچھ دیوے عنایت کرے تو اس کا لینا اس شخص کو منع نہیں ہے اس
 اس باب میں حدیث عمر بن خطاب ہے آنحضرت معلوم نے انہی کا حل ملنا کہ اس مسئلہ
 واسطہ صرف وہاں مسائل حل و مالا فلا تنفعہ لاسک یعنی جو ہے مانگے۔
 خود آک میں لینے کی نہ ہے مال سلطنت کا شہتہ ہوتا ہے اور میں مدنی ملال و حرام و داک
 اسکو کچھ بحث اس سے چاہیے کہ یہ مال کیسا ہے مگر بے حاجت سوال ہی نہ کرے کہ
 مال ہاتھ میں نکالوں گے کہ ہے اس کا لینا جائز ہے مگر یہ کہ وہ مال کسی شخص
 مظلم کے لیا ہو تو پھر اسکو نہ بیو و شہوت کہ اس سود لیتے ہیں وہ مران
 میں آتا ہے یا لین دین میں ملتا ہے وہ حلال ہے تب لینا ہے مگر جب شایع
 اس رہن کسی ہے جو بیو و دین میں نہ رہے کہ وہ لین دین میں نہ رہے کہ وہ لین دین میں نہ رہے
 بات یہ جامع ہے کہ بیو و دین
 حاکم و مال دوسرے لین دین کو

سر کرنا تے سو دیتے ہیں سحاب و اہل بیت میں ایسے لوگ جو ان کے خطایا سے مظلومیت تھے کہنتی
 گز رہے ہیں فائدہ یہ نیک و طمہ چاہو بھی وغیرہ دیتے ہیں انہیں حلال حرام کہتا ہوتا ہے یہ گمی جو
 مارا دون میں کہتا ہے فاسق کا قربے نماز عورتیں نہایت بے اعتدالی سے اسکو کا تھی میں یہ سخن
 افواہ خلالت جو ہفتانی درست کرتے ہیں انہیں شیشاب حیوانات کا لکڑی شک ہو جاتا ہے یہ کفار
 جو پیشہ غلام فروشی وغیرہ کو کرتے ہیں ہر غلام وغیرہ کی اوٹا پر جا کر بیٹھتے ہیں سوان سب اجناس کا خریدنا
 بیچنا کھانا کھانا درست ہے قوم بلوے کے سبب سے یہ حرام نہیں ہو سکتے لشکری و اہل علم کے
 ہاتھ جو مال بیچا یا ہے اس کی قیمت تاجرون کو حلال ہی حالانکہ مسلم ہی کہ وہ قیستے ال جاہل علم و لشکر
 دیتے ہیں غلامی منصب یا رفعت یا اہل رتبہ سے نہیں سبب خصوصاً جو اکل و سچ و شرعی طرقات
 حرمین تشریفین و حجاز میں ہوتی ہے وہ بھی اسی طرح کی ہے یہ انواب و بڑے اپنی عورتوں کو وارث
 سترو کہ نہیں کرتے انکا مال غائبانہ مارنوع کسوت کا ہے تنکو کافی جس نے لکھا ہے عباس کے
 یہ صورت ہے کہ مومن کا مال غنل مال رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہو چاہا ہے اسکو صلی اللہ
 علیہ وسلم کے حیرہ برس کہ مسلمین میں رہے و این کے نوکون سے معاملہ بیچ و ستر کا وراتے تھے اوشے
 نہان ہوتے تھے مگر سوا اس کے جو میدان حرام ہوتا تھا کچھ ترک نہ کرتے حالانکہ سارے قریش اہل رب
 اہل بال اہل تھے کہ اوس وقت کچھ دھار عرب بھی تھا کہ وہاں تھے گے و درست ہو اس لیے کہ وہ
 بے نزول اذن اللہ بقا لکوت ما بعد ظلمنا اللہ کے دھار عرب ہوا ہے یہ ایت وقت اترن
 جبکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے طرف دینے کے ہجرت فرمائی حالانکہ اہل مکہ یہ با قتل مشقت
 بھی حرام تھا تحریم ربانی اسرائیل وغیرہ ہم یہ عام تھی پیرہب یہ میں آئے اہل کتاب سے یقین
 سہا عقد جنہ میں یہ شراب بھی نہیں کہ جو مسلمان انکا مہمان ہو یہ تین دن او کی سیاحت کریں لاکہ
 یہ شراب پیچے سو کہاتے حرام مال جمع کرتے تھے مگر وہ مال اور کا حق میں اہل اسلام کے حلال نہیں لاکہ
 ان آئی بات ضرور ہے کاش ماہ متاخرین سبب کثرت ظلم و مظالم کے حلال صرف کا ہا یہ لکنا
 بہت مشکل ہو گیا ہے کوئی مال کسی طرح کے شہ سے قال نہیں بجا سنبہ

و تبيين مبدء و مان في الارض هم حلال و حلال في الحقيقة ماصح

يعني و غيرين اس وقت ميں تايبہ دين ايک تو حلال کا پيغام دوسرے دست خیر خواہ و متوکل
سلف نے گذر رکھا ہے اوی طرح خلف بھی بسر کر سکتے ميں آنا چاہیے کہ جس شرک کا فراق ہوتا
خلاف اہل زمرہ سے ميں دين کرين حقوق و اسد و سوس و شمس پيچين سوس و ميں دين اما نر خیر و
فرقت کرين باقی جمال ہاتھ سے ان ظلم فقہ فخر و کفر و کے بعد من ثمن اثنا و ميسات قيمت تجارت
یا عطا یا سے سلطان ميں مٹے وہ ان کے حق ميں حلال ہے نہ حرام ہاں یہ اور بات ہے کہ کوئی
تخص نہيات سے بچے حلال خالص کی تلاش کرے طريقہ نقشب کر اختیار کرے کہ یہ راہ بھی کچھ
بري نہیں ہے بلکہ بہت اچھا طريقہ ہے فاعل اس طريقی کا محمود ہے صلاي است نبوت تجارت
کرتے تھے اپنے ہاتھ سے کپڑے کتاب لکھتے کوئی اور چاہیے کرتے اوس سے بیٹ بڑے
ان اموال مشتبہ سے بچتے رہتے مکن معذرا کہ کمالی ان کا سون کی ہوتی ہے وہ غالباً ایسا ہی
ہوتا تھا جو غلط مشتبہ نہایت لوگ خیال کرتے ميں کہ یا وقاف حلال خالص ميں حلال کا نہیں ہے
احوال جمع ہو جاتے ميں جیسے وہ داخل مشتبہات ميں اس صورت ميں کوئی راہ دوا اسکے نہیں ہے کہ
جسکا حرام نہا لیس ہو معلوم و تعين ہو اوس مال کی طرف جلدی نہ کرے ہاتھ بڑا دے جسکو مشتبہ
غفلت بھرا جانے متی الا سکان اوس سے بھی پيہ نیر کے اپنی آبر و و دين کو بچا دے جس مال کا مال
معلوم نہ ہو مفسر ہے مجر و اس دہم سے کہ یا ل سلطان مشتبہ یا حرام ہے ترک عطیہ سلطانی شیک
نہیں ہے سکا ہی است نے ہمیشہ عطا یا ای سلطنت کو قبول کیا ہے جو ممالا و مخضرت مسلم الی کتابا
کرتے تھے اوی طرح ہکو ان لوگ کے ساتھ چاہیے مال جزئیہ و مشتبہات سے حدیث ميں مشتبہ
سے بچنے کو فرمایا ہے مالا کہ خود و مخضرت مسلم نے جزئیہ لیا ہم کو لینے کا حکم دیا اس سے معلوم ہوا کہ کتابا
مال جزئیہ کا ہاتھ ميں کفار و اہل زمرہ کے نہ جس طرح سے وہ دیا ہے او کو کو کتب معلوم ہے کہ جب
ادان کے قبضے ميں سے نکل کر ہمارے ہاتھ ميں آیا تو اب ہمارے لیے حلال ميں نہیں اس لیے کہ
اول تر اس مال چاہیے کہ لینے کا حکم کو حکم ہے دوسرے کہ حرب بنی النقیہ و قریہ و حرب نصای

میں کہا کہ کتاب تھی اور انکا مال قیمت غم و غمزدہ و باور ثبوت و نہ صرف و غیرہ و جوہر غمزدہ
 مع ہواستقامت نے اوس مال کو بنفس شائع و جامع مسلمین سے کے لیے حال کر دیا گیا اس
 مال کو اطیب سناؤں شیار اقبال تعالیٰ کھلی باعہ و حلال لاطیلہ و حاصل تحقیق یہ ہے کہ اگر طیبہ
 سلطان بغیر سوال و استعانت کے ماسہ و وہ حلال ہیں ہے اوس کے لیے کا حکم و در حل غمزدہ
 نے یہ ہے اما اسی روق ساقہ اسہ الیک مراد ہے عین طاب سے کہا کھلی و فصل و تعلق
 ان شئت یعنی کہا و کلا و مالدار بنو مالدار اخضر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے یہ بھی مراد ہے کہ
 اللہ تعالیٰ قبول نہیں کرتا صدقہ کو مال حلال سے اس سے معلوم ہوا کہ حلیہ و طاعت حلال ہے
 کہ اس سے صدقہ ویر سے مال شہت نہیں ہے فائدہ جس کے ہاتھ میں مال تہات و مظلوم کا ہے
 جیسے لوگ و در و سار و غیرہ و او کو پاپ ہے کہ مال کو کر کہ مصارف غیر میں صرف کر دین کیونکہ یہ مال
 جب تک انکے ہاتھ میں ہے تو شہات کا مال ہے مگر دوسرے کے ہاتھ میں جاویگا تو حلال طیب
 ہو جاویگا ایسے کہ سلطان نے جو کچھ نقد و حسن و غیرہ صدقہ و میرات میں نکالا ہے یہ کچھ ادا نہیں ہے
 بلکہ اسکا نکالنا تو اوپر پہلے ہی سے واجب تھا پس جس کے پاس مال جو طیب موجود ہے اور وہ دیر سے
 مظلوم و محروم ہو ا ہے جب یہ اوس مال کو صرف کر دیتا ہے تو علم و مصیبت سے اکی رہا لی ہو جاتی
 ہے مگر مال مظلوم و محروم سے اس جگہ وہ مال ہے جو اسکو خیر اثر یا ست یا بیت المال سلطنت میں
 جمع کیا ہوا ہے یا ترک شدہ میں ہا تہ لکھ ہے اور کوئی مالک اوس مال کا معام نہیں ہے تو شہت
 شہات کی اوس مال حرام سے یہ ہے جو ذکر لکھی یہ طلب نہیں ہے کہ امر اور نہ سار مال ہر مال مظلوم
 جمع کرین ہر او کو مصارف غیر میں اور شادین کہ یہ سوسے ہی سے ابلل باطلات ہے چہاں یہ بات کہ
 جو ملہا و سلحا اتروح متقی تھے انہوں نے جو اوز سلطانی کو قبول نہیں کیا سو کہہ کر انکا مال میں سے
 بھی مستدوب ہے اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے یہ بات نہیں ہے کہ جس چیز کے کسی نے منع کیا ہے
 و جو حرام ہی ہوتی ہے یا شہت بلکہ جو حلال مال میں تغلیل کرے تاکہ مال طیب ہو تو یہ انفس
 نزدیک حد کے اوس شخص سے زیادہ تر دوست و عزیز ہے جو مال طیب بکثرت رکھتا ہے اسی لیے فقہاء

اہنیات پانچو برس پہلے بہشت میں جاوین گئے اعتقاد سے مراد وہ لوگ ہیں جو مال حاصل رکھتے
 ہیں کیونکہ یہی لوگ لائق مغفرت و بخشش کے ہیں نہ وہ اسودہ لوگ جن کے پاس مال حرام مع
 ہے کہ وہ تو لائق دوزخ کے ہیں آجین حرم نے محلہ میں لکھا ہے جسکو کوئی خیر ہے مانگے ملے
 اوپر لیا اوس حیر کا وہ ہے پر لیکر اختیار ہے کہ اوس کو ہبہ کر دے جسے وہ چاہے وہی ہے ایک
 اور کو بخت سے اس طرح حکم صدقہ و ہدیہ وغیرہ سائر وجوہ تصدیع کا ہے وکیل اس کے وجوب کی فقہان
 میں مختلف ہے جہین حکم لینے عطا کا بدولت کے اور منع استعانت نفس ہے اس کے لیے جو کوئی
 اس شخص کو کبیر و تیا ہے خواہ وہ سلطان ہے یا غیر سلطان عادل ہے یا ظالم سو یہ عطا اشیاء
 سے حلال نہیں ہے کہ ایسے والا جانتا ہے کہ اسے جھکو مال حرام دیا ہے یا مال حلال یا بالکل نہیں
 جیسا کہ حلال ہے یا حرام اگر ظن غالب یہ ہے کہ حرام ہے یا حلال یا وہ نوازمین میں توجہ مال کے
 حرام ہونے کا یقین ہے کہ وہ دفعہ ضبط کیا گیا ہے تو اسکو نہ پیرے اس لیے کہ اوس کے
 رد کرنے میں اسانت ظالم نے ظلم وعدوان پر ایسے میں اسانت ہے بروقت ہی پرہیزگار اسکو
 معلوم ہے کہ یہ مال غنا میں شخص کا ہے اس ظالم نے اوس سے چھین کر جھکو دیا ہے تو اسکا پسینہ پڑا
 پر تر ہے گو یا اس زمین اوس ظالم کو مطلقہ فکر پر قائم رکھنا ہے بلکہ اس مال کو لیکر اوس شخص کو
 دیے جسکا وہ مال ہے اور اگر نہیں پہچانتا کہ یہ مال کس کا ہے تو اس مال کو مصالح مسلمین میں
 کرے اچھ نیک کاموں میں اور شاو سے اور جو زمین جانتا ہے کہ حلال ہے یا حرام ہے کیونکہ اکثر
 معاملات خلق کے انانیاں اسدای طرح پر زمین تو اگر اسکو حرام کر دیا جائیگا تو اسے معاملات حرام
 ہو جاوین گے کوئی ضرورت جو از قہل کی حلت میں دین کی باقی نریگی جسے نبوت میں سرقا ت و
 معاملات فاسدہ غیر مشرور بہت سے مگر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہی سبب سے اسند
 اول سوال کا قہل حرم میں حرم نہیں کیا بلکہ لیکے تو ہم نے مجاہد اہل تقویٰ سے ورنہ کے ایسے
 مال سے جو انکے ظن غالب میں حرام تھا پر ہیز کیا ہے سو یہ کچھ برا نہیں بلکہ وجوب نصیحت میں
 داخل نہ آئی چاہے تو ایسے مال کو لیکے کہ معصائے نہیں اور جو اسے لیکر صدقہ وغیرہ میں نہ

کر دیا تو ہر حال و سب را حسب اور اگر سوس ہی سے لیا تو بھی کوئی چیز نہیں بلکہ کمال اتنی ہے
والفوائد من هذا الكتاب مطلب ہے

فصل

سارے مسلمانوں کا اجماع ہے کہ امر معروف نہی منکر کو جب سب سے بڑے ستوں دین کے یہی
دو کام میں ہر فرد مسلمان پر انکا وجوب ثابت ہے پر جبکو منصب است یا قضا یا ولایت یا
ریاست حاصل ہے اس کے حق میں فریضہ انکی زادہ تر ہو کر سب سے بڑے زمانہ نبوت و ولایت
ماتہ دیر وین کوئی شخص آپ سے قاضی غرضی نہوتا تا صاحب تک کہ حلیفہ یا امام ہوں کو ہر کام پر
مقرر کرے بلکہ کوئی شخص تالیف تفسیف دینیہ میں نہین کر سکتا تا صاحب تک کہ ملک و مملکت سے وقت
اور سکا لائق اس کو مہر کے بھولیں اب ہر ایک مابل کم علم متقدم ہب اور عوام الناس کو یہ حوصلہ مہیا
ہو گیا ہے کہ بڑے بڑے اہل علم پر معترض ہوتے ہیں رسالے ساتے ہیں کوئی ایسا حکم باقی نہیں
رہا ہے جو انکو حیات و دین کے ایک سبب غلغلیہ وین کا یہ سادہ عام فرسائی ہی ہے تو سب
الہ آبادی نے سب رسالہ و مدد الوجود تالیف کیا تو سلطان دہلی کی طرف سے سخت باز پرس
ہوئی کتاب مذکور میں دی گئی اچھے حکام اسلام اگر ایسا کرتے تو یہ دین قائم رہتا اب درجہ تہذیب
میں رسالے کے رسالے بنتے ہیں سارے عوام تباہ ہو گئے کوئی ان کا بون کو نہ جانتا ہے نہ درمیں
کو جانتا ہے اسلام حریب ہو گیا ہوا امین بن براہیم نے تاریخ دانی میں مذیل و کرداروں رشید
لکھا ہے ولما رأی نحو تراکب علیہ علی صلی اللہ علیہ وسلم امر ماں لا یعتقدوا
الان القرآن ولعصا الخاریت الخیر علی صحفہ و جمع جمع الکتاب اللی کما ت سلسا
للجلال کما ت سلسا مانی حل فارسل دور ماہا فی حلالہ انہی زادہ قریب اشارہ ہزار
امادیت ناسے متذکرہ ہارون نے اسی قسم کی کتاب کو دو جہ میں ڈبوایا جو کتب جمع
سے الحق تہی صیہ سماح و غیر مذکور باقی رکھا اب اگر مذکور کسی کو ایسی توفیق دے کہ وہ انکی تسبیح
و قیاس کو جمع کر کے دربار میں ترقی یا آگ میں عرق کر دی تو یہ سلا مہا اختلاف و بوج کا ہے

درمہاجا کہ سب ناس کتاب و سنت و اسطے اعل کے باقی رہا جو کئی فکیر مارا کہ دو سر اہل
 ہے قنات عی و جب فریقین نے یہ التزام کیا کہ جو حکم نیچایت سے ہو گا وہ ہو کہ منظور رہے تو
 التزام نہ کیا سبب لازم اس حکم کا ہو جائے قرآن و حدیث و نو سے جو از اس حکم کا ثابت ہے
 جراحیدین اسکا اعتبار کیا گیا ہے تعین بنی قرینہ میں سعد مکہ ہوئے تھے زوجین کے جگہ سے میں
 بھی ایک ایک شخص کا حکم ہونا و نو طرف سے آیا ہے ف جس سے سلمان بیت کر میں امام
 دلی نہیں ہو سکتا ہے ان عقیب مثل آحاد مسلمین کے ہے غیر قیام امر بنی واجب
 جو میں صلاحیت قضا ہو وہ مثل مقبلا مقاب کر سکتا ہے عیاج ولایت نہیں ہے مقبلا کو
 ایسا ہی چونچا ہے کہ در مصالح قضا ہو او امر و قوا ہی کو جانتا ہو ف مقتضیات قنات ایک
 یہ بات ہے کہ خدم حاضر ہوں زعام نو آوزین بلند کی جاوین معی مدعی ہم شور و غل کریں
 اس لیے کہ غل خباوے سے زمین حاکم کا شوش ہو جائے ساع واجابت و جوی آپی طرح نہیں ہوتا
 ہے پورا مطلب جہ میں نہیں آتا ف معی معا علیہ میں باری کرنا واجب ہے و نہ حمل نہ ہو کہ اکثر
 مسلم نے حکم دیا ہے کہ خصمین سامنے حاکم کے نہیں جب بیٹھے میں و نو برابر بیٹھے تو یا شجیت نہ
 جواب تفریقیت میں بالاولیٰ باری چاہیے حاکم کو نچا ہے کہ احد ان میں پہنچا کر بولے و دوسرے
 نرم بات کرے چپ ہے کہ و نو سلمان یا و نو غیر سلمان ہوں و نہ کا فر کرنا جب سلمان پہنچا کر
 اس لیے کہ حدیث میں آیا ہے لا تداو و هو فی الجالس یہ مریش نہیف ہے ف حاکم پہنچا کر
 کی بات سنے پھر معا علیہ کی یہ کرے کہ ایک ہی کے بات شکر مکہ لکھ دے حکم ہے کہ مقید ہے کہ
 خوب بیٹھ کر سوچے و نہ عدل و موافق معنی کے گواہ و بینہ کا حال اگر حاکم کو معلوم نہ ہو تو تحقیق
 کر لے دریافت قبول کرے معا علیہ کا طر فدار نہ بنے معا علیہ سے کہدے کہ ثبوت دعویٰ کر
 کا اس طرح پر ہے اگر وہ اسکو دفع کرے تو ملت و سے و نہ حکم جاری کرے ف امر تعالیٰ ہی چہ و نہ
 ظالم نہ احرام کیا ہے کیسا آشنا نہیں کیا والد ہو یا والد اگر باپ ظلم سے باز نہ آجے تو حاکم اسکو
 تیر کر سکتا ہے بیان تک کہ اس ظلم کو شیش سے اور نساو سے اگر یہ حق والین بہت بنا ہے مگر ظلم

ان کو قدرت دینا منع ہے یہ بات کہ باپ کے عوض اولاد سے بھی ہوا نہ دیا جائے یہ نہیں
 سوجھنا اسکا بغیر انابت ہے محتاج بیان نہیں ہوا و لگ باپ بیٹے کو اسے تو قصاص نہیں آیا
 و علی بن ابی القیس فرمے کہ بعد خدا و رسول کے کسی کا حق واکرام آدمی پر مان باپ سے زیادہ
 نہیں ہے مان کا حق باپ سے و لگاتا ہے مان باپ اسکے جنت و دوزخ زمین ف جہنم
 ہوا وہ اپنے پاس سے کما دے اس کی خوراک دوسرے کے دے پر میں ہے بیان تاک کہ
 حق او پہل واجب ہے اسکو و اگر اس پر اگر بعد اس کے بھی اسکو قید رکھے تو محبت اسکو قید
 کرایا ہے و اسکو کما دے اس لیے کہ وہ ظالم ہے اسنے اسکو قید کر رکھا ہے اس ظلم کی یہی
 سزا ہے کہ اس مجوس کو یہ ظالم خوراک وغیرہ دیر سے اور مجوس غیر ہے اور بچا آدمی حق ہے
 نہیں کرتا ہے تو وہ بخلا و ان مجاہد کے ہے جن کربت المال سے کچھ ملنا چاہیے تہا یہ خوراک
 طرف سے مالک کے بسبب اس کے فقر کے ہے خواہ مجوس ہو یا نہ اس لیے میں ہے کہ وہ مترو
 عن الحق ہے گتہ حکم جب ہے کہ کسی مطالب مال میں مجوس نو میس مد یا قصاص یا خسارہ وغیرہ
 اور مجوس اسکا بابت کسی ضیاع مال کے ہے اور وہ اپنی جان کے نفع سے ہی عاجز ہے تو اسکو
 چوڑ دینا چاہیے و کا قید رکھنا ضیاع ہی ف سچا ان و احوال کی اجرت مال صلح سلیمین سے
 دینا چاہیے اگر گنہ گار نہ ہو تو ہر آدمی مترو سے دلوا کے جو حاضر و ملت ہوتا تھا یا اس مجوس سے جو
 کسی حق و واجب بن قید کیا گیا ہے تنقابی نے سفار اہلیل میں لکھا ہے کہ نہ رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم را بوجہ عمر عثمان سے اسے ہم میں کوئی قید خانہ نہ تھا سچ میں یا کہہ کر کے دہلیز پر مجرم کو قید کر
 کرتے تھے جب علی رضی اللہ عنہ کا زمانہ ہوا تو انہوں نے قید خانہ اصرات کیا اسکا نام نافع رکھا
 یہ کہہ منیہ و مکان نہ تھا ہر لوگ اس میں سے نکل جاتے یا بار و سر و جلیان نہ لیا کر کیا اسکا نام غیش
 رکھا انتہ احسن انہما و انکلیان ف ملک کو چاہیے کہ حق علی صلح کوست و ارج و زواج و زواج کا ذکر
 کر کے رادے صورت باطل پر و عید نہاد سے جس طرح رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا کرتے تھے
 کیونکہ کہی کوئی مسلمان قید نہ کر سکتا ہے دعویٰ باطل سے دست بردار ہو جاتا ہے یہی ایک دستور

فیصلہ حق کی ہے وقت غمراہ غمراہ کا بلانا و اطمینان کی ترتیب دیکھنا مقدمات کا مرتبہ تاریخ و
 فیصلہ کرنا ایسا طریقہ ہے کہ امین انتظام رہتا ہے اس کے خلاف کرنے میں جو رہے نہ عدالت اس لیے کہ
 جس کا مقدمہ پہلے دائر ہوا ہے اس کا فیصلہ ہی پہلے ہونا چاہیے جب یہ پہلے کو مقدمہ اول کو بخیر کر دیا
 تو یہ عدالت نو و ظلم ہوا ف جس مقدمے میں عورتوں کا شمول ہو تو مجلس اور ان کی مردوں کی
 مجلس سے علیحدہ رکھ کر عدالت نکھرے اس لیے کہ اختلاف افسار و حال میں وسائل منکدر اور قبیح
 معصیت بہت پیدا ہو جاتے ہیں اسی لیے یہ دستور ہے کہ قید خانہ عورتوں کا علیحدہ مردوں کا علیحدہ
 ہوا کرتا ہے ف ضعیف و قوی میں برابری کرے ایسا عمل جاری فرماوے کہ قوی کو ضعیف
 کو نا اسیدی نہویہ وہ عدالت ہے جس کے سبب سے آسمان و زمین قائم ہیں اگر ذرا ہی اس زور
 میں فرق کر بیچا یا بال برابر تیار نہ دیکھا تو خیال ہو گا کہ ان اگر اعداد ضعیف میں ایک و ہمتانی چنگیز
 شہری ہے تو گا تو مالے کو مقدمہ کرنا مضائقہ نہیں ہے اس لیے کہ بدو شقت او سکوپے وہ شہری
 کو نہیں ہے اس کا فیصلہ جلدی کر کے او سکوپے شقت کر دیا جاوے فصل خصومات میں یہ ان پر
 یا خود جاری تا میرے ضرورت کرنا منع ہے آج کل خدا و اسے مقدمے میں عینوں برسوں آوے
 عدالتوں کی خاک چھانتے ہیں و قون تک محالات میں پڑے خرابہ برباد ہو کر تے ہیں یہ سراسر
 ظلم ہے یہ عدالت نہیں ہے ایک منظمہ منظم ہے پہلے زمانے میں ایسے فیصلے رور و حاکم کے
 فی القوی طے ہو کر زبانی حکم کی تعمیل کر دی جاتی تھے اب اگر بے لکھ پڑے نہیں جتا ہے تو جس قدر
 جلت ممکن ہے اتنا تو ضروری واجب ہے ورنہ پھر سروسے عدالت کا نام ہی لینا حرام ہے
 ف مالک کو مستحب ہے کہ وقت فیصلے کے عملی ریاست کو حاضر و متحرک کے اگر چہ نوکیلا ہی
 عادل عالم کیون نہو اس لیے کہ اگر کسی معاملے مقدمے میں اسکو سو یا لسیان یا غلط ہو گا تو
 عالم و سپر آگاہ کر دیج خصوصاً اس رئیس پر تو اتھنار کا ٹوکہ تر ہے جو عالم نہیں ہے مسائل
 فقہیہ و روایت کو خود نہیں پہچان سکتا ہے مطابقت کتاب و سنت یا اجتہاد و جمع حکم نہیں دیکھتا ہے
 قضا کی موجودگی سے ایک یہ بھی بڑا مادہ ہے کہ اگر یہ کوئی حکم یا تفسیر نفاسیت کا دینا

چاہتا ہو گا تو اسے تیار کر لیا کہلی بات مستحکم اور حکم ظلم و جور سے لڑ رہیگا لوگ و سلاطین قدس
 اسلام اسی طرح کیا کرتے تھے مگر جب تک کہ بن کے امیر رئیس ہونے لگے یہ سارے تقاضے اسی
 کے ساتھ گئے سری ہشت و ہر من ظلم غلام باقی رہی جو دہشت کے کدو اور ہی حکم سے خواہ از ہین
 نقصان دین کا ہو یا دیا کا خواہ کسی کی آرزو و جادو سے یا رہے یہ حساب اگرچہ طہرین حکم ظلم
 کا ہوتا ہے نہ حاکم کا اگر خدا کے نزدیک یہ حاکم ظلم نہیں جانتا ہے اگر یہاں وہاں ظلم کا اسپرہ اتو
 نہ کسی وہاں کا عقاب تو سب سے زیادہ ہے اور اسکا علاج کیا کر چکا دوسرا اہل صفات دہ سلا
 پرہ مالک خانی کی مصیبت میں اطاعت کسی مملوک کی نہیں ہے رعایا و ملازمین پر پرتیل اور سے
 حکم کی واجب ہوتی ہے جو موافق شریع ہے ورنہ اس نا فرمانی سے رو یک حد کے یہ ماضی میں
 ہوتا ہے بلکہ مطیع ہے کو کوئی اسکو کسی حد و ملکی کا ترک کب کیوں نہ سمجھے حاکم یہ اس سے
 کو ختم کو اس کے نفع نقصان پر آگاہ کر دے جس طرح رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا کرتے
 تھے قرآن الہی ملتہ تیری پاس کوئی منہ نہ لگتا عیدہ تیرے لیے در عایدہ یہی تم کا نام ہے
 کہی یوں کہتے تھے اہل اللہ و عیدہ یعنی تیرے و گواہ یا وہ تم کا لیکہ کر لکھا کرتے تھے کہ وہی تیری تار
 نہیں ہیں بلکہ ایک کلام اللہ ہے جو ان کی بات کیساں و ہر اسے حاکم نے جب جبین کو تیار کیا کہ تم کو یہ چاہیے
 اور کو یہ چاہیے تو اسکا ذمہ بری ہو گیا اور نہ چپا لے سابلو قانون عدالت سے ظلم نہیں چاہو گی آتی
 حکام انصاف پسند قوانین منصفانہ کو عوام و خواص میں رائج کر دیتے ہیں کہ کوئی حاصل ذیہ
 خلاف اور اس کے کارروائی نہ کرے یہ بچا دے اور حق دستور کے سبب ماحق اسے بجا دین ف
 حاکم ایسے قاضی منصفی مستم حاصل مقرر کرے جنکا متعصب نہ ہو معلوم ہے کیونکہ یہ تعصب سب
 حق طغی خلق کا عدم انصاف معاویہ کا ہو گا تو میر گواہ یہ وہاں تک کہ اس سے حاکم اسکا
 ساتھ اس کے گرد دریاں آدمیوں کے حکم کرے اگرچہ خود ہی وہ ایک آدمی ہے مگر اس سے
 کہ حکم ہے مگر یہ ان کو نہ سے خارج و ملحد ہے اور میرہ بات صادق میں آتی کہ وہ اصناف میں ہے
 اس لیے جو معاملہ اسکا ذاتی ہوا تو میں وہ خود حکم نہ کرے کہ تم کو ایسی جگہ بہت گنی پیش ہے بلکہ

اپنے شرکاء و لونڈی غلام کے معاملے میں ہی خود حاکم نہ بنے کیونکہ مال حبید کا ہی کمال ہے
 فیصلہ اپنے معاملات کا و الاقتضا و غیر حکم کو سے جو حکم شرع کا اس وقت میں ہو گا اس کے
 موافق و دوسرا حاکم فیصلہ کو چھوڑ دے۔ حاکم اسکا ملازم یا محکوم ہے لیکن تو اس میں ذات حاکم تہت
 بری سرنگی سلاطین و ملوک قدما ی اسلام اسی طرح کیا کرتے تھے اپنی ذات کے لیے آپ حکم بدیش
 علما و اقتضا کے سپرد کر دیتے پھر وہ حکم اونکا خود ملوک نص کی ہوتا یا مخالفت دم نہارتے اب وہ پائے
 ہے کہ اگر ایک ادنیٰ حکم ہے کوئی قاضی یا عالم خلاف مرعی رئیس یا حاکم دیتا ہے تو وہ رئیس کی
 صورت سے بیزار ہو جاتا ہے یا اسکو ہر طرف کرتا ہے ہر دلی و رئیس بیجا ہوتا ہے کہ جو بدیش
 ہے اسی کے موافق قضا قوسے سزا جزا ہائی ہو ہمارے اقربا کی طرف داری ہو ہماری قوم کے
 سرداری ہو چنانچہ دیکھنا سنا جاتا ہے کہ سادات قانون ریاست کا غبار بار ملا و ملازمین پر جاری ہے
 ذوی القربی اہل قوم کیسے ہی تصور کریں اونکے حق میں کوئی قانون دستور دین دینا کا
 چل نہیں سکتا اسی کو بدیش شریفین مصیبت جاہلیت کہتا ہے ایسے ہی میر و کوہ و فرخ کا میر
 بتایا ہے حالانکہ مقتضای منصب امامت ریاست ولایت یہ ہے کہ غیر سے اگر کسی امر میں درگزر
 ہی ہو جاوے تو ہو جاوے مگر اپنے اقارب و اولاد و مافیہ بیان پر درگزر کرے اس لیے کہ کہا
 درگزر میں تمت ظلم و جور پسرا لگتی ہے وہاں یہ تمت نہیں لگتی وہ دم بجا جاتا ہے یہ تمت صبیح ہے
 ف حاکم اپنے حکم پر حکم جاری کر سکتا ہے یہ حکم اسکا عدل و حق ہے کہ اہل رائے نے اسکا انکار
 کیا ہے مگر یہ حکم غیر عدل و دین ہے اس لیے کہ عدو دین جب فساد مبرم موجود نہ ہو گا تو ادنیٰ شبہ سے
 یہ حدود دفع ہو سکتے ہیں مراد حاکم سے وہ ہے جو جامع عدل و عدل ہو نہ وہ حاکم جو خود تمت یا شبہ ہے کہ
 وہ کیا اولاد ہو حکم کیا اولاد اسکا حکم کیا ف جو متولی حکم بذات خود ظلم و دین رکھتا ہے اسی طرح
 اوپر قادری ہے تو ظاہر ہی ہے کہ اسکا حکم حق و عدل ہو گا اس کی متنبہ تحقیق بہت درست ہو گے
 معذرا اس کے حکم کا ملحد ہو سکتا ہے کوئی مانع اس سے نہیں ہے ف خطا بت پر چل کرنا
 جائز ہے و ستاویزات کا اعتبار شرع میں ثابت ہے قرآن و حدیث و ایماح اس پر دلیل ہیں اگر غور

وکتا بہت ننوئی تو سہا ہی شریعت شامل ہو جاتی بلکہ تھوڑا سا اعتبار مہر کے اعتبار سے بھی زیادہ
 ہے تو سکتا ہے کہ وہی مہر سائے یا پھر اگر کھائے خط بنانا مشکل ہے گو محال ننوئی حاکم کا حکم
 فقط ظاہر میں چلتا ہے باطن میں دخل نہیں کرتا اوس کے حکم سے نہ کوئی محال عوام ہو سکے عوام
 محال کو ظاہر میں خلق اوس کی تعمیل کیونکر سے یہ قول اہل سائے کا کہ حکم محکم محکم حرام حرام محال
 ہو جاتا ہے گو نفس الامر و واقع میں خلوات اوس کے ہر قول باطل ہے قرآن و حدیث دونوں اس
 سائے کو رد کرتے ہیں وقت جس عامل ملازم نے جو کیا یا رشوت لی وہ لائق محال ہے اس لیے
 کہ عدالت اوس کی ہوتی رہی اب امام کو بچا ہے کہ اوسکو محال رکھے ورنہ خود بھی مثل اوس کے
 ساتھ العداۃ بیکاف حاکم کا حکم ہر دلی کسی دلیل ملی کے شکست نہیں ہو سکتا ہے بلکہ بجا آویجا
 اوس حکم کی جواز سے مجبور ہو جکر موافق شیع کے دیا ہے وجہ ہے ان اگر اوس حاکم سے اوس حکم
 میں کوئی غلطی فاعش ہوئی ہے ایسے حکم اوسکا مخالف کتاب و سنت ہے تو دوسرا حکم اوسکو
 نقص کر سکتا ہے قاضی متولی حکم چہ متاہل قضا نہیں ہے اوسکا حکم سرے ہی سے باطل ہے
 حاصل یہ ہوا کہ لزوم حکم حکم وجوب امتثال امر والی تحریم نقص حکم مذکور اسی وقت ہے کہ راجع نظر
 مطابقت حق کے ہو عدم لزوم ہوا نقص اوس وقت ہے کہ راجع طرف مخالفت حق کے ہو وقت
 جس حاکم نے خلاف حق حکم دیا وہ بائرنظام شکر ہے یہ جو اوس کی حکومت کو باطل کرتا ہے اس پر
 اجتماع کرنا وجہ تباہی ہے اجتماع دنیا راجع کر دینا سے نہ بچا بلکہ جان بوجہ کہ حکم باطل مینا
 کر یہ بہت بڑی جرات ہوئی مخالفت خداوندی پر ایسا شخص لائق حکومت کے نہیں ہے وقت
 اللہ تعالیٰ کا مال مصلح مسلمین کے لیے بھیج کیا جاتا ہے اسی لیے اوسکو بیت المال المسلمین کہتے ہیں انظم
 مصلح میں سے یہ ہے کہ قضاۃ و مالکین و قریہ کے جادین محال دیانت و امانت دار امور ہوں اگر
 کام کے آدمی کو بقدر رافض کی محنت و غیر خواہی دین کے رزق دیا جاوے امام و خلیفہ بھی اوس سے
 اتنا ہی رزق لیں جتنا کام ریاست کا کرتے ہوں انکا حق داد نے مسلمان کے حق کی برابر ہے
 جس طرح زیادہ کم محنت والوں کو زیادہ یا کم اجرت ملتی ہے اتنا ہی اتقوا انکا ہے جو ان زیادہ

کام کرے و دنیا و دلیو کے جو کم کرے و کم کرے یہ جو لوگ و سلاطین بیت المال کو اپنا ذات
 مال سمجھ کر اپنی جان یا اولاد یا اتار ب پر صرف کرتے ہیں بالکل حق یعنی اسلام و مسلمانوں کی جہ
 سراسر ظلم و جور و تم ہے یہ مال کسی طرح انہی حلال نہیں ہے کیونکہ زمینیں سنا کہ غلفای راشدین
 کیا حق پلٹتے تھے جسے سلاطین اسلام باوجود شہادت حضرت خرد وری کر کے کہاتے تھے بیت المال کو
 مال حایہ کا مال سمجھتے تھے اور یہ سنا، حقایق موجب خدا و رسول بقدر اوجہ دیتے تھے پھر فرشتے
 اسلاف کے مجاہد و رستہ جو ان کی کل کے روسا ادا کرتے ہیں یہ نوپ کہ سوٹ جو ان کے ملازم تھے
 ایں یکس دین میں رستہ سے یہ دعویٰ تحقیق معاش و نگہ و راستگی جو انکی اولاد و اولاد
 کی اولاد کرتی ہے کہ ان رستہ میں جو شخص عدل نہیں ہے اس کی بات کا اعتبار نہیں
 شرح ترمذی سے عدالت شہود وغیرہ کا ذکر آتا ہے کہ اس زمانے میں کہ جس میں عدلیہ
 بھی عدل نہیں ہوتا تھے میں جیسے خصوص میں دینت سی تھو اس لیے زمینیں شہادت چاروں
 مسود کی جاتی تھے ظاہر حال کو دیکھ لیا ماوے کہ ساری ذرہ دار ہے زیادہ قوہ کزید کر نشتر
 زمین اس لیے کہ یہ جس کے یہ سے یوں شامہ لے لے گی جب خدا کو کوئی راہ واسطے فصل
 حرمات کے ہی ماتی زمینگی ہاں جو لوگ ایسے میں کہ اچھے جو بنا ہونا الم نشتر نہ شرابی زانی ہوتا
 منظر لوطی سو دخوا شہوت گیر فری دما باز کا جلاز حاسکا رھا خورشید میں اون کی بات دگر اپنا
 قبول نہ کرے حتیٰ الامکان نہ کرے شہود کہ پھر کل بخدا کر کے حکم دیوے انشاء اللہ تعالیٰ سکا و سچ
 رہ گیا کہ انکا اپنے سے کوکوشش کر لی جو بات اسے اختیار میں نہیں ہے اوپر اسکی بڑھتی ہیں
 فانقوا لہ ما استطعتم لا یجعلہ لہ لعل الا وسیع کتابہ ظفر الامنی میں مسائل فقہات
 تفصیل سے لکھے ہیں اور ان سب کا اس جگہ نقل کرنا ضرور نہیں ہے کیونکہ مقبول و بیان کرنا
 کلیات احکام کا ہے نہ جزئیات قضایا کا

فصل

مفتی کو جائز ہے کہ جو اب حقیقی سے عدول کر کے جو بات انہی کے لیے نفع ہے وہ اسکو بتا دے

جس طرح قرآن میں ہے یا حدث ما ذایعقول فعل ما اھتم من خیر خلق الدین والادریین
 کو تیر ہی ہمارے کہ سوال سے زیادہ جواب دے بخاری نے اس کے لیے صبح میں ایک باب مقرر کیا
 کسی نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا محرم کیا ہے فرمایا نیچے سے وہ نہ پہنے کئی چیزیں کا
 ذکر کر دیا مفتی کو چاہیے کہ اگر مستثنیٰ کو اس کے سوال سے روکے تو کوئی اور بات نفع کی اس کو
 بتا دے جس طرح آنحضرت مسلم نے ایک صاع تحبید کو موسیٰ و ہارون کے لینے سے منع کیا
 پھر کما سب کو بچھا کر اس کی قیمت سے اسی کو خرید کر فتوے میں سائل کو وجہ اقرار پر آمنا کر دینا
 ہی چاہیے اس جگہ جہاں کہ دم طرف خلاف صواب کے ہاتا جو جس طرح بعد لا یتقل علیہ
 بکاؤ کے یہی فرمایا کہ ولاد و عھدی عھدا فتوے میں دلیل حکم کا ذکر کرنا مانع کا بتا دینا بہتر
 ہے جہاں تک ہو سکے کیونکہ نہ سے حکم سے کسی ضیق عین ہوتا ہے رسول خدا مسلم کے اکثر
 قنادے ہی قسم کے ہیں کہ انہیں دلیل حکم فقہی امر موجود ہے جب کوئی حکم عریب ہو تو اس کے
 متبذیر پہلے سے کر کے دلیل بیان کرنا اچھا ہے اس میں فراست اس حکم کی ذہن سے سامع کی دور
 ہو جاتی ہے مفتی کو ثبوت حکم پہلے کرنا منع نہیں گونزو یک سائل کے وہ عطف موجب ثبوت حکم
 نہیں سلف سے اتنی بات ضرور حاصل ہوگی کہ وہ مفتی اور فتوے میں اعتماد و ثقت پر ہے
 کسی طرح کا شک شبہ اس میں نہیں رکھتا ہے قرآن پاک میں خدا نے مدینہ میں رسول خدا صلی
 بہت اسور کو قسم لگا کر بیان فرمایا ہے مفتی کو چاہیے کہ جہاں تک ہو سکے فتویٰ بالفاظ انصوص
 دے کیونکہ غالب الفاظ انصوص کے متضمن حکم و دلیل پر ہوتے ہیں سلف صلاح کا یہی طریقہ
 تھا کہ جب ان سے کوئی مسئلہ پوچھا تو آیت یا حدیث پڑھ دیتے یا لکھ دیتے اس لیے کہ جو بات
 کلام الوہیت و نبوت میں ہے وہ کسی عالم امام مجتہد کے کلام میں نہیں ہے مسئلہ ہی معلوم
 ہو جاتا ہے تبلیغ کتاب و سنت بھی ہوتی ہے عچہ خوش بود کہ بر آید بیک کر شدہ دو کہ چوچہ
 ملا علف نے الفاظ انصوص عبارات اولہ مبانی براہین کو قنادے میں لکھنا ترک کر دیا اقوال جلیل
 پر لکھا گیا تب سے عجب طرح کا فساد و مہربین غلط عقائد و اعمال میں پیدا ہو گیا ہے ہزاروں

بر ماب پہل گئے میں سیکڑوں ستین مرتبہ ہو گئی میں خرمک بڑھست وفت الفاک و معانی
فصوص مک اندر رستہ جو میان و قصیر عیارات اول کتاب و سنت میں ہے دیکھ کسی کی مبنائی
معانی میں نہیں جتنے ہریت و حق کو خیر شکوہ نبوت مصباح سنت سے لینا چاہا وہ پھسل میں
اوس کا بیڑا پار ہو گا

کس نیک زین راہ گشت اندر خستند و بسیار گشت اندر

منفی کو پختہ ہے کہ اسد رسول پاس بات کی شہادت سے کہ خدا نے رسولؐ کے اسکو حرام
کیا ہے یا حلال یا واجب یا مکروہ اپنی طرف سے ہرگز کسی چیز پر حکم یا حرمیت کا ایسا ہی مذہب
یہ حکم اسکا شیک ہے یا نہیں سائل اگر یہ پوچھے کہ مطابق کتاب و سنت کے حکم و تو وہ یہ حکم
اور اگر کہے کہ موافق قول امام کے مسئلہ بتاؤ تو جو قول امام کا نزدیک اس کے یقینی ہو اور اسکو
کہہ دے مگر اس قول کو منسوب طرف اول امام کے نہ کرے یعنی اس خیال پر کہ وہ قول خدا کا کتاب
میں طرف امام کے منسوب ہے خدا جانے امام نے کہا ہے یا نہیں یا اوس سے رجوع کیا ہے یا
نہیں یا اصول امام پر دوسرے نے بنایا ہے یا اوس کے کسی منہام نے وہ مسئلہ نکالا ہے کتب
فروع میں جو اقوال امامنا صاحب کے لکھے ہیں انکی سند متصل مرفوع تا امام ثابت نہیں ہوئی ہے
ان کتب میں قول امام قول اتباع امام دو نقطہ مطہرین پر اگر وہ قول یقینی ہی ہو تو اگر مرفوع
خدا ہر کتاب و سنت کے ہے تو لائق موسیٰ ہو گا ورنہ کالاسے بدریش خاوند ہے اور اگر سائل نے
یہ کہا کہ جو تھارے نزدیک ثابت ہے وہ بتاؤ تو جوابات اس کے ظن غالب میں بعد استفسار
وسیع کامل و بذل جب نام کے توئی مشبہ جبران وحدیت معلوم ہو وہ اوس سے کہہ دے اس لئے
کہ دین اللہ کا ہے یہ عقد منفی ہے اس سے ہر تو سے کا سوال رد و حشر و برسی خود و احوال ہو گا۔
منفی پر حرام ہے کہ فتویٰ موافق اپنے مذہب تقلیدی کے دیوے حال کو جانتا ہے کہ مذہب غیر کا
اس مسئلے میں فتویٰ ایسے ہے وکیل جمیع اہوی کے موافق ہے مگر یا است و منصب نے اسکو اس
پر جو کر رکھا ہے اس فتوے میں یہ خائن خدا و رسول خائن سائل ہو گا ایسے شخص پر نہت حرام

سب بیکار مرد اور سین کو کوئی نہیں دیکتا رٹہتا کتبہ نقد مدیشہ کو سراسر اہل حدیث کے
 ہند کران پر پچھے رٹہ ہے اما الله واما الیہ راجعون

فصل بیان میں خراط و فیئہ سلطانہ کی

شجرہ ان حملہ کے ایک سکہ زرہیم کا ہے جیسے مارگل قنار فلن کا ہے مسلمان ہوں یا غیر مسلمان
 علی باشا مبارک نے کتاب علم الدین میں لکھا ہے صاحب قاموس نے کہا ہے لفظ دنیا و دینا
 اصل میں دینار تھا مگر یہ ذکر سین کیا کہ کس زبان سے اسکو معرب کیا ہے برہاں جیہ و کتبہ
 فارسیہ میں تو دنیا ہی لکھا ہے مگر بعض کتب عربیہ میں ہی یا سے قتیہ لکھا ہے دنیا کہتے ہیں جو
 کے ایک ٹکڑے مضروب کو جس سے لین دین کریں مقدار ستر شتی اور سکا ایک شقال سزا ہے
 مقدار کو کے لیے کسی میں شقال خساب بتاتے ہیں کہی دینار و شقال سے ایک ہی چیز مراد
 کہتے ہیں جو شقال شرح میں معتبر ہے وہ ایک درہم اور تین اسباع درہم ہے تھوڑی نے شرح
 در مختار میں لکھا ہے درہم زمار و عمر صلی اللہ علیہ وسلم تھے بعض دس درہم بابر درن دس
 شقال کے تھے بعض دس درہم بابر چھ شقال کے تھے بعض دس درہم بابر پانچ شقال کے
 تھے بعض نے ان تین کو ٹیکر دس کو تیس چھ کو دو پانچ کو ایک اور ڈولٹ کر الا جیکا جو وزن بہم
 ہوتا ہے دیکر ہوا دسب کو جمع کر تو اکیس ہونگے غور کا کشت وہی سب سے شیر مچا ہی لیے دس درہم
 کو وزن سب سے کہتے ہیں یہ برہم میں جاری ہوتا ہے دکوہ ہوا نصاب سرقہ مر ہوا تقدیر و یات
 اشی مع لغی وہی نے ششہ میں ایک رسالہ بیان درہم و شقال میں لکھا ہے اوسین یہ ذکر
 کیا ہے کہ یہ دو کو بھی مختلف نہیں ہوئے نہ باہلیت میں نہ اسلام میں یہ اسلام میں مقدار انکا
 وہی ہے اور اجوبہ بلیت میں تا سکو یونان نے مقرر کیا تھا اور کالین دین سب لوگ کیا کرتے تھے
 جب اہم یا یا سارے اوسپر سکوت کیا جو درہم و شقالی زر کوہ وغیرہ میں کہے ہیں وہاں پر
 تھوڑا سا کچھ ہم میں جس طرح بعض نے تو ہم کیا ہے ابن قرقہ نے بیان میں سر وہی نے شرح
 ہامیز ہندو نے قطع الجواہر میں مقرر ہے و عبد اللہ و صوفی وغیرہم نے نقل کیا ہے کہ یونان نے

ایک درہم کا اندازہ چار ہزار دو سو دانے فردل سہوا کی سے کیا ہے شقال کو راجہ بنو زید فردل
 کے رکھ ہے اس حساب سے ایک درہم سبب اعشا ایک شقال کا ہوتا ہے یعنی نصف و مس
 شقال اور شقال ایک درہم تین ارباع درہم کا ہوتا ہے اس حساب سے دس درہم برابر سات
 شقال کے ہوئے یہ بات اس بنا پر ہے کہ جب سات سوئے کو صاف چاندی پر برابر تول کرینگے
 تو سوا چاندی سے چھ ارباع برابر ہو گا یہ بات تو انہوں نے کہی ہے مگر اسبق سے یہ معلوم
 ہوتا ہے کہ تول نوی صاف سوئے کا پانچت آب قطر کے تیس عشر و یک ربع ہے اور تول صاف
 چاندی کا بھی ایک عشر و نصف ہے اس بنا پر وزن سوئے کا چاندی کی تول سے دو گنا
 وزن ہر تقریباً ہو گا تین سبب مثلاً اگر ایک کرہ فضہ صافیہ کا لین جکا وزن ایک شقال ہو
 ہو کر ایک کرہ ذہب صافی کا برابر اس کے مساحت و حجم میں لین تو وزن اس کا ایک شقال
 و ثلث شقال اور وزن شقال کی برابر ہو گا: ایک شقال و تین ارباع کی برابر اس نسبت کا
 قیاس اس لیے کیا ہے کہ اس شقال درہم و شقال کا نقدین میں باوجود داشتہ شقال کے سونے
 میں اور داشتہ درہم کی چاندی میں غالب ہے فردل بڑی کا اعتبار اس لیے کیا ہے کہ بڑا
 جھکی مالی کا ایک ہی طرح کا خفت و وزانت میں ہوتا ہے مختلف نہیں ہوتا جیسا کہ مقریزی وغیرہ
 نے کہا ہے پہل اندازہ کرنا نقد کا اوپر شق و مطو ہے بخلاف اور دانن کے کہ وہ طح طرح کے
 ہوتے ہیں کوئی بچکا کوئی ذرا باری تو پہر اندازہ کرنا اون سے ٹیک نادر چکا ہاں لگر کوئی دانہ
 اپنی نوع میں نادر ہی خفت و وزانت کے متوسط ہو تو پہر اوپر قدر یک نادرست ہے جس طرح
 مسافرین واسطی قلت عدد کے کرتے ہیں چنانچہ درہم کا اندازہ فردل ہستانی احمد مستدل
 قنادی سے ہزار دانہ پر کیا ہے اور ششم ہندی اسود بالغ معتدل مساوی کا ایک سو چالیس
 پر کیا ہے اور شریعہ مول تان مستدل سے پچاس شعیر و پنجہ پر کیا ہے اور دائرہ فردل
 معتدل قنادی کو برابر سولہ دانے و چار انصاف کے بتایا ہے پھر قیاس شقال کا درہم پر اسے
 اکی نسبت سے کیا ہے پھر اس کو کم وزن تقدیر میں ان ٹیکوں کی اتنی بات ہے کہ معلوم ہوا

دانستہ کہ حجت و نزاحت میں جب ہوتا ہے کہ ملاقات اور قات استنباطات فیصلہ جہاں گانہ سکے
 حل میں آدھے ران و مکان و دو کا محاذ کیا جاوے جس طرح ابن ابی افضح صوفی نے رسالہ
 تحتہ النظر فی اثبات العیاسین لکھا ہے مگر میرے ہذا اس امر کا مشکل ہے اس لیے اقرب بلکہ عمدہ و محرم
 میں ہی تقدیر خود لبری سے ہے چپاس دانے خود کے لیکر ایک بائیں ہاں پانچ دائیں طرف
 کے بناوین چہرے کو لکرا کر ایک بائیں چپاس کا طیار کر کے اس سے ایک بائیں ہاں پانچ دائیں
 بناوین پہلے تیسرے بائیں سے ایک معبر واسطے جس کے طیار کر لین اس کا نام قیراط ہوا یہ چاروں
 و قیراط و دوسرے تیسرے اس کے سات درجہ شش شمال جوئے پہاڑی نسبت پر ترکیب کی ہیں
 پس ایک شمال چہرے تیسرے قیراط ہوگا درجہ سولہ قیراط چار انہاس قیراط کا ہوگا ایک قیراط مقدار درجہ
 صد و نو تیس کا خفیہ نے اسکو میں سو و نو لکھا ہے کیونکہ وہ یہ کہتے ہیں کہ شمال میں قیراط ہے
 درجہ چوبیس قیراط ہے اہل اصطلاح میں رعایت نسبت کی بدولت کس کو کی گئی ہے فقہ برحق مصر
 میں درجہ شمعی سولہ قیراط شمال و نو درجہ شمیر لکھا گیا ہے اس حساب سے قیراط مصری برابر
 دو سو بائیس و نصف خود کے ہوتا ہے شمال کا مقدار چہرے تین چہرے لکے برابر شمیر شمعی شمال
 شمعی سے ایک قیراط مصری وسیع قیراط کی برابر شمیر ہے پس شمال شمعی قیراط مصری ہی لکھا
 قیراط چہرے اسی قیراط ہوتا ہے یہی مقتضای نسبت شمعی بعض بنادو میں یہ مقدار پایا جاتا ہے
 اس کا نام شخص ہے اسکو شمال شمعی کا شمار بتاتے ہیں اس صورت میں ایک شمال مصری ایک
 شمال شمعی درجہ منسلک ہوا پس شمال شمعی کی نسبت شمعی تیسرے باقی اور ہم ٹو
 خود شمعی ہے اسکی تجدید ہم ٹو شش شمال پر کی گئی ہے اور لکھی ہوئی ہے وہ درجہ شمعی
 پر ہے آخری فائدہ دینار کا عیار و نیار کی قیمت حسب بیان ایک صراف فرانسس کے یہ ہے
 کہ اصل میں نزدیک سارے ام کے یہی دینار عدد نقد عالی و متن جید تھا تاہم خالص سونا ہوتا
 ایک دینار ضرر و شش بجز کے کا اتھ لگا اوس کا عیار ہزار سے ۹۱۰
 کے برابر تھا یعنی ۲۲-۲۲ قیراط ۲۲ نکلا اسی کے قریب وہ دینار ہے جو رومن

طے
 ابنون

طے
 بائیں

این طواریں میں مصریوں کو ہوا تھا اور سکایا ۹۹۶ تھا اور سکوا احمدی کہتے تھے سو اس چارہ اور
 عیار میں جو بقیہ مصریوں نے اختیار کر لیا اس میں مصریوں کو ہوا تھا نسبت تفاوت ہے بڑا فرق تھا
 ہے اس لیے کہ اور سکایا ۹۹۶ قیراط ۱۱ یعنی ۱۱۰۰ نسبت ہوا کہ تھا اور قیمت اس دینار کی جو
 قرن ثالث ہجری تک مروج تھا چودہ فرانک اکاون سنیتہ تھے۔ یہ برابر مل دیوانی سیریک کی ہے
 جسکو صاغ کہتے ہیں یہ بات یا اعتبار اسکے عیار کے ان اوقات میں تھی سو وہ ۹۸۰ نسبت ہوا
 کے ہے وزن اور سکاجرام سے ۲۷۸۷ ہوتا ہے یہ انتقال شرعی سے ایک جزو سیکس جزو میں ہے
 تقریباً چوتھا ہے کیونکہ وزن انتقال شرعی کا چارہ یک درم میں اس کا ہوتا ہے با چارہ اس ایک
 درم کے ۱۶ بارہ ۵ غرش مل دیوانی نہ کر کے ہے یہی قیمت قریب اس کے ہے جو دارالندوب کا
 مستند ہوتا ہے اس لیے کہ انہوں نے اسی رطلے میں مقدار نصاب زکوٰۃ کا جو نویں لغو تھا اور
 مصر کو بیان کیا ہے سو چنی مصری سے مقدار نصاب کا چارہ نصف ربع ہے مبلغ کے حساب
 سے ۱۱۵ غرش ہوتے ہیں جو نصاب میں انتقال ہے اس طرح ہر انتقال ۱۲ بارہ ۵ غرش
 کا ہو گا اسی طرح ساخت فرناوی سے جو کو بتہ کہتے ہیں کیونکہ نصاب بنتو سے پندرہ ایک ثلث
 ہے تو انتقال اس کے کا بارہ ۵ غرش کے شیرایہ دو قریب ہوں ہیں انتقال ذہب بنتو کا ۱۱۵
 کسب شہر بارہیں ہیں با بر پندرہ و انتقال نصف انتقال کے رطل ذہب سے جو کہ شکر کہتے ہیں
 مع اضافہ ہوتا ہے اضافہ کے نزدیک سونے پاندی میں بقدر شکر کے رکھا جاوے گا ثلث ہجری
 میں کا بہت مصری کہ فرمان قصین مقدار دیت شہرہ میں صادر ہوتا ہے وینار سے انتقال کے لیے
 انارہ و پالیس غرش تیس غرش پانچ مید و کا درم کے لیے ایک قرش اوتیس غرش کا اعتبار درم کیا گیا
 یہ ۱۷ قیراط ہونے درم شرعی سے و قیراط زیادہ ہیں اسلامی مصر نے بعد بخت دارالضرب و دارالان
 اسعار درم کے یکم و یک و جب دیت شرعی میں باعتبار رتہ حال اس وقت کے نظر قیمت غائب
 غائب یعنی باعتبار تیس غرش و ثلث مضاف کے پندرہ و ہزار ترانوی قرش تیس غائب ساخت مضاف
 دیوانی کے ہونے میں قریب سب قرش دس ہزار درم شرعی کی قیمت ہے اور اس دیت کو جو شہر سے

انوار دکرین میں ہوا اپنے بغیر پر باقتباسہ کہ فی النصفہ غالب ہو تو پالیس ہزار سات سو پچاس
 خروش میں فلسفہ ساختہ مذکور کے ہوتے ہیں یہ ہزار دینار شریعی کی قیمت ہوئی ملاد و نیارسی دیکھ
 شمال سے مغربی سے کیا قیمت نقد و کی سات قرون اول میں بہت تغیر رہی ایک نہیں ست
 دینار ہے جو سلسلہ ہجری میں برابر ساڑھے پندرہ درہم کے تیار اور حکام بادشاہ میں دینار کی قیمت
 ہو گئے اور نینف شہر بہت تھا ایک دینار کو چونتیس درہم سے بہتے تھے نوح اشیاء کا گران پلایا
 لوگ کہہ اڑتے تھے آخر سات درہم بھی کہے کہ بعد یہ نکالا اگلے کے کے موافق بنایا اور انصر ب
 سے ۱۰ صندوق درہم جدیدہ کے بھاگ کر معاج دیا گئے سکے کا چلن بد کرو یا تین دن کی ملت
 دی لوگوں نے نئے درہم کو تسلیم سے بدلا شروع کر دیا یا نو دینار اور ہم جدیدہ کی قیمت تین
 شہیر چہرہ دینار مصر اور سات بلا واسطہ میں چہتر بادشاہ صلاح الدین کے زمانے تک
 اجرت اخیر غن بضائع غلات ارض انہیں دنانیر سے لیا جاتا تھا دانیہ متداولہ سہ مختلف تھے
 ضرب مسرتی بعضی بلاد میں آتی تھی جو ہم آتی تھے اور کو ہر قد یہ کہتے تھے کہ بیتی کا سہی چلن تھا
 یہ کہ منسوب ہے طرف شہر بناؤ و شہر نہیک کے جو بنجلا بلاد ایتالیہ کے ہے مصر میں کہہ دینا
 ایت ہی سبب چہرہ ضرب مصر بنام احمد بن طولون ۳۵۸ کے تھے برابر ایک سو چہرہ قلعی نے مصر میں
 بنایا سزا بین اس وقت میں دنانیر پر سک لگایا اسکو مغزیہ کہتے تھے بہت بزمیر سلطان ہر
 درج بن ہر قوق نے ۳۸۰ میں دنانیر ضرب کیے یہ ضرب دینار میں پہلے دینار سے اقل تھے
 اسکا نسر کہتے تھے عرب اہل میں تعامل ساتھ پارہاے زر و جم کہ کرتے تھے انکی قطعات
 کی شکل غیر منظم تھی کوئی مربع کوئی مستطیر چہرہ بادشاہ عبد الرحمن زیرہ منی ۳۸۵ میں ہام خلافت
 کے مصلحہ میں ۳۸۵ ہجری میں شکل مستطیر قرار پائی دینار قدیم کا قطر نقد و ایتالی سے تبا
 یہ برابر قطر نقد قدیم کے ہے جو طرف سے بلاد بناؤ قدوروم و بلاد فلک کے آتا تھا اور نیر ساقی
 نقد قلعی دزر محبوب کے ہے نقد دربان قدیم پر کچھ صور رسوم تھے وہ بعد نبوت صلی اللہ علیہ وآلہ
 سلم ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما تک نہایت مستطیر ہجری پہلے دن تفسیر کے باقی رہی یہ نشانہ نقد کو نہر

جب یہ قرطیس طرزہ بطور توحید جا بجا لادروم میں پہنچے ملک روم نے اسکا ترجمہ کر لیا بت
خفا ہوا عبد الملک کو لکھا کہ مصر وغیرہ میں جو کاغذ بننا ہے اس میں وہی طراز روم ہونا تھا تم نے
کیون اسکو باطل کر دیا اگر تم سے پہلے کے خلفاء صواب پر تھے تو تم نے خطا کی اور جو تم صواب
پر ہو تو انہوں نے خطا کی ان دونوں باتوں میں سے ایک کو اختیار کر اس خطا کے ساتھ کچھ
ہر یہی بھیجا اور یہ درخواست کی کہ وہی اگلا طراز قائم رکھو میں آپکا شکرا رہو لکھا یہ یہ عظیم القدر
شاہد الملک نے خطا پر کہ قاصد کو واپس کر دیا کہا اسکا کچھ جواب نہیں ہے یہ یہی یہودی الملک نے
نے پر قاصد بھیجا لکھا کہ شاید آپ نے ہدیہ کو قلیل سمجھ کر ہیر دیا ہے اس لیے میرے خطا کا جواب
بھی نہیں لکھا میں یہودی خواہست کرتا ہوں کہ آپ وہی اگلا طراز جاری رکھیں عبد الملک نے پر
جواب خط کا لکھا یہ پیرو ملک روم نے تقاضا جواب خط کا کیا کہ تم نے میرے خط و ہدیہ کو
خفیف سمجھا میرا کام نہ کیا اس لیے اب میں لوگنا لگتا ہر یہ ہیبتا ہوں اور سب کی قسم کہتا ہوں کہ
وہ ہے اگلا طراز قائم رکھو ورنہ میں نہایت کدو دینا رکھا اسی نقش اول پر ضرب کر دیا اسلام میں
کبھی درہم و دینار پر نقش نہیں ہوا ہے اب اس پر رہتا ہے پیغمبر کو گالی مچو ج لکھنا جب تم اسکو
پر ہو گے لکھا ہے اتنے پر پسینا آجا دیکھا اس لیے تم نے یہ قبول کر لو طراز اول جاری کرو عبد الملک
نے جب اس خط کو پڑا نہایت متکدر ہوا کہ میں خیال کرتا ہوں کہ مجھے بے باق و منحوس کوئی
بچا اسلام میں پیدا ہوا ہو گا اس لیے کہ اس کل فکر کی بدولت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر چلتا
ہوئی ہے سارے ملک سے لوگوں کا اسکا من نہیں ہے اس لیے کہ انہیں مذہب و نام روم کا رواج
پہلے سے عرب میں ہے سارے اہل اسلام کو جمع کر کے شہرہ کیا کسی نے ایسی رائے نہ دی جو وقت
عمل ہوئی اس وقت بن زباج نے کہا تم کو اس کا خفیہ معلوم ہے مگر تم عداؤت کو ترک کیے ہوئے ہو کہ
کیا کہا امام محمد باقر علیہ السلام اہل بیت نبوت سے ہیں انہوں نے تو دریافت کرو عبد الملک نے جواب
کو لکھا کہ محمد بن علی بن حسین علیہم السلام کو میان بھیج دو ایک لاکھ درہم واسطی یاری سفر کے بیچے میں
لا کہ درہم نہ زوارہ کے لیے دیئے تو صدر روم کو ان کے کہنے تک اپنے پاس روک رکھا جب وہ اپنے

قرآن سے یہ حال کہ اور نہ سن کر آیا تم کچھ حکمت کر دینے کی بات نہیں ہے اول تو اسد ثمالی کو کئی
 دن کی کوئی مین رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چلنے نہ لگا دوسرے اس صحابی میں مسند
 چل سکتا ہے وہ یہ ہے کہ کنگا لیون کو اپنے روبرو بلو کر سلام و دنیا تیر کا سکھایا کر اوروں پر
 تمہارے کا نقش ایک طرف یہ ہو دوسری طرف ذکر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہو گا اور
 ذکر اوس شہر کا یہ حال یہ صریح لکھا گئی ہے صریح کے سن لکھ یاد میں درہم وزن عشرہ اور
 دینار وزن سب سے کچھ کے مات بناؤ جس میں کم دیتی ہو سکے اوس وقت رواج درہم کسے دیکھا
 تھا بلکہ آج کل اعلیٰ لکھتے ہیں اس لیے کہ اس فعل واسطے عمر بنی مدینہ کے بسکھ کثرت یہ اسلام میں خوب
 ہوا تھا اور یہ صورت مادتہا کی حتیٰ کہ کسی کے پیچے فارسی میں لفظ خوش غور لکھا تھا دینے کا پوچھ
 ورنہ اوس درہم کا اسلام سے پہلے ایک مثال تہادہ درہم چکا وزن عشرہ تھا اوس میں بعض چہ
 شقال کے تھے بعض باع شقال کے اوپر فارسی نقش تھا عبد اللہ کے نے اسی طرح کیا امام احمد
 نے مرآۃ جامع بلا واسلام میں لکھا ہے جو کہ اسی کا چیلن کہیں جو کوئی اسکے سوا دوسرا سکھ چلا دیکھا
 وہ قتل کیا جا چکا چاہے عبد اللہ نے ایسا ہی کیا تھا صدر دوم کو رخصت کر دیا خط کا یہ جواب
 لکھ دیا کہ جو تو یا جتنا ہے اللہ عزوجل اوس سے منع کرتا ہے مجھے سادے اختیار بلا دین اپنے حال
 کو کہ یہی سچا ہے کہ کل روز رحیمہ باطل کر دیے باوین لوگوں نے فکد دم سے کہا تو تم کی تم نے
 ملک عرب کو دی تھی وہ کیوں نہیں کرتے کہ انہیں میری غرض تو صرف یہ تھی کہ خوراک و سکون
 تحریر سے غصے میں ملاؤں اگرچہ قدرت رکھتا ہوں یہ سارے مال وغیرہ انہیں رسم دوم پر تین
 اب میں ایسا کر دیا اس لیے کہ اول سلام اوسکا چیلن نہ کریں گے آخر خاموش ہو کر میسرہما تنک
 دہی سکھنے نہ تھیں علی بن ابی حمزہ جاری ساری ہے پر بارون شید نے اپنے زمانے میں دوسرا
 سکھ بڑا مرقا اراکان میں لکھا ہے کہ عبد اللہ بن مروان نے سفید عجمی میں کچھ دینا چاہو
 برس پہلے کے پاسے اوپر نام اب و ابن درج کا لکھا ہوا تھا اوس کے بدل میں نئے دینار بنائے
 اوپر نام اللہ و رسول کا لکھا بعض آیات قرآن نقش کیے اوس وقت سے عبارات قرآن یا تھ

یا کسی اور بابت اسلامیہ کا فتوہ دیکھنا مروج ہو گیا ایک دینا ترقی یافتہ انسانا آئی ماہ اوس کے
ایک طرف تین مطہرین تین بائیں صورت پر دوسری طرف یہ عبارت تھی



اس کے میں نام شہر کا یا بادشاہ کا جس کے زمانے میں یہ دینا مضروب ہوا تھا مگر یہ تاریخ
سوافق مدت سلیمان بن عبد الملک بن مروان کے ہے آبی طرح و نا نیز مضروب ہوا ہے جو قرن
نالت ہجرت تک باقی رہی ہمیشہ اپنے نام احمد و رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قرن سانچ ہجرت
تک نقش کیا جاتا تھا پھر نقش سرفروش ہو کر تمام ملک کا مع اوکے القاب و اسامی باد کے لکھنا
جاری ہو گیا کہتے ہیں یہ کام ہمارے سلطان ملا بن اور خان شہ جیری میں ہوا یہ بات تیار
اس لیے کی گئی کہ درہم و دینار روپیہ جیسا اکثر بات سے زمین پر گر جاتا ہے پامالی میں آتا ہے
ایسے شخص کے ہاتھ میں جاتا ہے جو اس کی میمانت حفاظت نہیں کرتا نہ ادب اسامی شریف و
آیات قرآنیہ کا کہتا ہے اس لیے نقوش نقود کو اس سے منہ کیا گیا کہتے ہیں سب سے پہلے
اپنا نام سکی پر لگا یا فتوہ پر جایا ابو جعفر منصف عا سے ہے ۳۵۱ھ میں یہ علامہ امام ہر آقا ب علم الدین
میں بعد اس سب تجربہ کے یہ لکھا ہے ہذا ملخص فی الآں ما یعلق بالدیار الدی حوالہ
مصحف التورہ و المجاد و حق محقق طریق قطعنا بہ معظم الطرق من غیر سآمة و لا ملل و لا
کاں عدل و فیہ مزیل و اختصار بہ لنقطع وید ما ہی من مسآدة الطریق اتفقہ آمین تک
نہیں کہ یہ بیان علم الدین کا بہت مختصر و جامع ہے مگر مرقزی نے جو بحث اسکا ایک رسالہ
ستقلہ میں لکھی ہے وہ اس سے زیادہ تر مفصل ہے اور بحث کو صاحب طالع القدوس علیہ السلام

نے ترجمہ کو کے نقل کیا ہے آمین بن ابراہیم نے کتاب الوافی کے جزء اول میں خبریں مذکور قرن
 اولیٰ ہجرت کے یہ لکھا ہے کہ اس قرن کے ربع رابع ابتداء میں مختلفہ اسلام تاج نے
 مسامحہ پر سکے یونانیہ انکار دیکھے زمانے میں مدینہ شہیدان تک کہ عبدالملک بن مروان نے
 مغرب بدیدہ نقود باسم ونازیکالی بجایا نے اوہمین قل حوالہ احد نقش کیا تو کون نے اسکو پسند
 نہ کیا اس لیے کہ غیر ظاہر ہی اسکو نہ لگا دیکھا پہلا اسل میں اہتمام کیا گیا کہ سونا چاندی خاص
 ہو کسی طرح کا بشہ کوٹ اوہمین نمونے پاوے آج ہسیرہ فی ایام بنیدین عبد الملک میں دیا
 سلفہ کیا پہر خالو تقری نے زمانہ ہشام میں اور بھی دیا وہ اہتمام کلیس مذہب وفضہ کا خارج
 کیا بعد اسکے یوسف بن عمر اسد انہوں نے اس بہلنے و اتقان عیار میں سب سے زیادہ انفراد
 کی نہایت خالص سکے چلایا عرض شکہ ضربہ سیرہ خالہ یوسفیہ اجود نقود بنی یہ تھے پہر مندرجہ
 حکم دیا کہ خراج ملک و غیرہ میں سوا اس ضربہ کے دوسری ضربہ کا سکے نہ لیا جاوے پہلے سکے کو
 کڑھ کر کہنے لگے یا تو مجب و مدوم جودت و یار یا بسبب نقش بجایا حکم کے مدام مختلف تھے کوئی
 چوٹا کوئی بڑا بعض شمال اوہمین کا میں قیام کا ہوتا بعضا بار قیام کا بعضا میں قرار لیکھ ان
 قیامون قرار لیکھ کو جمع کیا بیا لیس ہوئے اسکے ٹکٹ کو کہ جو وہ قیام لکھتے ہیں وزن و سہم بنی قیام
 کیا ہر سہم وزن میں برابر سات شمال کے ہوتے تھے کہتے ہیں سبب میں دیرینہ نہ کہتے
 وراہم اپنے بہائی عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں مغرب کہتے تھے مگر اہم سبب کہ
 سب سے پہلے ضرب سکے اسلام میں وہ عبدالملک بن مروان نے کیا ہے انتہ زکوان و زان و اہم
 ونازیک کا کتب متداول میں کم لکھا ہے مگر غامض احوال ایسی کتب تاخیرہ وغیرہ مجدہ قتالی میرا گئے
 ہیں جنہی ساری حقیقت نقود سابقہ و لاحقہ کی کمال گئی بنیان مرموس طالع المقدور کمال لکھا
 وغیرہ میں حال ونازیر ودرہم وپول سیاہ کا عبارات ونازیکہ لکھا ہے جس کی کیا وہان کتب پر
 اطلاع حاصل ہے وہ اعتراف مرموس ہے حالات نقود سے اس جگہ جو تقریر عالم الدین کی گئی
 ہے اس سے متعلق ہوتا ہے کہ اسلام سے پہلے کا نذکرہ پر دوسرے وغیرہ پر اوجوش رویہ

رسوم شرکیہ ثبت کیے جاتے تھے جب طبع آج کل غلامی حال میں ایسے تین کوئی چیز نقش قدور
 وغیرہ سے خالی نہیں ہوتی ہے کیا کاغذ کیا لباس کیا طعام کیا آؤنڈ کیا روپیہ کیا پیسہ عموم
 صورت کشی کا رواج اس درجہ تک پودنچا ہے کہ چاقو قلم بھٹائے لباس مسکن وغیرہ سب
 انصاف و خیر ان موجودین حتیٰ کہ بکت وغیرہ جو داخل طعام ہے اور یہی نقش صورت ہو رہا ہے
 تصویر سے اعتبار کرنا فاج امکان سے ہو گیا ہے آپ کہیں عبد الملک بن مروان سا کوئی حکم
 لکھا ہو تو شاید یہ طراز و قوف ہوں یا ممدی علیہ السلام یا جناب سیح علیہ السلام تشریف لائیں
 قرینہ منکرات مبدل محسنات کیے جا دیں ورنہ کوئی امید اصلاح اسلام ترقی سلیمین کی باتے
 نہیں رہی ہے بلکہ اسلام غریب و سحق کا دل فطوری اللہ العالی فائدہ ملت اسلام
 دین صادق حق ہے کہ جو کچھ قیامت تک ہونے والا تھا اس سب کی خبر اہل سلام کو دی گئی ہے
 بشا افراد یا ہے کہ خلافت تیس برس تک سبکی پھر مملداری ہو جاوے گی چنانچہ ایسا ہی ہوا ہے
 حال غربت اسلام کا بتا دیا چنانچہ بغیرت شاہک ہزار ہجرت سے اہل سلام پر بڑے زور و
 سے طاری ہے اس کے بعد نو گز مہر مہدی نزول عیسیٰ علیہ السلام کا رویا کہ وہ وقت ترقی
 دوبارہ اسلام کا ہے سو یہ وقت ہی قریب آگیا ہے انشاء اللہ تعالیٰ سب لوگ صحت اس خبر کی
 بہت جلد دریافت کر لینگے

فصل

جملہ خطوط دینیہ شرعیہ کے نام جماعت قوی قضا جہاد احتساب وغیرہ ہے یہ سب کام داخل
 ہیں مقصد خلافت میں خلیفہ ان کا سون کو اپنی ذات سے کرے دوسرے پر بھروسے مسابد
 کا بندوبست کرنا ہی وقت خلیفہ کے ہے سیدین و ولج پرین ایک بڑی جمہور شریک منہج جمہور
 ہوتا ہے جماعت صلوات کثرت سے قائم ہیں انہی انتظام دونوں صورتوں طرف سلطان یا وزیر یا
 کسی پادشاہ رئیس والی سراسر مسابدین اپنی طرف سے کسی کو امام و مؤذن مقرر کریں
 جو لوگوں کو نماز پڑھنے نماز جمعہ نماز عیدین نماز کوٹ خسوف استسقاء وغیرہ پڑھاوے یہ مقرر کرنا

دلی رخصت ہے مگر لوگ جیسے کہ وہ جب کہتے ہیں اس کے نزدیک یہ تقریر بھی واجب ہے ہمہ مک
 فرضیت ایسی ہی جیسی نماز پنجگانہ کی حمد اور نازوں سے صرف نیست خلیفہ میں جو ناز سے
 پیشہ بڑا جاتا ہے نماز ہے باقی ارکان و شروط اس نماز کے وہی ہیں جو صلوات خمس کے لیے
 ہیں نہ تشریک کہ جو سر اعظم میں جو خلیفہ یا نائب خلیفہ وہ ان آئیکر سے جماعت اس وقت در
 لوگوں کی جو بے اصل ہے دوسری قسم مساجد کی وہ ہے کہ کسی کسی قوم یا محلے کی جویسے مسجد
 سد و بست صرف دسے پہل محلہ یا اس قوم کے ہے نہ وہ سلطان و والی مرزا یا ودی فی حکام
 سلطانہ میں تنہا اس مسئلہ کی اپنی طرح پر کی ہے قائمہ لکھے نفاذ و ملوک و سلاطین و مرزا
 ان سب کا مون کو جو بھلائے سے غیر کو سپرد کرتے سے چنانچہ رضی بنو ناصر بن خطاب بنی غنیمہ
 اور علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا مسجد میں بوقت نماز کے مشہور ہے جنہی ایسے ہی اسی کو اختیار کیا تھا
 مگر جب جلیبیت سلطنت نے سلاطین میں اپنا اثر کیا تو اکثر ان مرزا ملوک میں خلعت آگئی اور لوگی
 برابری سے گونا گویا میں کیوں نہ تو فتح کر کے ابتدا میں چند روز یہ تیرہ ہا کہ بھی خود ساز
 پہنات کہیں دوسرے سے پہنچا دیتے پر آہستہ آہستہ اپنا امام نماز بننا بالکل موقوف کر دیا مگر نماز
 کے لیے مسجد میں آکر تے لوگوں سے صلوة مقصودہ میں نماز جماعت پڑھتے کہیں فقط جمیع عیدین میں
 امام ہی بنجاتے نفاذی جیسا یہ ملوک عبیدہ آئی طریقے پڑھتے بعد اس کے جب سے اکثر سلاطین
 شیاطین ہو گئے انہی امامت کا سوقوف کیا نام ہونے نماز پڑھانے خلیفہ پڑھنے کا کیا ذکر ہے اسی طرح
 اگلے خلفاء خود فتویٰ دیتے معاملات و حضرات کا فیصلہ کرتے جگہ مانتے چکاتے پر ان میں ایک
 طرف سے توسستی پیش و عشرت کی مائی و دوسری طرف سے علم یا بارہا جمل و سعادت نے زور
 پکڑا اور اس وقت انہوں نے کام قضا و فتویٰ کو بھی ترک کر دیا و دوسروں کے سر پر والہ یا مکرر استا
 اس معیبت میں نفاذ و ملوک سلف نے آنا خیال نہ کروں کہ واسطے تفویض خدمت قضا و
 قضا کے نقص اہل علم و تدربیں اصحاب فہم و دانش و تقویٰ کا کرتے تھے جس شخص کو رعایا میں
 سے عالم صالح متدین امین متقی تھا پرست بے طمع خوش حقیقہ متبع کتاب و سنت پاتے تو ملوک

مصلحت طرقات و امنیہ تصنیع شود و اسناد و نواب میں آئینہ قرار کا عالم کا عدالت و جرم کے ساتھ
 تاکہ درقوق کامل حاصل ہو جاوے غرض کہ سب امور و نظیرت نفسا سے متعلق ہو گئے ہیں ورنہ پہلے
 اس سے ان سب کاموں کو ایسا نئی تہمتی کس خطا و خیر کیا کرتی تھی کہی اتفاقاً سپرد قاضی میں
 کر دیتے تھے جس طرح عمر رضی اللہ عنہ کے کام تھا کہ ابواور میں خولانی کو سپرد کر دیا تھا تا مولیٰ نے
 بھی بنی کہ تم کے حوالے کیا تھا حتم نے امیر بن ابی داؤد کو سوپ دیا تاکہ کسی قاضیوں سے کام
 جواد کا بھی لیتے تھے بھی بنی کہ تم زاید مولیٰ میں ایک کی لیکر طرف ارض روم کے نکلے تھے مندرجہ
 سیدانلس کے قاضی سے طرف سے عبدالرحمن ناصر اموی کے غرض کہ یا تو خروان و خائف کو سرنگام
 دیتے یا ان کے وزیر امیر معتزل کام کو کرتے تھے فاما دولت عباسیہ پر دولت اسویہ میں جو
 اندلس میں تھی نظر کا باجر ائم و قاضی حد و دین حوالہ صاحب شرط تھا یہ ایک دوسرے متعصب ہے
 صاحب شرعیہ سے ساقضا کے بننے حاکم ویرانی کو قاضی کہتے ہیں تاکہ خود باری کو صاحب شدہ
 برتے ہیں اسکا کام یہ تاکہ حد جاری کرنا تقاضا لیتا تغیر کرتا دیب دیتا چرب خلافت میں
 قتر یا لوگ ان دونوں کا مولیٰ کو بول گئے حکام ظالم ہو گئے خود منرا جزا جاری کرنے لگے سیاست شرعیہ
 کے پابند نہ رہے طرح طرح کے قانون اپنی عقل سے نکالے نام محمد بن کے بل ڈالے ہر کی پور
 مذکورہ سپرد کرنے لگے عصبیت دولت کا لحاظ نہ کرنا ورنہ پہلے سوائی عرب ہم نسب یا موالیٰ حرب
 کے کسی دوسرے کو یہ کام سپرد کرتے تھے یہاں تک کہ سارا ملک ہاتھ سے حرب کے نکل گیا
 دوسروں کی پس آئینا ترک برید غیرہ حاکم زمین کے ہو گئے خطا خلافت اور بی زیادہ درجہ چار پست جنگ
 عرب مالک ملک سے وہ شریعت کو اپنا دین سمجھتے تھے یہاں سے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم ہماری ہی قوم کے ہم میں سے ہیں ان کے احکام و شرائع میں ہمارا دین و مذہب ہے اس لیے
 ابتداء و امضائی احکام و حدود و شرعیہ میں بڑا اہتمام رکھتے دوسروں نے ان امور کا کسی نام نہ کرنا
 صرف تمیز مکریم دین کی کرتے مسلمان کہلاتے تھے غیر عصبہ کو خدات سپرد کرتے یہ لوگ یہاں
 سے برادرت کو بول گئے تھے عیش و آرام میں نہ گئے تھے سارا کا خانہ و خط خلافت کا خراب ہو گیا ملک

میں ایست علم و ریاست بفضل بانی نرسی جاہل لوگ سلاطین ہو گئے پہلے دار مار عہد و خدمت کا
 ملہا پر ستاوس وقت تک لوگ علم ہی کو کثرت سیکھتے تھے پھر عہد کے گروہ فقہاء و علماء
 سے قطع نظر کر لی علم ہی اوس دن سے جاتا رہا مالا کوک شیت میں آیا ہے العلماء و رثاء اولیاء
 ان دار ثرون کے ہوتے ہوئی کون زیادہ تخی اور فصاحت و عین و عین کا ہے مراد ان فقہاء و علماء
 سے ملای کہ یہ وسعت عین و عین کا علم عین اصل و انصاف ہے۔ یہ فقہاری راستہ تیس
 جوان و نوجوان میل سے ناواقف عین انکا و تناسلی آتا ہے جو انکی عین کی بون میں لکھا ہے
 یہ دقتیت شریعت و سنت مطرہ سے بالکل جاہل و جاہل عین یہ لوگ ہرگز مستحق ان سبب
 و نفع کے نہیں ہیں فائدہ عدالت ایک وظیفہ دیں تاہی فتنہ ہے حقیقت اس وظیفے کی
 یہ ہے کہ شہادت نفع و نقصان کی وریان عین لوگوں کے باون قاصی ہر جگہ ت میں گہا
 واسطے حفظ حقوق کے لکھی جاوے املاک و دیون و معاملات و غیر مضبوط کیے جاوے گواہوں کا
 ترکیب ہو عدالت شریعیہ پالی جاوے جرح سے ہدایت ہو فائدہ حسب حکم اعتبار کتے ہیں
 یہ ہی ایک وظیفہ و غنیہ ہے وائل مر برون ہی عن الشکر کیے کا مادی شخص پر جو قائم باسرسلین
 ہے فرض ہے محاسب کے ہر ادا عوان ہی چاہیں جو منکرات کی خبر رکھیں تعزیر و تادیب
 کیا کریں لوگوں کو مصالح حاصل پر آمادہ کریں راستوں کو تنگ نہ ہونے دیں جاہلون ملاحون کو
 زیادہ وزن او ثمانے سے منع کریں جو دیوارین نکات کی گرتے پر ہون او کو ہر دم کراوین
 تینا بخوان کو بچوں کی مار پیٹ سے کچھون میں روکین کو منے کمرے نقد کا ناپ تول کی
 کسی کا خیال رکھیں یہ کام طرف سے قاضی کے سپرد محاسب ہو تا ہے پھر سلاطین ان کو منگو
 خود کر کے فائدہ سلا سکا تعلق سلطنت سے اس لیے ہے کہ جو پیار و پیہ شرفی خلق
 میں رائج ہوتا ہے ضرور ہے کہ اوس کی نگہبانی کیجاوے تاکہ کوئی اوس نقد میں غش یا نقص
 نہ کرنے پاوے جسکے پر نام نشان سلطان کا اس لیے لکھا جاتا ہے کہ اوس کے کمرے ہوئی
 عداوت ہے اس وظیفے کا نگران صاحب دار الشرب ہوتا ہے سو باعتبار مذکور یہ نکال ہے

ایک وظیفہ دنیوی میں، نخل ہے اس کا پرستار دین و دنیا میں صادق کا سقر بنو گیا ہے۔
 اذنان نقود میہ وہو یہ دکا بیان اور گندہ کچک ہے قاعدہ امتحان مجتہدین کا
 - معیت میں کہچہ چیز نہیں ہے شامی شہنشاہ ہے مہی استحقاق تقدیر ہے جتنے مہدات
 یت میں کہ تھا نے او کو چرت سنہ شیرایا ہے وہ صبا یا اکثر و حقیقت مسیات شین گل
 مدیش میں آیا ہے کل مدحت صلا لہ و کل صلا لہ فی السانینی ہر لویا دیکھو دین فی کشت
 کرانی کا دیکھو سو گراہی و وزخ میں ہے قاعدہ جن مفاسد سے برکت مع جاتی رہی
 سب کھلا اسلام تفرقہ چکیا ہے بہت میں بخلا او کے سب سے بڑا مفہم دین میں سب سے
 یہ دو تاجی سلام میں یہ ہوئی کہ شریعت میں - اسب مرد جب تک بڑا بہب والا اپنے جو بہ
 - یہ تعصب کرنے لگا اپنے مذہب کو حق و سواہ دوسرے کے مذہب کو خطا و باطل
 حاسے کا مالک خدا ایک ہے رسول ایک ہے قرآن پاک ایک ہے شریعت تھا ایک ہے پر کچھ
 اہم درمیان کا کیا مطلب اس اصناف سے اسلام میں نہایت خفیف آگیا مسلمان نہ بہت
 ہوئے معیت میں تفرقہ دیکھی بہت دین رونق شریعت بالکل جاتی رہی اس بدعت کی بکلی
 رو پر آدھامس کو مغل میں ہی چار خطے قائم ہو گئے اما بعد دوسرا مفہم فرط اعتقاد و شہادت
 تخلیق اسوات ہے جہاں کجا قبیحہ ہو اگر گوریستی پر پرستی امام پرستی مجتہد پرستی استاد پرستی مسلمانوں میں
 سبیل کی قبروں پر لاکھوں روپے کی عمارتیں بنی در دو یا رہا پر فدا ہوتے پادری کو جسٹس
 یہاں چار خیز بننے لگے نذر نیا زنت ہونے لگی توحید کے عوض شرک کیا پختہ قبر میں نہیں
 ادیر دلی حارسی اور دین کتبہ کسی کے مغیرت مقبرے گنبد بیان ہو گئے مالا کو مدیش شہین
 میں ان کا مونیہ نیست آئی ہے بعض کو حرام قرار ہے تیسرا مفہم یہ ہے کہ اسلام میں کیا تمام
 متصرف کی نظر ہوئی اسنے ظاہر شریعت کو چھوڑ کر دعویٰ معرفت باطن کا کیا کیا ہرگز اس
 کو ایر پیر کا وہ ہے مطلب پر لکھا یا اس جیلے سے دین کو بدل ڈالا اکھا دکھا اسلام میں ملو پارہ پست
 صوفی ادھر کہتے تھے جو زہد و عبادت میں اعلیٰ درجہ رکھتا تھا چنی ہوئی پر عبادت تہذیب

محدثات باطن سے ملو رہتا تھا پھر نام کے تغیر رکھنے اور روشنی ایک پیشہ ہو گیا جس سے اس میں
 وینکرات اس پیرائے میں پیل گئے ہزاروں کرامات خلاف شرع کا طور و باطن پران ہی میں
 مریدان میں پراشر بیسے انکے انگے بستر تھے ویسے ہی اس کے پچھلے بدتر ہو گئے الا ماشاء اللہ
 انھوں کا یہ قول تھا کہ جو بطن خلاف ظاہر شریعت ہے یعنی مخالف کتاب سنت وہ کفر و فتنہ
 ہے اب جو ظاہر خلاف باطن ہو تا ہے اس کا انکار کرتے ہیں کشف کرامات پر یہ کافرانہ چلنا ہے
 شدیدہ فیہ نچے استدراج کو راست سمجھ لیا ہے سلوک و تقویٰ کو عکس التصدیق کر رہا ہے حالانکہ
 اہل علم نے کہا ہے الحیث کل الحیث فی الکتاب والسنة فالجرح عن ذلک ولا حیرہ میدان
 حادنا ما رھل الناس فی اللہ والذی ارضیہ فی الاحق وہ لا یھل ولا یدل ولا دین لمن لم یست
 حل بالھدی الذبوی ولا تقوی ولا حشۃ لمن لم یھتد بالکتاب الالہی یعنی کوئے
 زرویش کیسا ہی بڑا نرا ہوتا یا میں راغب عتبی میں ہو جب تک وہ قرآن و حدیث پر چلے گا
 تب تک وہ نرا رہے نہ دنیا نہ متقی ہے نہ پیر سیرگار کثرت عبادت سے کام نہیں لیتا جب تک
 حقیقہ درست نہ ہو تو اس کو دیکھو اس کے روبرو ہماری عبادت بالکل بے حقیقت ہے مگر قرآن
 اولیٰ کے گلے سے نیچے نہیں اور ترنا جیسے تیر کمان سے نکل جاتا ہے اس طرح یہ دین سے باہر نکل گئے
 ہیں حدیث میں انکو دوزخ کا کتا فرمایا ہے حالانکہ یہ لوگ اس امت میں شے عابدین نماز
 روزہ حج زکوٰۃ تلاوت قرآن تنجید و ریاضت وغیرہ میں بے مثل ہیں پھر جو تباہی نو سوزی خطی
 بہرہ پاشی اہل حق نہیں ناپاک کتون کارکنے والا بڑا لگانے والا ہو وہ کس طرح ولی اللہ ہو سکتا ہے
 مگر جب سے رؤسا و امرا باطل ہونے لگے انھوں نے ایسے ہی نقیرون کو کابل و اصل سمجھ لیا
 انکی دیکھا دیکھی حوام ہی خراب ہو کر بد دین بیگنے دام شرک و کفر میں پھنس گئے قبروں کو سجدہ
 کرنے لگے ان کو مستحق عالم سمجھ لیا حالانکہ ولی شیطان ہیں نہ ولی رحمت یتیمان علم من
 سب سے زیادہ ہے مگر ایسا اگر ہمارا ہو کر پوچھا دیا اگر وہ دیکھتا نہ اس سے معلوم ہوا کرتا تھا
 علم و عبادت کچھ نافع نہیں ہے جب تک کہ میزان کتاب و سنت میں نہ تھے بلکہ جو کوئی طاعت و عبادت

ایک وظیفہ دنیہ میں داخل ہے اس کام پر مستدین و نسیا الامین صادق کا مقرر ہونا چاہیے
 ہے اور ان اقوال و قدیمہ و جدیدہ کا بیان اور پرکھ چکا ہے قائمہ امتحان مجتہدین کا
 شریعت میں کچھ خیر نہیں ہے شائع میں نے فرمایا ہے میں استحقاق فقہان سے جتنے خدمات
 ایسے میں کہ فقہاء نے ان کو جو حق حسدہ شیرایا ہے وہ سب یا اکثر حقیقت سیات میں آگے
 حدیث میں آیا ہے کلمہ بدعت ضلالہ و کل ضلالہ فی النار یعنی ہر روایا و کام دین میں ضلالت
 سے کوئی کام کیوں نہ ہو گرا ہی و دوزخ میں ہے قائمہ جن مقامات سے برکت حاصل جاتی رہی
 نہ کہ اسلام میں تفرقہ پر گیا ہے بہت ہیں جن کو ان کے سب سے بڑا مسند دین میں ہے
 زیادہ تباہی اسلام میں یہ ہوئی کہ شریعت میں نہاں ہر وجہ تھکے ہر مذہب والا اپنے مذہب
 کے لیے تعصب کرے لگا اپنے مذہب کو حق و صواب دوسرے کے مذہب کو خطا و باطل
 مانے لگا حالانکہ خدا ایک ہے رسول ایک ہے قرآن پاک ایک ہے شریعت خدا ایک ہے پر گھٹ
 انگ نہ میں ان کا کیا مطلب اس اعدا سے اسلام میں نہایت ضعف آگیا مسلمان غریب
 ہو گئے جمعیت میں تفرقہ پر گیا بہت دین رونق شریعت بالکل جاتی رہی اس بدعت فی نیک
 رو پر کہ اگر حاصل کر مغلطہ میں ہی چار مصلحت قائم ہو گئے انا اللہ و دوسرا مفید و فراطفاق و شدت
 تعلیم اموات ہے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ گور پرستی پر پرستی امام پرستی مجتہد پرستی استاد پرستی مسلمان نہیں
 یہیل گئی قبروں پر لاکھوں روپے کی عمارتیں بن گئی درود لایا پریدار فلان پرکھو تو صاحب
 پہول چراغ چڑھنے لگے نہ دریا ز منت ہونے لگی توحید کے جوہر شرک آگیا پختہ قبرین بنیں
 اور عربی فارسی اردو میں کتب لکھی گئے خطیرے مقبرے گنبد بنیاد رکھے حالانکہ حدیث شریف
 میں ان کا منکر نیست آئی ہے بعض کو حرام فرمایا ہے تیسرا مفید ہے کہ اسلام میں ایک قوم
 متصفہ کی نظر ہوئی اس نے ظاہر شریعت کو جو ذکر و دعویٰ معرفت باطن کا کیا غا ہر کتاب و سنت
 کو ایہ سپر کراد رہا ہے مطلب یہ لکھا اس چیلے سے دین کو بدل ڈالا احکام کو اسلام میں ملاو یا درجہ
 صوفی اس کو کہتے تھے جو زہد و عبادت میں اعلیٰ درجہ رکھتا تھا ہمیں نبوی پر چلتا استاد تھا تو

معدنات باطن سے صلیب رہتا تھا پر نام کے تغیر رکھنے درویشی ایک پیشہ ہو گیا۔ سداً رحم
 و نیکرات اس پیراے میں پیل گئے ہزاروں کرامات خلافت شریع کا نور ہوا پر ان کی بی
 مریدان میں پراشد بیسیہ انکے انگلیہ بترتہ دیے ہی اس کی پیلے بتر ہو گئے الا ماشاء
 اگھون کا یہ قول تھا کہ جو باطن خلافت ظاہر شریعت ہے یعنی خاف کتابت وہ کفر و فتنہ
 ہے اب جو ظاہر خلافت باطن ہوتا ہے اسکا انکار کرتے ہیں کشف کرامات پر یہ کاغذ نہ چلتا ہے
 شبہہ فریخ استراج کو کراست جو یا ہے سلوک و تقویٰ کو عکس القصر کر رہا ہے حالانکہ
 اہل علم نے کہا ہے الخیر کل الخیر فی الکتاب والسنة فاحس بحج عن ذلک ولا حیرہ وان
 جاء نادر الی الناس فی الدنیا و اقصی الی الاخرۃ فان لا یصل ولا یدین لمن لم یست
 حل الخدی النبوی ولا تقوی ولا حقیقۃ لمن لم یفقد مالک الکتاب الالہی یعنی کوئے
 درویش کیسا ہی بڑا نادر دنیا میں و غیب حق میں ہو جب تک وہ قرآن و حدیث پر نہ چلے گا
 تب تک وہ نرا ہے نہ دیندار نہ متقی ہے نہ پرہیزگار نہ کثرت عبادت سے کام نہیں لیتا جب تک
 عقیدہ درست نہ ہو قرآن کو دیکھو اس کے روز و ہماری عبادت بالکل بے حقیقت ہے مگر قرآن
 اوں کے گلے سے نیچے نہیں داتا جیسے تیر کاں سے نکل جاتا ہے اس طرح یہ دین سے باہر نکل گئے
 ہیں حدیث میں انکو دوزخ کا کتا فرمایا ہے حالانکہ یہ لوگ اس امت میں بڑے عابدین نماز
 روزہ حج و کوفہ تلاوت قرآن تجدد و ریاضت و غیرہ میں بے مثل ہیں پر جو اتنا ہی نور سوزی خطی
 بہ ہند پاگل الحق بخش ناپاک کتون کا رکھنے والا بڑھکانے والا ہو وہ کس طرح ولی اللہ ہو سکتا ہے
 مگر جب سے رؤسا و امرا عاقل ہونے لگے انہوں نے ایسے ہی تغیر و ن کو کا بل و اسل سجد کیا
 انکی دیکھا دیکھی حوام ہی خراب ہو کر جو دین بنگئے دام شرک و کفر میں پھنس گئے قبر و ن کو سجدہ
 کرنے لگے ان کو مقبرت عالم مجھ لیا حالانکہ یہ ولی شیطان ہیں نہ ولی رحمت شیطان علم میں
 سب سے زیادہ ہے مگر ایسا گراہ ہوا کہ پر کوئی دیکھا گراہ و کیا نہ سنا اس سے معلوم ہوا کہ تنہا
 علم عبادت کچھ نافع نہیں ہے جب تک کہ نیز ان کتاب و سنت میں نہ تھے بلکہ جو کوئی طاعت و عبادت

طریقہ سنون پر تین کرتا ہے وہ بھی بخیر ہے

فصل

جب ابو بکر صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی گئی تو اذکو خلیفہ رسول خدا مسلم کہتے تھے جب عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے تو خلیفہ خلیفہ رسول خدا کہلاتے تھے آخر تو الی انصافات کی سبب اس لقب کو مہمل سمجھ کر ملوئی کر دیا گیا سیہ سالہ اشکر کو امیر کہتے تھے جاہلیت والی جاہل خانہ کو امیر کہہ لیتے امیر حجاز کہتے تھے صحابہ سعد بن ابی وقاص کو امیر المومنین کہتے تھے ایسے گزشتہ قادیہ پر امیر ہو کر گئے تھے پھر اس لقب کو اسطغریر صلی اللہ علیہ وسلم کے اختیار کیا جو خلفاء بعد انکے آئے ادھون نے بھی اپنے لیے اسی لقب کو سلامت سرداری و خلافت غیر الی امیر شیعہ علی رضی اللہ عنہ کو امام کہنا شروع کیا امامت بھی خلافت کی بہن ہے کچھ زمین مکر شیعہ کا مطلب اس لقب سے یہ تھا کہ سنی امامت یہی مین ابو بکر و عمر و عثمان اس معاہدے مین گویا اپنے مذہب کی طرف تھیں دایا کرتے مین یہ جسکو اوکی اولاد مین لائق خلافت سمجھا اوکو امام کہنے لگے جب تک کہ اسے خلافت نہ ملی مگر خلافت ملی تو پھر دوسرا لقب مقرر کیا جس طرح شیعہ بنی عباس اپنے امام کو امام کہاتے تھے ابراہیم تک جیلہ براہیم نے مکمل کر دھرت مذہبی کے رانی کا نشان کہہ کر کیا تو پھر دوسرا لقب بدل دیا اسی طرح رافضیہ فریقہ اولاد اسماعیل کو امام کہتے تھے بیان تک کہ عدیدہ امجدی طاہر ہوا جب انہوں نے ملک لیلیا تو امیر المومنین کہلانے لگا پھر یہ لقب ملک حجاز و شام و عراق و غیرہ مین ساج ہو گیا تھا سیہ فی ہوا اپنے ملک کے اور القاب تراشے کیسکا لقب سفاح ہوا کوئی منصور کوئی حمادی کوئی ہادی کوئی رشید کوئی امین کوئی مامون وغیرہ شیرازہ ملک عجم ملک شرق مین رہتے تھے اوہون نے اپنے لیے اور بھی قریب کے لقب لیے جیسے شہرت الدولہ و خضد الدولہ نظام الملک آصف باہ قالی جاہ وغیرہ بعض فی القاب صفات سوی فہذا دین اختیار کیے جیسے سلطان الدین قیال الدین نور الدین شہاب الدین وغیرہ انہر خدائی لقب کوئی مذہب و غیرہ مین مین ہے خود رسول خدا مسلم فی نبی کو

القاب بخشے تھے کسی کو سیف اللہ فرمایا کسی کو امیر است کا کسی کو احکم کیلئے استدھم فی امر اللہ
 کیلئے کسی کو اتھنی لقب بخشا آنا فرق ضرور ہے کہ لکھن القاب بیخ خلافت واقع و تقریب
 و خود ستانی سے خالی ہوتے تھے سلطان و صف حاصل کے لقب دیا جاتا تھا جب سے اسلام
 غریب ہو گیا بڑے بڑے فخر و شرف کے لقب لینے دینے لگے یہ سراسر کذب و کبر و معصیت ہے
 ہا تو کوا العسکرم بل اللہ نذکی من نشاء فائدہ ملی بن شوکانی رحمتہ درر فاخرہ میں لکھا
 ہے مراد ملک لینے با و شاد سے وہ شخص ہے جو کسی قطریا شہر یا جلاو کا مالک ہو دوسرے
 با و شاد سے مراد ملی اپنے اختیار سے اپنے ملک میں داخل مقرر کرے یہ لفظ خلیفہ و سلطان
 عام ہے اللہ تعالیٰ نے کچھ لوگوں کو اس نگہداری میں مبتلا کیا خلق کو انکی اطاعت کرنیکا
 حکم دیا ملک پر شرعاً عدل کرنا واجب فرمایا اقامت شریعت کا حکم دیا سب سے پہلے با و شاد
 روی زمین کے آدم ابراہیم ہوئی یہ خدا کے خلیفہ تھے دین کے سلطان تھے جب مر گئے تو
 انکی اولاد دو طرح پر ہو گئی ایک دین میں انکے قائم مقام ہوئے وہ حاکم اسلام ہے دوسرے
 با و شاد بنے جتنے نبی رسول آئے وہ سب سلطان ہیں تھے انکی اطاعت اون لوگوں پر فرض
 تھی جن کی طرف وہ بھیجے اوٹھائے گئے تھے پر خواہ اوٹل مت نے اونکا کنا مانا سنا یا نانا سنا
 جتنے با و شاد دنیا کے ہوئے ان سے دین نہ تھا بلکہ ہر جہانی دین کی اونہیں کے ہاتھ سے ہوئی
 ان دو طرح کے ملک آدم سے لیکر قائم رہے ہوئے ہیں جب اللہ تعالیٰ فی رسول محمد صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کو بھیجا تو انکو دین دنیا و دنیا کے سرور کیا دونو حالتوں کا مالک بنایا ابراہیم شریعت کا
 آدم ہر ریاست ان دونو وظائف کے ساتھ جیسا قیام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا سارے جہان میں
 کسی نے نہیں کیا نہ کوئی کر سکا بعد از خدا بزرگ تو فی قصہ مختصر ہر ایک کے بعد جو انکی راہ پر چلا
 اوکو خلیفہ رسول کہہ سکتے ہیں جو نہ جلاو د انکا خلیفہ نہیں ہے ملک ہے یا سلطان یا استغ
 یا تابع یا شیطان ہے فائدہ سب سے زیادہ بلامین وہ ہیں ہوا ہے جو کہ عجب کا
 بادشاہ یا امیر یا ولید یا رئیس ہے اس لیے کہ شہر میں روپے سے لیکر ایک ایک کوڑی پیسے تک

جو کہ اس شخص نے رعیت سی لیا ہے اور اس کا حساب کتاب اسکے خوسے پر ہے تو راستہ میں
یہ بیخ فرت پیش ہو گا واصلہ باقی اس کی بھی جائیگی اگر حق سے لیا ہے تو خیر ورنہ خدا حافظ
آغواستہ جو یہ اعوان ارکان انخوان رعایا کے سر پر مقرر کیے ہیں یہ ناقص مال چینیئے جان مارے
خونریزی کرتے خلق کرتے غریبوں پر ظلم کرتے ہیں سو ہر خون کا وبال بزرگم کا سوال اس سے
ہو گا اپنی رعیت کے حالات سے یہ چچا جاو چکا کر گیا برتاؤ اونسے کیا اور ان کے حقوق دیے تلمب
کیے کیونکہ جس کام کا یہ چروا ہے جب اسنے اسکی کو ضائع کیا تھا ورنہ کما تو ہر سوال منو مانہی جو
فائدہ بادشاہ کچھ کام شرعاً واجب فرض ہیں ایک دستی نیت کی کہ مقتدر اسکا اس بادشاہی
سے وہی کام ہو جو شرع میں اس سے مطلوب ہے دوسرے شعت رعیت پر بیان تک کہ بچ
کو برابر باپ کے برابر کوشل بیائی کے چورے کو بیٹے کی طرح سمجھے تیسرے یہ کہ وزیر کا وزیر میں ان کے
معیں ہوں حدیث میں آیا ہے کہ جب بادشاہ کسی بادشاہ کے ساتھ بھائی کرنا چاہتا ہے تو اسکو
وزیر نیک دیتا ہے اگر یاد کرے تو یہ اس کی مدد کرے اگر بیوی دے تو اسکو یاد دلاوے چرتے
یہ کہ احوال رعیت کی خبر رکھے قرض دار دن کا قرض بعد موت ادا کرے اگر چہ میت آنا چوڑ گیا
اگر اس سے قرض ادا ہو جاو چکا لکن بہرور نہ بالکل محتاج رہتے ہیں اس لیے کہ درخت کو دے
میت الماں سے قرض ادا کرے اگر مردی نے یہ قرض کسی حاجت ضروری کی لیے کیا ہے اور جو
کسین فسق فخور عمارت اسراف میں ہوت کی ہے تو قرض لینا لا قرض دینے والا قرض کا ادا کرنا والا
سب گناہ میں برابر ہیں پانچویں یہ کہ اہل صلاح و تقوی و امانت و ایمان والوں کو اپنا ہمراہ
بنا دے جس کو دیکھے کہ یہ دین میں مددگار ہے صلاح نیک دیتا ہے ہدایت تقوی و طہارت
کے کام کرتا ہے اسکو ایک مرتبے سے دوسرے مرتبے کلان پر پہنچاتا رہے جسکو دیکھی کہ بڑی
دنیا ہی بکھڑ دست ہے اس کو صلہ دے کر دے چھوڑے کہ اسکو سلطنت میں میں شخص مشیر ہو جو عقائد
دیندار غیر خائن غیر طامع ہے ملک و مملکت و دلو کا خیر خواہ ہے اللہ تعالیٰ نے اپنی نبی مسلم کو
حکم کیا ہے کہ مشورہ لیا کر تو انحضرت مسلم اکثر امین صحابہ سے مشورہ لیا کرتے تھے چنانچہ ان کے دن

ستور دیا قفسہ انکسین مشورہ کیا باوجودیکہ وحی آتی تھی خود سب سے زیادہ اعلم و اکرم و
 اتمل نزع انسان اقرب جناب رحمن تھی اہل تجربہ نے کہا ہے جو کلام مشورے سے ہوتا ہے
 اور میں خداست نہیں ہوتی ساتویں یہ کہ کرم النفس تھی ہوا اللہ نے حقوق خلق اس کے ہاتھ
 میں رکھے ہیں اسکو ملکہ کی ہے کہ حقوق اہل حق کو پہنچا دے جو شخص جس جیب کا مستحق ہے
 وہ اسکو دے کیسکا حق واجب شرعی نہ رکے اندھا دہند خچ کرنا اپنے دل کے موافق مال
 اور انا و اہل عداوت و کراست نہیں ہے بلکہ میں اسلاف و تہذیر سے قرآن شریف میں سنن
 کو انھوں نے شیطا طین فرمایا ہے اسلاف کی مذمت کی ہے بادشاہ امیر دن ریشیوں میں پائیل
 ہوتے ہیں جن کے ہاتھ سے ہزار دن کی حق تلفی ہو کر قتی ہے یا سرف جوتے میں کہ
 اپنی ناموری کے لیے لاکھوں روپیہ خلاف رسانی خدا و رسول صرف کرتے ہیں تہہ اسکو سخت
 جتھے ہیں تشریف میں ہر مال کا مصرف مقدم ہے مال کو اسی طرح اوی جگہ صرف کرے
 ورنہ جوابدہ ہوگا آٹھویں یہ کہ صلیب بردبار تھیں نزاج ہوا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے جس عدا و صلح
 مابعد علی اللہ دوسری جگہ ارشاد کیا ہے والکاظلیں الیطوا والعافین علی الناس مرا غفر
 و علم سے اس جگہ یہ ہے کہ عمرہ لوگوں کی چوٹی موٹی خطا سے درگزر کرے انتقام نلی اصل
 دوی الیضاات حدیث اقصیٰ کہ حدود و تہذیرات شرعی کو باوجود ثبوت جسم حد یا حرم قہر
 کے چوڑے سے یا غریب پر حد و تہذیر جاری کرے امیر و شیر بائی بندوں پر جاری کرے کہ
 میں ظلم و فحاشی و غصبیت نہایت سمیت جاہلیت ہے اسکو دین سے کچھ ہی علاقہ نہیں اتنی
 حاکم کو منع کیا ہے کہ عدالت غیظ و غضب میں کوئی حکم جاری نہ کرے اگر جاری کرے گا تو وہ حکم بے ثبوت
 خلاف شرع ہونے کے لائق تہلیل نہ ہوگا آجہای غضب میں اس کی جان ہی ہلاک ہوگی اسکا
 مال برباد ہوگا ملک ویران ہو جائیگی تو یہ کہ بہادر ہو جب کسی طرح کی سختی شکل آفت
 پیش آوی دل کو قوی رکے مستقل مراج رہے مضطر نہ لڑائی کے وقت ثابت قدم رہی مقابلہ
 دشمن میں راسخ القدم ہو توقع پاوے تو حملہ کرے سوار ہو یا پیادہ ہر موقع نہ کیے تو اپنی جان ہلاک

میں نہ والی تہوین یکہ جس شخص میں ملاحظہ شجاعت مردانگی جو انفرادی کا کرسیا دیکھ کے کہ اس سے
 کوئی اچھا کام نہ ہوتا ہے یا کسی ملک کو اس سے فتح کیا ہے یا کوئی عہد غیر خواہی کی ہے تو اس کا مرتبہ
 دربار سے اس کی رعایت و توجہ کرے تاکہ اس کو وصلہ ان کا سون کا زیادہ ہو جان شاری و
 غیر خواہی میں زیادہ تر کشش و کوشش ہی لاوی جب غیر خواہی کی بات نہی نہیں جاتی ہے تو
 اس کا دل نوٹ جاتا ہے وہ خاموش ہو کر بیٹھتا ہے اس کا انجام حق میں مالک کے بہت برتر ہوتا
 ہے تو بادشاہ بڑے ماہر تھے اور انہوں نے بہت اچھے قاعدی اس کام کے لیے نکالی ہیں گیا تھا
 یکہ معاصر و محرمات سے بچتا ہو اس لیے کہ امام و مالک بننے سے تو مقدمہ ہی ہے کہ لوگوں کو
 کتاہ و جرم و حرام کا سون سے۔ دیکھا ہے کام کرنے پر آمادہ کرے تہر جب مالک و بادشاہ خود
 گناہوں میں پسند ہو گا تو وہ دوسروں کو کیا خاک نش کر چکا بلکہ اس کا کہ نہ سب آدمی جرات کا
 ہو گا کیونکہ ملک و دین و دولت و امین اور نکالتا ہی اس کے دے لیکھا شخص جو بادشاہ کیا گیا تھا
 اس لیے کیا گیا تھا کہ شریعت حق کو قائم کر چکا مسرفات جاری کر لیکھا شکرات کو شاد و مینا
 سے۔ حالیکہ باز کر لیکھا وہ جات کا حکم کر چکا سینات سے بچا و بچا سوچ خود ہی جیتنب نہوت
 میں مبتلا رہا تو وہ فائدہ جس کے لیے اس کو بادشاہ یا امیر یا شیخ بنایا گیا تھا بالکل باطل ہو گیا
 اس کی امت و بیت نقص اس کام کی گنجی کہ ساری خلق محروم ہو تہا ایک شخص سارا مال اپنے
 جان پر اپنے گدازنے پر صرف کرے عیش و آرام میں رہے کسی سے کچھ فرض نہیں اگر نفس ہے
 تو یہ ہے کہ تم اپنا مال بکرو دو ہم بہت سے شجاع کریں اپنے لذات و شہوات میں صرف کر رہے ہو
 کما دین شکرات و سینات میں اور لا دین تم چلے میں جاؤ یا بہا میں پڑو یا مرو کو یہ مطلب
 نہیں فائدہ ملک و رؤسای بنی اسرائیل آئی طرح ہلاک ہو گئے کہ قاست مدود کو اور انہوں نے
 ترک کر دیا سزا و جزا کو اشارت سے یا کلال و شاد یا نہو یون یہ جاری رکھا انصاف چہ خود یا بہ
 کوئی ضعیف آدمی نہ کرتا تھا اور مد جاری کرتے تھے اگر قوی نہ کرتا تو اس کا چہرہ دیتے آخر
 شریعت ہی گئی امت ہلاک ہو گئی خلق میں فساد پڑ گیا یا رہوین یہ کہ جب شہر میں کوئی حادثہ

واقعیہ معاملہ خلافت حادثہ و قاعدہ واقع ہو تو اس کی خبر رکھنے اور اس کا سبب دریافت کری
 اگر وہ مصالحت معلوم ہو تو اس فعل کے فاعل کو سزا دے اور اس کا کام سے روکی تیرہویں
 یہ کہ جو کوئی کو رعیت پر مسلط نہ کرے جب کسی لشکر سے کوئی بیجا بات حق میں کسی شخص کے
 واقع ہو تو رعیت کا حق اس سے دلا دی اور اس کو موافق جرم کے سزا خدادیہ کرے کہ ان کی سزا
 ظلم غریب نہ برابر پر روار کے سے

پنجم بیسٹیم چر سلطان ستم و دادار زندہ لشکر یا فاش نہاد مرغ پسین
 یہ عجب قوم ہے جب کسی جگہ اور کو کمان پر میچو تو رسد رفت لیون لڑائی پر سب تو مال نیست
 میں خیانت کرین رسد کے وام دین تو کم دین نرسد میں بحث کرین حاجت کی خیر بردستی
 چہین لین تچو و ہون یہ کہ اپنی جان پر انصاف کرے یعنی جس کام پر دوسروں سے مواخذہ
 کرتا ہے اگر وہ کام فحاش سے واقع ہو تو وہی سزا اپنے حق میں ہی جاری کرے ورنہ ظالم ہے
 اپنی اولاد پر بے حد و تعزیر قائم رکھے اپنے بھائی بندوں کو بزدل قبول احکام شریعہ
 مجبور فرماوے اگر نہ مانیں تو ترک برادری و کلام و سلام کر دے غرض کہ حکم اسلام کا سب سے
 یکسان و برابر جاری و قائم ہو جب اولاد و اخوان سلطنت یا ریاست یا امارت
 کو یہ بات معلوم ہوگی کہ انصاف میں جاری کیا رعایت نہیں ہے بلکہ ہم اور ساری رعیت برابر
 ہیں تو ہر کوئی پسر یا بڑا کسی پر ظلم نہ کرے اور جب اخوان و اولاد سے درگزر کیا گیا تو انتظام میں
 فرق آدھیکار لوگوں کا ہندہ ظلم ہون پر غریب ہی صاف ہو گا غریب حاکم کا جاتا یا جیچا و انتظام
 میں جس سے دین کی جڑاؤ کٹر جاتی ہے مرد عادل ظالم ہو جاتا ہے ضعیف اپنے حق سے محروم
 رہتا ہے یہی ہے کہ اکثر رئیس میر والی و سلطان اولاد و اخوان کی رعایت کرتے ہیں عام رعیت
 سے اولاد کی عزت و آبرو زیادہ سمجھتے ہیں یہ کیسا ہی فسق و فساد کرین کتنا ہی اسراف کرین عزیز
 ہوتے ہیں رعایا میں کوئی کتنا ہی اچانیک چلن ہو کسی سے لیاقت رکھتا ہو متقی ہو ہر نگار
 عالم و دنیا دار و دینش تقویٰ شعار ہو تو اس کی اتنی مستند نہیں ہوتی اتنی قدر اس سزا پر بار

رشتہ دار کی ہوتی ہے یہ ظلم و نا انصافی سب گناہوں سے بڑھ کر ہے چند روین یہ کہ انشاء
 اسی رئیس ملک مالک کو ایسا ہونا چاہیے کہ سب لوگ یہ بات جان لیں کہ شریعت کی غفلت اس کی
 نزدیک سب امور پر مقدم ہے یہ خلاف شرح کام کو ہرگز روانہ نہ کرے گا جو کم کو بے سزا دی ہو ہے
 نہ بیوڑیگا ماسق کی اہستہ کرے گا و نیندار کی موت بڑھ چکا حق میں کیسے مطلقاً رعایت نہ کرے گا
 انصاف میں کسی کی مرقت نہ کرے گا کیونکہ یہ بات اس کے ذمی پر شرعاً واجب ہے وہ قائم مقام
 نبوت ہے اگر ایسا کرے گا تو یہ وہ خلیفہ خدا خلیفہ رسول نائب خیر نہیں ہے شیطان کا بھائی نہیں
 کا خلیفہ ہے شریعت اس کے سبب سے بے رونق ہو جائیگی رسوم باطلیت جاری ہونگے
 عادات ملک کا رواج ہوگا مظالم خلق روز افزون ہونگے والی کا فرض منصب تو یہ ہے کہ
 جو کام مناف شریعت اسکے گمراہی میں اولاد میں اخوان میں برادری میں رشتہ داروں میں
 رعایا میں شرمین واقع ہوا رکھا انجام تہیصال عقاب و بال نخال ضرب حد تعزیر سزا جزا ہو
 نہ یہ کہ دو خلاف شرح کام کرے دوسروں کو جو سلا دلاوی ماستون ناجورن سے قطع نظر کری
 برادری کے سبب سے واقف ہو کر کرے اور نئے مناشا بشاش ہو کر بے قرآن شریف میں
 صاف آچکا ہے لائچل قیامی من مامہ والیوم الاحد یلاد وں مں حادامہ وں سلا وں
 کا قول آو ممر او انشاء ہم او لعل ہم او عشرہ فم او کثکت علیہم الایمان لی قلبہم
 وایک ہم مں دسمہ ویدلہم جات ستری مں قہہا الاہار منی جو قوم اللہ پر دل آخرت
 پر ایمان رکھتی ہے اس سے یہ کام کسی طرح نہیں ہو سکتا ہے کہ جو کوئی مخالف خدا و رسول ہو
 اسے خلاف شرح کام کرنا ہو یہ اس کو دوست رکھے اگرچہ وہ باپ بیٹا یا بھائی یا کنبہ اس کا کیون نہ ہو
 اللہ نے اس قوم کے دل میں ایمان کھدایا ہے اپنے زور سے اس کی تائید کی ہے اگھر بدست
 میں داخل کرے گا مقدم اس آیت شریفہ کا یہ ہے کہ جو کوئی اپنے باپ بیٹوں بھائی بھندہ وں
 رشتہ داروں کو باوجود حق و جوہر کے دوست رکھتا ہے درحقیقت اس کو خدا پر قیامت کے
 آسمان پر یقین نہیں ہے اس کے دل میں ایمان نہیں لکھا گیا ہے اگر ایمان کھانا با تا تو دنا کو

کسی دوست نہ کرکٹا افسہ ہزار کوس بہاگٹا انکی صورت سے نزار ہوتا ہے
 ہزار غم ویش کہ چھکا نہ اچھدا باشد فدای یک تن بیگانہ کی مشنا باشد
 صبا پریشانی سے غم نے خدا و رسول کی خوشی کے لیے اپنی مغفرت کے واسطے اپنے ہاتھ سے اپنے
 اپنا آ بار اخواں کو راہ خدا میں قتل کیا رستہ تو دیا بہر حال جیسا سیر دیکھ یہ طریقہ نہوا بلکہ خلق
 کو یہ معلوم ہوا کہ بیان اپنوں کی پرستش ہے انکے سب گناہ عاف ہیں قوم کی طرف داری حمایت
 ہے ایسے کا یہ حال ہے کہ دین پر اوسکو استقامت نہیں ہے عیث کو اوس کے ہاتھ سے امن
 نہیں ہے مظلوم کا انصاف ظالم سے نہیں لیا جاتا ہے جو قانون جاری ہے وہ خاصیت
 کے لیے ہے اگر کوئی مسلمان کسی قریب غریب کا دیوانی ہو یا فوجبداری یا مالی پیش ہوتا ہے تو اگر وہ
 وہ قانون جاری نہیں ہوتا ہے اوسکی گزارش سچ بھی جاتی ہے اوسکے سبکی کا بیان جوٹ
 شیر لایا جاتا ہے اگر مقدم ثابت ہی ہو جاتا ہے تو وہی پوری سزا اوس کی مجرمہ حاصلہ کو نہیں ملتی
 ہر طرح سے رعایت برادری کی مانع اجرای اوس قاعدہ کی ہوتی ہے اوس کے چچا بھکارت
 قصہ ہوتا ہے ابھارت ہی بسبب بے شہ داری رئیس بے رہتے ہیں اطاعت کرنے میں رئیس کی خشک
 کا ڈر ہوتا ہے تو پھر یہ امارت شرعی نہ تیری طاغوت ہوئے یہ علم خلق کا اوس والی سیر رئیس کی حق
 میں ستم قاتل ہو جاتا ہے ہی لوگ اوس کے افعال و اعمال کے دن قیامت کی گواہ ہو جائیں گے
 دنیا میں خوشامد سے یا ڈر سے کوئی برا نہ کہے مگر دل میں تو ضرور ہے اوسکو برا سمجھ لیتے ہیں جو وہ
 دیتے ہیں سو ہلاک ابھی رئیس امام کے لیے ہی قدر کافی ہے میر رئیس والی مرکا انصاف دایا
 یا ایسے کسی ظالم فاسق کو نہایت شریعہ امر میں ملے ہو کسی دنی آدمی کو ناامیدی ہو سو کوین یہ
 بادشاہ عیث کو دوست رکھے اوس کے لیے دعا کری نہ دیش میں آیا ہے کہ ستر سیرودین جب کو تم
 چاہتے ہو وہ تم کو چاہتے ہیں تم اوس کو دھاکرتے ہو وہ تم کو دھاکرتے ہیں بدترین امرا وہ ہیں جن پر
 تم لعنت کرتے ہو وہ تیر لعنت کرتے ہیں تم اوس کو دشمن رکھتے ہو وہ تم کو دشمن رکھتے ہیں غرض کہ
 محبت و دعا ابابغیریت ملک سے ہے بعض لوگ اباب شریت سے ہے پہلی بات تو غرض

و فاج و خیانت ہے دوسری بات موجب ہلاک و عذاب و عقاب و وبال ہے فساد
 اس جگہ آنا تھا ضرور ہے کہ اگر امیر چاہے تابع شریعت مروج دین انصاف پرست ہے
 رعایا فاسق ظالم ہے اس موجب سے لوگ اور سکون پسند تہذیب کرتے تو امیر کا کچھ بھی نقصان نہیں
 ہے اور اگر کچھ امیر میں سب یا بعض اوصاف مذکورہ مذموم ہو وہیں اس موجب سے
 رعایا اور سکون پسند کرتی ہے خصوصاً اصلی اور اس ملک و مملکت دریاست کے توحی اس جگہ
 طرف رعایا کے ہے امیر ناحق پر ہے شرع دین یہ کہ امیر رئیس باو شاد کے لیے احوال انصاف
 کا ہونا چاہیے جسے ہم ریاست و سلطنت کے زین ہر کام کا ایک مددگار چاہیے جو اس کے حکم
 اصلاح کے لیے لوگ چند قسم میں ایک وزیر باتہیر اور چار وجہ ہے کہ وہ آپ کو قائم مقام الہی
 و محمد عثمان و علی رضی اللہ عنہم جیسے موصوفے السلام فیہما اجعل لی وزیر اعلیٰ اعلیٰ مسلم
 ہو او دنیا میں بے وزیر کام نہیں چلتا ہے وزیر دنیا کی کرے کہ میں کس کی جگہ بیٹھا ہوں سکون
 کیا کرنا چاہیے اللہ نے کچھ بھلائی چاہی ہے جو اس کو وزیر کیا ہے اگر اچھا بنا کر مجھے مذہبی طرف
 سے دوشلی اگر برا بنا کر مجھ کو توبہ عذاب الیم ہو جو ہے آپ سے ڈرنا اپنے آقا کو ہی ذہن و آئینہ
 کچھ چاہیے کہ دنیا و سکون کے جو اہل تعوی و مروت و وفا کو ہم اس لیے کہ وزیر ملک عنوان
 ہوتا ہے سداور اہل کد و میان میں واسطہ ہے قدس میں آیا ہے اللہ جب کسی بادشاہ
 کے ساتھ بہتری کرنا چاہتا ہے تو اس کو نیک وزیر دیتا ہے اگر بادشاہ کو فانی بات ہو جائے
 تو اس کو ذلیل و دلاوی اگر اس کو یاد دے تو اس کی مدد کرے شریعت کا متبع ہو ساسے کام مافق
 شیعہ کرے شیعہ پر کسی کو ترجیح نہ دے گویا شاہ کیرن نہو کسی طرح کا غریب دہو کہ مرکز و رعیت ہی کرئی
 نیکی کی طرف زاری بجا پر محاط کری ظاہر و باطن کیا ان کے ففاق و ممانعت کو نخل نہ دے
 حق بات کو لوگوں کے سے حدال کا دستور و ظلم سے بیزار ہو سلطان و امیر رئیس کی خیانت
 کرتے اپنے آقا کا غیر خواہ و فادار ہو فرض خدمت کو بھرا ہو اور اگر ملک میں انجانہ نہیں تہذیب
 بزرگی کی جہر کے لیے عامل مقرر کرے جو رعایا کی حال پر غیبت مہمان ہوں مال میں منع مکرین

اہل دین کی تحقیر کسے پر دے میں زیادہ تر ہے ہر جہند اوس تک پہنچ سکے سب کی بات
 سے نیک و بد کو پہچانے مال کو نصیب و لوہو متیز نکرے کہ جہان چاہے اور علم اس باخرج کرتی چلی ہے
 مگر بناوی نہیں بد سید کرتے جاندا دہم پہنچا رے بلکہ حیب بات کے سچی بات کے جھوٹ نہ دے
 علماء میں جگہ ائمہ ہی نہ والی کسی مذہب کو کسی مذہب پر ترجیح نہ دے کسی مذہب کی طرف داری نہ کرے
 تعصب پیشہ نفاق پسند حق کو تالیع کتاب و سنت ہو ہر شخص سے موافق اوس کے نتیجے کی برتاؤ
 کرے عالم سے عالم کے موافق جاہل سے جاہل کے موافق حق کا مددگار ہو تو اطل کو سناوی و ش
 ملک ویران ہو جاوے و لیکہ بندے ہاک ہو جاوے میں گئے جسے کت تواریخ کی سیر کی ہے وہ انجاسم
 اور کاسپا فاس ہے ہندو میں جو واقعہ وریان رافضہ کے ہوا اس کا سبب یہی تعصب ہی بسمل امر کا
 تھا ان جملہ میں وزیر فیلڈ مستعصم بادر فتنی تھا تو نے اپنی تعصب شیعہ ہی سے ایسی بڑی سلطنت اسلام
 کو ملت سے ہار کھان کے برادر کرادیا اگر آخر کر آپ ہی برادر ہو گیا لشکر تار میں شل ظلامت کے
 پڑا پڑتا کوئی نہیں پوچھا جو وعدہ منصب و معاش کا تارے اس سے کیا توادہ بعد فتح ہندو
 پر کیا اسنے چاہا تھا کہ بجائی جیسا یہ کوئی علوی نسب کا ادا تادہ مقرر کر دیا جاوے کہ فیض عجب
 یہی خواہ وہی نہ خواہ الدنیا والاخرة خلاص علی محمد علی علیہ السلام ای کا ایک دوست نصیر الدین ملک
 محمد تھا کہتے ہیں فتنی تھا ان دونوں نے ملکر دولت سلا کو برادر کرادیا اس فائدہ بڑا فائدہ جس سے
 ملک و اسلام میں تباہی آتی ہے فتنہ مذہب کا ہے جب کوئی قوم تعصب مذہبی اختیار کرتی ہے
 آفت و بلا اوس قوم کی عاشق ہو جاتی ہے طرح طرح کے فتنے کھڑے ہو جاتے ہیں عوام جمع ہو جاتے
 ہیں ایک دوسرے آپس میں لڑ مارتے ہیں بادشاہ کو چاہیے ایسا وزیر مقرر کرے جیسے یہ بیٹے غیب
 مذکور یا بعض انہیں سے موجود ہوں ورنہ پھر لاک ملک بعد وقت ہے جس سلطنت میں بیٹی نہ
 خائن مایہ رافضی خارجی اہلکار مقرر ہوئے وہ ملک جلدی جاتا امراتہ کو وقت ہمارے کے درویش
 زمین دشمنان سلطنت سے لڑتے ہیں قوچ پیادہ تیار رکھتے ہیں جہاد کرتے ہیں اپنے دہرانی عربیت
 کفار کو دباؤ رکھتے ہیں ان کا انتظام ہی ذمہ والی یا ذریعہ خوش تیر کے ہے رسول خدا اسلام کی پاک

حیات اموات سے مہاجرین و انصار میں سے بظاہر حال کتب سیر میں کچھ ہوا ہے جبکہ جناب
 نے مکہ منور سے طرقت مدینہ منورہ کے ہجرت فرمائی ہر سال چھ ہجری کی گمار پر کیا کرتے بڑی پچھڑ
 لشکر باجوا اطراف کو روانہ فرمائی ہر لشکر پر ایک افسر ہوتا ایک کے بعد دوسرا افسر مقرر فرمادیتے
 میان ایک کے اپنے انتقال سے کچھ پہلے پیش لاسد کی طیلاری فرمائی تھی کہ اس درمیان میں
 وفات شریف ہو گئی ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بجز غلیفہ ہونے کے ہمیشہ مذکور کیا گیا اسی طرح ہر
 شریعت میں ہی قاعدہ جاری تھا آیام مزی علیہ السلام میں نبی تھے ایام مزی علیہ السلام میں
 حواری تھے ایام سلیمان علیہ السلام میں خلفائے سلطنت میں باوجود کام ہی انتظام لشکر ہمیشہ مسو
 کا ہے قاعدہ امارت کئی طرح کی ہوتی ہے ایک لشکر و فوج کی جسکو آج کل بخشی کہتے ہیں دوسرے
 عمل بادشاہ کی کہ اس کے مذم غم گرد یا کابند و بیت رکھے اسکو دیر یا غیب یا بیچ کا دار کہتے ہیں
 تیسری اسطبل کی کہ خیل و بغال و جمال و محلات و انیال وغیرہ کی سیاست کرے چوتھی کتابت
 کی جو کئی قسم کی ہوتی ہے ایک کاتب انشاء ایک کاتب سرمنی یعنی شکر ایک کاتب خراج جسکو
 دفتر خور کہتے ہیں ان سب کاتبین کے لیے شرطین ہیں جن کے نوکر میں طول ہوتا ہے پانچویں
 حکمران مشورہ ہے بادشاہ ہر وقت اسکا محتاج ہے کہ ایک جماعت مردم کامل العقل وافر الشور
 اہل فداست و تجربہ کی اس کے پاس ہو جنہیں ہر شکل امر میں معاملات رعایا بربایا میں مشورہ کیے
 اس لیے کہ ایک کی تنہا عقل سے ایک جماعت کی عقل ہر طرح پر بہتر ہوتی ہے شور یا مینی والا
 کسی نام نہیں ہوتا جو مشورہ نہیں لیتا ایسا ہے مگر اوپر عمل نہیں کرتا وہ ہینہ دکا و مٹاتا ہے
 مشیرون کا موثر نہیں ہونا چاہیے صلاح نیک دین یہ اوی وقت ہو سکتا ہے کہ جبکہ اہل مشورہ
 اہل علم و فضل ہوں چلی چلی جاہل عمر صلاح کارمنوں اکثر سلاطین و درو سا اسی طرح برباد
 ہو گئے کہ فقط اپنی رائے پر کام کیا یا اپنے خد سکار دن صاحبوں خوشامدیوں کے شور و پچھڑ
 جو لوگ لاکھ اس کام کے تھے انہیں نہ پوچھا جیسے حکمران یہ کیا ہو ان سلطان میں زیادہ تر
 لاکھ پانچویں اس لیے کہ کلام و خطاب سلطان کا زیادہ تر اپنے جلسوں و صاحب سے رہتا تھا

بیب، عقل و سرافت میں بادشاہ سے کم ہوا تو اس کی صحبت سلطان کو معشرت کر گئی اس لیے
 عقلمند بادشاہ اپنے نوٹدی غلام خدام کو اپنا جلسہ و امیں نہیں کرتے تھے اور اذیون کو تلاش
 کر کے مصاحب بنائے تھے وہ دین دنیا میں انکو رای نیکے تھے امویہ میں وہ گارہ تھے اپنی
 ایک کے دل و جان سے غیر خواہ ہوتے تھے ابون کے کام نہ گئے جس کی رسانی نہوتی اور سکا
 سچا سچا حال قال اسیر رئیس تک پہنچا دیتے اپنی غرض مسافری فنیع ذاتی کو ذیل دیتے تھے
 حوالی سے مارسا کو گون کو نہ تھے ہر وقت مدد و انصاف کی خوبی بیان کرتے رہتے اطلاع
 شریعت کا شوق والا تھے مصاحب جامع اوصاف کا صاحب تھے مثل ہے اگر سب وصف تان
 بعض اوصاف ہی موجود ہوں تو یہی قیمت ہے حضور ماں چودہین صدی میں اور اگر تھے
 کوئی نایا آدمی ہا تہہ لگ جاویں حسین سب وصف یا اکثر اوصاف وزارت و مصابیت موجود
 ہوں تو پھر کیا پوچھنا پاچون انھیں ان کسی میں ایسا ایک آدمی سویر باری بہ نسبت کوہ
 کام کر سکتا ہے

شراب کھنڈ کہ دروشنگروان نیست مصاحب من و پیسہ من چون نیست

آج کل ایک آفت یہ ہے کہ بعض رؤسا جب کو غیر اہل تھے میں اس سے اگر مشورہ ہی لیتے ہیں
 تو اس مشورے پر عمل نہیں کرتے وہ تو مشورہ دیکر نام ہو تے ہیں یہ اس سے برگمان رہتے ہیں
 اخلاص ہو تے ہیں کہ وہ بھی جان چا رہے لگتا ہے ماموشی اختیار کرتے ہیں اگر ایسا کہے تو اس کے
 عروت و معاش میں فرق آتا ہے جس عورت کہ اہل شایان شدم بہ سائون مال نہ
 ایک صوبے کے حاکم ہوں یا تحصیل ملک پر عامل یا مناسب صرافت و وظائف صاحبہ میرات
 زکوٰۃ کے متم آئندہین وظیفہ رسالت ہے رسول کہتے ہیں سفیر وکیل کو سفیر مل کی عمل وکیل
 کو مل کی نقل ہو تے ہیں اس کی ریافت سے حال ریافت کو مل کا معلوم کیا جاتا ہے حکام و بادشاہ
 لوگ حال وکیل سے حال کو مل کا استنباط کرتے ہیں اگر وکیل حائل داخل باشند ہے تو کہیں
 کہ کو مل اس سے بھی بہتر ہوگا والا یہ جانتے ہیں کہ کو مل کم ریافت ہے ہی یہ پتے یہ بتور تے

جب سلطان یحییٰ بن خلیفہ امام سیکہ دوسری سلطنت کی طرف مہم کو مندرت رسالت وکالت
 پہنچتے تھے توجہ ملایمین سب سے زیادہ عالم فقیہ و دانشمند تجربہ کار و عالم فہم و شہسوار و قہر و عزم و
 اوس کو قرار کرتے تھے توین عدم و ختم بادشاہین بن کو شرط رکھتے ہیں جن کی جگہ اب چوہا چیرا
 رہتے ہیں انکا کام ہے کہ جس کی نسبت جو حکم خلافت و امامت و ریاست ہو اوس کی پوری تمہیل
 کریں اوس کو جو حکم ملے کہ جن کا تون ہو چا دین چیا م سلام کلام میں فرق نہ اوی من عیس
 معصوب و عبارت حکم ادا ہو جاوے و اوس کو کہ کام ہی سرانجام دین رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ
 کے حضور میں قیس بن عبد شمس تھے کفن بطریق جو ملک میں اب جاری ہے اوس وقت اس وقت
 کا یہ ڈھنگ رنگ نہ تھا و سوین ہر بیان لوگ ہیں جو لوگوں کو بے اذن آٹھے سے رکھتی ہیں
 انحضرت صلعم کے زمانے میں قصہ ایسا دین اسی طرح کی کاسدوائی واقع ہوئی تھی و قرآن میں
 مولا جلال اسلام کو حکم ہے کہ کوئی بے اذن کسی کے گھر میں نہ گئے مگر جب لوگوں نے ادا کیا
 پہاچم کرنا شروع کیا تو مجبورانہ اس کام کی لیے عجب تفریق کی گئی بادشاہ ہی ایک آدمی کی
 فرشتہ نہیں اوپر ہی حق اوس کی جان کا ادا و کابل کل ہے اگرچہ رات دن اوس کے پاس
 اگر آدمی باوہ اوکو فرصت نہ لینے دین تو سارے حقوق مذکور خواہی ضائع ہو جائیں
 اس لیے ضرور یہ کہ بے وقت بے محل بیوقوف آٹھے سے لوگوں کو روکا جاوے مگر جس طرح مذکور
 موجب غلطی نظام ہے اسی طرح اکثر ایسے بادشاہ کا فہمی رہنا کہ کسی کو نظر نہ آ کسی کی کسی رقت ہے
 اوس تک رہائی نہوا بلکہ حدیث میں اس کام پر وحید نعمت آئی ہے گیا : ہین طیار فی
 و شکر سپا دسوار و پیادہ و دہلوس سیزہ و غیرہ کی ہے قروا میں فرمایا ہے واصل و اللہم استعظم
 من وقع دوسری جگہ فرمایا : ولی لا دھطک لوجہک انحضرت معلوم رساجات سرا ان پاک
 رسالا مقرر فرماتے تھے کہ اوس کی حکمت سب کام ہوتا تھا جب کہ آیا سیف نہ اورتی حکم قتال
 لکھا : آیا اسلام کو غلبہ نہوا ملک کا طریقہ طیار لے لشکر و آلات حرب و ضرب و فوج و زمین و قنات و طور
 رہا کیا ہے مراد شام نے مطالب مقضای وقت کے درتی فوج و بیاد و سلع میں کہ شہر کی

توٹ سلطنت کسی قسم کی حالات مستحکم یا جدید سے جو داخل حکم آئے نہ کرو ہے پرست نہیں ہے
 بارہویں مقرر کرنا غرض کا ہے جنکو چودھری کہتے ہیں میر محلہ ہوتے ہیں مقرر ہوتے ہیں تو اب قرعہ
 وغیرہ مانتے ہیں ہر فرقہ ہر فرقہ والوں میں ایک شخص ایسا ہوتا ضرور ہے جو حالات فرقہ و
 سے حاکم کو اطلاع دیتا رہے اس کی سرفت سب کا سردارانی اس قوم والوں کی ہر شہر مکانوں
 سے قبیلہ ہر قوم میں ایک چودھری بنڈوا واسطہ درمیان ملک و رعایا یا وزیر اسیر کے اسی پے
 ہوا کرتا ہے کہ جزئیات احوال پر بدولت اس تدبیر کے آکا ہے حاصل نہیں ہو سکتی مگر مرثیہ شریف
 میں آیا ہے لا بد للناس من عریب و کل عریب فی السار مراد اس دیکھ سے یہ ہے کہ ہر قوم
 خلاف شرح کام کرے حال رعایا کو خلاف واقع ظاہر فرماوے وپس حق پر و حلت قبولیو سے کام لے
 اصلاح نکرے وہ دوزخی ہے کہ کہ گو متقی متدین ہو تو بھی وہ جنم میں جاوے گا ان اس کا روبا
 میں متقی رہنا دیانت و امانت و ارحم کو حقراں ہونا بی شہر بہت مشکل ہے بیان تک خلاصہ
 کتاب در نہ خفا کا ہے۔

فصل

ابن خلدون نے غلط سلطانیہ میں کئی امر ذکر کیے ہیں ایک وزارت اسکا پہلے ذکر ہو چکا ہے دوسرے
 کچھ ریات دیوانی فوجداری مال اس کی اصل کسریات ہے پر اسلام میں سب سے پہلے عمر
 ابن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اسکو جاری کیا اسکا نام عربی میں دیوان ہے جس طرح اس جگہ کو
 جہان بینکریہ کا کرتے ہیں دیوان خانہ کہتے ہیں اسی طرح اس شخص کو جو یہ کام سر نبھاتا ہے دیوانچی
 کہتے ہیں کوئی کچھری دفتر نشا کی ہوتی ہے جہاں سے رسائل و حکایتیں حکام بنام عال و طایران
 لکھ کر جاری ہوتے ہیں کوئی کچھری مال و حساب کی ہوتی ہے اسلام میں ہمیشہ جب تک خلافت
 قریش میں قائم رہی دفتر مملکت عربی زبان میں رہا کیا اس زبان کی خوبی بیان سے باہر ہے جو
 بات زبان تمام سے ادا ہوتی ہے جیسا مرعاجارت و الفاظ عربی میں لکھا جاتا ہے وہ بات
 قلم زبان سے نہیں ہو سکتی خصوصاً عبارت عربی میں جو سارے جہان کی زبانوں سے

اختیار کیا تھا وہی کام صرف کروڑوں تک پہنچایا بالکل خلاف شرع ہوا ایک دستور دولت کا
 ابراہمی سکے دنانیر و دراهم ہے جس کا رواج درمیان لوگوں کے ہوتا ہے جسے میں جو رکھتا
 نقش کیے جاتے ہیں کوٹا کرے سے جدا کیا جاتا ہے مسکلات میں نقد خالص کا رواج رہتا ہے
 اسلام میں سب سے پہلے عبدالملک نے ضرب سکے کا حکم دیا ستمہ میں ج بطرح سعید بن مسیب نے
 کہا ہے یا ستمہ میں بطرح مدینی نے ذکر کیا ہے اس کے پر یہ لکھا تھا اللہ احد لا اله الا اللہ و لا اله الا اللہ
 پہلے ملک جرم سکے جات میں تاشیل مخصوص بناتے تھے بادشاہ عہد کی تصویر کینچتے تھے یا قلعہ کی یا
 کسی حیوان یا مصنوع کی صورت نقش کرتے تھے چنانچہ فی الحال جو ایک کتاب مختصر سکے جات کی
 لکھی گئی ہے اس میں تین سو سکے سے زیادہ آئی تھیں تاشیل و سورین مہب مسلمان تھی اس کو
 رسم حکم کو موقوف کر دیا کلمات طہیات کا لکنا جاری فرمایا اس لیے کہ شریف میں تشریف
 کی سخت مانعت ہے وینار و درہم کی شکل ملحد و ملحدہ تھی گول صورت ہوئے اس کے گرد اور ایک
 طرف نام اللہ پاک کا یا تیلیل حمید و در و تحریر کرتے دوسری طرف تاج و دام خلیفہ کا لکھتے زمانہ عباسی
 و امویہ میں بھی دستور باپر سعید میں نے اپنے عہد میں سکے کوچ کوٹا کر دیا میں سکے جات جو عباسی
 و امویہ دیکھے اون پر عربی عبارت لکھی ہوئی ہے کسی پر کلمہ طیبہ کسی پر کوئی آیت قرآن مسند ایک کی
 صاحب اکیل لکھتا ہے ان سکے جات کے سنوآت کو نقل کیا ہے حال فقو و قد مدہ جسد یہ کا اوپر
 گزرجا ابن خلدون نے کہا بخلاف سلطانہ کے ایک مکر کہ ہے فطرط و کاک پر ہر قل کو جو خط
 بنا بنو برت مسلم نے لکھا تھا اوپر ہر لکائی تھی نقش خاتم انظر فی حقہ سولہ اللہ تھا پر وہ نہر دیکھ
 ابراہیم و ہر کے رہی پر ہاتھ سے عثمان کے چاہ اریس میں گر گئی کتنا ہی خوب نہ ہائی دوسری طرز ہے
 یمنے ریشی کپڑے کی بنوآت میں نام سلطان کا یا کسی علامت خاص کا مروج کرنا یہ لباس خاص
 تھا ساتھ سلاطین کے چنانچہ ترک و مصر و شام میں اب تک بلی سے حکم کا لباس بنایا جاتا ہے تیسرے
 فساطیل و سیاہ چین یہ کتان صوف قطن سے واسطے سلاطین کے بنائے جاتے تھے سفر میں یہ
 کرکٹا ہر ریتے ہیں آج کل ان کا نام لیر و خمیر راؤ فی بلشن وغیرہ ہے بطرح کے رنگ مار بڑے

چوٹ لیک جو بدو چوہہ تھے میں غیر و غیر و آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وقت میں ہی تھا
 کہ ان تحلف کا نوجواں زمانہ میں ہوتا ہے چوتھے معصومہ ناز ہے یہ کان مسابغہ علیہ السلام
 میں سلطان کے لیے بتایا جاتا ہے کہ وہ ان مسلمہ و مشککہ ناز جماعت پڑ ہی خطبہ جمعہ سننے والے تھے
 سلمین بن شریک ہوا اسکی اجماعت اسلام کیا میں ہوئی ہے پہلے کہیں دعوہ اسکا نہ تھا ماحات
 نے اسکو لایا ایک خارجی نے اوکو زخمی کیا کسی نے کہا اعداۃ مروان بن الحکم ہے جب ہاتھ
 یانی کے بدوح ہوا پھر خلفائے اسکا اختیار کر لیا سب ہاتھ میں روئے اسکا ہو گیا حتیٰ کہ ہند
 میں بھی چائچا احمد آباد و گجرات کی سوجامین قنوج کی جامع مسجد میں اب تک معصومہ موجود ہے
 فائدہ پہلے خود خلفائے ناز پڑتے تھے خطبہ جمعہ ناز جمعہ امامت مسیح ناز مستقامہ و غیرہ کرتے
 و رد کے بعد صحابہ کا ذکر کرتے تھے جامع مصر میں سب سے پہلے عمرو بن ساس نے نہر بنیامین بن حنیف
 نے اوکو کھٹا اسکو توڑ ڈالا وہ سب سے پہلے خطبہ میں درمخلفہ کے لیے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے
 کی مری میں کی جبکہ یہ وہاں کے عامل تھے انکی رعایا تھی اللہ تعالیٰ انکو عفو و رحمت سے نوازا
 ہو گیا بنی امیہ نے حکم دیا کہ خطبہ جمعہ میں علی مرتضیٰ و اہل بیت بدت پر براعت کیا کرو مگر جب
 عمر بن عبد العزیز خلیفہ ہوئی تو انہوں نے اس رسم بد کو بدل دیا بجائے من دشمن پڑھنا اس
 آیت شریفہ کا مقرر کر دیا ان اللہ یا موال العدل و الاحسان و ابتلاء ذی الشرف بنیامین علی النجاشی کہ
 و للذکر الخ پڑنا چاہا تب تک ملاوت اس شخص کا یہ کہ خطبہ میں معمول ہے جب سے اسلام آیا تب
 خطبہ زبان عربی ہی میں سب نے پڑا و دوسری زبان میں کوئی زبان تھی کیوں نہ پڑے نہ خطبہ کا
 خلافت طوطی سلف مسلمانوں کے ہے ان و غلگنا زبان عربی فارسی اردو میں سرت سے
 چلا آتا ہے کسی نے اوکو منع نہیں کیا فائدہ منجملہ خطبہ کے ایک عرب و نہر بیت بنیامین ام
 ترتیب ہا کر طرائق حروب انواع قتال میں جدا جدا ہیں جب سے اللہ نے انسان کو پیدا کیا
 ہیہ لے آئیں میں لڑائی بڑائی ہے بعض نے ارادہ اسقام کا بعض نے کیا ابل عصیت نے اپنی بنی
 قوم و ملک کے لیے تعصب نظام کیا کوئی استقامت کا کام نہ لیا نہیں ہے گویا یہ الہ و قتال

بطاعت بٹہ ہی ہے اتنی بات ہے کہ سبب انتقام کا کسی جگہ غیرت و ست ہے کسی جگہ غصہ ہے
 و اعلیٰ خدا و رسول کے کسی جگہ غصہ ہے و اعلیٰ ملک گیری کے و ادائی بہڑائی خدا کے لیے ہوتی
 ہے اور کو جہاد کہتے ہیں جو غیر خدا کے لیے ہوتی ہے وہ فتنہ فساد بلوی حبسیت میت جاہلیت
 ہے مقررہ ہی نے غلط زمین بہت ہے و دواوین سلطنتا ذکر کیے ہیں انہیں سے جنس کا ذکر پہلے
 ہو چکا ہے قائمہ اکیلے لکھو امین ایک خاص فصل یاں میں اور ان آیات کے کہیں ہے جو قبیلہ
 خلافت و امارت و اطاعت امراء نازل ہوئے ہیں ان کا تون میں یہ حکم ہے کہ اسیر رئیس حکم
 کرنا جو موجب قرآن پاک کے واجب ہے بطرح امر بہد و فی عن النکر فرض ہے ایسی آیات
 اشارہ اوئیس ہیں کچھ کم نہیں ہیں جو لوگ موافق قرآن کے حکم نہیں کہتے ہیں اور کو خدا فی فاسق
 عالم کا فرما ہے لفظ انک لاہ میں سنت صحیحی داخل ہے بدلیل اس آیت کے ما اعلیٰ عن
 الحری ان هو الا وحی یوحی

فصل

مسئلہ امامت مجتہد سلسلہ ہے اصول و فروع والوں نے اسکو بہت کچھ طول دیا ہے وجوب قیام
 امام میں اختلاف ہے کہ قطعی ہے یا ظنی یا نقد شرعی ہے یا شرعی عقل ہر فرقے نے اپنی دلیلین
 کہیں ہیں مگر اکثر عقل نزل سے خارج مقام استدلال سے ساقط ہیں حالانکہ بات اتنی تھی کہ امامت
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت ہوئی ہے فرمایا ہے الا مائتہ من قرابتی قرآن حدیث
 سے معلوم ہو چکا ہے کہ ان کی اطاعت کرو علیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء الراشدین بعدی
 صحیح ہے پھر فرمایا کہ خلافت میرے بعد تیس برس رہیگی اس میں ماون کی طرف اشارہ کیا جو بعد رسول خدا
 صلعم کے چارے رسول خدا قائم ہوں گے جب انحضرت صلعم کا انتقال ہو گیا صحابہ نے سب امور سے
 مقدم مباہلت امام کو اختیار یا دفن نبوی سے پہلے امام مقرر کیا اسی طرح جب ابو بکر مرے مقرر ہوئے ان کے
 عمر خلافت کو درمیان میں پہنچے ان کے چہرے گئے کہ ان میں سے جسکو سب لوگ پسند کریں وہ خلیفہ ہو
 بعد ازل عثمان علی مرتضیٰ سے بیعت کی گئی پھر حسن علیہ السلام سے جب انہوں نے نہایت چہرہ زدی تو

عدالت نبوت ختم ہو گیا۔ پھر سلطان آں طریقے پر چلائے کہ ایک کے بعد دوسرے کو امام کرتی تھے
 کہ جب کمال سام و وسیع ہوگی مملکت کا طول بڑھ گیا تو گون میں اختلاں پیدا ہوا برطرف
 ایک والی یا سلطان یا سیر یا رئیس حاکم بن مینا تو متحدہ ملک و رؤسا ہو گئے جب انہیں کیا گیا
 تو دوسرے کو جلدی سے اس کی جگہ بنا دیتے یہ بات سب کو معلوم ہے بلکہ نبوت اسکا اہماع
 بل سلام ہے کہ چونکہ سارے مصالح دین و دنیا کے ذات سلطان سے مرتبط ہیں اگر سالی آئے
 تو یہ سب کا خاتمہ تباہ ہو جاوے سب کو جلنے دو کیا کہ یہ کہ جہاد وین اور انصاف و نظم
 اور نبی شہ سن مانتہ برع اقامت حدود دینی امام و سلطان نے نہیں چڑھ سکتا ہے اس کیفیت سے
 شرعاً نصب امام واجب شیرازی دلیل وجوب کی یہ مدیت ہے جس مانت و لیس خلیفہ اور جتہ
 فام و متعصمتہ ساهلیہ اسرحاجل و التصلی و اس رعیتہ وان حبان و صحیحہ اس
 حلیہ حارب الاستعری یعنی بے امام کے موت ایسی ہے جیسے جاہلیت کی موت کسی نے کہا
 فلاں جس بعد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے امام مفسوس ہے کسی نے کہا نہیں بلکہ فلاں ہے اجماع کسی نے
 کہا امامت فلاں شخص کی فلاں دلیل سے ہے کسی نے کہا نہیں اس دلیل سے ان سبوں نے
 ایک یہ فائدہ جو بڑا کڑا کر دیا ہے ایک دوسری کی کفر تفسیق تہذیب تشیع کرنے لگے آپس میں بدشمنی
 عداوت بیان تک بڑھی کہ یک دوسرے کا خون ہو گیا پس حکم ہوا دین میں تفرقہ پڑ گیا یہ سارے
 متفقہ شیعہ نبی و خیر جم کے کتب تاریخ میں درج ہیں اس مسئلے کے چھچھے جو عداوت باہم یہ و انصاف سے
 کے نہیں ہے وہ عداوت درمیان مسلمانوں کے ہو گئی حالانکہ ہم سب متقدمین سادہ ال امر
 کے کہ اتباع و اجماع شریعت کرین ماز و زور و زکوۃ و جہاد و جلالین ہمہ یہ بات واجب نہیں ہے
 ہم یہ معلوم کرین کہ فلاں وقت میں فلاں شخص امام ہوتا یا فلاں شخص فلاں وقت میں امام ہوتا
 یہ کیا ضرور کہ ہم ان قصوں جگہوں میں پیش کے اپنی اوقات ضائع کرین امام کا مال اگر جسکو
 معلوم ہو کہ کاتب بھی فاضل شرع ہے فرض نہیں اگر معلوم نہ ہو کہ کاتب ہی اوی طرح وجہ نہیں اگر
 ہر وقت کے امام کا چاچا نانا واجب ہوتا تو آدم سے لیکر آغا تمہرسل سب انبیاء کا چاچا نانا ہی انبیاء

و اتقوا روادعصار و جب ہو یا بلکہ مقدم کرو اہم تر جو تافا کرو اللہ تعالیٰ فی واسطی ہر اہم تر
 نبوت کے لوث تحت سے اہل بیت رسالت میں خلافت کو نہ رکھا بلکہ خلافت اول ابو بکر و عمر
 و عثمان رضی اللہ عنہم کو ملی بلکہ خلیفہ مامون نے بھی مصاعیہ السلام کو خلیفہ کرنا چاہا تھا تو انہوں نے
 قبول نہ کیا بلکہ حضرت نے اپنی عمرت کے لیے یہ دعا کی اے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اے آل میر قیامی اس کے
 بقدر گذار و قات سے زیادہ ملنی چاہی ایسا ہی ہوا کہ نیامین سب گھروں میں سلطنت آئے
 مگر سادات کبھی جگہ کی سلطان مستقل نہ ہوئی صورت یہ ہو جائی مثل جیٹے مونس نے زمین کے ہو جائے
 اور اہل بیت سے جس طرح کہ مظلوم کے شریف یا میں میں کے اندر ہوئی سو وہ بھی مستقل طور پر رہا
 تھا باوجود تو ملی سلطنت روم و مصر و عراق کے ہاں امام محمد علی علیہ السلام ساری دنیا کی سلطان
 مثل سلیمان و ذوالقرنین کے چند روز کے لیے ہو جائیں گے سات ایہ لوہا انیس چالیس برس
 تک حکمران رہیں گے پر سلطنت ہاشمیین صلی علیہ السلام اور اہل ان کی اولاد کے آجاو گی اللہ تعالیٰ
 کو یہ منظور ہو کہ اہل بیت بسبب سلطنت چند روز دنیا کے مراتب عالیہ آخرت سے محروم رہیں
 انکا پورا حصہ ہی دن کے لیے رکھا گیا ہے جس میں سارے روی زمین کے بادشاہ حقیر و عزیز
 ہوں گے سید الشہاب اہل بیت سے اس کی دلیل ہے یہ حدیث اگرچہ خاص حق میں اہم
 امام حسین کے وارث ہیں مگر اصول کو دفع میں سلطنت ہوتی ہے صلا ہی اہل بیت کا مرتبہ بی شہ
 صلی ہی دیگر اہل اسلام سے وہاں زیادہ ہو گا جس طرح ان کے گھبراؤ دوسروں کے گھبراؤ سے
 زیادہ مجرم ہیں جو ان کے لیے کفر بقدرت ہوتی ہے قرآن میں فرمایا ہے یا صاعدا

فی اللہ صاعدا

افصل

امامت کے لیے ایک یہ شرط ہے کہ امام عادل بالغ مکلف ہو اس لیے کہ کم تر بچہ امور مسلمین کے
 تہذیب نہیں کر سکتا ہے بلکہ خود اپنی جان کے تہذیب سے بھی عاجز ہو جائے یہ وہ غیر کا بند و بست کیونکر
 کر سکتا ہے اور دلیلوں سے یہ بات بھی ثابت ہے کہ صبی و صغیر عروہ اہل حق ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

نے امارت صدیان سے پناہ مانگی ہے اسکو امیر ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے امارت ہمارے
 ہی تہذیب کا ہے یہ حدیث بھی نزدیک اس کے مندرجہ آئی ہے سو کم عمر یا بچا بی شبہ بیوقوف ہوتا ہے
 امارت قیامت سے ایک یہی علامت ہے کہ ۱۰ اہل مکہ عمرید بن یونس نے وقوف لوگ منکم و فرس
 ہوں دوسری شہادیت ہے کہ امام بادشاہ سلطان امیر رئیس والی حاکم مرد و عورت ہوا اس لیے کہ
 حرمین ناقص العقل والربن ہوتی ہیں جس طرح حدیث میں آیا ہے جس کے عقل و دین میں نقصان
 ہوا وہ کب بند و بست امارت کا کر سکتا ہے یا درمیان بندگان خدا کی حکم دیکھتا ہے فیصل
 خصومات بتقسامی شریعت مطہرہ کر سکتا ہے ایسے شخص سے عدل کا وہ کیا شکل ہے امارت قضا
 کے لیے بجا تادیبی حکم کامل شعور و تجربہ تمام درکار ہے عورت کو نعم حق تعالیٰ بقدر اس کے
 طاقت تربیہ امر با و نہی و بلا و سے و خود عاجز و ضعیف ہے حدیث بخاری میں بر حایت ابی بکر و آیا
 لن یعلم قومہ لولا امرہا امرأۃ جب ملک فارس میں لوگوں نے بوران دختر شیریہ کو تخت نشین
 کیا اور خیر رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو پوچھی تب یہ فرمایا کہ جس قوم نے اپنا کام عورت کو سونپا
 وہ قوم فلاح نہ پاوے گی اس سے زیادہ کوئی رعید نہیں ہے کہ فلاح کی نفی کی گئی خطابی نے کہا اس
 حدیث سے یہ بات نکلی کہ عورت کو والی امارت و قضا سنونا چاہیے اتنی ہی قول جہیز ملار کا ہے
 عورت کا حکم بنانا ہم پاس ہم نصاریٰ ہے اسلام کی رسم نہیں ہے عورت اگر خدا و رسول پر
 ایمان رکھتی ہے تو اسکو یہ چاہیے کہ امام شبہ اگر مجبور ہو تو کام اپنا اپنے وزیر کو سپرد کرے خود بیکار
 نام ہے شاید اس تربیت سے کوئی صورت نجات کی برآمد ہو ورنہ جس طرح وہ لوگ نکلا رہے اسی طرح
 اوس کے امام بنانے والی درط بلاکت میں پڑے ہوئے ہیں تیسری شرط یہ ہے کہ امام آزاد ہو
 اگر کوئی غلام اگرچہ حبشی کیون ہو ملک میں بیٹھے تو یہ اوس کی اطاعت لازم ہو جاتی ہے ان شاء اللہ
 کا اس پر کسی کا غرضی کا نعم ہو سکتا ہے اس لیے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے اسامہ بن زید بن عمارہ
 کو کہ یہ دونوں نبی رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے تھے امیر لشکر کر یا تھا حالانکہ اوس میں انکا ہر ماجرین و انصاف سے
 موجود تھے چوتھی شرط یہ ہے کہ امام قرشی ہو پھر اگر فاطمی ہو تو سب سے بہتر ہے کہ فاطمی ہو تا کہ

شرط نہیں ہے قریشی ہونا البتہ شرط ہے حدیث میں آیا ہے الاثمہ من قریش یہ حدیث اگرچہ
 صحیحین میں نہیں ہے مکن موقوفہ اس کو پہنچی ہے تواتر حدیث قلمی ہوتی ہے ان صحیحین میں حدیث
 کئی طریق سے آئی ہے ان الناس مع قریش و النکیر و النسر و دوسری حدیث میں یابی اس
 غیر شکر کا یہ کہ آیا ہے قریش و الاثمہ الناس فی النکیر و النسر اللہ بن النکیر و النسر و دوسری حدیث میں یابی ہے
 عمرو بن مسمی سے روایت کیا ہے صحیحین میں ابن عمر سے آیا ہے انھوں نے علیؑ علیہ السلام کو دیکھا
 فرمایا لا یرال هذا الاثمہ فی قریش سابقہ ۴۸۴ انسان اس سے معلوم ہوا کہ لوگ یہی مدعی ہیں تابع
 قریش میں قریش ہے کہ والی کرنا والی ہونا چاہیے قیامت تک جب تک کہ وہ آدمی ہی نہیں ہے
 دنیا میں باقی رہیں اس شخص کے سوا اجتماع است ہی اسی پر ہے کہ شب غیفہ امام والی رئیس کا
 قریشی ہونا لازم ہے کسی قوم کی امامت ابتدائی درست نہیں دن تقیفہ کے جب انصاری سید عباد
 سے بیعت کی تاجو بکر رضی عنہ نے ہی حدیث سے ادن کو رو کر لیا کہ امامت قریش میں ہی تدبیر
 نہیں ہو سکتی ہے انصاری نے مان لیا امامت بعد کو عتویٰ کو دیا ابو بکر نے فرمایا امیر جمہور میں سے ہونا
 جمہور میں سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے قلا موقیتا ولا تمسک منہا یعنی قریش کو
 مقدم کر دو تم اور پر قدم نہ دنا و ردی نے کہا ولیس مع حل النص شبہۃ لمنا مع مد لا قنۃ الخ
 لہما حتیٰ چنانچہ اسی وجہ سے خلافت قریش کی بنیاد سے باقی رہی مگر اسلام امت سے ہا کرنا
 کے برابر ہوا اطوائف الملوک پیدا ہو گئے توجہ والیا ان ملک و امرا ی بلا و اسلام و سلاطین و عظام
 وہ آپ کو غیفہ امام نہیں کہتے تھے خاندان خلافت میں سے کسی ایک کے ہاتھ پر بیعت کر لیتے تھے
 آپ کو اس کا نائب کہتے اب تک جہاں کہیں حکومت و امامت اسلام آتی ہے وہاں کے حاکم آپ کے
 امیر و نائب قریش ہوا کہ یاد نہ آو یا سلطان کہتے ہیں غیفہ امام نہیں کہتے اس لیے کہ قریش نہیں ہیں
 اگر قریش ہوتے تو غیفہ امام کہلاتے ہی لیے والی رزم و ملک آتبول ہی سلطان کہلاتے ہیں غیفہ
 امام اگرچہ چھوڑ دیا ایک جیلہ ہے اس لیے کہ دنیا میں قریش بہت موجود ہیں انہیں بیٹھے لیے ہی
 ہونے کے جرم و ظل کی راہ سے یاقوت امامت کی حاصل دکتے ہیں اور ان کے ہوتے ہوئے ان کا نائب

ہو کیا ضرور ہے جسکو جامع اور منافست پادین اور سکو خلیفہ کفرین امام نابالین کہہ سکتے
 ائب و وزیر بوق بسیر طبع ابو بکر صدیق نے انساوت فرمایا تھا غرض الامراء والاعمال الزوار
 تھانے یہ امن و نوری نہ اہل عقل کیا ہے اس بات پر کہ خلافت مختص ہے ساتھ قریش کے
 دوسری کو خلیفہ بجا جاز نہیں آتین خلدون نے کہا ان تیف کی صحابہ فی اہل کیا ہی فقیہ لیش
 یرتیش مین ہی آیا ہے لا یرال هذا الامری هذا الحی من قریش اس طسہ ح کی دلیلیں
 قریش اور ہی بہت مین کر چیکہ امر قریش خیف ہو گیا ان کی عصیت جاتی رہی یہ سب مشیر
 و امام مین بن گئے باخلافت انے اور شکا تو احابہ نے قلب کر لیا سارا بندہ است پاتہ مین
 انہیں غیبیوں کے آگیا بعض حقین پر سلاہ است شتہ ہو گیا کہ امر قریش است سب شرط است
 زمین ہے اس حدیث سے استدلال کرنے کے اصحاب و اطیعوا وان دلی حکم عبد حبشی
 مکرحت ما تامل من شیعہ کے سیم مین ہے اس لیے کہ یہ بات بطور ثبوت کے فرمائی ہے نہ بطریق
 امر کی مطالب اس حدیث کا یہ ہے کہ اگر فرضاً کوئی غلام حکم ہو جاوے تو یہی حکم کو اس کی اطاعت
 کرنا فرض ہے نہ یہ کہ غلام کو مالک بناؤ ان نفی شرط قریشیت موافق اس طرح کے ہے انتہی حاصل
 آئی ہے جو لوگ نہ قریش کسی ملک کے حاکم اسیر نہیں ہو گئے مین مگر مسلمان غازی مین تو اہل علم
 اور ان کی اطاعت اختیار کی ہے اور یہ خروج نہیں کیا کیونکہ مقصور نصب امام سے اصلاح است
 اگر اس غیر قریشی سے جسے بزمہ باز و یا بقوت تو اہل ملک لیا ہے مجاز مین گے اور اس کی جگہ کسی قریشی
 کو خلیفہ مین گے تو بظاہر فساد و بیکار اصلاح و کثرت کا خون ہوگا چار پانچ راویں کا قیام نہ سکتا
 غلبہ حبیب تک وہ نماز پڑھتا ہے مسلمان ہے صحیح کفر نہیں کرتا تب تک اور یہ غریب کرنا صحیح ہے
 بنادت کرنا اعلام ہے ان کا رد صحیح کفر کی باتیں کو کہنے کے نماز پڑھنے سے تو پورا اس کی اطاعت
 واجب نہیں ہے ہی شہسا کو مغزول کر کے دوسرا شخص قریش مین سے منصوب کرنا چاہیے یہ بدوہ
 شیخ محسن قیسی کی کہ خصوصیت نہیں ہے اگرچہ ظاہری ہونا امام کا نور علی نور ہے فائدہ
 حدیث شریف مین اس بات کی خبر دی ہے کہ خلافت کے بعد پادشاہی ہوگی خلافت میں برس

ریکی یہ یلکاری ہو جاوے گی اور خلافت سے خلافت رشتہ جبروت کے مدتیہ ہوئی میں
 مطلقاً انیش بر اسی نفس و وجہ کی نہ یہ مرازمین سے کہ قیس برس کے لب اگر کوئی قریش
 والی ملک ہو تو اس کو خیفہ کو یہ کہ دوسری حدیث میں ایسا کہ بعد میں بار خیفہ دانے کے
 ستیس برس میں ترقی جبار پانچ ہے خیفہ ہوئی اس لیے سلاطین عباسیہ اگر کوئی خیفہ کہانی
 ملک میں اب کمال کھاتے ہیں کہ یہ سب نسب قریش سے ہے انکی خلافت است بوجہ جبار
 مذکورہ بالیقین صحیح کی کو ان میں بھٹے نیک سے بھٹے بر اوج بطن شیعہ کہتے ہیں کہ خلافت قریش
 کی خاص ہے ساتھ خاندان اہل بیت کے ساتھ کوئی دلیل نہیں ہے بلکہ بظنیض خاصہ ان
 مطلقاً قریش سے خیفہ و امام کا ہونا لازم ہے کوئی قوم کوئی قبیلہ قریش کا کیوں نہ ہو کہ راستہ
 کہ اگر کوئی فاطمی قریشی ہو تو اس کی جہن شراک است علی درجہ اکمال موجود ہوں اور مشہور ہیں
 وہ وصف نہ دیا ہو مگر اس کی برابر نہ تو قوی شہرہ اسکا خیفہ کہنا اس دوسرے کے امام ہانی سے
 بہتر ہے شراکائی نہ کیا جو اجماع خلافت قریش پر ہے بہت بیک طرفہ ہے چہرین شراہ ہے کہ
 امام خیفہ و بادشاہ و امیر و رئیس علیہم اس میں شک نہ ہو اس لیے کہ معتقد اس کے ہاں کوئی نہ
 ہے کہ وہ بند ولایت رعایا و برائے عموماً خصوصاً اس کے سب کام و افق قادر ہے کہ جاری کرے
 اور اگر اس کے پاس میں غل ہو گیا وہ بی قوت ہو گا تو یہ تدبیر امور خلق کی اس سے ہرگز نہ ملے گی
 جب نہ ہوگی تو اس کو اسیر کرنا کی ضرورت ہے یہ تو گویا بند و دانستہ انتظام کا جھوٹا ظلم کہ ان ملک کا
 سلطان نہ ہو اسکا دباں و زمین کے ذی پر ہے نہ ان کے ایسے شخص کو کسی ملک والی کیا ہو سکتا
 کہ خیر سلطنت مختلہ دن کو اسکا بناتی ہے خواہ اخوان ہوں یا غیر اخوان ایسا کہ بقرہ زمین گرتے
 کو اپنے عزیز قارب ہی کیوں نہ ان امام و قاضی کو اس کی حاجت ہے کہ مدعی ہر حالیکہ کو اپنی ذمہ
 سے دیکھتے اور ان کے جگڑے کو اپنے کان سے سنے اگر امام یا قاضی اندھا یا بھرا ہو تو پھر سبب نہ مند کا
 منصب تو نا ہوں یہ بات شرط نہیں ہے کہ ساری ائمہ اطراف جوارح اس کے سلامت ہوں
 اور جہل ہی نماں لیے سلامت و انتفاع کو چہ تدبیر ملک میں غل نہیں ہے کہ یہ نہ کہ امام

یہ تو مقبوضہ زمین ہے کہ وہ اپنے پاؤں سے خوب و فوسے بہت سا بوجہ سر پر اودھنا سکے بڑا سپاہیانہ
 ستوار پر شیر کا چمکا کر تاجہ اسٹاگر من خوب چمکان بازی کرنا ہو بلکہ مرد اور اس سے یہ کہ اسٹاگر من
 سلیقہ شمار قدر رس تجربہ کا عادل نصف درجہ نظم ہو اگر دیوانہ ہوا یا امتیاز پر قوت یا نامہ گم
 سارے امتیاز پاؤں خوب درست ہیں نعل تن ہے ایک بکری کے کباب روڑ کا جاتا ہے کافہ
 حلال کا صداق ہے جیسے شیر بات ہے چڑیا ناز کرتا ہے تو اس سے کچلیاقت لگات
 کی ثابت نہیں ہوتی جتنی شرط ہے کہ امام و خلیفہ والی جہت ہو یہ شرط سب اس پر معتد ہیں
 اس لیے کہ معتد و نصب امام سے یہ ہے کہ وہ احکام خدا ہمارا عدا حفظ فیض اسلام دفع مکر و اذیت
 عین معتد ہو ظالم سے مظلوم کا بدلہ لی جب اسکو علم ہی ہو اس سے حق و ناحق میں تمیز کر کے اپنی
 خوات سے احکام شریعہ کو بجا لاوی دوسروں سے اس کی تعمیل کر اوسے تو پورا ایسے امام کو کوئی
 لیکر کیا کرے اس کو ظلم و عدل میں سر سے ہے ہی کچھ تمیز حاصل نہیں ہے خلفای اربعہ اور جو ملک
 مہداون کے مشابہ ہیں تک اسلام میں قریش یا اہل بیت سے عرب میں یا عجم میں جو وہ سب
 عالم فاضل کامل جہت بیت جہت خلافت نسب قریش سے نکل گئی امام جمہور الکل ملک بن بیتہ تک
 مثل فیرہ اتوام مختلف رئیس امیر ہو گئے تب سے پیرہ وصفہ و الی ان ملک سے باطل جاتا رہا اگر کسی
 مرد و امرا وافی آتا تو ضرور کیا اگر کسی خود تو عالم تھے مگر اہل علم و ریاست ہی کو ہر منصب منزلت و
 خدمت و عہدہ پر مامور فرماتی تھے اول کی لای و شور و حکم کے موافق کام کرتے تھے قاضی سے
 صدر الاسلام شیخ الاسلام وزیر صوبہ کا حکم عدالت دیوانی فوجی داری حیضہ مال حیضہ مصارف و غیرہ
 خلط سلطانہ پر عالم سے عالم لائق سے لائق شریف سے شریف کو ٹوہنڈ کر مقرر کرتے تھے جاگیر تو
 معقول دیتے تھے اعزاز و خطاب القاب سے سرفراز فرماتی تھے اس وقت تک بھی اوہ دونوں علی ایک
 طرح کا بچاؤ اپنے لیے سمجھ لیا تا کہ جب سے کثرت جبل کی اس حد کو پہنچی کہ باطل امتیاز کم نتیجہ
 سنی و سفارش سے یا بذریعہ رشوت دی جانے والے کے ہر پردہ کام پر مقرر ہونے لگے تو اب خلافت و
 امت کا تو کچھ کام ہی نہ رہا ہی ضوابط امارت تو اسد ریاست باقی رہے نقطہ کمزور کا ازلیہ و عیشہ و سرگودھا

اہل علم ذلیل ہو گئے شریف پیر شیر کے تیری سیری ستر نہ گئی ایسے رئیس کی محبت میں خیر شریف
 میں ہو گئے میراثے مطلب بچانے بچانے والی ستر انوار فاسق ماجربے نادر و زورہ بدین رائے
 حیدر پانکھوہر قوی کا رباری تیری جہاں لکھیا اپنا انجام اس ریاست وادارہ کا اثر مینے ب
 شام جس کو دراشت نبوت مانتے تھے یہ و حتر تھا جس کو خلافت خدا یا نبیت رسول خدا صلی اللہ علیہ
 آوہم سمجھا جاتا تھا اب اس کی یہ کت ہوئی کہ بادیہ اطفال و عورات ہو گیا ہے کھداری و راست
 شیکٹی ہے علم سے علماء سے خوش جانی ہو گئی ہے جبل و نہایت سے دوری ہے مدنگار صاحب
 ہون جہاں مدبر کار و بار دولت ہینح اسے تاج دولت بر سر تازا ابتدا آنا تھا فائدہ ہم نہیں
 کہتے کہ انکا علم میں بہتد ہونا ایسی شرط واجب ہے کہ چیرہ لیل قلعی قائم ہو یا میر رئیس محل اسے
 بہتدین کے عالم کامل فاضل پے شل ہون یا اس شرط پر اجماع قائم ہو چکا ہو بلکہ کہتے ہیں کہ مسلمان
 ہو تو شوی جو مسائل ضروری دین کے جانتا ہو حلال حرام کرو و بایع جائز ناجائز جانتا ہو اور اس کے
 اہلکار و زرارہ کارکن دولت سمجھا جائے فائق ہون اہل علم سے مشورہ لیو تہا کا امن کے مظلوم
 ضعیف کا انصاف ظالم قوی سے کرے حفاظت رعایا تیر فکر کر کے آنا ہی قیمت ہے یہ تو نہو کہ
 خدا کا مال جو اس کے خزانے بیت المال میں ہر سال اگر جمع ہوتا ہے حسین ساری رعایائی اس
 ملک کا حق ہے وہ اس کی آرام و پیش کی سامان میں صرف ہو جادی مسلمان فائدہ کشی کریں جس کے
 پیر ہوں کے مین قرضدار ہوں تیدست ہوں عراج ضروری کا بے ہنگامانہو یہ مال خدا کو فسخ و فجو
 مین اندازدین گردن مین باغون مین تصور دین مین چڑیاخانوں مین گبی گوڑوں مین کیل قاشونین
 نرات دشوات مین داد و پیش اخان دار بہ بنشاط و غیر امور خلاف شرع مین بی بی بیع صرف کریں
 لکھنؤ مین ہوں بادشاہوں فی آمدنی ملک کر اپنا مال ذاتی بھریا ہے اارت و ریاست کا مطلب
 تیا ل کرنا ہے کہ یہ ساری دولت ہمارے باپ کی ملک ہے ہمارے اس کے مالک غنائین جہاں ہمارا ہی
 پاس ہے خرچ کریں جس کو چاہیں دین جس کو چاہیں نہ دین ہم سے کوئی مؤاخذہ نہو گا سوا ہمارے گردانوں
 کو تو ن کے ہرگز کسی دوسری مسلمان حیت کا کچھ بھی حق امین نہیں ہے ارباب تقوی و سلاط

تو روئی پیرے کو خراج پیرین خاص قاجر ہزاروں لاکھوں روپے کا مال کوئی بائی بند بنگولی
 ارباب تشا و غیر زمین و آئل ہر کوئی خوشامرو سال کے حاصل کریں بلا ذرا نقصان کرو
 تم کو شیت پروری سال گسری کے لیے خدائی یہ ملک سپرد کیا تا تم کو ان کا جو دوا و خدمت بنایا تا
 یا اس لیے حاکم کیا ہے کہ خلق تکلیف میں ہر قسم میں رواج تو یہ بات تم پر سخت ناگوار گذرتی
 سے بہت برا مانتے ہو لیکن کل یہ بات ثابت ہو جائیگی کہ ہم سچے تھے یا تم جہاں روئے خدا سے فرتے
 ہیں وہاں باتوں کو شکر دل میں ترسندہ ہو کر خدا سے دعا ہی عافیت و نجات مانگتے ہیں جو اپنے
 نفس کے بند سے مستغرق خراج عاشق شہوات و لذات خود پسند خود راوی ہیں وہ کس شہ اس وقت
 کو سلوک کر کے نص کرین گئے کرو ہر مسلمان پر پیر بردن و بی منکر عرض ہے ہم نے اگر یہ فرض داکر
 اپنی گردن کو اس با نصیحت سے لٹکا کیا تو کیا بڑا کیا فائدہ وہ بادشاہ سپریشیالی حاکم بن کر وقت
 میں مرثی کی نیچے سایہ بیگانہ کا گروسی برکات حد سلطنت بریں کی عبادت سے بڑ بجا و بچا یہ وہی
 مالوک و سلطان ہیں جنہوں نے اپنے پاؤں حشر سے باہر نہیں سکے خدا کا مال وہاں خرچ کیا
 یہاں خرچ کر لیا حکم تھا اوس طرح پر خرچ کیا جس طرح پر خرچ میں کیا ہے گو کوئی صورت کسی خرچ
 کی مباح نہ ہو نہ اخیر و نہ صورت کے حکم خدائی دیا ہے یا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وہی ہے
 اس صورت مباح ہے ہزار درجہ افضل ہے اس صورت میں بہت ہو تو یہ ہوا کہ نہ تو اب ہے نہ خدا
 اس صورت میں یہ ہو گا کہ ایک نیکی کا اجر دس گنا یا سچا پر گردہ صورت مطاہریت صیغہ کے تکی مال
 یقیناً آخرت نہایت انعام عبادت کی راہ سے ہے تو پیر رات سو گئے تک اس کا اجر مل سکتا
 ہوا کسی قتل کے یہ کام ہے کہ خدا وں گناہات سو گنا تو اب دیکھو وہ کے کو میں یہ میں لیتا ہوں
 دس کام کرو جو جہنم کے کچھ نفع ہو گا نقصان ہو ایسے نفس کو شک سب قتلہ قتلہ کہیں گے
 برشتہ فساد امارت ریاست سلطنت ولایت حکومت بڑی خوشا کہ چیرہ ہے جس کو گورن
 صفت کا مال مجھ کے پاس ہے اللہ ہی میرے دیکھے اسکا انجام کیا ہوتا ہے اس لینے کی کیا دینے
 پڑتے ہیں سلطنت کی عقل سے تو ایسا عظیم السلام یا مسوہیں چھ بہشت میں جاویں گے فقیر

اذن بت پہلے وہاں پہنچ کر نجات پاویں گے چودہ سو دن کو کیا امید ہے مگر اسی صورت میں
 کہ جہان تک ہو سکے انصاف کریں اپنی نفسانیت و خواہش کی پر ناک ڈاکا خدا سے ڈر کر میری
 ہو کر صلہ فراویں تو پہرہ و فوجان کے یہی بادشاہ ہو گئے ان سے بہتر کوئی نہ ہو گا مگر وہ کہ جس نے اپنے
 زیادہ صلہ و انصاف و تقویٰ و طہارت اختیار کیا ہو گا ساقونین شرط یہ ہے کہ امام سلطان امیر
 رئیس عادل جو عدالت کرے سب کاموں کا سارے امور کا اسی پر دار و راع ہے زمین آسمان است
 عدل کے طفیل میں قائم ہیں جو عادل نہیں ہے اوس کا کبہ اعتبار اوس کی جان میں
 سب سے نہیں دوسرے کی حق میں کب ادھر ہر روز ہوسکتا ہے جب عدالت نہ ہو تو کچھ پر دار
 اتباع شریعت کی بھی نہ رہے گی امر و نہی سے کام نہ لے گا قرآن شریف میں جیسا بتایا گیا عدل کی آئی ہے
 اعدوا لہا اقریب للتقری آتھا ما مکرہا العدل والا حسان عدل سے مراد یہ ہے کہ معاملات
 خلق میں خیر و لین دین جو خواہ سزا جزا و افتہ و عطا جو حکم دی و موافق قرآن و حدیث کے
 ہو مال اوس کو دے جس کے دینے کا حکم ہے پورا قنادے جس قدر فرض واجب ہے تب ہی جسکو
 دینا منع ہے اوس کو ہرگز نہ دے جس جگہ خرچ کرنا ناجائز ہے وہاں ہی القند و خرچ کرے حدود
 تعزیرات میں کسی کی رعایت نہ ہو یا جیسا باب بتنا لینے کا حکم ہے و تنہا ہی رعیت سے لے
 زیادہ دستانی نہ کرے ناجائز رقم حرام قلم کو جائز نہ کرے جو حاکم امیر رئیس عادل نہیں ہے اہل عقل
 کو اسکا امام رئیس قاضی سلطان امیر و نا منہ ہے ہاں اگر وہ انواع ظلم سے تو بکرے اقسام عدالت
 کو رواج دے معاملات خلق میں انصاف کی راہ پر چلنے لگے اپنے بیگانے اوس کی نزدیک
 برابر ہوں اہل علم اہل دین کی عزت کرے فاسق خباثت کو ذلیل و خوار کرے توبہ اوس کی امارت
 ریاست است درست ہے ورنہ غیر کوئی اس وقت میں ایسا میر کسان ہیں جو عادل ہے سے عادل
 ہوں یا نائب ہو کر عدل اختیار کریں بکرا تو عادل مل وقتا ایسے حاکم کے طالب ہیں جو عدالت
 ہزار کوس ہا کے خود پرست ہو سکا رہے گا رفاہ فاسق ہواں جاہلون بدکاروں کی قدر کرے
 اگر کوئی عادل پر ہر گاہ امام ہو گا تو ہر انکا کام نہ چلے گا شہرت بند ہو جائے گی چوری کا مال حرام

روپیہ ہوتا تھا اور کجا جب اسیر رئیس بادشاہ سلطان عادل بنو ظالم تھا تو پیراؤں کی اطاعت
 خدا کی نافرمانی کے ساتھ جائز نہیں قائمہ فتنہ کرنے سے امام مرفول نہیں ہو سکتا چنانچہ اس لیے
 کا خرافہ امام بادشاہ ولی سلطان خلیفہ اسیر رئیس ہی تو آدمی حین کچھ غرضتے نہیں رسول نہیں بنیں
 نہیں معصوم نہیں کہ افسے کہی کوئی خطا سرزد ہی نہ ہو کوئی قصور صاوری نہ ہو جس طرح ساری
 خلق سے اچھے بے کام ہوتے ہیں اسی طرح زمرہ ملک و سلاطین و ولایہ سے بھی کہی کوئی فتنہ
 ہو جاتا ہے کہی کوئی طاعت و عبادت صاوری نہ ہو کہی حلقہ و علاصا کجا و انوسیدھا مسد
 جس طرح سب کو ہوا حکم ہے کہ گناہ سے تو بہ کہ تہرین اسی طرح اگر کوئی اپنے گناہ سے تو بہ کرنا نہیں
 ہے طاعت و محبت میں حکم حاکم و محکوم و ملک و ملک کا ایک ہی طرح پر آیا ہے نفس امارت
 ریاست کو اس میں کچھ دخل نہیں ہے بان کفر سرچ کرنے سے اسیر رئیس حاکم سلطان شرعاً مرفول
 ہوتا ہے شلانا زچہ ہنا چوڑی یا کے فرض واجب کا ویرہ و دستہ انکار کرے یا کسی چیز کو شلانا
 اسلام میں سے منع کر دے جیسے اذان نہ دینے سے مسجد واد سے تو بہ وہ حاکم رئیس امام نہیں ہو سکتا
 خلیفہ کے نزدیک فتنہ سے عمل نہیں ہے شافعیہ کے نزدیک والی ملک فتنہ سے مرفول ہو جاتا ہے
 مگر اس مجاہدہ خلیفہ ہی کا موافق دلیل کتاب و سنت کے ہے ہی وجہ چوٹی ہے کہ اکثر ملک و
 سلاطین بعد خلفائے مویہ و عباسی کی خفی زہیب ہو گئے انہوں نے اس نسبت کو اس لیے اختیار
 کیا کہ فتنہ سے بچنا محال ہے اگر ہم آپ کو شافعی کہیں گے رعایا برابرا ہم کو سبب فتنہ کے مرفول
 کر دیں اس لیے خفی کسلانا اچھا ہے کہ سلطنت ریاست امارت تو باجمہ سے بخاؤے یہ لوگ اس صفت
 سے خفی بنے تھے مگر ان کی منصب نے رعایا میں بھی اثر کیا بغیر ای المالک والذہب تو امان ان کے
 دیکھا کہی اکثر باہل سلطان بھی خفی بن گئے اللہ اس علی دیں ملوک ہم محبت دنیا الفت مال نے
 انکو اس بلا میں مبتلا کر دیا اس زہیب کا اور زہیب مالکی کا رواج بغیر ای سلطنت کے ہر ایک
 جو اہل تقویٰ و دین قبیح سنت میں المسلمین تھے وہ اپنے طریقہ سنی پر بدستور تھے جیسے شافعیہ
 خاں بادشاہوں نے کچھ پرواد و حکومت کی نہ کی اس لیے رواج اولن کے طریقے کام ہوا یا نہ

تقریباً بی ہزار سالوں میں ہوا اور ملتوں دنیا طلبوں میں نہوا کیونکہ انہیں اگر ہوتا تو ان کے حکومت و دولت میں فرق آتا جو تو واحد کزنا پر تا ظلم سے بچنا لازم ہوتا اس لیے یہ لوگ بڑا عنیت میں غلبہ کیلئے کیا ہی مسرت و غور کر رہے تھے ہی حسل سے دو ظلم و تعصب سے نزدیک ہوں کہ سلطان امیر حاکم رئیس پتہ رہتے ہیں گا گا کہ وقت ہی وقت دوپہر کر رہے ہوں گے یہی لگا دیتے ہیں کہ بالکل ترک نماز کفر بواح تہ کین رہو یکٹ مہیہ کے ہی لالچ میں نہوا دین تو پھر دو لوگوں سے گئے پانڈے مولانا نڈے یہ سب کیلئے تانے فسانے لادوا و بلین کے ہیں جب سرگرمیاں میں ڈاکر سوچو تو معلوم ہو جاتا ہے کہ اب یہ دین ناقص ہے باقی نہ رہا لہذا غلبہ رکھتا ہے نہ معرفت ایمان ہے نہ اخلاص سلام مسلمانان دور کو جو مسلمانان در کتاب سپر طرد یہ ہے کہ بعض اوقات پ کو اولیاء سمجھتے ہیں صاحب کرامات جانتے ہیں اگر کوئی کوہر دیکھتے ہیں کسی کو شاکر و جانتے ہیں اگر انہیں کوئی حرف شناس ہو گیا تو اس نے سمجھ لیا کہ ہم سے زیادہ کوئی عالم نہیں ہے یہی ان بچوں و املاک و فعلوں اور دیئے کے کہ ہے شرط معتبر امامت است میں ایک عدالت مع شرط جامعہ و توسعہ علم و ہدی بسوی جہاد و وقت نزول نوازل و حکام تیسرے سلامت حواس و رتی کان اکیر بان جس سے اور اک مرکات ہو سکے چہ تہ سلامت ایسے نقص سے جو جامع استیفاء حرکت و سرعت نمون ہو پانچویں محنت سائے جس ہی سیاست رعیت تریز مساک کر سکے چہ شجاعت و خجہ دینے ہادی جس ہی حمایت بیضہ جہاد و ہون کے ساتویں نسب کہ قریش سے ہو دلیل دور و لغرض انقضا ما بطاع۔

فصل

مقاصد امامت میں سے ایک یہ مقصد ہے کہ امام باو شاہ امیر رئیس والی ملک حاکم قطر عادل و جہی و حقوق جہاد کو ان کی جگہ میں رکھے جس جگہ سے انہم حقوق کا حکم ہے وہ ان سے اور کر سکے کیونکہ اگر غیر جگہ سے لیا جائے جگہ میں رکھے گا تو ظالم ہو گا ایسا لینے دینے والا شکر ہے نہ ماول مسئلہ زیر چراہر ہونا چاندی روپیہ راشنی پیا وغیرہ جو کچھ مغل پر چڑایا جاتا ہے اسکا

حاصل مکرمین کا زمین کے سبب ہذا ملاک و قیاس کے لئے نکندوں اگر کوئی مال
 یا عینہ یا سلطان یا دلی یا امیر یا رئیس جس کو اوپر قدرت حاصل ہو اس مال کو یکے و مصالح
 زمینین میں صرف کر دے یا بعض مقدار کو اپنی کے ذریعہ سے دور کرے تو کو کچھ ضرر نہیں پہنچائی
 دلیل شرعی اس سے منع کرنے پر موجود نہیں ہے صحیح مسلم میں بروایت عائشہؓ آیا ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اگر تیری قوم انہ عہد جاہلیت سے منافی تو میں اس کو کفر کہہ کر
 مائدہ امین صرف کر دیتا اس سے معلوم ہوا کہ جب مانع صرف داخل ہو جائے تو اس شخص کو مائدہ امین
 لیکر مصالح اسلام میں صرف کر دے یا چرپ مال کہ کبھی حکم شیعہ ائمہ مال جو شاخ و امر و دروہا
 کے متعارف پر شیعہ دن کی قبروں پر مسجدوں کے گنبد و بنیادیں لگایا ہے وہ بالاولیٰ اٹل صرف کے
 اذن میں ہے اسی طرح جو کچھ مسجد رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں رد شدہ بارگاہین رکھا ہوا ہے
 ہزار ہا لاکھوں سیکڑوں روپی کی قیمت کا مال ہے اور اس کا حکم بھی یہ ہے کہ وہ سب
 عہد کا مائدہ امین صرف کر دیا جائے وہ ان رکماہ کو لایا کرتا ہے کس کام آئے ہے اور کیا لایا کرتا ہے
 تھا ہے شوکانی رح نے لکھا ہے جس نے مسجد رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر یا کعبہ پر یا مائے ساجد
 کچھ وقف کیا ہے جو وہ ان رکماہ پہنچا ہے کیا اور اس سے کچھ فائدہ نہیں ہوا سو ایسا بے فائدہ و تقرب
 ہے نہ متصدق بلکہ کافرت ہے آیت مذکورہ کے یہ داخل ہے قسۃ عمر رضی اللہ عنہ کا کہ انہوں نے ان کے
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جو کچھ چاہا وہ لے لیا اور ان کے لئے اس کے نہیں ہے اس لیے کہ
 حدیث عائشہ میں مذکور اس سبب کا آیا ہے جس کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو کفر کہہ کر لایا
 پس جبکہ وہ سبب نبی حاشا کفر اٹل ہو گیا اسلام کا پانچواں تو یہ کوئی مانع اس کے انفاق سے
 نہیں ہے کذا فی الدرر المنقذۃ در تفسیر میں لکھا ہے جیسے مال یا کسی مسجد یا مسجدین رکماہ ہے
 جس سے کوئی مسلمان نفع نہیں ہوتا تو امام یا سلطان کو جائز ہے کہ اس کو وہ ان سے لے کر مال یا
 کو دیر سے یا مصالح مسلمین میں صرف کر دے انتہی و بل انعام میں ہے یہ اس حال پر ساجد پر وقف
 کیے گئے ہیں اولوں کی آمدنی سے عمارت مسجد یا بیعت نماز و تلاوت و تدریس عوام نہیں ہے

بی شک یہ آنحضرت سے ہی کسی مسلمان کو لینا اور نکالنا جائز نہیں ہے مگر یہ سوال جو جسے
 آمریش کے لیے وہاں رکے رہتے ہیں یہ جملہ ملاقات قیامت کے ہیں یا نخر و سکاثرات کے
 لیے چڑھائے گئے ہیں یہ اضاعت مال ہے بلا سعیت الہی میں دخل ہے اس قسم کی اول
 کا لینا اور رخصت میں صرف کرنا واجب ہے کیونکہ اس میں ایک تومی من النکحہ دوسرے
 بچا مال کا ہے اضاعت سے یہ دو کو کام حدیث صحیح سے ثابت ہیں اتنی شیخ مرعی لکھتا ہے
 نہایت اہل نظر میں لکھا ہے سلطان یہ واجب ہے کہ مال عدل لوی عمل عدل میں صرف کری
 سستی کر اور سے نہ رکے جو مال سلطان نے کسی مسلمان کا بغیر حق لیا ہے جیسے یہ یا خیرت
 اور مال کا پیرو دنیا واجب ہے چکا و مال ہواؤں کو واپس دے اگر تیا چاہے تربیت المال
 میں رکے اپنے کام میں صرف کرے مسئلہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے لکھا ہے مسلمانوں نے
 اجماع کیا ہے اس بات پر کہ مال لیکر حد شرعی کا جاری و کرنا منع ہے ایسا مال حرامیت ہے
 سلطان کی حرمت ایسے مال کے لینے سے جاتی رہتی ہے دلوں سے غفلت و نہ جاتی ہی نہ لوث
 کر دتا ہے جب امیر رئیس بادشاہ نے مال لیکر انکار نکراتا تھا حد و کو ترک کر دیا تو وہ چرچا
 شہابی حراسیہ کا مقدم رہن لرون کا پیشوا شیرازہ مثل قرا و قرم ساق کے ہوا کہ مال لیکر دواؤں کو
 فاشہ پر جمع کرتا ہے جو عالم مولوی سلطان کو اس کام پر شیر نے دیتے ہیں وہ مثل بیوہ کے ہیں
 جن کے حق میں خدا نے فرمایا ہے کا و لا یقاتلوا من سکر معلق لفسح ما کا و لا یجعلوا
 اس قسم کا مال بالکل نہیں ناپاک حرام ہے دوسرا مقدمہ امت سے یہ ہے کہ ام مہر بہ اکثر طرے
 اور کی صواب پر ہواں نیے لگا کر ایسا نہ لگاؤ گنتی اور کی امتون میں ہرگی وہ اپنی جان کے
 دستی تو کر ہی نہ لیکھا دوسرے مسلمانوں کا بے و بست کیا ناک چکر کر لیکھا حاصل کیا اور کھیند
 جہود و ہونا جلد باز نہ توائل و بر داری کرنا جسے سے دور رہنا ضرور ہے تاکہ اسے اس کی صواب
 پر رہے خصوصاً مقتدی ہونا امام کا کتاب و سنت کے لیے مشورہ لینا اہل عقل سے ہو لازم ہے
 و نہ اس کا اقتدا کسی طرح جائز نہیں ہر کتا ایک عقل سے دوسری عقل سے دوسری عقل سے عقل

ہر اگر ایک جماعت کی عقل ہو تو ہر کیا پوچھنا ہے اس مقصد یہ ہے کہ امام قوی القلب نہ رہا اس
 ہوتا کہ انصار سے مقابلہ کر کے ہر تہ نہ مارے نامردی کا کام نہ کرے شجاع بہادر ہو بین ایک
 ایسی بری فعلیت ہے جس کو خدا و تنہا رکنا ہے جب غلو کو امام سلطان حاکم امیر رئیس کا ڈر
 نہو غیب نہو اتوار سے حدود و قصاص معطل ہو جاوین گے چاروں طرف سے دشمن ہجوم
 کریں گے زمین میں نہا ویلیگا ہر شخص کو اس کی مخالفت پر جرات ہوگی سارا کام مروت و درگاہ
 کرنے سے خراب ہو جاوے لگا اہل حل و عقد کو چاہیے کہ اپنے شخص کو امام سلطان رئیس نہ بناوین
 میر والی مد شیراوین سلطان کا رعب ایسا چاہیے کہ کسی شخص کو اپنا ہو یا بیگانہ اس کی ستائش
 مجال گفتگوی باطل، بیہودہ گوئی کی نو کوئی اسکو لوٹ کر بے ادبی سے جواب نہ دے سکے
 ات کہوے تو نہایت ادب و محاطت سے عاشقی حاکم سے رعب بڑھتا ہے کہ اس سے خوف
 جاتا رہتا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے سارے حجاب و اہل بیت بڑے چھوٹے
 سرے اون کے گھروالی شرت و مارا لیتے بیٹھتے تھے کہ گویا اون کے سروں پر پرنڈے بیٹھے تھیں
 اگر وہ اطمینان کے تو وہ اوڑھا دیجئے چہ تمام مقصد یہ ہے کہ اہل حل و عقد امام یا سلطان سے بیعت
 کریں خواہ اس کی طرف سے طلب ہو یا وجوب یہ بیعت ایک شخص سے ہو گئی تو دلائل شہادت
 اس کی قائم ہو جاتی ہے اگر وہ خود بیعت طلب کرے تو گناہ گار نہ ہوگا اس لیے کہ حدیث میں طلب
 کرنے امارت سے نفی آئی ہے حاصل یہ کہ امام اہل حل و عقد کے بنائے سے امام بننا ہے نہ اپنی
 طلب و خوشی سے جب سادے اہل حل و عقد جیسے علماء و گورامرازی لشکر و غیرہ نے ایک شخص کو
 پسند کر کے بیعت کر لی اور یہ لوگ صاحبہ الی و غیر خواہ مسلمین ہی تھے تو وہ شخص اب امام ہو گیا
 ہر اگر کوئی ایسا شخص مستولی ہو جاوے جس میں شر و ظلمت کے موج و نہیں ہیں تو اس کی ازار و شہ
 میں جلدی نہ کرنا چاہیے اس لیے کہ بے لڑائے ہڑائے وہ مسزوں نو سیکار لڑائی سزائی میں صلحت
 سے زیادہ فساد کی کیا یہ ہے کسی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا تھا کہ ہم اپنے سے
 نہ لڑیں فرمایا نہ لڑ جب تک وہ نماز پڑھتا ہے ہاں اگر کفر و سرک و کجیوں کی دلیل بدوش ہمارے

پاس موجود ہے تاویل کی گنجائش بھی نہیں ہے تو پرہیزگارانہ جائزہ ہے اصل یہ کہ خروج کرنا
 امارت و ساد پر ناجائز ہے جب تک کہ فعل نہ نکاح تک تاویل ہو پر جب کسی طرح کی تاویل نہ ہو سکے
 تو خروج کر لیا معصاقت نہیں ہے تہج الباری میں اجماع مل گیا ہے اس بات پر کہ اطاعت علیہ السلام
 تشابہ کے جہاد کرنا ہمراہ اوس کے واجب ہے۔ اطاعت خروج سے متہ ہے کیونکہ خروج میں تک
 درست غریزی کا اثر نہیں ہے ان اگر کفر صریح کرے تو اطاعت اوس کی جائز نہیں ہے بلکہ خود
 اوپر جہاد کرنا ہمراہ کسی صاحب قدرت کے واجب ہے مسئلہ جب امامت سلاطین کسی ایک
 شخص کے ساتھ منقسم ہو گئی رجوع سے کاموں کا اوس کی طرف ہو گیا جس طرح رانہ صبیحین
 و تہج تابعین میں تھا تو حکم تشریح کا حق میں اوس دوسرے کے جو بعد ثبوت ولایت اس اول شخص
 کے باغی بنکر آیا ہے یہ ہے کہ اوس کو قتل کرنا لین اگر اس جگہ سے وہ تو بنکرے خواہ بغاوت
 و طعن پر ہے ایک یہ کہ باغی سارے یا بعض اہل اسلام پر بغی کو سے مال لوٹے جان مارے تہکاح م
 کرے جیسے راہزن قزاق قطع الطریق نماز گزشتہ سے کیا کہتے ہیں اس طرح کی بغاوت کا حکم قرآن
 میں ایچکا ہے پھر اگر ایک جماعت اس طرح کی جو تودیع کرنا اور سکھاد جب تہ ہے دوسری بغاوت
 یہ ہے کہ کوئی شخص کسی امام یا سلطان یا امیر یا رئیس یا والی یا باہا شاہ یا حاکم وقت سے ہٹے
 جو جاوے اوس کی حکم عدولی کہے بعد اس کے کہ لوگ اوپر جمع ہو چکے تھے تو اس کی طاعت نہ
 وائل ہو گئے تھے خواہ بہت ہوں یا تنہا سوائے باغی سے از اقبال کرنا واجب ہی نہیں قرآن
 فان بعث احدکم اتلی الاخری مقابلہ اللہ تعالیٰ اس کا یہ گمان کہ میں امام ہوں واجب بناد
 نہیں ہو سکتا یا یہ خیال کہ میں اوس پہلے امام سے زیادہ ترافع ہوں یا ایک کروڑ مسلمانوں کا سر
 ہر وہی ہے داغ بغاوت سے اسکو باہر نہیں کرنا ہنوز باقی ہے اس لیے کہ حدیث میں آیا
 کہ جب کار بار لوگوں کا مجمع ہو پھر کوئی اگر اوں کی بات میں فرق ڈالنا چاہے تو تم اوس کی گردن رو
 بان اگر پہلے شخص سے کوئی کفر بواح ظاہر ہو اسے یا اوس نے اپنے خیر کو غور و ظاہر کیا ہے تو اب
 اس درشت میں یہ دوسرا باغی نہ ہو گا یہ پیلید نے شراب و زنا کو حلال کر دیا تھا ایسی ہی امام حسین علیہ السلام

اوس کی ہیئت سے انکار کیا یا حق پر تھے وہ باطل پر شامل تر تھے کی ہیئت پر اجتماع مہاجرین و
 انصار ہو چکا تھا معاویہ نے اوس پر بعد اس ہیئت کے شروع کیا اس لیے وہ باغی نہیں رہے قائدہ
 بغاوت کرنا عینہ یا سلطان اوس سے اسلام سے ایک ٹیسی مصیبت بنے نہ کہ اگر بعد اسی کے شروع
 انفرمیں نہ ہوتا اس لیے کہ قرآن کریم میں : و تو کو مومن کہا ہے قلند اہل سنت تکفیر معاویہ رضی اللہ عنہ
 کی نہیں کرتے قید جو مہاجرین و انصار کو ایمان سے ماہر کا تھے جن یہ بات انکی حد تک حکم قرآن
 ہے بنا و ت کے لیے یہ ضرور نہیں ہے کہ بیکانہ ہو بلکہ ان باپ اولاد خویش اقارب کو ٹیسی تمام
 کو کر پا کر وغیرہم غنایاں میں حاکم و ان میں سے وانی وقت میں ہمدکی اطاعت کو کر گیا مدول بھی
 کر گیا وہی باغی ہے جو سارے مانیوں کا حکم ہے وہی حکم اسکا ہے کہ اگر تو بیکرے تو ماہاجار سے
 متنبیہ نیل الاوطامین لکھا ہے کسی مسلمان کو نہ چاہیے کہ جن لوگوں نے نبی عترت و غیرہم کے
 سلف میں سے ان پر چرخ و ج کیا ہے انکو برا کہیں اس لیے کہ انہوں نے یہ کام اپنے اجتہاد
 سے کیا تھا و درہشت متقی ٹیسی سے صلح سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تسی نسبت اولاد
 اہل علم اور اہل عدل کے جو بعد ان کے کہ عین میں اجتہاد میں غلط پر ہو ایک جہر لیا ہے
 سوائے صلح کے : ونا میں یہ بھی کہ لفظ اوطامین اہل العلم حتی حکموں ہاں الحجب للسلط
 یسی اللہ علیہ صلح علی اعتبار السکة الحاکمات بحکم التریة للطریق و مردوں معاویہ لعداہ
 فیادہ لقتلہا من معادلات ہتھ مہا الحلاج ویتصلح من معامحا کل حلاج انتہی ما صدر فکر
 جب بغاوت گناہ کیہ نہی نہ کہ تو حکم باغی کا یہ ہے کہ اوسکو قتل کریں اگر بغاوت سے باز نہ آوی
 او جو : و تو کہ کس اہل امت بجا لای تو قہ و اوسکا سات کیجا و سے بندہ کست کے زخمی کر جان
 سے نہ مارین مال نہ مومنین قید نہ کریں فقط مقابلے میں جو مارا گیا وہ مارا گیا اب بعد نہ رست کی اوس سے
 صلح نظر چاہیے یا نہ ان مقصد یہ ہے کہ اگر تو جس سے ایک ایک جماعت نے ایک ہی وقت میں
 بیعت کر لی ہے تو کوئی ان و مومنین سے نسبت اوس دوسرے کے اولی بالا مومنین ہی اہل صلح
 مقدم کر چاہیے کہ ایک کو سجدہ بیکر والی امر کر دیں جن کو صلح و قتل و کھل پاویں وہ ایمان پہ چڑھ

جرح تک سنا لیں پر معنی نہیں رہتے ہیں یہ مسئلہ مبالغہ پہلے ہی گزرا تھا فائدہ دیکھو اس وقت
 کا ہے کہ ایک ہی امام ہو مگر جبکہ اسلام دور اور تک پہنچا مگر اسلام وسیع ہو گیا تو ہم قطر والوں پر
 رئیس سلطان امام حاکم جدا جدا ہر کے بعد انتظار دیتا تھا صد اطراف کی وجہ سے ایک کا امر دینی دوسرے
 قطر میں جاری نہوا تو اس صورت میں فقہ دائرہ و روضہ و ملک و مسلمانین کا لباس ہر
 قطر دوسرے کی رعایا پر او سے اپنے امیر و رئیس کی اطاعت واجب ہے جس کی یہ رعایا یزید نہ او سے
 دوسرے امیر و رئیس کی جیسا کہ امر دینی اس قطر و ملک میں جاری نہیں ہے اسی کو طوائف الملوک
 کہتے ہیں جس قسم کے امراء اس کے انبی کا حکم ہی رہی ہے جو ایک خلیفہ سلطان کے بانی کا حکم
 نہ تھو دوسری قطر پر طاعت اس حاکم کی واجب نہیں اس لیے کہ ایک کا علاقہ ولایت دوسرے کے
 علاقے سے دور و ادا سنا ہے بلکہ کبھی ایک کو دوسرے کی خبر حیات و مرگت ہی میں پہنچتی
 کہ جس جگہ کا کون رئیس ہے وہ کب صدر نشین ہو گا کب ہو اس صورت میں اگر اس قطر والوں کو اس
 دوسرے قطر کے امیر کی اطاعت واجب ہو تو تکلیف بالاطاعت لازم آتی ہے چہ چین و ہند والوں کو مطلقاً
 خبر نہیں کہ اب مغرب میں کون بادشاہ ہے اور کیا نام و نشان ہے اور کمال ملک کتنا ہے اسی طرح
 ماوراء النہر والے نہیں جانتے کہ میں میں کس کی ولایت ہے اگر یہ بات معلوم ہی ہو جاوے تو جسے
 اطاعت نہ کرے وہ واجب نہیں ہو سکتی کیونکہ امر دینی اس حاکم قطر و ملک کا اس قطر والوں پر جاری نہیں ہے
 نہ انہوں نے اس سے بیعت کی ہے نہ اس کی ولایت میں داخل ہوئے ہیں چنانچہ اطاعت انہی چہ شک
 طرح مسئلہ یونہی ہی جو کوئی اس کے خلاف نہ کہ یا سکھانکا کرے وہ لائق خطا و تفتاح نہیں
 واصلہ المصلحت مقصد یہ ہے کہ وہ اعلیٰ بیعت امام کیے ترط نہیں ہے کہ ہر صراح بیعت اس سے بیعت
 کرے تب امامت صحیح رہے اور اس کی اطاعت کے لیے یہ شرط ہے کہ وہ غلام بیامین کے ہو یہ وہ تو شرط
 اہل مسلمین پر و دروہین بلکہ جب اکثر اہل مل و قدسہ ایک شخص سے بیعت کر لی تو اس قطر و ملک کے
 ساری رعایا پر اطاعت اور امام کی وجہ ہو گئی اور اس امر دینی اور سب پر جاری ہو سکتا ہے
 سب پر خبر ہی اس کی لازم آتی امامت صحیح سے ہی بات ثابت ہوتی ہے اب جو کوئی مخالفت

اور کسی کی کریمیا و حاضری ہو گا حدیث میں آیا ہے میں عرض دلا مس طاعة الامام فانہ یجوز فی
 القیامہ ولا حجة لہ دوسری حدیث میں ہے میں سات و هو مفارق علی حدة فابہ بیوت
 مسنة حة ہلے یہ مسئلہ بھی اوپر ذکر ہو چکا ہے مسئلہ کسی نایت و حدیث میں یہ نہیں آیا ہے
 کہ جو کوئی لوگوں کو اپنی بیعت کے لیے بلا دے وہ امام ہو جائے یا نہیں اس کی اہمیت واجبہ اور اس کے
 معاملات حرام ہے یہ بات تو کسی غیض سے نہیں ہوئی کہ ادنیٰ آپ و خوی امامت کا اپنے لیے
 کیا ہو یا کیا ہو کہ میں امام ہوں جیسے تم سب بیعت کر دے یہی خلافت منظور فرماؤ مگر اس میں کام کر
 کر دو جانتے تھے اس سے بہانے پر تھے کہ لوگ ان کو لائق امامت سمجھ کر خود بیعت کرتے تھے تب
 چنانچہ بارود اس کا وہاں لیتے تھے اس حال میں جب ایک جماعت مسلمین کسی ایک نیک شخص سے منجملہ
 صلیبی است کے بیعت کر لے اس کے امر و نہی کی اطاعت اختیار کرے تو اس ملک کے سارے
 لوگوں پر واجب ہے کہ وہی اس کی اطاعت میں آجائیں جیکر پہلے اس سے کسی کی بیعت نہیں ہوئی
 ہے نہ اس کا امر و نہی جاری ہے نہ جس کی یہ خبر ہو چکے کہ فلاں سے بیعت ہو گئی تو اس کو بچا ہے کہ یہ
 اس کی اطاعت میں داخل ہو جاوی اگر مخالفت کر چکا حاضری ہو گا مفارق جماعت نہیں رہا ابھی ہوا
 یہ حاصل ہے کہ اگرچہ کمال انحال خاص صحابہ ہی اسی پر ولایت کرتے ہیں حدیث میں ایسے ہی موقع
 یہ فرمایا ہے علیکم تسبی و مسنة الحلفاء الراشدین ساقران مقصد یہ ہے کہ غیور امام سلطان
 امیر شمس الی ہی ایک فروجے افراد مسلمین میں سے جس طرح سب کا حق بیت المال میں ہی آوے
 اس کا حق بیت المال مذکور میں ہے یہ اہلین سے اتنا لیبی تو تھا اس کا ہم درجہ لیبی اہل بیت
 خصوصیت اس کو زیادہ ہے کہ یہ قائم بصلح مسلمین ہے دوسرے شخص اس کام کو نہیں کر سکتے ہے اجرت
 اپنے مل کی بیت المال سے لیبی کیونکہ نہی تعالیٰ نے لینا اپنے نصیب کا حاصل حصہ تو کی لیے
 جائز رکھا ہے آئی اس میں دلی کو بھی لینا اجرت کا بقدر محتاج ہے اگر اپنی رہائی گناہی پہنچتا
 ہے نہ تو جرم و قتل طیات مسلمین کی تفریق کرے اس کے حقوق دیر سے تو اپنا حصہ ہی مثل حصہ اور اس
 شخص کے لیبی جو شجاعت و جہاد و علم میں اسکے مشابہ ہی موافق تعداد اسباب و محتاج کے برابر

اجرت اگلی جس قدر اہل و عدم کی حاجت ہو اور تنہ خادم وغیرہ رکھنے اور قدر قیادہ چاہے
 قاعدہ دہلی اگر بیچ و شرک کرے تو کچھ کراہت نہیں خواہ حکم ہو یا عامل اس لیے کہ تجارت کو اس نے
 اپنے بندوں کے لیے حلال کیا ہے ہر فرد کو افراد بابت سود گری کرنا جائز ہے خواہ امیر یا
 جس طرح سب لوگ بازاروں میں خرید و فروخت کرتے ہیں اسی طرح کوئی مانع بیچ و شرک اس کے لیے ہی
 نہیں ہے والی کو بھی اس کی حاجت ہے کہ بعض اشیاء فروخت کرے بعض خریدی معاش کا قیام
 بے اس لین دین کے نہیں ہو سکتا کسی کے پاس گوشت کچھ تھوہب ہی کوئی چیر لیے باقی رہ جائیگی
 جس کی ادھر کو حاجت ہوگی آخر طعام و شراب و لباس و مرکوب کا وہ ضروری محتاج ہوگا ہاں اگر اس
 دہلی کو یہ بات معلوم ہو جاوے کہ لوگ اس سے قیمت لینے میں اندیشہ کرتے ہیں اور اس کی رعایت سے
 دام کم لیتے ہیں تو مقتضای دین یہ ہے کہ خود اپنی ذات سے خرید و فروخت نہ کرے کسی دوسرے کو
 جسکی نسبت یہ گمان نہیں ہے اس کام پر مقرر کر دی یہ اندیشہ یا خوف سے اس کی ظلم کی ہوگی یا
 رغبت سے اس کے بدل میں سو بیلا اندیشہ قروام ہے اور دوسرا ثبوت ہے۔

افضل

سیاست شرعیہ دیکھتے ہیں بہت فرق ہے اول خود ہے ثانی از خود تخاصی نے کہا میں سیاست
 کر چو کہ موافق شیعہ ہو ابن عقیل نے کہا یہ سیاست وہ کام ہے جس میں صلاح مردم ہو فساد سے دور ہو
 گراؤں کو رسول خدا صلی و آوہ سلم نے کیا ہوا دہلی دس باب میں مذکور ہے یعنی مصالح ملکہ
 مائے امام پر مغضوب ہیں یہ مطلب نہیں کہ صفات شیعہ یا خلافت طریقہ سلف کو فی سیاست جاری کری
 بے بند و بست ایسے ہوتے ہیں کہ شرح میں ان کا حکم نہیں آیا ہے گراؤں کے کہنے میں کوئی سخت
 شرعیہ ہی لازم نہیں آتی سوائے امور حال جو نہ حاکم ہیں قاعدہ ابن القیم نے بیان النوائذ میں اس
 مسئلے کو مزال کا قدام فصل الامام کہا ہے نہایت مشکل و محرک الا راہیہ ہے پھر کہ ایک گروہ فی حد
 کو ضائع کر دیا اہل جور کو فساد پر جرات دی شریعت کو قاصر سمجھا صحیح طریقے معرفت حق کے بطل سے منبر
 کر دیے ناچار ملوک فی قوانین سلطنت نکالی ان وضع سے شرطوں فساد و عریض سادش ہو گیا اور جس

کہ جسے بیان تک ازلو کی کہ چہرہ کم منافق شریعہ کو جائز کرے یہ دو غرض سے مسرت حق میں قاسم
 میں بات آتی تھی کہ جیب علامات حق نظام میں ہو گئے اور کہ حیلہ قائم ہو گئے حال مقدس کی کمال کیا تو
 پرہیزگار مال دنیا چاہتے یہ خود شریعہ دین ہے جس مادہ سے حق وعدل بنا ہو سکے وہ کرنا چاہتے
 سیاست عادلہ ہرگز مخالف شریعت کا دشمن نہیں ہے بلکہ ایک جز ہے اجتماعی شریعت کا ایک باب ہے
 ارباب دین کا اور سکام سیاست رکھنا ایک اصطلاحی امر ہے اور نہ حقیقت و شریعہ ہے برہنہ خدا
 ایک شخص کو جو بہت مت قید کروا جو دولت پر نراوی جیکہ علامات تک اوس قسم پر نظام ہو ہو گئے
 میرا کہ کوئی بہت کم چیز سے اوس کی قسم پانچواں کرے اور جو دیکہ وہ دشواری ہے کہ کوئی میں نے عقب
 کیا ہے کثرت سے چوری کرنا ہے خصوصاً اوس کے پاس کوئی نئے مسروق ہی ہر مادہ ہوا ہے
 کے لئے دن دو گاہ ادا وال کے یا اقرار دے ماسلی کے بطور اختیار میں اسکو کہ پتراند درمخا تو یہ قول
 شخص کا اکل بنیافت سیاست شریعہ ہے اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خال کو نصیحت میں ہم نے کیا تھا
 مائیدین نے ساری پونجی مال کی جاوی بیسے اپنے امیر کی بے ادبی کی تھی اوسکو سلب قتیل بنیافت
 زکوۃ دے اوسکا آدمی مال جو مال میں لیا اسی طرح جسے اسی چوری کی جبریاں سکالو ہتہ کا ناکیا لے کر
 دنا دنا وان بخدا اوسکو کوڑے لگانے جسے مٹا کر چھپایا اوس سے دنا دنا لیا عمر بن خطاب نے شراب
 کی دوکان جلا دی بلکہ ایک گھون جبین شراب کبھی تھی اوسکو آگ سے جلا دیا مقتدا بن ابی وقاص
 ریاض سے کہ نہین چھپ کر نیچے تھے لون کے کہ کوہ بزدل دیا تسربن حجاج کا کہ قی قصور میں بہرہ نڈ ڈالنا
 صنیع کو دوسے واجب کا دوسے شاہ قرآن کا قلع کیا حال پر ہمداد و ثالاہ صحاہ کو حکم دیا کہ روایت
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ کیا کرین تاکہ لوگ قرآن میں زیادہ مشغول ہوں ایسا نہ کہ ہر شے کے پیچھے
 قرآن کو مشغول کر دین اس طرح کی اور بہت سیاستیں ہیں جو یہ سیاست قیامت تک نہایت میں کوئی
 اس کے خلاف کے یکاری زمان میں جو اول پر شریعت جاری میں مجروری شراب پر پاتے پر ہوا خدا کیسا
 ہی نیکیا ہے کہ نہ ذیل حق اور خدا و مل کے شراب پر زنا پر گواہی سے ظلم اولی تر ہے شریعت
 ہرگز اتنی دلیل کو لغو نہیں کرتی جسدین رضی اللہ عنہ فی لوطی کہ جلا دیا علی و قس نے پناہ پرست

سر کے بل کر دیا عثمان رضی اللہ عنہ فی صفت مخالفہ مصنف جمع مدیکہ دیا و یا تمر بن مغلاب لکھ دیا
 کہ لوگ نہ کچ کیا کریں تاکہ غیر اشترع میں نہ گرو بجا لادیں خانہ کعبہ ہمیشہ مقدس و خلوت رہی حج عمری و اوتو
 سمور ہو جمع اسات اور اوستہ منع کر دیا حالانکہ میاں تہذیب میں حج اور ان کی ہوتی تھی جس نے ایک
 سونہ سے تین طلا قیرین و دین اور سکوطا لٹا دیا بعض عقوبت کے لیے عینا فخر داس کی تصحیح کر دی
 ورنہ دوائے نبوت و وعدا الی بکرین الی تین طلا قیرین ایک ہی طلاق گنی جاتی تین غرضکاس طرح کے
 سیاسات عا دلست میں جن کے ساتھ امت میں کارروائی کی گئی تان سیاساتوں میں قرآن حدیث
 کو تاویل کر کے اصول شریعت قواعد دین سے انکو محالہ فائدہ دیکر ان کا حکم کو تقسیم کرنا طرف مصلحت
 و سیاست کے دیا ہی ہے جیسے بعض لوگ دین کو طرقت شریعت و حقیقت کے تقسیم کرتے ہیں یا
 طرف عقل و نقل کے یا طرقت ظاہر و باطن کے یہ ساری تقسیمیں باطل ہیں بلکہ سیاست ہو یا طرقت
 یا حقیقت یا عقل ان سب کی دو قسمیں ہیں ایک صحیح ایک فاسد جو صحیح ہے وہ اقسام شریعت سے
 ہے اور سکا کوئی قسم نہیں جو باطل ہے وہ فاسد صحیح ہے نہ حقیقت و نہ طرح پہ ہے ایک سچی حقیقت
 یا بے شریعت ہے اسکا تقسیم نہیں اور دوسرے باطل جو نہ شریعت ہے جس طرح ظلم ضد عدل ہو یا سہ
 اسی طرح معقول و نہ طرح پہ ہے ایک وہ کہ موافق باعادہ بالامول ہے یہ تو شک و دہشت ہے دوسرے
 وہ جو خلاف باعادہ بالامول ہے یہ بالکل خیالات و شبہات باطلہ ہیں صاحب معقول مذکور ہے چنانکہ ان کو
 معقولات خیال کرے کہ حقیقت یہ دواوس دہوات میں ہی حال قیاس و شیعہ کا ہے کہ جو قیاس
 صحیح و باطل ہے وہ تو معقول انھوں سے جو باطل ہے وہ مخالف انھوں سے منسا و شرع ہے جیسا کہ بات حد
 حاصل ہے در بیان ورنہ انبیاء و غیرہ انبیاء کے فائدہ اس اصل کو اجمہر انفع اصول جہانپا ہے
 اس کی بنیاد فقط ایک حرکت پر ہے وہ حرکت یہ ہے کہ درالست رسول خدا ظلم کی سام ہے جسے معارف
 معلوم و اعمال ایسے ہیں کہ بندوں کو معاش و معاویہ ان کی طرف حاجت ہوگی ہے اور ان سب پر حکم
 رسول خدا علی اللہ علیہ و آلہ و سلم کا موجود ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم است کہ بعد ایشہ ہرگز کسی شخص کا قیام
 نہیں نہ پورا بلکہ تنہا حاجت ضرورت باقی ہے کہ جو کچھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو ترک کرنا
 ہے کہ

سو پچا دے سو زبانی میں ایسے لوگ ہوا کرتے ہیں جو تبلیغِ اہلِ ملامت کرتے رہتے ہیں خواہ زبان
 سے خواہ بیان سے یہ بیان کسی زبان میں کہیں نہ ہو عربی یا فارسی یا اردو جس کی کا دل کی سس
 اہل مغبوط پرست تقریباً ہے اور کادامہ ایمان میں ساختہ نہیں ہے اور یہ وجہ یہی کہ جس طرح
 اوس نے رسالت نبویہ کو حق میں تکفین کے عالم اعتقاد کیا ہے اسی طرح یہی ایمان لادے کہ سارے
 دین و دنیا کے کاموں میں ہی احکام رسالت عام ہیں یہ بات نہیں ہے کہ ہم کو صرف عبادتِ معائنہ
 ہی سکائے ہیں سیاست کا طریقہ نہیں بتایا ہے بلکہ رسالت کے دو محکم محفوظ ہیں ایک حکمِ نسبت
 محلِ اہم کی و دوسرے نسبت بعد اصول و فروع دین کے بیان تک کہ آدابِ سونے بگنے پہنے پہرنے
 بیٹھنے اوتھنے گئے موتے کمانی می سوار ہونے اوتھنے باہر کرنے چہ رہنے اقامت سفر رسالت
 غلو بہت غنا فقر مرض صحت موت حیات و غیرہ تک کے سب سکھا دیئے عرش کر سی زمین آسمان
 غاکہ جن نسبت نامریاست تہر شرف شریک کا حال بنا دیا وہ بھی اس طرح پر لگا دیا ہم اپنی آنکھ سے
 ان سب امور و انشاء و حالات کو دیکھ رہے ہیں خدای مہربان کو خوب پچھا دیا سارے ثنوت کمال
 صفات جلال و جلال کو میان کرو یا سارے انبیاء و اہلِ مہم کو معلوم کرادیا جو کچھ اوپر گذرنا تھا و ازراہِ ہجو
 بجا دیا حیر و شکر کے حقائق و وقائع سبھا دیئے جو کسی نے اپنی امت کو بتائے تھے حال موت
 کا برس کا نیم و غذا سب کا روح و بدن کا اول و تحید و ثبوت کا معاد و معاش کا طریقہ رد کر دیا کمال
 کفر و ضلال پر ایسا سکھادیا کہ ہر حاجت طرف کی شخص اور کسی کلام کے باقی نہ رہی مگر طرف تبلیغ ان
 احوال و اقوال کے آئی طرح سکھانے و دلچسپی و طریقِ نصرت و ظفر کو کسی خوب تعلیم کر دیا اگر لوگ
 اوکو سیکھ کر ادا کی رعایت کریں بوجیب ادا کے کارروائی کرتے رہیں تو ہرگز کسی دشمن کو نہیں
 قابو نہ دے اسی طرح مکاتیبِ اہلس و طرق پر تیس کو خوب سکھادیا کہ اگر اوپر عمل کیا جائے تو ہرگز فریب
 شیطان سے نجات حاصل رہے اوس کے ہر شر سے محفوظ رہیں شیخ ابی مراد کا وہی اپنے پیچھے
 مگر حیلست اور پیر مل ہی نہ کرے تو یہ ناجا چاری ہے یہ قصداً پتا ہے نہ شریعت حق کا اسی طرح معاش
 کے دور سے بتائے ہیں کہ اگر اوس راہ پر چلیں تو دنیا و دینت ہو جاوے معاملہ زندگی کا سید ہا رہے

حاجت قانون نجھی آئین دہری کی شوہی طرح دسائس نفوس کو خوب بتا دیا غرض کہ خیریت
 عافیت دارین کی راہین و کملا دین کسی شخص کو کہے شخص کا محتاج نہ کر کا خواہ عقل مند و متین
 اور شاہ ہو یا رعیت عالم ہو یا درویش گریب کوئی خود ہی ان امور کو معلوم نہ کری ہو جب اوکے
 پہلی تو پر مشمع کا کیا قصو ہے اگر یہ جامعیت شیعہ نہ ہوتی تو دین اسلام کامل نہ تھیرتا حالانکہ
 خدائی ترکان میں خبر دی ہے کہ ہم فی امن کو کامل کرو یا ہے کمال کی بھی منے ہیں کہ امن میں
 کا آدمی کسی امر میں خواہ قتل اور اس کو دینا سے ہو یا دین سے کسی شخص کی قتل و قانون قاعدے
 کا محتاج نہ فرما زوالی نگہداری حکمرانی سب کا انتظام آئی شیعہ اسلام سے کہے سارے حوادث کا
 حکم قرآن و حدیث سے بدلنا خاصہ یا عام ہر وقت ہر زمانی میں قیامت کے آنے تک نکال لے
 یہ بات جاہلون کم عقلوں احمقوں نادانوں یہ تو قانون کی ہے کہ نصیحت کتاب و سنت کی حواش
 حالیہ دست قبالیہ کی لیے کفایت نہیں کرتے ہیں اسی وقیاس کا ہونا بہت ضروری اصول و اقوال
 الامانہ العلی العظیم

فصل

شوکانی نے عقدا بجان میں لکھا ہے سب سے پہلے جسے یہ قوانین کفریہ ملاک سلاسیہ میں
 داخل کیے ہیں چنگیز خان بادشاہ تاتاریا سلاطین تیموریہ ہندو کی اور اراکین میں یہ لوگ کہے
 دین نہ رکھتے تھے انہوں نے اپنے ہی سے ایک کتاب بنائی اور سکنا نام یا ساکنا اور میں بہت سے
 تدریسات خاصہ و عام ملام ملوک و رعیت ذکر کیے غرض کہ مارا کر اور ان قوانین پر چلا یا پر بعض فرست
 اوکی مسلمان ہر گئی پہرچہ اکثر غیر بطون تاتاریا کاب بن بیٹھا اگرچہ مسلمان ہو گئے تھے مگر امر متعلقہ
 مملکت میں اسی کتاب یا ساکنا پر عمل کرتے رہے ہتی کا سون میں شریعت پر چلتے تھے شیطان نے
 انکے کان میں یہ دوسو پوچھ کہ یہ اتنا کا انتظام ملک تدریسات شرعیہ سے نہیں ہو سکتا ہے جب تک
 کہ یہ مردم کفریہ جاری شون ان قوانین پر چلے جو شرعی طرح و مقرری و غلط و نامرین لکھا ہے ہر
 اہل مصر نے یا ساکنا ایک سین بڑا کر یا ساکنا ہر کہا پر بعض نے الف و خ کو حذف ہا سے جگر کیا

سے پراس سیاست کا یہ زور ہوا یہ شراس بریں بڑا کوکھ قتل و ملک باقی نہ رہا جہاں میں قانونی عدلیہ
 مذہب کوئی عالم کے اسیر بادشاہ والی نہیں رہا تھا کسی خاصہ کے کان قرا صد میں سے کرتا تو وہ بیرو
 اتیا کرتا قرا صد میں مملکت منوالہ ملک و مہم دولہ میں شریعت محمدیہ تو فہم تدبیر دین مردم کی ہے
 ہے نہ دنیا کی لیے یکہمت اتنا نہیکہ کہ مسلمان امور دین و دنیا تو ہی ہدی محمدی شریعت مسلمان
 سے ہوتی ہے نہ ان اہل اہل راہ جہت ہی کتاب یا سکا نیوی ہی کو قریب تھا کہ جنگیہ خان دین
 اسلام کو جٹ سے اوکھڑا رہینگہ سے آثار اہل اسلام اور و سے زمین سے شاد سے اپنے ملک سے نکھر
 اسے بجا خواہم فرمادہ ویرہ ماہن مطام اسلام میں نہ کہتے مرد کو چھڑا نہ عورت کو بچی کو گرفتار
 کرنا کہے گھر گھر کے شرویان کر دیتے وخت گشت باج کاٹ ڈالی نہ رہیں پانی کی بند کر دین مجھ پر
 و ہا دین کنالیں وجہ ہم کر دیتے سارے بلاد اسلام کی ہی گت کی اکثر روئے زمین کو ہربا کر دیا
 کر گیا تو اس کی جوئے کے موافق اس کے پوتی ہلا کو خان نہ ہندا میں یہ بچا رام ماموم نام خاص ہے
 قتل کیا کرو چھپ بایا ہا گیا یا جس کی موت نہ ہائی کی ای طریقہ پر تیر رنگ چلا تیر ملی
 سکہ کتاب یا ساتا سے خوب ہی خوریزی کی شام و عراق و روم و ہند میں یہ سارے کام کیے
 بکھی کی کو حکم تھا کہ دوسرا لوی لشکر تین لاکھ فرتا ہر کل سے بچ کر تین میں اتار دین کو ایک سات
 شاکر کل راہ تیا چھ لاکھ آدمی ایک دم میں بیچ کیے یہ معاملہ بدعت شرع و ان کے ہوتا تھا بدعت
 جنگ کے دن کی نمایاں جاتی تھیں یہ سارا خون سلخون کا ہوتا تھا دو کہ تین میں شیش
 پڑا بند کتاب یا سا اور اس کے قانون کا کتاب و کیو ایک انتظام تو یہ مابعد سارے ہا ایک
 وہ انتظام تھا جو تیر محمدی سے ہوا یا م نہوت کا حسن انتظام عالم قوطا ہر جی ہے عندہ محابہ و تاملین
 تیج تاملین کا بند و بست و کیو کس طرح ہفت اقلیم میں اسلام کو پیلا و ایکس طرح کا حفظ خوریزی کا
 کیا کیسا بند و جو و کا فرمایا کس طرح کا ان زمین کو نیچا کمان نظم و نسق کمان سیاست کا سبق و مبارک
 رئیس اسیر با سعادتند ہے جو ان جمالات کا سدہ سے بچے ان خیالات کا سدہ سے دور ہے ان
 سیاست خاں سے الگ رہے چنگیز و ہلاکو کا مقتدی نہ ہے اگر نہ مکتوبہ منہر حزب شیطان کی ہے

بیشک سامنے خدا کے روپر رسول خدا اسلام کے دین قیامت کو اس سے اس سمیت منکر کرتا
 کبریٰ کا سوال ہوگا آپ حق الہدٰی سیاست شریعہ کے بیان میں ایک مجموعہ نہیں کہ اس
 حاصل رہے کہ جو روبرو قائل کوئے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہی سیاست شریعہ تہذیب بنو یاسل
 اصلاح دین و دنیا میں حافیت دارین غیرت کو میں کے منع میں جو کچھ اس کے موا ہے وہی اصل
 خدا دین و دنیا میں شروارین ہے جو عمر و قوا میں آج ملک رومی میں کے ہیں اور کافا مذہب
 شریعت اسلام ہے گواہوں کی زبان بیان میں اس کا ہم و ہم جدا ہو بتنا بعد جس قانون کلی کو اول
 ملت اسلام سے چھاتنی ہی بنیادی اس ملک میں پائی جاتی ہے کہ ان وہ سیاست و حکومت
 سے پیدا دی کہ ان وہ جہالت کے سیاست کہ جاوی ممکن نہیں ہے کہ کسی ملک کا انتظام ہوں
 اقتداءے آئین ملت اسلام مل سکے

فصل

امانات کا ادا کرنا واجب ہے یہ دو طرح پر ہوتا ہے ایک یہ کہ یکام مسلمانوں کے مخصوص کو یہی حلال و حرام
 دوسرے کام کی پیمائش یا مسکنان حق و اولیائے الیہا اسی اس میں اور تری ہے۔ مہ
 بیت بنے شیبہ کو ای آیت سے پہر کی گئی عباس بن عبد المطلب کو باوجود طلب کے نزدیکی مکتبہ
 میں آیا ہے جس کی کسی شخص کو والی مسلمان کیا اور وہ اس شخص سے بہتر آدمی کو اور کام کے لیے
 پاتا ہے تو اس فی خدا و رسول و مومنین کی خیانت کی اس کو حکم نے رایت کیا ہی ترمیم خطا سے
 کہانی والی کیا کسی شخص کو مسبب و قتی یا قریب کے اور سے خدا و رسول و مسلمان کی خیانت کی ارتداد
 سلطان اسیر والی نہیں پر وہ جب یہ کہہ کر کہ تخت و تاج سے زمین و ملک کو کام پر رعایا کے تہر کر خدا و
 ملک کی نائب وزیر مہر والی لشکر کی اسیر و قاضی یا منشی یا عامل خروج و مہرقات پر امام ساز کے یا
 مؤذن مساجد کے یا مہتمم کتب کے یا مدیر مہر والی کی فیتر نجی بیت المال کے یا نیکو بیان ناموں کے
 یا دربان مجلس کے یا جو دہری یا نازان کے یا زیندار گارڈن کے نو شکہ جیسے سے بڑے مہدی کے
 جس کیسے مقرر کرے اور اس کی رایت لائے کہ اسے اپنے سے اس کی صلاحیت تقویٰ چاہی سے

اسی طرح جو ملے نیچے اہل خدمات کی ہر وہ بھی نیک روش جو جہان تک مکان ہے وہاں تک
 تو سرزکرت کر دیکھو وہاں ہر انسان کے غم کو کرکھیا اپنے دوستوں رشتہ داروں کو دلائت مسلمین
 نہ مایاقت کے دیکھو وہاں ہر گناہگار کا تائین آمانت و دیانت کی لیے اسلام شریعت غیر مسلمان بجز
 امین و متین نہیں ہو سکتا ہے اسی لیے صحابہ ہر عہدہ مسلمان کو دیتے تھے عربی جو یا نبی غیر مسلمان
 کو کہ مامانت و دیانت کا سپرد کرتے مگر لوگ ہند نے ہندو غیرہ کو بھی کام دینا شروع کیا جب اس
 سلطنت اسلام ہی زائل ہوئی گئی اگر کسی ضرورت و عیواری سے انکو کوئی خدمت سپرد کرے تو ایسی
 خدمت بہت کمین انکو کوئی اختیار حاصل نہ ہو سکا اب کتاب کی لیے یہ زمین والی ہر امر کے مسلمان ہے
 چونکہ ائمہ و فاضل طلب کسی نہ بہت کا ہوا و سکودہ کام نہ دی بلکہ اس کی طلب کو سبب بنتے بھی
 مسیحین میں، ایسے پھر لوگ پاس رسول خدا سلم کے آئی سوال حصول دلائت کیا کہ ایسی کہاں ہو سکتی
 جگہ کا والی کہ کسی بیورو فرمایا بہت کام اوکو نہیں دیتے جس کام کو کہہ سکتا ہے عبدالرحمن بن
 سروے کہ تو سوال مارت نکو امارت جگہ بے لنگے میکی تو تیری رو کیا دی گئی نہی طرف سے خدا کے
 اگر لنگے سے میکی تو تو اس کی طرف سو نہ دیا با و بجا اس مقدس میں چند شہین آدمی میں نہ ہو سکتا
 جب دلائت یعنی اہتمام کسی کام کا سبب قرابت یا عاقت یا صداقت یا موافقت یا دیگر یا نفیقت
 مذہب یا اتحاد مذہب یا اتفاق مذہب جیسے عربیت ترکیت فارسیت ہندیت زرتشتیت یا شریعت فوسیدہ
 وجود باطلہ کے کسیکو حوالہ کیا دیکھی تو خیانت ہے خدا و رسول و مسلمین کی قرآن میں آیا ہے لا تخیلوا
 انہ و الوصول و تخیلوا اما انکم و انتم قلون صیغہ نفی کا صیغہ تحریم ہے جس طرح صیغہ امر کا انکار و
 کرنا ہے دوسری آیت میں تہا داعلوا اما اموالکم و اولادکم فنتہا تم جان لو کہ مال تمہارے
 اولاد تمہاری منتہا میں تمہارے لیے میر جب کسی سر زمین الی سلطان لا غنیمہ فی کسی شخص کو سبب
 اسکے کہ وہ اس کی اولاد ہے یا اسکا آواز کیا ہوا ہے یا رشتہ دار ہے کسی کام کا والی تم بنایا ہو سکا
 مستحق نہ تھا تو یہ بنایا اللہ نے میں پڑا خان غیر امین نہ رہا اسی طرح کہے مقدس کسی زمین کا نہ ہو سکتا
 کہ سر مال زیادہ ہو جاوے اس لیے ایسے شخص کو مقرر کرتا ہے جو غیر مستحق مال کو لوں کی لپی مع کو دیا ہے

سوز بھی غیانت میں داخل ہے۔ ایسے سال میں برکت نہیں ہوتی ایسی ریاست جس میں مال و مالک
 ہوں جلد بٹ جاتی ہے حکایت ایک خلیفہ عباسی فی بعض علاقوں سے کوچا کرتے ہوئے کہ جو حالت معلوم ہو
 بیان کرو اور سن کر اسے عمر بن عبد العزیز کو پلا تا اور اسے کسی نہ کسی مقام فی دنیا والا کو خالی جہت قبل
 کر رہا ہے یہ سب فقیرانہ ایک پاس کچھ نہیں ہے وہ مرض الموت میں تھی کہا اور نکو بالا کو کچھ اور
 دس نفر تھے نہیں بالغ اولاد بھی تھی تاکو ویکو کہ اسی جو قسم اللہ کی تھے تھو متا سے حق سے نہیں روکا
 لیکن بھٹ چھین ہو سکا کہ میں لوگوں کے مال متا سے حاصل کرو تا تم اگر یک ہو تو اللہ کیوں کا
 والی سے اور اگر نیک نہیں ہو تو میں بھی خیر تم کو نہ دے گا کہ تم اس سے کہا اور اب تم میرے پاس سے
 اور تھ جائو عالم کہتے ہیں شیے بعض مالدار کو انکی دیکھا سو گورسہ خدا کی لہ میں اوتے لیے یعنی اللہ
 اس کے لئے یہ برکت بخشی کہ اولاد متاں نہ رہی یہ عمر بن عبد العزیز و خلیفہ مسلمین جہنم کی خلافت کا
 مشرق و بلاد ترک سے لیکر تا اقصای مغرب و اندلس تھی سارے جزائر قبرس و قسوس نام و عوام و ملوک
 و غیرہ اقصای میں تک انکے زیر حکومت تھی انکے بعد انکی اولاد کو میں میں درہم سے زیادہ نہ ملا کرتے
 ایسے بادشاہ تھے پرست تھے دوسرے ایسے بادشاہ دیکھتے ہیں کی اولاد کو فی کس چہ پہ لا کر دینا
 تھے کہ میں ہاتھ آئے پر انکا انجام یہ ہوا کہ لوگوں سے بیک ملگتے پرتے تھے وہ بہرکت مال کچھ
 کام نہ آیا اس قدر کہ حکایات صحیحہ اس باب میں بہت ہیں ہر حکایت میں جو برکت ہے قائمہ سلطنت
 امارت و دولت سلطانوں کی آئی طرح جاتی رہے کہ ملوک و سلاطین و امرا اسے اپنی اولاد کو مالدار کر دیا
 اپنے اقربا کو دلائیات و دیلے اپنے دوستوں کو عہد سے بخشے انصاف و حق پر نظر نہ رکھی جنگا حق اس
 مال میں تنہا و اکثر عزم رہے آخر انکے گھر سے خلافت امارت نکل گئی دوسروں کے گھر پہنچی اور میں
 جسے اتباع شریعت کیا و ایمان چند سے سلطنت کا قیام ہوا جسے طاعت و قربت الفت اولاد و توحید سے
 کو برتا اور گھر سے ریاست بہت جلد نائل ہو گئی کتاب ملاح المقدور میں ساری دنیا کی ملوک و
 رؤسا کا حال لکھا ہے ہر خاندان کی مدت حکومت کا ذکر کیا ہے اس کے دیکھنے سے بخوبی پتا
 ثابت ہوتی ہے کہ کوئی ایسی قوم نہیں ہے جن میں سلطنت یا ریاست نہ آئی ہو پر کہ میں چند سال

کسین چند صد سال سے آخر کو سبب بنا انصافی و ظلم کے جاتی رہی جو انہیں دیندار خدا ترس
منصف تان دین تھے وہ تو باری حیت لیکے جو حکومت و دولت کے طالب تھے وہ وہ دن پیش
کر کے آخرت اپنی بھانڈ گئے دولت کسی کے پاس نہ رہی ہے نہ ہر گئی سو ہے نام اللہ کا
خدا ہے بر دولت اعتماد کن کہ غلام گریز پائے ہست

فائن سنت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ولایت ایک انسانیت ہے اس امانت کا ادا کرنا
ہے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا امارت امانت ہے دن قیامت کی رسوائی و ذلت ہے جس نے
اس کو حق سے لیا اور کساحی داد کیا وہ اچھا بادشاہ و اولاد مسلم تجارتی نے ابن ہریرہ سے روایت کیا ہے
کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ادا و سداد لا حولی غیر اللہ و لا تعطلوا السعۃ جب کام مکمل ہو جائے گا اہل
حالی جو اتواب قیامت کی راہ دیکھو اب ہم سب مسلمان آج کل فتنہ قیامت کے میں اس لیے کہ
سے اہل لوگ مالک ملک رئیس ریاست ہو گئے ریاست و سلطنت ایک ترکہ و شیطانی ہے نہایت
وہیت نہیں رہی حدیث میں ہے یہ جہنم سب راہی جو اپنی رعیت سے پوچھا جائے گا امام کو گونہ برائے
ہے عورت شوہر کے گزینہ ماہی ہے باپ بیٹے کے مال حین راہی ہے ان سب سے بات انہی
رعیت کے سوائے ہو گا مسلمانوں نے اجماع کیا ہے اس بات پر کہ کسی عظیم منظر وقف وکیل مال چڑھا
ہے کہ تصرف صلح کری ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کوئی راہی نہیں جس کو خدائی رعیت
سپر رکھی ہے اور وہ خائن و فاش جو مبدن کہ مرے حکم حرام کرنا ہے اللہ تعالیٰ و سپر رعیت کی راہ اسلام
ابو سلم خولانی پاس معاویہ کے گئے تھے کہ السلام علیک ایھا الامیر المؤمنین نے کہا ایھا الامیر
کہ انہوں نے نہاد ہی ایھا الامیر کہ انہوں نے کہا یہ زیادہ جانتے ہیں ان سے کہ یہ کہہ کر ابو سلم نے
کہا تو ایک مرد وہ ہے ان کو یہ نگار بنی جمہور کو انکی حفاظت کے لیے مقرر کیا ہے اگر خدائی بکری کا سلطان
ہو گا کہی دو ان کا حکم کو مذہبی نیکی اگر ان کو اللہ تعالیٰ جس کو مذاب و یحیا پس جہان تک ہو کے صلح کر
ہو گا یہ مقرر کرے اگر ایسا آدمی نہ ملے تو جو لوگ موجود ہیں ان میں جس کو تیرا پسے اورس کو مقرر کرے
ہر جہد و منصب خدمت و مرتبہ میں ان کا حکم کا نظر رکھ جہان تک کو شش مکن ہے وہ ان تک تو

اپنے ساتھ آدی ہم پہونچا کر کاروبار سلطنت سپرد کرے خواہ بڑا کام ہو یا چھوٹا جو کوئی ایسا کرے وہ
 امین ہے اور شقی امانت ادا کیا قیام ہو جب فرمایا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے فاقضوا الیکم ما استطعتم
 اذکرنا لایکلنہ فسا الا دوسرا اور فرمایا لا تکلف الامساک حرم من المؤمنین اور کہا علیکم
 انفسکم لایضربکم من قبل اذا اختلفت بین معنی جہان تک پہن سکے اوتنا اللہ سے وہ اللہ تعالیٰ کی نفس
 کو تکلیف نہیں دیتا مگر بعد اس کی طاقت کے تو اپنی جان ہی کو تکلیف دے اہل بیان کو نسبت دلا
 جب تو اپنی جان کا خیال رکھتا تو پھر کوئی سبکیگا تیرا کچھ نقصان نہیں آن آیات سے معلوم ہوا
 کہ سلطان امام رئیس کو چاہیے کہ کام سلطنت و ریاست کا خود کرے پہونچا ہو پر لگا لگا کر کچھ غائی کرے
 تو وہ بائیں اور نکاح کام اسکا کچھ دین نہیں ہے اس سے جتنا بنا دے کی حد تک میں ہی آگیا
 کہ جب میں تم کو کسے کام کا حکم کروں تو جہان تک تم سے ہو کے اوتنا کر دے اس کو بخاری و مسلم نے
 روایت کیا ہے صحیبت تو یہ ہے کہ جو لوگ دروہ و بوجہ قدرت کچھ کام نہیں کرتے خود
 عیش و عشرت میں رہتے ہیں انتظام ملک کا اہلکاروں پر ڈالتے ہیں اہلکار خوب ظلم کرتے ہیں
 حالانکہ اگر خود مافہرہوں تو انکو ملارت سے ملو و ہو جائیگا یہ اور اگر تندرست قوی ہو کر یہ سب کچھ
 ہیں تو دشمن ہین ان سے سخت باز پرس ہونے والی ہے فاعلمہ روایت کے دو رک ہیں ایک قوت
 دوسرے امانت میں طرح خدا نے فرمایا ہے ان حیثات استاجون القری الامین صاحب مفری
 یوسف علیہ السلام سے کہ انک الین لندیامکھن امیں جبرئیل علیہ السلام کہ حق میں نارضا و کیا
 ذی قوت عند ذی المرش مکین مطیع ثر امیں ان آیات میں امیر و وزیر کا قوی میں ہونا
 بیان کیا ہے سو قوت ہر ولایت میں بقدر اوی کام کے ہے مثلاً حرب میں قوت دل شجاعت
 تجربہ جلال کی روک دے کیونکہ انکو جب خلعتہ وار ہے سپاہی ایسا چاہیے جو الفوج قتالی کا عالم ہوتا ہو
 تیغ زنی تیرا نازی خوب جاتا ہو بندوق بھی لگاتا ہو چھچھلاتا ہو تو پسر کرتا ہو طرہ حرب ضرب
 سے بخوبی آگاہ ہو کر مفر سے سوار ہوتا ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا واصل و الحمد ما استطعتم من قوت و
 رباط انجیل مر اس سے تیرا نازی گود کی سواری و فریاد و فوج سپاہی کے سرگرم و ناز

زنا و نبوی میں نہوں اب جدید کچھ ہوں حدیث میں آیا ہے ازمواد و ارباب و ان ترمذی الحالی
 من ان ترکوا دین فاعلموا انہم فی سبیلہ علیہ منادی مراد یہ تلمعہ بجلہا و راہ مسلم اسی طرح
 جو کوئی حکم کرے و در میان میں لوگوں کے اس کی قوت یہ ہے کہ وہ عالم ہو ساتھ عدل انصاف
 کے وہ عدل جیسے کتاب و سنت نے دلالت کی ہے نہ وہ انصاف جو یا سا غیر و کتب قوانین میں
 اس کے دفعات لکھے ہیں اور وہ عدل جو موافق اس کے دل کے ہے کہ خفا غریب و حکم جاری ہے
 اتویار وافر بارے قطع نظر ہے بلکہ قدرت تعینہ احکام کی طرح ہر کچھ کے ضعیف اس سے نہ خود قوی
 کما سکا و سہ امانت کا انجام یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کا خوف دل میں برابر ہوا ہو اس کی آیتوں کو توجہ سے
 قیمت پر فروخت کرے جس طرح ثروت لیکر بی بی قبول کر کے حکم بدل دیتے ہیں یا لوگوں سے ذکر انصاف
 کرنا چھوڑ دیتے ہیں ان تینوں مسئلوں کا عند حکم سے قرآن میں لیا گیا ہے فرمایا فلا تنسوا الناس
 احسن ولا تنسوا لایاتی تمنا علی لا دین لہ یحکم بما اراد منہ فاولئک هم الکافرون اسی لیے
 رسول خدا اسلام نے فرمایا ہے قاضی یعنی حاکم میں ہیں جو جنہم میں جاوین گئے ایک نیت میں جاو گیا جس
 آدمی نے حق بات کو معلوم کر لیا پھر خلاف اس کے حکم دیا وہ دوزخ میں ہے یا ایک تانے جاو دوسرا
 وہ آدمی جو جہل سے حکم دیتا ہے یعنی حق بات تو اس کو معلوم نہیں انہی حالت سے جو چار حکم دیدیا گئے
 تازمین جاو گیا تیسرا وہ شخص ہے جس نے حق معلوم کر لیا اور حکم کے موافق حکم دیا نہ نیت میں جاو گیا اس
 حدیث کو اہل سنن نے روایت کیا ہے قاضی اس شخص کا نام ہے جو در میان دو آدمیوں کے حکم کرتا
 یا دوسرے زیادہ میں خواہ او کو مذنیہ کہیں یا سلطان یا رئیس یا والی یا نائب یا وزیر یا اس کو کسی باؤن
 یا رئیس نے واسطے حکم دینے کی موافق شیعہ کی تفریک ہو یا ان تک کہ جو کوئی و فکون کے خطوط وغیرہ میں
 حکم کرنا ہے وہ بھی اسی حکم میں ہے اسی طرح اصحاب رسول خدا سلم نے ذکر کیا ہے اہم حاصل جب داردار
 اس کار دبار کا قوت و امانت پر بیٹا تو قوی کو فوج میں رکھے امین کو عملہ میں بہتی کرے اگرچہ وہ شجاع
 فاجر کیوں نہ ہو اور یہ اہم جمعیت کیوں نہ ہو امام احمد سے کسی نے پوچھا وہ آدمی ہیں میرے غزو ایک تو فوج
 ہے دوسرا صاع ضعیف ککو وادی پر پہنچا جاوے کما فاجر قوی کی قوت مسلمانوں کو نفع کرے مجھے پور

اور کما اوس کی جان کے لیے بے رہا ضعیف و صلاح اوکی اوس کے نفس کے واسطی سے
 نفع اور کما مسلمانوں کو نقصان پہونچا دیگا اس لیے فاجر قری کو لیکر جا کر تاجا توئی سرکنا
 مسلم نے مراد ہے ان الله یثقل الذل الذین بالرجل العاکر ایک روایت میں یون ایست باقی
 لا احلاقا لعمادہ اگر شخص قری فاجر نہیں ہے تو میر کیا پوچھنا اسکو امیر حرب کرنا چاہیے نہ اوکو
 جردین میں نہایت صالح ہے ہی وجہ سے رسول خدا صلی علیہ وآلہ وسلم خالد بن الولید کو امیر حرب
 مقرر فرمایا کرتے تھے جب سے وہ ایمان لائی آؤں کے حق میں ارشاد کیا بعد اسلامہ صلی علیہ وسلم
 حالاکہ نے بعض اوقات کوئی ایسی بات بھی پوچھتی تھی جس پر آنحضرت مسلم انکار فرماتے تھے یہاں تک
 کہ ایک بار ہاتھ طرف آسان کے اوٹکار فرمایا اللھم ان امر علیک مما صل سالد یا اور وقت
 فرمایا جبکہ انکو بنی جذیمہ کی طرف بھیجا تا آنہوں نے وہاں جاکر دیکھا وہاں بہت سے لوگ قتل کر ڈالی
 سلام چہین یا نقطہ ایک طرح کے شہر چالا کاتنی زیادتی نہاں ہے تھے جو تمام انکے ہوا سے
 اوہوں نے اپنا کچھ کیا مگر نہاں انکو رسول خدا صلی علیہ وسلم نے اپنے پاس سے انکو دیت دی ضامن ہے
 معتمد خالہ کی کو اکثر امیر حرب بنا کر بیٹھتے تھے کیونکہ وہ اس کلام کے لیے بہت موزوں و صالح
 تھے اور اوہوں نے جو کچھ کیا وہ ایک طرح کی تاویل سے کیا تا ابو قریظہ رضی اللہ عنہ نے انسی ہی زیادہ صالح
 تھے امانت و صدق و غیرہ اوصاف حسنہ میں مکرانے رسول خدا صلی علیہ وسلم نے یہ فرمایا اناد مرانی اراک
 ضمیمہ والی الحبک ما لبس لعی لا ناموں علی ہاتھیں ولا یق لی علی یتیم رواہ مسلم
 غرض کہ ابو ذر کرامت و عظمت ہی سرکہ یا اس لیے کہ اوکو موافق اس کام کے بنایا ضعیف کیا حالاکہ
 اولن کے مناقب میں بہت سے احادیث آئے ہیں سیطرح ایک بار عمرو بن حاص کو غزوہ ذوالسلا
 میں امیر کر دیا اونکے قاترب کی خوشی کے لیے حالاکہ انہیں افضل ہاؤں میں موجود تھے آسان میں زید کو
 باپ کی غرض لینے کو امیر کر دیا ہی طرح ہر شخص کو مصلحت راجحہ پر نظر فرما کر حامل مقرر فرماتے تھے شخص
 رستہ داری یا خاطر داری یا کسی سفارش سے کسی کو حامل نہ کرتے حالاکہ امیر کے ہوا ایسی لوگ سے
 ہوتے تھے جو اوس امیر سے بہتر تھے علم و ایمان میں ہی طرح ابو بکر صدیق نے اپنے عہد خلافت میں

ہیت ملائکہ بن ولید کو امیر لشکر مقرر کیا عرب اہل روت میں بیجا سراق و شام زمین کے ہاتھ بیچ
 ہوا اگرچہ بعض ہنوعات انسداد ہوئے جسکی تاویل انکے نزدیک تھی بلکہ ذکر کیا ہے کہ بعض اہل
 میں خود راہی کیا کرتے تھے جنہ انکو معزول کیا اس لیے کا و نکاح کام و دوسرا شخص نہیں کر سکتا تھا
 قائلہ جب کسی بڑے والی ملک یا رئیس کا فرائض نہ ہو طبیعت جیسیم کریم ہو تو ضرور ہے کہ نائب
 اور حکمت مران ہونا چاہیے اور اگر فرائض والی یا رئیس کا سخت ہو تو نائب و وزیر کا فرائض نہ ہونا چاہیے
 ہے کہ کاما اقتدار پر ہے ہی جو سے ابوکر رضی اللہ عنہ فی خاند کو اپنا نائب کیا تھا رضی اللہ عنہ
 سنا و نکو معزول کرو یا ابی عبیدہ بن جراح کو کھانے اور انکے مقرر کیا کیونکہ فرائض صدیقی کا فرائض تھا
 فرائض عمر کا سخت تھا ہے انحضرت معلوم سوجاں تھے درمیان دو لوگوں میں سے کسی کے لیے فرمایا
 ان ہی الرحمہ وہی الملتحہ داما الغضول القتال حضرت کی است و طہ ہے ان کے حق میں فرمایا بیعت
 علی الکفار و جماع علیہ و دوسری جگہ ارشاد کیا ہی اذ لا علی اللہ علی الاعمال حل الکافہ ہیں جو
 سے جب ابوکر رضی اللہ عنہ والی ہوئی تو معتدل بیٹے وہ نئی نئی انکی جس کی طرف زید رسول خدا سلم میں
 منسوب تھے استدلال پر انکی بیان تک کان کے حق میں فرمایا ہی اقتدار مالک میں من بعدی
 ابو بکر و عمر یعنی ان دو لوگوں میں سے شکم ہی چلے ابو بکر رضی اللہ عنہ فی قتال اہل روت میں بیعت
 ظاہر کی جو کسی صحابی سے نہ ہوئی اس ببادری و ولیری میں عمرو بن العاص سے بڑھ گئے و صاحب
 قائلہ جب دیکھے کہ ایک آدمی سے کا نہیں چلنا ہے تو اس کام پر کئی آدمی مقرر کرے مگر نتیجہ
 اسلحہ کو اتھ سے منہ سے قوت و امانت کو ملحوظ رکھے ولایت قضایں معلوم اور انکی کو اختیار کرے
 اگر ایک اہم ہے اور دوسرا اہم تو جس کام میں خوف ہو ہی ہے او میں اور کو مقدم کرے جس کام
 میں اشتباہ ہے و ان اہم کو اختیار کرے حدیث میں آیا ہے اندر دوست رکھتا ہے تیرنگہ کو قوت
 در و دشمنیات کے کامل اہم کو نزدیک حول شہوات کے پیران و دو کو انکی پر قدم کرے اگر نا
 کو حاجت مدد ہی طرف سے والی حرب یا مار کے اور اگر قضا کو حاجت طرف تروت و امانت کے
 زیادہ تر ہے حاجت عالم و مرج سے تو اس صورت میں انکی کو مقدم کرے اس لیے کہ مطلق قائلے

حاجت مند علم و عدل ہے اسی طرح مال ہر والی سلمیٰ کا ہے ان معات میں سے جو سی ہفت بیست تین
 آدمیاں اور کام میں غفلت ظاہر ہو گا کثایت کہی قدر وسعت سے ہوتی ہے کہ بی بی احسان وغیرہ سے
 کسی طرح ہو گیا ہونا اور سکا ضرور ہے بعض علماء اسے کسی نے پوچھا جب تم خدا کے لیے سوائے غنا عالم
 یا جاہل و دین کے کوئی دوسرا نہ ملے تو پھر ان دونوں میں سے کس کو مقدم کریں گا اگر حاجت ملوں دین کے
 زیادہ ہو تو اوس جاہل و دنیا دار کو مقدم کرے گی کہ جو فساد دین میں پڑتا ہے یہ اسکی اصلاح اچھی طرح
 کر دیکھا اور اگر حاجت طرفت علم کے زیادہ ہو بسبب خفا سی حکومت کے تو عالم کو مقدم کریں گے یہ معاملہ کو
 خوب سمجھنا اسی اصل یا درجہ و جواز ترتیب غیر اہل کے بوجہ ضرورت اگر اصلاح موجود ہو تو اسے کرنا اصلاح
 احوال مردم میں وجہ ہے کوئی کام المارکات ولایات کا کہیں نہ فائدہ اکثر ملوک پر چھبہ
 دنیا غالب ہوا نہ تصد دین تو انہوں نے ان لوگوں کو کاروبار مملکت پر دیکھا جو دنیا میں ان کے
 بکار آمد تھے انکے مقصد کے پورا کرنے میں مدد دیکھتے تھے نالو کو جو اصلاح دین و دنیا دونوں سکین بلکہ
 اسکو اختیار کرنے لگے جو انکو ریاست و راوی حالانکہ طریقہ ہفت یہ تھا کہ جو لوگ امام
 جماعت ہوتے خطبہ پڑھتے وہی سیر فکریاں جاتے تھے حرب و ضرب میں نیابت سلطان کی کرتی
 اسی لیے جب صحابہ نبی دیکھا کہ رسول خدا سلم نے ابو بکر کو امام نماز مقوی کیا ہے تو انہوں نے ہی کو
 امارت حرب وغیرہ میں سب پر مقدم رکھا عادت شریف یہ تھی کہ جس کی سیکو اس پر حرب کرتے شخص
 وہی ہو تا جو لوگوں کو نماز پڑھانا شریفین نائب ہو تے تھے عتاب بن اسید کے پریشان بن ابی لہص
 کو طائف پر تھی و معاذ و ابو موسیٰ کو مین پر تھے و بن حزم کو خیران پر اپنا نائب مقرر کیا یہی لوگ انکے
 امام نماز بھی تھے یہی مدعو بھی تھے جو کام حرب میں درکار میں و حسب یہی کیا کرتے تھے حضرت
 مسلم کے بعد جو خلفای راشدین ملوک امویہ بعض خلفائے عباسیہ ہوئے وہ بھی اسی طریقے پر رہے
 اسلئے کہ اہم امور دین و نماز و جہاد ہی اسی وجہ سے اکثر ادا ویت بہ قدر نماز و جہاد آئے ہیں بلکہ جب
 کسی بیاد کی عیادت فرماتے تو یہ دعا کرتے اللہم اشف عیالک لیثمک لک صلوٰۃ و سبک لک
 عذرا معاذ رضی اللہ عنہ کو جب طرفت میں کے بھیجا فرمایا اہم کام تہ از نو یکہ میرے نماز میں

آی طرح عمر بن خطاب اپنے عاملوں کو حکم لکھ کر بھیجے کہ ان اہم امور کو کہ عبدی الصلحی سے
 حاصل علیہ او حفظہ احفظ دینہ و من حیثہا کان ملا سوا ہا من عملہ اشد اصابہ مسلم
 ہوا سلطان رئیس پر واجب ہے کہ بڑا اہتمام اپنے ملک میں اس بات کا کرے کہ لوگ نماز صلا
 کرین عمال پر بھی تاکید رہے اور اسے لشکر پر بھی تشدد میر ہے ورنہ جب بل علم و اہل قلم نے حفظ نماز
 کا چوڑا تو پر جو کچھ نہ کریں جو کہ یہ ہو وہ تو اسے غرض کہ طلب سلطنت و ریاست سے بڑے اصل
 وین خلق کو کہ ایک آپ عیش کرے و دوسروں کو عیش میں ڈالے یا اصلاح و طرح پر بہرتی ہے
 ایک یہ کہ اہل اتفاق کو مال دے دوسرے یہ کہ زیادتی کرنیوالوں کو سزا جادے آئی یہ شہرین
 خطاب رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے انما ائمت علی الیکم لیعلمی کہ کائنات و مسنہ نیکو و
 یصلی الیکم و یحکم لکن یہ سے راہی و رعیت بڑے گئے سارے کاموں میں فراہی آگئی اب اگر کوئی
 راہی اصلاح دین و دنیا میں کوشش ظاہر کرے جسے حتی الاسکان اس میں ساجی ہو تب سے تو سمجھو کہ وہ
 اپنے زمانے میں افضل مرد ہے بلکہ افضل عبادین فی نبیل اس سے حدیث میں آیا ہے ایک بن
 امام عادل کا شریس کی عبادت سے افضل ہے صحیحین میں ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مات کروہ میں جنکو خلافت اپنے سایے میں جگہ ملیگا جس دن کسیکے ساتھ
 سوا اسکے پیلے کے نہ ہوگا ان میں سے ایک امام عادل ہے دوسری حدیث میں فرمایا ہے اہل بیت
 تین کروہ میں ایک سلطان عادل دوسرا وزیر رقیق القلب واسطے ہر ذی قربی سلم کے قیام
 مرد تو انگریز یا صادق دینے والا یہ حدیث صحیح مسلم میں عیاض بن حمار سے مروی ہے انحضرت صلی
 سے پوچھا گیا آدمی بہادری کے لیے حیثیت کے لیے ریا کے لیے لڑتا ہے جان دیتا ہے نہیں سے
 کو نہ اتنا مال نہ ان کے لیے ہے قرآن میں قائل لتکون کلنا لله ہی العلیا فوقی سبیل اللہ یہ حدیث
 صحیحین میں ہے آہاصل مقصود ولایت امارت سے یہ ہوتا ہے کہ والی و امیر حقوق خدا حقوق خلق کو
 ساری حیثیت سے اور اگر اسے عدل و انصاف کے ساتھ قائم ہو آپ کو خواہم رہا یا کہ مذہب و سنجے
 اپنی جان کو رانی حیثیت کو و وصیت الی خلیا کرے اور جب یہ ہوا بلکہ آپ کو مالک ملک و سلطنت

دولت ختم کر بے نیاز نہ تری غلام کے اپنا ملوک وزیر دست بردار تو رہے مگر انقیاس ہو گیا
 آج فرض کر دو کہ ایسا ہی منتظر آتا ہے مگر ملحقین کو کہ وہ ملوک ملک ہونگے یہ ملک اپنے مالک
 سے ہی بدتر ہوگی جو کوئی کتاب غایت مدد دل کرنے معرفت ہو رہا دے اس کا علاج کو ہا ہے آج
 اہل علم نے کہا ہے کہ قرآن میں بین کا مصحف بعین سے ہے تا برین بعد امد غیبی ملکہ کا کہی
 ہم کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو کوئی اس سے مصحف سے دل کرے
 ہم ادھر اس سے پینے تو اوست مارین

فصل

دوسری قسم امامت کی اسوالم بین قرآن میں فرمایا ہے ہاں اس نصکتم بعد صلی اللہ علیہ
 ائمتن لہما تہ ولینق لہما ہ یہ آیت قدر قرآن میں اور تری ہے اس منطوق میں دیون شامہ
 عامہ واعیان وغیرہ میں بین بیٹے و دیت کا پیر دنیا شریک کا وکیل کا مضارب کا
 مال دل تبیم کا مال اہل وقت کا مال قرآن کا مال اگر باسبب کی قیت دنیا کی قرآن دنیا عورتوں کا
 مہر اور ان کے منافع کا پیر دنیا حدیث میں آیا ہے مومن وہ ہے جس سے مسلمان اورک اپنی خون
 و مال میں امن سے ہوں یہ حدیث بخاری و مسلم میں ہے جبلا و اکثر الامات کا وجہ نہیں لقا واد
 کرنا نصب مرتبہ و خیانت کا بھی وجہ ہوا حدیث میں آیا ہے عاریت مرد و دہنہ مرتبہ یعنی علیہ
 پیر لگایا ہے قرآن ادا کیا جاتا ہے زعم فارم نہ یعنی ضامن زور و مال ضمانت ہے قیسم والی
 رعیت دو کو کو شامل ہے جو حق جبر کے ذیل ان دو نو میں سے وجہ ہی وہ ادھر اورا کر سی سلطان
 ثواب پر وجہ ہے کہ ہر ذی حق کا حق دے کبری والوں پر وجہ ہے کہ جو حق سلطان کا پیکر
 وہ سلطان کو دین آں طرح رعیت حق بادشاہ کا ادا کرے جنانچہ وجہ ہے حریت کو نہ چاہیے کہ وہ
 اسوالم سے جبر جبر کے متعلق نہیں ہیں طلب کرتی ورنہ اور نہیں میں داخل ہوں کہ جن کی حق میں
 فرمایا ہے وہم من یلک فی الصلوات وان اعطوا امتحار وصل وان لم یصلوا مہا احادہم
 یصلون الی قران الصلوات لہم مقام والمساکیں وانما سلین علیہا واللہ اعلم بالصواب

ثقات والمعاد من ذی السبیل والی طرح یہی رعیت کو نچا ہے کہ تم بتوں کا
 سلطان کہ یہ نچنا واجب ہے اس کے پہنچنے کو روکین اگرچہ سلطان جائز ہے نہ وہ نچتے
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سبب ذکر و لا وجوہ کیا فرمایا اذ والیہم اللہ الذی لہم فان اللہ سائلہم
 عما استدرساہم فی تم تو ان کا حق دستور دے و انہم روانے پوچھ لیکھا کہ تم نے رعیت کا کیا حق ادا کیا
 دوسری حدیث میں یوں لکھا ہے انہم حقہم واسئلوا اللہ حاکمہم تم ان کا حق دینا چاہتے خدا سے
 کہ جو رعیت جو تکم پر صابر ہے اس کے لیے بڑا اجر ہے ایک بزرگ فی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سلم کو خواب میں دیکھا فرمایا فلاں مور کو قرآن پڑھو جب وہ اس آیت پر پہنچی وہاں مسکے اور اڑھا
 انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا لعلہم الاہل بالیاس انہوں نے کہا اہل میں کو یہ رعیت کہاں سے لانا فرمایا
 اللہ علیہ وسلم لا تہملوا حقہم خدا کی زمین والوں کی صح قرآن و حدیث و ولوں میں آئی ہے حدیث
 مسلم میں ہے الا امان یمان و الحکمتہ عایہ و العقہ ماں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسلم قرآن
 و حدیث و فقہ و صفت ایمان و اسلام و احسان میں یہ لوگ فائق اہل زمان ہیں و لہم اکسہ
 فاکثرہ الیان سوال کو نہ چاہیے کہ تقسیم مال کی اپنی حواش میں لی کے موافق کریں جطرح کوئے
 مالک اسے ملک کو خرچ کرتا ہے اس لیے کہ یہ ولاتامنا و نواب و دکلانین اس مال کی مالک
 ہیں میں کہ جہان ہی جاد ہے وہاں اوشادین جس طرح چاہیں خرچ کریں انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے
 میں کہ سیکو دینا ہوں کہ سیکو منہ کن ہوں میں تو قائم ہوں جہان کا حکم ہوتا ہے وہاں اوشاد
 ہوں و اہل اللہ اری و کیو جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اختیار عطا و منہ کا نو تو پروردگار کوں ہے
 کہ اپنی خوشی کے موافق جس کو چاہے و جس کو چاہے و سائر شریک الی سلطان جب کوئی حق کیا
 یہ میں کہ کو نہیں جانتے اس کو نہیں دیتے حالانکہ اس کو کوئی نیتار و اجناد اس عطا و منہ میں
 میں دیکھتا ہے یہ تو ایک قائم ہیں میں ہشتے والی ہو چاہیے کہ اس مال کو وہاں خرچ کریں جہاں
 حاکم کے کرنا کم ہے ان خطاب سے کسی نے کہا تم اپنی جان چاہتے اہل خیال پر اس مال
 کو دست سے کوں طرح نہیں کہتے کہا میری ادا کی اپنی مثال ہے کہ ایک قوم ستمگر ہو

و در اپنا مال جمع کر کے ایک شخص کو سپرد کر دے اور کہے کہ ہم بیخبر کر کے رہ رہ رہا اوس آدمی
 کو یہ بات کب درست ہو سکتی ہے کہ وہ اداں کے اوس مال کو خود بے بیٹھے اونپر خرچ کرے اپنی
 جان پر اور شمار سے ایک بار بیت سامال پاس عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے آیا تھا
 فرمایا اس قسم سے اس مال میں امانت ادا کر ہے یہ سب میں میں لوگوں نے کہا کہ ہن خدا کے
 امانت ادا کی اس لیے انہوں نے قتادہ بنی امانت ادا کی اگر تم چاہتے تو یہ چلی مال کو چھو جاتے
 قاتلہ والی امر یہ دیکھتے کہ مال حلال جگہ سے بے ایمان حتیٰ ہی وہاں ہون کر ہی تھی شیخی وکی
 غیر متوجہ کر دے علی قریشی کو جب یہ خبر پہنچی کہ خان نامہ نے ظلم کیا فرماقی اللہم ای لہا ہم
 ان یظلموا حلعلک و دیگر کی احکام ای اللہم بنی انکو حکم سین دیا ہے کہ یہ تیری خلق پطلم
 کر رہے ہیں چہ بڑوین اسوال مصلحت جن کی اصل کتاب سنت میں موجود ہے میں طرح چرین
 ایک غنیمت دوسرے بعد تو تیری فی غنیمت وہ مال ہے جو کفار سے لڑ کر لین اسکا ذکر سورہ
 انفال میں آیا ہے یہ حدت خرو و بدر میں اتری ہے اس کو انفال اس نے کہتے ہیں کہ یہ مال
 اسوال سکین سے لیا وہ ہے فوا واد اعلیٰ انما غنیمت من فی فان رحمہ وللرسول ولذی علیہ
 والیتامی والساکنین و ابن السبیل یعنی غنیمت کے مال میں ایک شخص اس کا ہی وہ علیٰ علی رسول
 اور قریب والوں اور یتیموں اور سیکینوں اور مسافروں کے لئے تو دل کھلی اچھے نمٹتہ
 حلالا و طیباً یہ لوٹ کا مال مال پاک ہے اسکو کا و معلوم ہوا کہ غنیمت میں اسکی موافق تفصیل ہے بیکر
 کی وجہ سے جو اتنی بچے و حصہ غنیمت کا ہے قرین خطاب نے کہا غنیمت اوس کے لیے ہے جو
 حاضر سر کر ہو ہے فرما اوس نے قال کیا ہو گیا ہو تقسیم موافق حد کے چاہیے نہ یہ کہتا
 یا نسب یا فیصلت کی راہ سے کیسکو دی کسی کو نہ دی غنیمت تقسیم مال کی حد سے کرتے تھے
 بنی مین آیا ہے کہ سعد بن ابی وقاص کو خیال ہوا کہ میں اور وہ سے بہتر فاضلہ ہوں بھکاریا
 ملنا چاہیے انحضرت مسلم نے فرمایا اعلیٰ تنصرون و تو زوقت الا بضعۃ انکم مینی تم کرو و درود
 انہیں غریبوں کے طفیل میں ملتی ہے دولت بنی امیہ و بنی عباس میں آئندہ مال غنیمت کا دیکھا

نامین کے تقسیم ہو کر اتنا اوس وقت مسلمان روم و ترک و بربر سے خزا کرتے تھے ہاں امام کو
 بات نہ پہنچتی تھی کہ جس نے سرک جنگ میں کوئی کار نہایا ان کیا ہے جس طرح کسی بڑے دشمن کو قتل
 کر ڈالا ہے یا قید کر لایا ہے یا قلعہ پر چڑھ کر قلعہ فتح کر لیا ہے یا لشکر دشمن کے سردار کو کپڑا لیا یا ماہی
 اوس کو کھسی تقدیر جمعہ و آخر و غنیمت سے زیادہ دیوی رسول خدا صلاطین و غنای نبوی اس طرح کی
 کی کرتے تھے سریر و ابتداء میں ایک سچ بعد غرض کے ایک ثلث وقت واپسی کے جس کے سوا
 دیا کرتے تھے بعض اہل علم نے کہا ہے یہ نقل غرض انھیں سے دینا چاہیے تاکہ بعض نامین کو بعض پر
 فضیلت نہ ملے بھیج یہ ہے کہ اگر بلغم اس سے ہی دینا جائز ہے کہ بعض کو بعض پر فضیلت چوبکہ
 اس دینے میں کوئی مصلحت دینی پائی جاوے نہ تنہا اسی شخص جس طرح رسول خدا صلاطین و غنای ازل
 سلم کیا کرتے تھے تقاضی شام و عصر والی خیفہ وغیرہم کا یہی قول ہے اس نقل سچ و ثلث میں یہ
 جائز ہے کہ کسی شرط پر دیو سے یا بدو ان شرط کے شکایہ بات کے کہ جو کوئی ہو کونلاق تبلیغ کا راستہ
 بتا دیکھا یا فلان شخص کا سرکاٹ لادیکھا ہم اور سکوتان دیون کے امام یہ ہی کہہ سکتا ہے کہ جو کوئی
 شخص کے پیروں کے لیے لیکھا واداس کی ہوئی یہ کہنا اوس وقت درست ہے کہ مفسدی پر کوئی مصلحت
 راجع ہو جس طرح رسول خدا صلاطین و غنای بریں اس بات کو فرمایا تھا یہ حسب امام مال غنیمت سچ
 کہ کے تقسیم کرنا چاہیے کہ کسی شخص کو یہ بات رہنمائی کہ اوس مال میں سے کچھ خیانت کرے یا
 چپا رکھے وں بعلل بات ماسل یوم القیامۃ فلان خیانت ہوئی یا طرح فقہی میں غنیمت کی لکھ جائزین
 رسول خدا صلاطین و غنای ازل و علم نے اس سے منع فرمایا ہے ہاں اگر امام مال غنیمت سچ کر کے تقسیم
 کرنا چاہیے بلکہ اذن جائز ویر سکے لیکھ تو یہ جتنے کوئی خیر یا عداوان کے لیلی ہے وہاں سکوتان
 ہے بعد غنیمت کے اس اذن پر جو بات دلالت کرے وہ وہی ذن ہی ہے کہن اگر امام نے اذن
 نہیں دیا ہے یا اذن خیر جائز دیا ہے اور اس شخص نے اوتنا لیا یا جتنا وقت قسمت کے اور سکوتان
 متا تو یہ جائز ہے قسمت میں عدل دینا ہوتا ہے کہ کیا دے کہ ایک سم سوا دوسرے کی کو تین سم دے
 ایک سم فارس کا دوسم فارس کے دن خیر کی رسول خدا نے اسی طرح تقسیم کے ہی قول صحیح و راجح ہے

فائدہ صدقات اور کوئی بچہ نام نہانے قرآن میں لیا ہے یہ آئندہ تم میں ایک آدمی نے
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے صدقہ مانگا فرمایا اللہ نے صدقہ میں تقسیم کیا کو پسند رکھا غیر نبی کو خود انہی چیز
 اور اس کے پلے لگا کر تو ان اجزاء میں سے تو میں جبکہ صدقہ دو ٹکڑا ایک قسم تقوا میں دوسرے
 مساکین یہ دونوں رکعات حاجت میں کیا ان میں اس سے معلوم ہوا کہ نبی کو تو ہی مکتب کو صدقہ
 دینا لیا مبالغہ نہیں ہے تیسرے عامل میں صدقات پر یہ وہ لوگ ہیں کہ موصدقات تحصیل کرتے
 ہیں مال صدقات کی حفاظت رکھتے ہیں جبکہ آج کل عامل یہ تعہد لے لیتے ہیں جو قسمی دولت اخذ
 ہیں انکا ذکر ذیل میں آویگا پانچویں گروں پر اسے میں اس قسم میں احانت مکتب میں اقتدا ہی
 اساری حق رتباب بھی داخل ہے یہی قرآنی تروی تر ہے چنانچہ ماز میں یہی قرضدار لوگ جبکہ یہ
 قرض آتا ہے آنا مقدر نہیں رکھتے کہ قرض ادا کرین انکو واسطے ادا ہی قرض کے دینا گویا وہ جو
 جائز ہے مگر یہ کہ قرض نہ کو مصیبت الہی میں کیا ہوا اس صورت میں نہ دینا چاہیے یہاں تک کہ قریہ
 کرین ساتویں راہ خدا میں مراد لائی جائے دسویں راہ دینا چاہیے کہ جو داخل خیر الی کافی ہو بلکہ
 بھکار مشیل و صلاح و تفقہا و خیال و اجرت حج وغیرہ ہو یہ سب داخل میل اللہ ہے آٹھویں
 مسافر اپنے وطن سے علمدہ ہے کہ وطن میں غنی ہو مگر میان محتاج ہو کیسا ہے وہاں ہی طلب نہیں کیا
 فائدہ صدقات سے مراد اس جگہ مذکورہ مفروضہ یا شامل نا مذہبی کچھ ہوتی اس مال کے یہی
 اقسام ہیں چنانچہ میں انکو دنیا انکے سوا اور ان کو دنیا غلات منت ہے بلکہ اگر زکوٰۃ ہے ادا نہ ہوتی
 کچھ بگڑے تب کی نہیں ہے اور کوئی غلات واقع آپ کو بخدا ان اقسام کے ظاہر کر کے ال صدقہ کا
 یہی چکا ٹکڑا اور اس کا لینے والی پہنچ نہ دیتے والی یہ مال اس کے حق میں حرام ہے نہ مبالغہ اس
 زمانے میں یہ آفت ہے کہ نہ دینے والی پابند اس حکم کے ہیں نہ لینے والی مذاخیر کر کے ان دونوں کا
 انجام ہر نیکو لا ہے آراء و ملک اپنے اخوان دار کا ان سلطنت و ریاست کا قرضہ بہہ مرنے اور
 یا کر کے بیت المال سے ادا کرتے ہیں خواہ وہ شرک ہو یا متبع مسلمان ہو یا نصرانی خواہ اس نے
 قرض رعایات ضرور شرعیہ میں کیسا ہے یا عیش و عشرت میں ادا لیا ہے یا اسکا ہی شر بخاری تھا

میں حنفی کیست یا کسی اور مذہب سے نفیس میں سو یہ تو خدا کی طرف سے دینا اور اس کے گناہ
 میں پورا پورا شریک ہونا ہے۔ وہ تو پہلے ہی سے عاکی تمام اب یا یہ صاحب رئیس صاحب فرما
 میگ صاحب بن شل اور اس کے ہونگے فرستے تو وہ داد لگیا اکی آخرت مفت میں خراب ہو گئی بیٹے ط
 کما مفت میں خراب نہیں گئی فکر یہ بیخ کچ کر کے اپنی حاجت برباد کی ہے ع زردا دن و در
 خدین ۱۸۱ مقل سے خدا نے سلطان کو بچا ہے کہ دوسری کی دنیا کے لیے اپنا دین تباہ کرے تو
 کیفیت تو ان وینہ واللہ کی ہے جو برباد شدہ مای عزیز ماری ہو موی الخم ہی ہم جیتی ہم شاقی
 کے دوسرا ان کا قرضہ کہیں زندگی میں کہیں بعد ادا ان کے عرش کا مار گرتے ہیں فیصلہ ان کے
 سو خزانہ ریاست سے کرا دیتے ہیں ذرا ہے وہ لوگ غریبہ قرضہ ہوا ہے اور ان کی صورت یہ ہے
 کو کوئی زمین حصہ کسی نہیں یا سلطان یا والی مرکا ہے کوئی رشتہ دار قریب یا دور کا ہے کوئی
 بیٹا می ہے کوئی بہائی بند ہے باوجودیکہ معاش بقدر کفایت بلکہ کفایت سے زیادہ پاتے ہیں
 گراں سید پر کہ ہمارا قرض ریاست یا سلطنت ہماری زندگی میں یا بعد مرنے کے ضرور ادا کر دے گی
 خوب ہی روپیہ قرض کا ہوا ہو بس فسق و فہر روم شادی وغیرہ میں ملاقاتی ہیں بلکہ جو ان میں خلی
 زمین دو اپنا روپیہ قرض طبعی طرح سے ہیں ظاہر میں ہی قرض داری بیان کر کے دوسروں کے
 سر پا پا قرضہ ڈال دیتے ہیں والی ملک سے رات دن سوال ہر لمحہ کا تقاضا زرد و زریہ و سوار ہے
 وغیرہ کا کر کے اس مال حرام فیہ حرام است اپنا بدلتا کرتے ہیں اس کسب حرام کو شل شیرا ڈال
 جانتے ہیں سبحان اللہ و بحال چاقو یہ ہے جیسے دوسرا میں دیتے ہیں یہ مونس این نان کو خوش
 ناؤ کو کچھ شرم و حیا ہے

در چنین شهر سارا چنان همان چون نگیسہ و قرار چنان

خاندان بات اور یہ کہ بادشاہ یا امام یا سلطان یا رئیس کی کو بیٹے کے دیوے وہ دنیا
 بند اور کا بقا کب کسی سلطنت شرعی یا حمت و شفقت کے ہو تو اور کا لینا اس شخص کو درست ہے
 اس طرح حمت حاجت فائدہ بخشی یا قرض داری یا کتابت یا ملک قبضہ کی یہ والی یا سلطان سے

سوال کرنا جائز ہے میری والدی سے بالکل حرام کرتے سوال جب بھیج دو گا کہ تین عظیمہ آدمی اوس محلے
 کے گواہی دین کہ چچ حج اس کے گمراہ فاقہ ہے یا یہ قرض اس کے ذمی عاقبت ضروری شری
 سے عائد ہوا ہے ورنہ یہ سوال حرام ہے برہان اس ذریعے سے ہاتھ تو لگا دو یہی حرام ہو گا اتنے
 یاروں کے گمراہ باتیں جو موٹے پاکی وغیرہ سب کچھ شائد میری کا موجود ہوتا ہے معاذ اللہ
 کرنے کو یہ کہنا کہ کوثر عزان اگر کے کو طیبہ مارچین شادی مایہ کا سا آخر یہ سلطنت یار سے پر
 ہوتا ہے مگر کیا ایک کوڑی خرچ نہیں چوتی جو چچ ملتا ہے اہمین سے ہی بچا رکھتے ہیں دیکھا دیکھا
 والی آقا کو خوب فریختے کسوشتے ہیں اگرچہ دین دین ان دونوں والی دعوں کا ایک ہی حکم ہے
 کہ وہ نظر الم حاسنہ پر دین لائن کرو دنیا میں آنا فرق ہے کہ یہ لینے والی رقم غنڈہ شیرتے ہیں چاکا
 سب سے جاتی ہیں غریب کا روغا باز کر دیتے ہیں وہ دینے والا سانسے الی عطل دشمنوں کے حق جو خوف
 ہوتا ہے گورہ آپ کو ہر شیار بھی را کوئی اوس کے مونس پڑا سکوا دان نہ سکے پہلے دنیا تاج دین ہوتی
 تھی خلد اور ملک اسلام دین کو دنیا پر مقدم کہتے تھے ہان بن سکتا تھا اگر کہے بات میں کوئی نیکر
 اسے بڑھاتا تھا تو نہایت شرم سے کہی بقبال اہل علم و اہل دین کے سونڈ زوری کو تے مات بستا
 فرجانی خاشرش ہو جاتی اب وہ وقت آیا ہی کا جو مسئلہ دین کا خلاف مخرج حضور عالی ہوتا ہے اور
 حل کر دینا تو کیا ذکر ہے سہ سے وہ حکم ہی بولتا ہے کہ بیسٹوین کیوں ہوا چو کر کس کا حق درج
 کر انکو کسی مسئلہ کام سے روکیا نہایت غریبی کوئی حد مومنست نکالی اگر نکالے تو اوس وقت انظر
 گرا دی صلوات میں سے خدا فی حق فدا ہے واذ اقبل لہ اتق اللہ اخذ مالہ العذر لایہ فحسبہ
 حمید و بلسن لاجاد میں جب کہ اسعدہ و دہتمند اسیر نہیں سے کہا جاتا ہے کہ نہ انہما ت مروت
 کام پر ہے نہ کہ دروازی کی عزت لینے دولت حکومت ثروت گناہ کو نہ کہ کوئی پراوس کو آمادہ کر دیتی ہے
 یعنی وہ اپنے غرور حکومت و مالاری میں اوس گناہ کو کر ہی کے چھوڑتا ہے اس کی نصیحت و بہت
 کر نہیں مانتا سو ایسے شخص باہتمام اس کی لینے ختم کافی ہے ورنہ اچھا مرش بنالہی لے ملتا
 اس آیت کا مصداق آج اہل ہست یعنی چچ علی بابا جاتا ہے وہ ترک و امر و نہو سار جوا اپنے جان

بلکہ ہر مسلمان کے بچے بھی کسی طرح کا شخص تکبر اور زمین نہ ہا کہی حق کا تقابلاً کرتے
 تھے اپنے اعمال پر نام اپنے افعال سے تائب ہوتی تھے ملکہ و شائع کے رو بہ دفعہ و تواتر
 دوزی کرتے تھے ہر دن سے طالب نصیحت و رویت و مشقت رہتے تھے اس زمانے میں
 کہانی فقہ استان افسانے ہر گئے ہیں فقہ کا بون عین اور کی حکایت لکھی ہوئی باتے
 گہنی ہے اب تو سرداری ولایت ریاست است سلطنت امارت اس بات کا نام ہی کہ دولت
 بیت المال کو مالی غنیمت بہم کو اپنے ذرات شہوات میں صرف کرے اس کو مال تمام ہل صفت
 و ذوی حقوق اسلامیہ کو محروم رکھے اپنی تادم و نسب کا تعصب کرے اور زمین کو حقدار ریاست تکبر
 جتنا ہوگی و تیار ہے ایسی ساختہ است یا حق مصاحبت یا قرابت ہی کیسی کہ پوچھی ہے زیادہ
 اس مال کے ارباب نفط یا دوزی پر نہ سے چیز سے غرض نہیں یا ہمارے میں صرف ہو یا باغات میں
 خراج ہو یا محلات کی عیاری میں اور غصے یا طلب شہرت و ناموری میں بدل کیے جاوے یا انعام شہرہ اور
 باؤ و دشواری یا خوشامیوں میں تقسیم ہو یا عمل اللہ مایاں ہو یا کچھ یا دید فاکر و تیسری قسم
 مال سلطنت کی غنیمت ہے اسکا ذکر سورہ خشر میں آیا ہے یہ سورہ نزوہ غی الغنیمت میں بعد خروہ و پرکھن اور
 ہوئی ہے فرمایا و ما افاء اللہ علی رسولہ من نعم ما اوجفتم علیہ من خیل و لارکاب و لکن اللہ سلط
 و سلط علی من یشاء یعنی فی وہ مال ہے جو بے لڑے بڑے کسی سوار و پیادہ کے اندر کے اپنے
 رسول کو دیا ہے یہ فرمایا و ما افاء اللہ علی رسولہ من اهل القری الخللہ و للرسول وللاہل القری
 و البیت و للساکنین و ابن البیت کی لایکون دولتیں الا اشیاء منکم الی قولہ لا یعلق الی اجر
 الدین احر حق امن دبار محمد و ما اقلہم یشقون فخلا من اللہ و رسولنا و یبصر من اللہ و رسولہ
 اولئک حصہ الصادق الی قولہ واللہ اعلم و ما من احد من عرقہ لولہ و لنا ان غفر لہا الی آخر الآیہ
 یعنی اس مال میں اللہ و رسول و اہل قریب و تیمای و ساکنین مسافرین کا حق ہے یہ کہہ دینے میں
 ہے جسکو اغنیاء بیلین ہر ہر ماجرین و انصار کا اور جو ان کے بعد دین انکا ذکر کرنا سو جو کوئے اس صفت
 کو قیامت تک ہر ذی الا انیوالا ہے وہ اس قسم میں داخل ہے اس طرح کی اور بہت آیتیں ہیں جیسے

والذین آمنوا من بعد وعلوا وادخلوا دارہم مکہ اور حبیبہ والذین آمنوا من بعد وعلوا وادخلوا دارہم مکہ اور حبیبہ
 ولسوین معہم لما یلتحقوا بعدہ سب لوگ تیار تھے کہ انہیں ملحق ان آیات میں داخل ہوں
 نے کاشفی دواں ہے جو بے لڑائی ہزائی کی قرون سے ہندو گاہت یعنی ہر سال سے
 وٹھیت ہے جو بی حرب و ضرب سے و فی سجنیت کا مال آٹھ قسم میں تقسیم ہوتا ہے بی کا مال
 چہ قسم ذکر میں قسمت پاتا ہے فی کے سنی رو کر ہے سنی اللہ تعالیٰ نے اس مال کو مسلمانوں پر
 ہاتھ سے کافروں کے پیرو یا اوست طرف ان کے واپس لایا کہ اللہ نے اس کو اس لیے پیدا کیا ہے
 کہ اس سے عبادت پر مدد ملے خلق کو عبادت کے لیے پیدا کیا ہے کافر خود عبادت کریں اس
 مال سے عبادت پر مدد لین اس لیے یہ مال پیکر ان لوگوں کو دیا گیا کہ جو خدا کے ہی عبادت
 کرنے والی میں ہر طرح کسی کے کیسی میلان صعب کر لی ہو تو بین کر اور میراث والی کو پیرو ہوا ہے
 اس کی مثال ہزنی کی مثال ہے جو بیرو دساری سے لیا جاتا ہے یا وہ مال جو بیرو دساری سے
 جو گئی ہے ۱۰ اور مال صبح کو نزدیک سلطان سلیم کے بھیجے رہتے ہیں یا وہ مال جو بخار اہل حرم
 سے لیا جاتا ہے پنے عشر یا جو مال بخار اہل دوست وقت کرنے تجارت کے غیر ملا اپنے میں لیتے
 ہیں میں نصف مشترک بن خطاب رضی اللہ عنہ سے لیتے تھے ایسا ہی حال اوس مال کا ہے جو
 عہد شکن سے لیا جاتا ہے یا راج جو اوپر باندہ لایا تھا فائدہ ساری اموال مملکت جو بیت المال
 میں جمع ہوتے ہیں ان کا حکم ہی مال نبی کا ہے بیسے وہ مال جس کا کوئی مالک نہیں ہی لاوارث
 مال یا مال غصب کا یا مال عاریت کا یا مال وراثت کے مالک مملوٹ نہیں یا زمین یا جائیداد
 منتقل کر کے سب ملا فزون جو کلا ہے اس کی قرون چاکہ میں جو نقطہ کو مذہبی کا کیا سوا اس لیے کہ خیرت
 کے مہد ہا کہ میں غالباً جو کوئی مرثا تھا اوس کا وارث موجود ہوتا تھا صحابہ یا ثواب کو بانٹتے تھے
 و مال اوس شخص کو دیا جاتا تھا ایک ایک آدمی مرگیا اوس کا مال اوس قبیلے کے کیر کو دیا یعنی
 اوس کو نسب میں اقرب سمیت متا طرف اوس کے بعد کے ہی قول ہے ایک گروہ علی کا نہیں ملا
 ہوں میں ایک آدمی مرگیا سوا ایک غلام آدھ کے کوئی وارث اوس کا نہ تھا اس کی میراث آخر اوس کو

دیر ہی اسی طرح ایک شخص کی میراث اس کے قانون مالوں کو سپرد کر دی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
 خلفاء و اشراف میراث میں بہت توسع فرماتے تھے میت سے جس کا نسب ملتا اس کو میراث میت و میت کے
 آپ بیتی غرض کہ سلاطین سے اگر لیتے تو یہی صدقات لیتے اور فراتی جہاد کو اپنے جان و مال
 سے راہ خدا میں جس طرح تم کو حکم دیا گیا ہے اس مال مقروض مقسوم کے لیے عذوبی و عداوی بکریا
 کوئی بکری دربار نہ تھا بلکہ توڑا توڑا تھیں کم کرتے رہتے تھے زبائے عمر بن خطاب غنی لکھنے میں مال
 بہت ہو گیا بلا واسلام زیادہ ہو گئے آدمی بہت بڑھ گئے انہوں نے ایک بکری حلالی ہی معاند
 فہم کے لیے مقرر کی ایک بکری لشکریوں کے واسطے شیرانی جسے آج کل خشکی کی کہتے ہیں چنے
 اہل علم و اہل قلم کو تحفہ دیتی ہے یہ کپڑات اہم و دواویں سلیمین تین سب شہر وین ایک ایک بکری لکھی
 اور فراخ کی مقرر تھی ان سے ایک تحفہ اہل جہاد شاہرو پاستے تھے ثانی اور حساب کتاب ہوتا
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی خلفاء و مال صدقات وغیرہ سے حساب بچتے جس طرح اب
 مقرر ضرورتین مع و فرج تحصیل مالک کا بھاجا ملتا ہے فائدہ اس زبانی میں اساتذہ میں ختم کے
 تھے ایک وہ مال جس کے لینے کا اہم حق تھا جس کتاب و سنت و جامع و دوسرے و ذل جبر کلینا
 بالاجماع حرام ہے تل جنایات کے جو قانون، الزون سے لیے جاتے ہیں اسبب کسی قلیل کے جو کہ
 مار گیا ہے اور قائل کا آقا پنا میں چٹا کی سیست کا جو قلیل نہیں ہے گواہ کا کوئی وارث ہو کسی
 حد پر بیکار تحکام جو اسے مال لیکر عورتوں ان سے ساقط کر دی گئی یا وہ کسیں جو باقی قائل علم
 ناجائزین یا سیری قسم وہ ہے حسین بہاد و نانیج ہے جیسے مال اور شخص کا ہر کا کوئی ذی حرم
 موجود ہے ذی نفس و عصب موجود نہیں ہے اور جو اس طرح کا مال ہوا ایسے اساتذہ میں اکثر و زیادہ
 سے ظلم واقع ہوتا ہے ولادہ مال حلال نہیں لیتے ہیں رعیت وہ مال ہی نہیں دیتی جس کا دینا آپ
 واجب ہے جس طرح شکری و کینتی رائے ظلم کرتے ہیں یا بھش لوگ جہاد واجب نہیں کرتے یا تو
 اللہ کے مال سے اپنا نفرت مہرتے ہیں یا وہ عقوبات جو اہل مال پر چل رہی ہیں کہتے ہیں کہ انکار ترک
 کرنا چاہیے بہل جہون یا واجب میر کسی وہ کام کرتے ہیں جو حلال نہیں اصل بات یہ ہے کہ جس شخص

بڑا اگر مال کا واجب ہے جیسے وہ آدمی کہ اس کے پاس دو میت ہے یا مضاربیت یا شرکت
 مال منکحل یا مال غنیم یا مال رقت یا مال بیت المال یا مال قرض اور وہ اس کو ادا کر سکتا ہے سو
 موجب واداس کے ادا کرنے سے باز رہے خواہ معین ہو یا دین اور معلوم ہو جاوے کہ وہ اس کے ادا
 پر قادر ہے تو اس کو سزا جزا دینا پڑھتا ہے یہاں تک کہ مالی کو ظاہر کرے یا آدمی بگڑے یا اس کے
 مال کی حالت رکھا ہو جسے ترورہ مال اس سے لینا یا وہی ماریش کی حاجت نہیں بان اگر پہل
 کا تینا ہے نہ ایذا حق کہ اسے تو اس کو مارنا درست ہے یہاں تک کہ حق ذکر واداکری ہی طمع اگر غش
 واجبہ دے باوجودیکہ قدرت رکھتا ہے تو مارنا اس کا جائز ہے حدیث شریف میں مرفوع آیا ہے
 تِلْكَ الْوَلَدُ يَحِلُّ عَصَاهُ وَعُقَّتُهُ وَادَا اَهْلَ السُّبْحِ وَرَسْرَى حَدِيثُ عَيْنٍ فِي مَطْلِ الْعَمَى طَلِمَ
 یسبحین میں ہے فی وظل کے ایک سنی میں جب باطل ظالم ظالم ظالم ظالم ظالم ظالم ظالم
 متفق علیہ ہے کہ جو کوئی حرام کام کرے یا واجب امر کو ترک کرے تو مستحق عقوبت ہو جاتا ہے اگر
 یہ عقوبت شریع میں مقرر نہیں ہے تو محاکم اپنے اجتہاد سے تعزیر کر چھنی باطل کو مہس کر سکتا ہے
 اصل پر ضرب کر سکتا ہے یہاں تک کہ وہ حق ذکر واداکرے اصحاب شافعی و احمد و غیرہ میں نے
 اس حکم پر نفس کی سزا کی کفالت اس مسئلے میں معلوم نہیں تجارتی میں آیا ہے کہ مہس بدل مدالم
 نے اہل خیبر سے روپے اشرفی و سلاطین پر صلح کی بعض یہ روپے چھپا گیا کہ خراجی بر اعطی کا تباد
 ادا کرنے کا سبب خراج ہو گیا ان ایون میں اور شہ کیا فرمایا نہ مال لڑائی کا قہر ہے مال اس سے
 فرمایا و تاکہ سبب صرف ہو جاتا چاہا اس ہو دی کو مہس کا نام شیا تھا حراز نے لکھا کہ اس کو
 سزا میں جب اس کو عذاب کیا تو اسے کھینچا اس کو دیا نے میں پڑتا یہاں تو ہر مذکورہ ایک
 شک پائی یہ آدمی خودی تھا خودی کو عذاب کرنا جائز نہیں مگر حق سے اسی طرح جو کوئی شخص اس
 بات کو چھپاوستہ جس کا خیال ہو کہ اس پر واجب ہے تو اس کو اس ترک واجب پر سزا مل سکتی ہے اور جو
 کسی نے مال مسلمانوں کا بغیر حق لینا ہے تو دالی امر کو اس کا نہ لے کرنا پڑتا ہے جیسے وہ مال
 جسکو مال لیتے ہیں تو اسے خدای نے کما مال کے دیا مظلوم دین یہ حدیث مرفوعہ بھی آئی ہے

قوم ازو کا ایک آدمی ابن القیس نام تھا اور اس کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حامل بن کر دیا تھا
 کہ صدقات تفصیل کر کے اور سے جب پھر کرے گا یہ مال تو ملے گا یہ مال میری آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سے فرمایا گیا آدمی ہے ہم نے اس کو مال مقرر کیا تھا اور اس خیر پر جو کچھ ملے گا اسے ہمیں ملے گا
 اب یہ یوں کہتا ہے کہ ہلا لکھو دھلا لکھو اپنے مان باپ کے گھر میں کہیں بیٹھ نہ جاؤ کہ
 کوئی اور اس کو رہے یہ سچا ہے یا نہیں تم خدا کی یا میں سے کوئی چیز نہ دیکھا مگر قیامت کے دن میں اپنی
 پر لادی ہوئے آدمی اگر ادھرت ہو گا تو بلایا گیا گاؤ جوگی تو وہ چلاؤ گی بڑی ہوگی تو وہ آدھرتگی
 پہر اٹھو اور ٹھاکرہ و حاکم اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں باریکہ فرمایا اسی طرح حال محال ہے و لا یجاسات
 میں ہے سچ ہو یا جبارہ یا منصفیت یا سادات و وزارت کی نیک حکم دیکھ کر یہ کہتے ہیں حال
 میں جیکے پاس مال نامزدین تھا اور تمام نیکیاں تھیں عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اس سے
 مشاطہ کیا اس لیے کہ وہ سبب ولایت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے عبادت سے ملو گی کو تفتنے تھا یہ امام عادل سے
 رابر تسمیہ کرتے فرمنا کہ امام پارسیت میں جو کوئی زیادہ ستانی کرے ہر روزی جو واجب ہے کہ جہاں تک
 ہو سکے واجب امر کو بجا لادی عوام کام کو چھوڑے جو مباح ہے اس کو حرام کرے جتنی بڑا وہ ہو
 بھی ہوتے ہیں کہ امتیغ و مظلوم کے لیے کسی کا ہر جتنہ نہیں لیتے مگر قضا و دل میں عباد جو ہر واجب
 ہے اور سکو ترک کر دیتے ہیں یہ جیتے ہیں کہ یہ عرض ہے اس کو ظلم کا کاٹنا کہ اپنے اہل و عیال
 کو ظلم کر دے کہ اس کے ساتھ ہی تنہا ہی حاجت عباد ہی کرتے نہ یہ کہ ظلم سے تو بچا اگر کسی کو
 کام مباح ہی نہ کیا حدیث میں آیا ہے جو شخص اپنی حاجت نہ تک نہیں پر نچا سکتا ہے ہم کو کہ
 جہت تک پر نچا در جو کوئی کسی کی حاجت پر نچا نہ کرے پر نچا دیکھا اللہ تعالیٰ اس کے پانچ پانچ
 چوں دن سب کے پڑوں کو کوئلین کے ثابت رکھے کائنات ابی اللہ باطنی بن مرغوا آیا ہے
 جسے اپنی بھائی سلمان کی سفارش کی اس کو یہ دیکھا اور اسے لیلیٰ تو ایک نہتے دن ناز و بیکار
 دیکھا ہر اتر مال نور یہ اس پر یہ شہوت کے ہاتھ تاج و تخت ہے مینے حرام کیں لیا بن غرور
 کے کما ہناتے ہیں کہ ہر دھت سے رشوت لیکر حکم دینا ہے کہ یہ تو کاف ہے بیکار ہے یہ ہر گز

ملکی ملک

ملکی ملک

سناوش پر یہ یہ لیر سے قائمہ والی جسے مال سے مال لیکر آپ داب بیٹھے تو ایسے والی مال
 کی مرد نہ کرنا چاہیے اس لیے کہ یہ دونوں ظالم ہیں ان کی وہ شکل ہے کہ ایک چور نے دوسرے
 چور کی گھر چوری کی یا وہ شکل ہے کہ دو گروہ عبیدت ریاست پر باہم لڑے انہیں کبھی
 بھی مرد نہ کرنا چاہیے کہ یہ دونو باطل پر ہیں کیونکہ تعاون و طرح یہ جوتا ہے ایک بر وقوی
 پر بیسی جہاد و اقامت حدود و استیفاء حقوق و اعطاء مستحقین اس قسم کے تعاون کا خدائی حکم فرمایا
 ہے اس طرح کی مرد سے بڑا آدمی با ندر ہے وہ مار کر غرض میں ہے یا فرض کفایہ و دوسرا تعاون
 وہ ہے جو اثم و حد و ان پر جو بیسے امانت و مضموم پر یا عند مال معصوم پر یا ایسے شخص کے
 مار پیٹ پر جو متحق ضرب نہیں ہے سو یہ تعاون حرام ہے اور مرد و بول لی اس سے منع کیا ہے ان
 جرمال ناحی لیے گئے ہیں اور ان کا پہننا مکان مال کو شکل ہے جس طرح اکثر اسواں سلطانہ کامل
 ہوتا ہے ان اموال کے صرف کرنے میں جو مساجد مسلمین اگر کوئی مرد کرے جیسے بند و بست مرد
 نصیحت نامہ فیض راتویہ وائل تعاون علی ابیر و التقوی ہے کیونکہ بادشاہ پر واجب ہے کہ جب پناہ
 ان اموال کا نہ لگے کوئی مالک یا وارث اس مال کا پیدا ہو تو ان اسواں کو مساجد مسلمین میں
 کر کے خدا کی سائے تو بیکرے اگر خود میں ظالم ہے اور حرم ظالم و غاصب ان اسواں کا کوئی دوسرا
 ہے تو اس سے قویہ کر اور ہے اگر بادشاہ اس مال کو نہ پیرے تو اس کے خرچ کرے میں اسے
 جگہوں میں امانت و کوشش کرے یہ اتفاق کرنا اس سے بہتر ہے کہ وہ مال باتہ میں سلطان
 کے بجائے اسما بادل کو نہ لے کیونکہ شریعت کا مالا اس آیت پر ہے فاقضائے ما استطعتم
 مرد میں ہی آیا ہے ادا امریکم فاقضائے ما استطعتم یہ حدیث صحیحین میں ہے معنی اس کا
 تفصیل کرنا غاصب کا باطل کرنا اور کمال کرنا واجب ہے جو کوئی کسی ظالم کی مرد و ظلم کرنا ہے
 وہی بمعین علی اقامت والد و ان ہے اور جس نے امانت ظلم کی تخلف ظلم میں کی یا اسے
 مظلوم میں تو ایسا شخص وکیل مظلوم ہے نہ وکیل ظلم ظالم کوئی ظالم دلی تمیم یا دلی دفعہ سے مال
 انکے اور ایک شخص اس نام میں کہ شش کرے کہ یہ مال ظالم نہ کر رہی سکے یا تو زالی سبب نہ ہے

تو یہ محسن ہے ماحل المحسنیں مس سبیل اسی طرح اگر کوئی خلط طوت سے دالی کے کسی بطن
یا اہل درسا یا سو ق پر یا مرینہ پر واقع ہوا ایک آدمی چچ میں پنکرجان تک ممکن ہے اور
مطلک کو دل کے سر پر سے دور کرے یا بقدر طاقت شرفخص کے قسمت کر دے بتیرکزی اپنے
ذاتی خاتمہ سے یا رشوت ستانی کے قویہ آدمی در حقیقت محسن ہے مثلاً بادشاہ عدیت کرکس
امد ہے طرح طرح کا محصول شرعی محتاج الیہ یہ لکاوے ایک آدمی کسی حکمت یا تدبیر سے
اوس کس کا لینا نہ قوت کر اوسے یا اوس میں تخفیف کالہ ہی یا شرفخص سے بقدر اوس کی شایستگی
و تدبیرت کے کس کو لکاوے تو یہ اچھا کام ہے لکن یافت تو یہ ہے کہ اکثر لوگ ایسے معاملات
و مظالم میں کرکیل اہل سلم بجاتے ہیں دالی یا کر ایک پیالیہ ہی تو یہ دیکھنے کی جو تیر بتائی ہیں
ہیں لے ان کو رشوت دی اوس کو بچا دیا یا اوس کی کس کم کر دی جو محتاج غریب ہے اوس کی
کوئی نہیں سننا وہ کپڑے لے باسن برتن بیکر کرکس ادا کرتا ہے یہ ظلم اوس ظلم سے جسے
زیادہ ہے بڑا گ کے مابہر قون میں منتقل کر کے رکھے جاویں گے۔

فصل

مصارف میں بات واجب ہے کہ مصالح مسلمین میں جو کام زیادہ اہم و ضروری ہے پہلے
اوس میں صرف کرے مثلاً قاتل جو اہل بغیرت و جوارین اور ان کی منتفست اسلام و مسلمین میں
عام تر ہے سب سے زیادہ مستحق فوجی کے یہ لوگ ہیں اول ان میں کو دے کیونکہ یہ مال بھی نہیں
سفیل میں ماحصل ہوا ہے بیان تک کہ قتالی اختلاف کیلئے مال فوجی میں کم یا منتقص ہے
ماتہ اس میں کے یا ساری مصالح میں شریک ہی باقی رہے سارا مال سلطنت سرور سے مصالح کے
لیے ہے آثار اہل اہم جیسے صدقات و نمانہ فائدہ بملہ مستحقین بیت المال کے ایک وہ لوگ
میں حکومت سے سلطنت کے کیمہ ولایت کو گئی جب کوئی صدقہ دیکھا گیا ہے جیسے ہانہ بی نئے
ملا و مال سادہ و قیمہ ان میں بین ان و نمازہ و نو فونین و علبہ علم و نحو ہم سے داخل ہیں اسی طرح
صرف کرنا و دینی کا ہے و دینی سر و صغیر ہنیا ر حمارت ضروری میں شیے پل بنانا نہ کر کا ہے

کو ناکر میں کہ دانا مسافر خانی بنایا یارستان طیار کرنا شرکین بخانا صغانی مکی کو پتہ کنی رکشا
 فامرد بنیکہ سقین کے ایک ہاتھ بند لوگ ہیں سو اسے صدہ قیدی کے یہ اور دن پر مقدمہ میں
 بعض کے کہ شترک ہیں جس طرح ورنہ سیرات میں شریک ہوتے ہیں لکن میں ہی ہے کہ سب
 پر مقدمہ رکے باوین کیونکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اجماعاً کہ مقدمہ کیا کرتے تھے جس طرح مال ثبات
 میں ان کو مقدمہ کیا پھر عرض اسد عنہ نے چار اقسام کر دیے ایک اہل سابقہ جن کی سب سے
 یہ مال حاصل ہوا جس طرح پائے باگیر دار کسی ریاست کے ہوتے ہیں کہ ان کے باپ اور ان
 کے ساتھ نہیں کا دیا ہوتا ہے دوسرے وہ لوگ ہیں جنہوں نے ان کے ہزاروں ہر کام کا جنت
 ونبی شہادت کی ہے یہ سب سانس وغیرہ ہر چھوڑ والی تیسویں اہل علم ہیں جن کی بدولت شافعیین
 و دنیا حاصل ہوتے ہیں یا سبب کیس کے کسی بلاغت میں پنہاں ہوتے ہیں ان کی خیر خواہی
 میں انکی جان ہوتی ہے سب سے اہل لشکر جاسوس قاصد وغیرہم چوتھے اصحاب مہارت ہیں جن کی
 غرامند ورتلج جنگے سو کے بی محروبی روزگار بی دلیلہ ادارت فقرا و مساکین و غورم سوتہ
 سب پر مقدمہ ہیں مگر انھوں نے انہیں کے لیے مقرر ہوتا ہے انہیں ہر بار ہوتا ہوتے ہیں وہ
 اہل مناصب کہلاتے ہیں ہر اگر یہ لوگ تھیں کہ ان کے تقدیر سے کچھ نہیں تھیں تو ان کو رافیا ہے
 ورنہ بقدر کفایت یا بقدر عمل انکو دینا چاہیے اہل انعام و اکرام ہر شخص کا مداخلت اور کے
 شہادت و حاجت کی مال مصلحت میں صدقات میں سے ہوتا ہے صدق کی کچھری کو کھانہ مسافر
 کہتے ہیں اس داد و بخش سے جو مال ہو چکا اور سکا تھیں کوئی شخص نہیں ہے مگر اتنا جسکے شرف
 اس کے نظر میں جیسے کوئی کسی قیمت میں یا سیرات میں شریک ہو فائدہ شیخ الاسلام کی لکھا
 ہے لایحی لا لامر ان یصلی حلالاً ما لایستحقہ لہوی نفسہ من قرآنہ و بیہما او من حدیثہ
 و غیرہ و لا من صلا ان یصلیہ کما جمل منفعۃ محرمۃ کھطۃ الخشیہ من الصبیان المرحان الخ
 و غیرہ و المغایا و المغنی و السابغ و نحو ذلک او اعطاء العرافین من الکواکب و النجوم
 و نحوہ یعنی رئیس امیر و شاہ امام سلطان کو جائز نہیں ہے کہ کسی غیر حق کو زری جی کی خوشی

کے، اعلیٰ مال بیت المال پر سے مثلاً اوس کو دس مہس سے اس کی قربت ہی یا دوستی ہے
 میرا ہی اسکے کو کسی منفعت حرام کے لیے دیر سے جیسے مخمشون تیخون زنا نون لوٹوان بلین
 غیر ہم کو کسیدین کافی والون سغون خیر و کو یا کا ہون بخونین رمالون جنارون راست
 بتالی والون تقویم بنانے والون پر تقدیر کھٹنے والون کو کہ یہ سب دنیا حرام ہے دینے والا ظالم
 ہے پر کہا ہاں تالیف قلوب کی لیے دنیا مسلمان بنانے کو دنیا نو مسلم کی خاطر کرنا جائز دیکھو آج
 آج ہوں کو اس مال کا لینا حلال نہیں ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن میں حکم دیا تھا کہ اس کا مال
 مولد القلوب کے صلہ کیا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن میں سے کہ تالیف قلوب کے لیے دیا کرتی تھی
 اگرچہ وہ لوگ اپنے کنبہ قبیلہ یا سادات قوم ہوتے تھے اترا بن عباس سید بنی تمیمہ
 بن حصین سید بنی فزارہ تھے زیر خیمہ سید بنی نجران تھے طلحہ حامی سید بنی کلاب تھے انکو سزا
 مسلم نے مال دیا اسی طرح طلحہ قریش کو کہ سادات قوم تھے مال تقسیم کیا جیسے صفوان بن امیہ
 حکم بن ابی جبل البرسیان بن حرب بیل بن عمرو حارث بن اشام اسی طرح کے اور بہت
 مؤلفہ القلوب میں انہیں کسب کو ایک ایک سو مائے شتر و میہ لے لیا دیتا اس داود و ہش کی صحیحین
 و میر و یس و عروہ بن مل و رضی نے یمن سے سونا سچا تار رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اقرع حیدر بلقرع نے
 خیر کو باشت دیا یعنی تالیف قلوب کی لیے ایک آدمی گنی دلا ہی اوچلی پیشانی کسی آنکھ میں چوڑے
 کواں ہر شے سے ہائے کے کا اوقامہ یا محل یعنی ذرا خدا سے ڈرا کہ دیتے ہو یمن نہیں دیتے
 یہ کہ سیتے ہو خاندان بن ولید یا کسی دوسرے صحابی نے کہ اگر ارشاد ہو تو اس کو قتل کرنا والون فرمایا
 اس شخص کو قتل نہ کرو یا یروان العفران لایحوا و نہ حاسم و نہ یثعلون و نہ اعل الا سلام و یا عوی
 اهل الاوتان میرقدیس الدین سچا میرق السہم السہم الرمیہ قتلن احدکم یا قتلکم قتلنا
 یہ حدیث بخاری مسلم میں ہے شیخ فاریبی تھا اس کے حال سے خبر دینا معجز ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 اس حدیث میں بخاریوں کو دین سے خارج پتایا ہے انکے قتل کر چکا حکم دیا ہے انکی یہ عداوت
 فرمائی کہ مسلمانوں کو تو قتل کریں گے بہت پرستون کو جو ہر دین کے معلوم ہو اگر کوئی والی امر

بادشاہ وقت شمس عبدالیک کے کہ مسلمانوں پر چڑھائی کر کے کھارتے لڑے اور میں ایک
 خلافت خراج کی سبب خارجی بڑے عابد ہوتے ہیں مگر قرآن ان کے گھگھے سنیچے نہیں اور تیرا
 مرت ہائی کسی شیعوہ اکثر ملک و سلاطین و رؤساء نے اختیار کیا ہے مسلمان ہر کرد و سہرے
 مسلمان پر پڑھائی کرتے ہیں کافروں سے نہیں لڑتے حالانکہ اس کام میں بالکل دین جی آتے
 وہونا باقی بنی خارجی اور نہ ہے فائدہ و کو فائدہ القلوب و طرح پر ہوتے ہیں ایک کافر ایک مسلمان
 کافر کی تالیف سے یا پیدا ہوتی ہے کہ وہ مسلمان ہو جاوے گا یا مسلمانوں کو بسبب اس داد و بخشش
 کے نہ تادیب کا ایک حضرت زبانی برہون اس تالیف کی دو زمین ہو سکتی مسلمان کی تالیف
 سے بیرون ہوتی ہے کہ وہ اسلام میں منہن جو جاوے گا اور کو دیکھ بہال کہ یا اوکسی وجہ سے
 کوئی اور بھی اسوئے آوے گا یا اوکسی کی دشمنی سے مال بڑھیکا جو جس کی کو بیرون بیرون
 یا ضرر زبانی دشمن یا دفع اذیت مسلمین دیا گیا ایک ہے اس دینے کے کام ہی نہیں چلتا ہے تو
 یہ ایک قسم عطا یا کی ہے اگرچہ ظاہر میں یہ دینار و سار کا ترک کرنا منصف کا ہے جس طرح کوک کیا کرنا
 یمن و اعمال مالیات ناما اکل امور و مافی جلیس داد و بخشش سے معلوم ہوتا ہے
 مسلمین مقصود ہوئی تو یہ عطا مثل عطای رسول خدا صلی علیہ وسلم و منصف رسول شیریگی اور اگر مقصود اس
 عطا نہ حصول ملو زمین میں فساد کرنا روی زمین پر ہے یعنی چننا یا ست و رفت چانی کر کیا
 کرتا ہے تو یہ عطا مثل عطای دعوت کے ہوئی اسکا انکار وہی کر گیا جس کا دین فاسد ایمان
 خراب ہے جس طرح ذی آخر بصرہ خارجی مذکور کہ رسول خدا صلی علیہ وسلم پر انکار کیا تھا یا جس طرح خواجہ
 علی ہر تھی پر معلوم ہو گیا کہ اسکا کیا تھا اکثر یہ ہوتا ہے کہ وہ فاسد ساتھ جین و بخل کی مشابہ ہو جاتا
 ہے اس لیے کہ ان دونوں میں ترک ہے یہ ترک فساد و شایہ و فساد ہو جاتا ہے جبکہ جوار و فساد کو ترک
 جین و بخل کے ترک کو ہی حدیث شریف میں ہے منہن مافی اللہ و منہن مافی اللہ و جین حالہ ترک
 نے کہا یہ حدیث صحیح ہے کبھی کوئی آدمی ایک کام کو پورہ دیتا ہے اس گمان یا اس انداز پر کہ
 یتیمی ہے حالانکہ وہ نفس کبر و اڑاؤ ملو ہوتا ہے یہ قول ان حضرت صلی علیہ وسلم کا انفا الاعمال مالیات

عجب کلمہ جامعہ کا نام ہے بلکہ یہ شکر ہے کہ کیوں نہ ہو کہ نیت و اطمینان کے شل رہے
 سک و اطمینان کے ہے ورنہ شخص خدا کو چورہ کرتا ہے اور وہ آدمی جو سوچ چاند کو سجدہ کرتا ہے
 دو فوجیں تو اپنا، اتنا زمین پر رکھتے ہیں و دو کو ایک ہی صورت تو ہے مگر وہ پہلا اقرب خلق
 الی اللہ ہے۔ پھر ایدہ خلق عن اللہ دو فوجیں زمین آسمان کا شرق و مغرب کا فرق ہے کچھ
 کچھ یہ فناء و ریاست و سیاست خلق کی بدولت و دوا کے تمام نہیں ہوتی ہے ایک چور
 لینے عطا و دوسرے بھگد میں شجاعت بلکہ دین دنیا و نوکی اصلاح ہے ان دونوں کے نہیں
 ہو سکتی ایسی عادت اللہ میں جاری ہے کہ جس سے یہ دونوں سر انجام نہیں پاتے اللہ تعالیٰ
 سلطنت و ریاست کو اس سے لیکر دوسرے کے حوالی کر دیتا ہے قال تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا
 ما لکم اذا قيل لکم انصر فانی سیدلہ الله انا قلم الی الارض اذ صیتکم بالکتاب الذی اسمی الخ
 فاما متابع الحق الذی انی الاقلیل الا انصر وایعدکم عذاب الیم وایستبدل قوما
 غیرکم قال تعالیٰ وان تقولوا یستبدل قوما غیرکم لعلنا لیکم فلانما لکم قول تعالیٰ لیس فی
 متکم من اتفق من قبل الفتح وقاتل اولئکما عظمہم من الذین انفقوا من بعد وقاتلوا
 ان آتوں سے یہ ظاہر کہ جب ایک قوم موافق حکم خدا کے کام نہیں کرتی تو اس وقت کے بل میں
 دوسری قوم مل آتا ہے یہی ثابت ہوا کہ خدا نے قلیق و امر کی اتفاق پر کی ہے جس سے سخاوت
 قال پر کی ہے جس سے شجاعت مراد ہے بجز ان کو کہ زمین رکھتا ہے میں کو جو چاہے شب و نین
 ایسی بات ہے جس کے حق میں کتاب و سنت وارد ہے اہل عارض کا اس پر اتفاق ہے مگر لوگ
 تین طرح پر ہو گئے ہیں ایک وہ ہیں جو جب ملوثی الاضرب فساد غالب ہو گئی ہے انجام کار کو
 دیکھتے حاقبت معا و پر نظر نہیں کرتے ان کے خیال میں یہ بات ہے کہ سلطنت و ان عطا کے
 نہیں تھی عطا و ان اس کے نہیں ہو سکتی کہ جس طرح مال ہوتا ہے اسے حلال جگہ سے یا حرام جگہ سے
 لینا چاہیے یہ لوگ نہ امین و نہ امین ہیں ان کا یہ قول ہے کہ ولایت و حکومت خلیفہ پر نہیں ہو سکتی
 مگر جبکہ خود نہ کہا و سک و دوسروں کو بھی نہ کہا و سکے بلکہ جو لازم استحقاق نہیں کرتا ہے عقیف پارسا

جو تہا سہا اس کو یہ قوم سزا دل کر دیتی تھی کہ گواہوں کی حالت کو نہ سناوی ان کی نظروں سے جاہل تھا
 یہ مقتصد ہے آہل آخرت سے انکو کچھ سزا کا نہیں انکی طاقت ماکل رہی ہے اگر توفیق تہ
 نہ ہوئی تو دوسرا گروہ وہ ہے جن کو خوف خدا ہے انکا دین انکو ہر چیز سے روکتا ہے مطلق ہو
 ظلم کرتے ہیں نہ محارم میں مبتلا ہوتے ہیں یہ بھلا ان کی اپنی ہے مگر کہیں خیال کرتے ہیں کہ کیا
 جہ دن اس مال حرام کے تمام نہیں ہو سکتی ہے یا ان کے نفس میں جن فعل میں شوق صدر رہتا
 اس لیے نگاہ دترک واجب میں پہنچاتے ہیں یہ حرکت بعض عبادات سے بھی زیادہ زمانہ کو مضر پہنچا
 یا کسی واجب امر سے نفی کر دیتے ہیں وہ بھی ماذر کہنا ہوتا ہے راہ خدا ہی کسی فعل کی تاویل
 کہنے لگتے ہیں کسی جگہ ہیں کہ انکا اس کار کا واجب ہے جہ دن لڑے ہڑے یہ کام نہیں نکل سکتا
 ہے یا چار مسلمانوں سے قتال کرتے ہیں جہل خوارج لے کیا سو ایسی لوگوں سے نہ دنیا درست ہوتا
 نہ دین کامل منور ہے ہاں کہیں کہیں کچھ کچھ بعض اقوال دین یا امور دنیا اصلاح پجاتے ہیں
 کہیں بربہ ہوتا دیکھا مقصود معاف کیا جاتا ہے کہیں اور نہیں ہوتی ہیں جن کے حق میں یہ اچھا ہے
 اللہ صل وسلم فی النبی علیہ وسلم اللہ علیہ وسلم اللہ علیہ وسلم اللہ علیہ وسلم اللہ علیہ وسلم
 احوال کے ادتری ہے یہ طریقہ اس شخص کا ہے جو نہ آپ نے نہ دوسرے کو دی دکنار و غبار کی
 تاکید کرے مگر نفع دیکھ کر بیکہ مولا القلوب کو دنیا ایک طرح کا جو عطا و محرم بہت ہے تیسرا گروہ
 ہے جن کو امت و حاکمات ہی دین ہے رسول خدا اسلام اور ان کے خلفاء کا عام خاص لوگوں کے
 لیے قیامت تک وہ یہ ہے کہ مال خراج کو سے لوگوں کو نفع پہنچا دے گو وہ لوگ آسودہ کیران ہوں
 حسب حاجت اصلاح احوال کرے دین کو قائم رکھے اپنی جان سے پارسا ہو چکا مستحق ہے خود
 اور تباہی شاناز سے تعوی و احسان کو جمع کرے اللہ نے فرمایا ان اوسع الدین اتقوا واللہ یمن
 وعدہ محض ہے یہاں است و غیبہ بغیر ان کاموں کے تمام نہیں ہوتی دین دنیا جہ دن اس طریقے
 کے درست ہو سکتی ہے ایسا آدمی لوگوں کو بے کلا پاتا ہے خود ہی سوا حلال طیب کے نہیں
 کما آسا کا خراج پہلی قسم کے خراج سے کم ہوتا ہے اس لیے کہ جو آدمی خود جو دتا مینا ہے اور

حکمرانی کو تو مدد کو انصاف کو حکم کرنا خلق میں دو طرح ہے ایک مدد دین دوسری حقوق
 میں سوجھ بوجھ و حقوق ایسے ہیں کہ کسی قوم میں کے لیے نہیں ہیں بلکہ نعمت اور انکی عام سہولت کو
 ہے نہ خاص کسی نوع کو اور سب لوگ اوس کے محتاج ہیں وہ مدد و ناصر و حقوق اسد کلمات ہیں
 جیسے مدد ماہرین مدد سارق مدد زانی و خود ا اور ان کے حکم میں ہیں جیسے اسوال سلطانہ
 و قوت و صلائے غیر مسلمین سراجہ بجالا نام اسد ولایات سے ہے اسی لیے علی تفسیر لکھا ہے کہ
 ایسے کا ہونا بہت ضرور ہے اچھا ہو یا برا کسی نے کہا ہلا اچھا چڑا تو معلوم ہے مگر اسیر ناجہ کا کہیگا
 کہا اور کچھ نہیں تو مدد و تو جاری رکھنے کو راہ میں امن دیکھا اوس کے ہمراہ دشمن سے لڑیں کی دل
 فنی کہ تفسیر کیجیگا اس سے معلوم ہوا کہ ایسے اسیر ہی غنیمت ہے کہ اگر خود ناجہ ہو مگر شائروین مراسم
 اسلام کو دوسروں کے لیے قائلہ رکھنے غنیمت تو یہ ہے کہ اب تو اسیر خود جیسے کچھ ہوتے ہیں وہ تو ظاہر
 ہے عیمان راجہ بیان کرد و سرون کو بھی تبرک و حاجات و احتیاجات اپنے ساتھ لی ڈیجیگا
 مذکور کی مدد جاری کرین ذامن راہ سے غرض کہ مدینہ کسی دشمن اسلام سے لڑیں لڑنا ہذا اناستین
 کے لیے جہد کرنا کیسا کفار و مجاہد کے دل سے دوست ہیں اور ان کی پناہ پر پیش و آرام میں ہوتے ہوئے
 ہیں یہ ذکر و تواضع ہے کہ مثلاً کچھ بتوڑی ہی شدہ ہو ہے یا صحبت ملازمین بعض مسائل دنیا
 سے آگاہ ہو گئے ہیں اور ان کو کہ جو نرے جاہل ہیں نماز روزے کے مسائل بھی نہیں جانتی تھو کہ
 دین شناسی و انصاف گزینی کے مسائل جانتا تو بہت مشکل ہے مہمذا کسی نقطہ کے رئیس کسی
 غلطی کے والی کسی ملک کے سلطان کسی ولایت کے امام ہیں یا استغاثہ والی کہیا ہے کہ اسی مدد
 و حقوق کی قاست میں خود بوجہ کرے کسی کے دعویٰ کرنا یا منظر تو شہادت کا بھی ہی حکم ہے
 مثلاً جب کوئی چوری کرے تو اوپر مدد جاری کرنا چاہیے خواہ کوئی مدعی ہو یا نہ ہو چوری کا مال اگر
 اوس کو دلوائے جسکا وہ مال چور لے رہا ہے خواہ اوس کی طرف سے مطالبہ ہو یا نہ اس قسم کی مدد
 کا قائلہ کرنا واجب ہے ہر کسی پر خواہ شریف ہو یا کینہ قوی ہو یا ضعیف ہرگز کسی کی مدد و سفارش
 یا بد یہ تحفہ سے مدد کو موقوف کرے بلکہ خود شفاعت کرنا کسی کو ایسے مدد و مدد جہ میں مدد نہیں جہ

جبکہ اسکے حق میں بغرض محال یہ معاملہ ہو سکتا ہے تو پہرہ و دروگران ایسا شریف و شرمیلے اور
 امیر زادہ رئیس زادہ صاحب زادہ ہے کہ اس سے مدد سیری جو رسی کی ہو یا زنا کی یا شراب
 کی کسی کی سفارش یا تقریب یا محبت یا تحفہ ہو یہ یا رشوت کی سبب سے ساقط یا ملتوی کر دی جائے
 یا اس کے التواء کے لیے کوئی حیلہ و حوالہ شرعی نکالتا کیا جاوے تو خود میر نے بعد اس قطع دست
 کے تو بہ کی تھی انحضرت مسلم کے پاس آتی جاتی تھی انحضرت مسلم کا کام کاج کرویت سے
 حدیث میں آیا ہے جب چوتھے پر تو بہ کر لیتا ہے تو ابتدا سے پہلے اس سے بیعت میں داخل ہو جاتا ہے
 اور جو توبہ کی تو پہرہ اتہم پہلے اس سے دوزخ میں جاوے گا بوجہ حال تعطیل کو کسی طرح جائز نہیں
 ہے نہ بزور عقوبہ نہ شفاعت نہ سبب فائدہ ملے گا اتنا حق ہے اس بات پر کہ راہبرن دوزخ و عذاب
 والی تک پہنچ جاوے یا نہ پہنچے تو یہ کہین تو عداوت سے ساقط نہیں ہوتی بلکہ قائم کرنا حد کا اور نیز آج
 ہو جاتا ہے ہاں اگر کچھ توبہ کر لیں گے تو یہ عداوت کی لیے کفارہ ہو جاوے گی اور جو جو نے توبہ
 اس کے حائنین کر چلنے نہیں دیتا قرآن پاک میں سزا ہر ذنوب کی قتل یا صلب یا قطع دست و پا
 یا نسی زمین سے آئی ہے مگر جنہوں نے قابو پانی سے پہلے توبہ کر لی وہ اس بحث سے خارج ہیں انہا
 سے معلوم ہوا کہ توبہ بعد قدرت مستطاع نہیں ہے بلکہ وجوب حد کا اوپر بندہ باقی ہے بوجہ عموم
 مقدم و تفصیل حدیث ابن عمر میں آیا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم آپس میں جد و جہاد کرو دیکھو
 جو عہد تک پہنچے گی وہ واجب ہو جاوے گی رواہ ابی داؤد والبیہقی و دوسرے حدیث میں آیا ہے
 حد پر عمل کرنا زمین میں اس سے بہتر ہے کہ چالیس دن تک پانی برسے سارے درانی تارک ہوں
 سے اور جو مثل ان کے ہوا ان سے مال لیکر جہاد کر کے حد کا معطل کروینا جائز نہیں بلکہ صراحتاً
 ہے خواہ یہ مال بیت المال کے لیے ہو یا کسی اور مفسد کے واسطی ایسا مال بالکل حرام و ناپاک
 نجس ہے جس والی نے ایسا کیا اس نے دو گنا کیے ایک معطل کرنا نہ وہ جب تک کہ دوسرے لینا
 مال حرام ہمیشہ کا پہلا کام ترک واجب ہوا و سرکار کام فعل محرم ہوا قرآن میں فرمایا ہے لی لا یصلح
 الرماہین ولا الحجاج عن قراہہ الا تہرؤا کلھم الا تہرؤا کلھم الا تہرؤا کلھم الا تہرؤا کلھم الا تہرؤا کلھم

ان والیوں کو عالم مولوی و درویش شاخ گناہ کی بات کبھی سخت کی کہ ان سے تو یہ وہی بڑی کام
کیا کرتے آس آیت سے جس طرح یہ بات معلوم ہوئی کہ حمت حرام ہے اسی طرح یہی ثابت ہوا کہ
کرنا والیاں ملک کو کام علماء و شاخ گناہ چنان کو چاہیے کہ یہ حرام ٹھہرے و ولایت امور کو سارے
کو دکتے زمین اور کو چاہیے کہ وہ ان کے کئے پر عمل کریں تحت ایک قسم پر رشوت کی جس کو
برطانیہ ہی کہتے ہیں کہیں اہل دنیا اس کا نام بد یہ تحفہ نذر کہہ دیتے ہیں جب رئیس الی سلطان
نے حمت کما تشریح کیا تو اب وجہ رشوت بات کو بھی خوب ہی کان رنگہ سنی کا جوئی گواہیان
منظور کر چکا حالانکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے رشوت لینے والی دینے والی دہانی والی پلانت کی جتنی
عیسائیوں نے پایا ہے کہ کافی کے باپ نے چاہا کہ سوکری ایک خادم حوض دنیا کے دیوی شخصیت صلی
نے مال سپرد و یاد جاری کی غرض کہ جمال اہل حدود سے عوض متوقع نہ دلیا جاتا ہے خواہ دنیا ہو
یا سرحد یا شہر یا غازی یا محارب یا مہرزی وغیرہ سب داخل حمت ہے حمت غیث کما فی ہے بڑا
کافور جسے غرض و زمین ہی ہے کہ سب مال یا جامہ کے حد بیکار کر دی جاتی ہے ایک رعایتیں
آیا ہے کہ جب داخل جوتی رہے رشوت ایک دروازے سے تو داخل جاتی ہے امانت دروسیہ
سے قانڈو جب کوئی دولت یا ریاست ایسے جبرائیل میں مال لیکر جانا کر کے حد کو ساقط کر دیتی ہے
جس کا نام انہوں نے تادیب کہا ہے انہیں مومنین وغیرہ رعایا بڑا اپنا مال صرف کر کی حال
کو رشوت وید کر ایسے مجرم کو سزا دینی سے باز رکھتے ہیں تو حضرت اوس دولت کی عزت اوس
ریاست کی جاتی تھی ہے رعیت خدا سے جاتی ہے شوخ و زار دن کا چروہ کا زانین کا جملہ
بڑا ہوتا ہے ایک گناہ کی جگہ سو گناہ و زار کی کی جگہ لاکھ لاکھ کرنے گتے ہیں دین اسلام ہم پر
ہوتا جاتا ہے یا کرنی مجرم واجب اکہ جب کسی مذہب یا مذہب کی پناہ کو کر دوسرے پہنچا جاتا ہے کہ
اوس کے حامی روکار ہو جاتے ہیں تو ایسی رئیس ایسی رعیت ایسے کان اخوان سب کی سب
خدا و رسول کے نزدیک ملعون نہیں ہے کہیں اس کی حدیث میں آیا ہے اہل مرتضیٰ نے کہا رسول خدا
فرمایا ہے اہل حدیث حدیث خدا وادی ملتا مینا ملعون ہے وہ جس نے کوئی بڑا کام کیا

بودین میں نہ تھا یا ایسی مسجد کو بنادیا جسکے واسطے اپنی حمایت میں رکھا سو جو شخص کسی غیر
 شرعی کو بنادیا وہ بتا ہے اور اس کی حمایت کرتا ہے اور پھر سے حد کو ساقط کرتا ہے تو وہ شرعاً ملعون بن جاتا
 ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صرفاً شاعت کے عامل ہونے کو خدا سے خداوند بنا
 کہا ہے پھر جو کوئی اجابہی حد سے مانع ہوگا تمہیں کہو کہ وہ ملعون ہو یا نہیں چرچ اور کچھ
 مال یا عجم کو چھوڑ دیا تو وہ مال کیسا ہو خواہ ملانیا دیہ سے یا چھپ کر شیخ الاسلام اس تہیہ سے
 کہا ہے لہذا کچھ معصوم باطل المسلموں وھن مثل یقین الخانات والکچر میں یہ سب مال
 باتفاق اہل اسلام ہے جس طرح کوئی شخص دوکان شراب کو حصول لیکر جاری رکھے آبکاری کا
 ٹیکہ دے پھر کہہ کہ یہ مال منہجی حلوان کا ہے بن کلب اجرت متوسط فی احرام کی ہے اس خط
 کو قراؤ کہتے ہیں قر ساق ہی ہوتے ہیں پھر کہہ کہ جو مال اطفال محبتیں کو فخر کرنے پر دیا جاتا ہے
 خواہ غلام ہوں یا آزاد وہ منہجی ہے یعنی اجرت زنا اور جو کوئی والی امر یا نہیں یا شکار
 کو ترک کر دیتا ہے اتناست حدود نہیں کرتا مال لیکر اداں کو چھوڑ دیتا ہے اور کا حکم وہی قطع الطریق
 وماریر کا حکم ہے یا بمنز قمر ساق کے ہے جو مال لیکر واد میں کو منل غارت پر جمع کرتا ہی
 یا مانند مال زور بد لوٹ و غلبہ اسلام کی ہے کہ یہ بیہیابا کر ان کے ہماروں کی طرف راہ بتاتے تھے
 اللہ تعالیٰ نے جب عذاب اتارا تو اس پر جو سو قراؤہ کو مثل آدم لوٹ علیہ السلام کی عذاب میں مبتلا کیا
 یہ قوم نبائٹ میں مبتلا تھی غر کہ یہ سب مال کے یعنی اشم ودر وان پر مدکنی میں برابرین وکی
 اس لیے مقرر کیا گیا ہے کہ لمر بروت نبی عن المنکر کرے کیونکہ مقصود ولایت سے یہی امر ہے پھر
 جب وہ بھی منکر مال لیکر قائم و شکن رکھے تو گویا وہ برخلاف مقصود ولایت سے کام کرتا ہی
 جس طرح کسی شخص کو اس لیے مقرر کیا جاوے کہ وہ ہم کو دشمن پر مدد دے وہ دشمن کو چھوڑ دینے لگے
 یا کوئی شخص کسی کو مال اس لیے دیوے کہ وہ اللہ کی راہ میں جہاد کرے سو وہ اس مال کو لیکر خود
 مسلمانوں ہی سے قتال کرنا شروع کر دی بندوں کی صلوح امر بروت ہی عن المنکر میں ہے معاش
 مساوی ورتی خدا و رسول کی طاعت میں ہوتی ہے نہ معصیت میں ہی سبب سے اس امر کے

حق بین یہ بات آئی ہے کہ حج حرامہ احرمت الناس تامرہوں بالمعروف ونہوں عن المنکر
 دوسری آیت میں فرمایا ہے ولکن مکہ لانتہ یلعون الی الحجیر ویا مروء بالمعروف ونہوں
 عن المنکر اس استہکام کا یہ تھا کہ یہ طرقت خیر کے بلاتی ہے مگر خیر کے کتابی لہجہ سے یا ہر
 حیر اس لیے کہ حدیث میں آیا ہے حیر لحدیت کتابہ وہ حیر لحدی حدی مجاہدیں انھیں
 میں اگر مرد و عورت ہوتی کتاب و حدیث بدخول اول و ثانی و اول جہنم ان کے لیے خیر فلاح و دعا ہے
 واثق ہوا معلوم ارتداد کیا ہے بنی اسرائیل سے نقل کیا ہے کان لا یذناہوں عن منکر
 لعل لیس ما کانوا یصلون یرفوا فی الناس ما ذکرہا ما یحی الدین یصلون عن السن و لحدت
 الدین ملوا اعداب شمس و ما کانوا یصلون حدیث میں آیا ہے کہ جب منکر ہی خلاف شرع
 کام کرتا ہے دیکھیں اس کو۔ نہادین تو قریب ہی کہ سب کو مذاب شامل ہو جاویں دوسرے
 حدیث میں بھی گناہ جب یہ تہہ و ہوتا ہے تو اسی کو نقصان کرتا ہے جس نے وہ گناہ کیا ہی مگر جبکہ
 مسلم کہا ہوتا ہے او میر کوئی انکار نہیں کرتا تو پھر سب کو ضرر پہنچاتا ہے اچھا صلہ قسم ہر کام
 ہم نے ذکر کیا یہی حکم کرنا ضروری و حقوق میں مقصود اکبر اس قسم کا ہے امر بمعروف نہی عن المنکر ہے
 قائمہ امر معروف و نہی کو زکوۃ و زرع صدقہ انت مان باپ سے یہی کرنا ضروری و قسم کرنا بی بی سے
 بحسن عشرت و تراویح و ہادیہ سے سلوک کرنا ہے یا جو نیک کام مثل ان کا موانع کے ہوا و سکو
 بھالنا یا پس والی امر یہ وجہ ہے کہ جان تک ہو سکے جس کی پر قدرت پاسکے اس کو حکم نماز
 پڑھنے کا کہنے مارک نماز کو سنوادی اسیر سارے مسلمانوں کا ایمان ہے تاکہ نماز اگر ایک گروہ
 جو تو اداں سے و جامع سلیمین قتال کرے اسی طرح عقائد کرنا تاکہ زکوۃ و صیام وغیرہا سے جمیع علیہ
 اہل اسلام ہے اسی طرح جو کوئی کسی حرام کو نہایت میں سے حلال سمجھے جیسے ہنسنا والی کو اوپر
 یہی قتال کرنا وجہ ہے سلا کوئی درات اللحم سے نکاح کرے یا زمین میں فساد اور شادی بلکہ
 آج کل حاجت قتال کی بھی نہیں ہے اسی قدر کافی ہے کہ والی ایسے لوگوں سے جو تارک نماز
 تارک زکوۃ شارب خمر زانی و غیرہم میں قطع نظر کرے تو یہ لاکھ طالع ابھی و دست ہوئی جاتے ہیں

واجب شیریں قائم و مقصود جادنی بیل ادا سے یہی تقویت کرنا ترک و ایجابات فعل محرمات پر ہے یہ تقویت با اتفاق مسلمین بلیل کتاب و سنت امیر پر واجب تہم ہے نماز کو میلہ مسلمین نے افضل اعمال میں ادا فرمود اسلام عا و دین بتایا ہے اور انکی بہائی جدا کثر نماز نہیں پڑھتے سیکھ و نینکرات ظاہر و باطن رسوم کفر و شرک میں گرفتار رہتے ہیں یا اون سے اوی طعن خوشنویس ہتے ہیں جس طرح کسی تہمتی کسی عالم و دنیا سے مکر خوش ہونا چاہیے انکے حرکات تہلی برکات جمع ایجاب فتی دفعی رموا و رسوم وغیرہ اسے امیر رئیس کی پیشانی پر نشانی تک بھی نہیں آتا ہے کہو یہ اسلام ہے یا جاہلیت آئی ہے حال رہا یا دلازمین کا ہے کہ انکے حالات سے بے غفلت تمام رہتی ہے کسی سے کچھ کہہ نہیں ہے اسکا نام آنا دگی و بے تعبہی رکھتے ہیں حالانکہ یہ میں بقتبہ جہالت ہی سخت قید کفر ہے غور! لہذا آزادی مطلق مذہب و ہر شے بیخود ہے اسلام اسے اس طریقے سے کچھ ہی لگا و نہایت نہیں ہے سادہ عبادت و کھل جھلیف تہنہ ہر جب یہ آزادی پسند خیر کے تو پیر ساری تکالیف باطل ہونے ایمان اسلام کیا دہریت آئی قائمہ اونی تفریق ترک نماز پر ہے کہ ظاہر و باطنی جب تک وہ نہا نہیں ہے اور کی صورت سے گزارہ اپنے پاس آنے نہ لے کانا ساتھ نہ کلا دے اگر نصیحت سے خالی تو دوس کو دے لکھ دی قید کر دی سیر ہی اگر لڑ پڑے اوی باطل مقلد چوڑ دے ترک رشتہ داری کر دی مگر یکب ان امارتوں سے ہو سکتا ہے کہ دعویٰ مسلمانی رکھتے ہیں بہتر ہے نہ ہو کی گن پر ان کو چاہیے کہ آپ کو مسلمان ہیما تبھین مسلمان ہیں ان کو خارج دین سے جو لین گے بلکہ دل میں اب بھی جتھے ہیں گو خوف حکومت اندیشہ ظلم سے مو نہ پڑ نہ لکھیں کہ نہ کی ایسی حالت میں کہ کسی مسلمان کی آبروریزی اقتدار میریت نئی عن انکر پر چوتی ہو مصلحت و نہ نصیحت سے کوئی مسندہ ہر پام و تا ہو سکوت گواہی سے بہتر ہے ان اگر کوئی خوف جان یا آبرو یا مال نہ کر کی بے درجہ گتیاں کندی سلطان جائز کا دل میں خوف نہ کرے تو اوس کو جبر باد مٹا ہے و نہ دل ہی ان ظلم کے کام نہ کو ہر جاننا اپنے نبی سے غلام و نہ متوقع پکر زنی ہی حکم نہ

رسول کا پونچا دینا بھی برادرتِ ذمہ کی لیے ضعیف و ضعیفین کو انشاء اللہ تعالیٰ کوئی دینی سزا
 اس زمانے میں جو جو پیش قیامت کبریٰ ہم آغوشِ سعادتِ خلی سے اکثر مل جاتے ہیں بشرط
 اختیار کر لیا ہے کیا کریں کسی طرح تو اپنی آبر و شکاہ کہیں ای جان مواخذہ دنیا و آخرت سے
 بچاویں حدیث میں آیا ہے اسلام خیرین سے شروع ہوا پھر تریدوں ہی میں آج کا دیکھا و طول
 لفظیاء مراد ان غمراہ سے وہ لوگ ہیں جو بگڑے کاموں کو سنوارتے ہیں ایک طریقہ امر بہر
 نہیں بلکہ کراہی بھی ہے کہ جس زمانے میں جس زبان کا روانی رہا ہے اس زبان کی کتاب
 دین تالیف کیے جانے سے ملے و تو سے و حق کا روح و باجادی رحمت و شکر کے
 برائی ظاہر کر دیا وہی کیونکہ ہر عالم و حفظہ صحت کی رسانی نزدیک ہر امیر رئیس و وزیر سلطان
 حاکم کے نہیں ہو سکتی ہے کہ وہ نہ وہ نہ اس کو نفیوت کری اور اگر رسانی ہو ہی تو وہ نہ نہ
 کرنا بھی شرف سے نہیں جتنا سو ایسی صورت میں جو کہ انہیں صرف شناسائے نادان کو اسی نوعیت
 حکم خداوندی پہنچا دیا جائے گی وہ نامین یا نہ نامین لاجل و ملاوۃ الا و فاعلمہ مالی کا یہ
 وجہ ہے کہ ڈاکٹر ان رہنماؤں کو جو راہوں میں ہتھیار لیکر لوگوں کا مال غصب کرتے ہیں بیسے بڑے
 حرکان کردی فاعلمین سپاہی تہذیب و کثرت کے نون والی ضمیرہ اہل خدا کو سزا دی و آبی وی اوپر لکھا
 کہ ان کی سزا قرآن میں یہ آئی ہے کہ قتل کیے جاویں یا سڑی پاویں یا بڑے پاؤں انکی کاٹی جاویں
 یا زمین سے نکال دیے جاویں ان مقدمات میں سے جو مقبوت مناسب مالی و وقت ہو مل میں
 لائی جاوے آج جس نئی اندیشے اس آیت میں جو تفصیل بیان فرمائی ہے وہ اور ان کی سزا
 ہے کہ حدیث مرفوع سے ثابت نہیں ہے ان مجرموں میں سے جس کو امام قتل کر چکا ہو قتل ہونے کے
 حد ہے کسی حال میں و اسات نہیں ہو سکتی اعلیٰ علماء میں کہ جسے قتل و شہادتوں کو نہ ہو گا ہلاکت
 اور قتل کے جو عداوت باہمی یا خصومت کی وجہ سے ہوا ہے یا کسی اور باب خاصہ کی سبب سے
 کہ وہ ان اولیا و مقتول کو مساکت کرنے یا قصاص لینے یا دیت لینے کا اختیار ہے کہ نہ وہ قتل کسی
 غرض خاص کی سبب سے ہوا ہے یا مبین کا قتل لوگوں کے مال چھیننے پر کیا گیا ہے اسکا ضرر عام

اس لیے یہاں حد کا کچھ کام نہیں یہ سب بشرط چورون کے بین انکا قتل داخل حدود ہے
یہ سب دسیان فقہاء کی متفق علیہ ہے یہاں تک کہ اگر مقتول برابر قاتل کے نہ تو یہی ہی حکم
ہے جیسی قاتل قراۓاد ہی مقتول جید ہے یا قاتل مسلمان ہے مقتول ذی ہے یا مسلمان ہے پھر
اگر ماریں حرایہ ایک ایسی جماعت ہو کہ انہیں سے قتل تو ایک ہی ہے کیا ہے مگر دوسری دس
شریک و دودھ گھستے تو بطلان ملے گا کہ یہی کہ قتل با شریک ہی قتل کیا جاوے گا جو کہ کسی نہیں
کہ ان سب کو قتل کرنا پابندی ہے کہ سوائی کیوں نہ ہوں اس لیے کہ مباشر و احوال ہا بنہین غنائی
ساتھ میں رضی اللہ عنہم سے ہی اسی طرح مائور و منقول ہے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا
کہ یہی قتل کرنا لارہ وہ آدمی جو اونچی جگہ بیٹھا کہیوں کو کتلا ہے پھر ڈاکو اس کو کتلتے ہیں
اگرچہ مارنے والا ایک ہی کیوں ہو مگر سب اس کے مددگار شریک کشت خون ہیں قاعدہ دیکھا
کہ جب ایک گروہ ایسا ہو کہ ایک دوسری کا مددگار ہے تنہا میں شریک کہہ کر ہے تو یہ سب ثواب
قتل میں شریک نہیں تے میں جیسے ہاتھ بھاڑیں کہ یہ سب ثواب میں باہم شریکان میں حدیث میں آیا
المسلمین سکا ناد ماؤہم ویسی بن تمیم احمد و محمد بن علی بن سواہم و تہذیب سواہم علی
قائد ہمدانی جب ایک بڑے لشکر سے ایک چھوٹا لشکر علیہ ہوا اس نے مال غنیمت کا لیا تو یہاں
لشکر اس مال میں شریک ہو گا کیونکہ انہیں کی قوت و جہتی سے اس نے غلبہ پایا ہے اس کی ثابت
ہوا کہ نفع و نفع و نقصان میں شریک کہہ کر ہے اسی طرح جو ایسے باطل پرست ہوں کہ ان میں ہاں بڑا
کو گناہ پیش نہیں ہے ان کا بھی یہی حکم ہے کہ سواہر میں سب برابر نہیں کی جیسے دودھ و مثلاً
حمیت پر یا جوی جاہلیت پر قتال کریں کہ یہ دونوں ظالم ہوتے ہیں براہی کی حمایت کرنا اور پھر
دوسروں سے لڑنا یا غصہ کرنا یا لڑنے و نہایت ترک کلام و سلام کرنا یا مارنے جلنے میں بی التفاتی ظلم
کرنا یا کہن کہ تم نے لے تو ہم سے بھی لودا لافٹا یہ سب داخل باطل ہے انکا قاتل ظالم ہے حدیث
میں آیا ہے کہ جب دو مسلمان لڑا لیکر مقابلہ کرتے ہیں تو قاتل و مقتول و دودھ و دشمنی ہو جاتے ہیں
کسی نے کہا بھلا قاتل کا ناری ہو نہ تو ظالم ہے مقتول کی کیا ہے جو وہی و دودھ میں جاوے گا

فرمایا اس نے بھی تو یہ ارادہ کیا تھا کہ میں اس کو قتل کروں اور ان یہ حدیث بھیچیں میں ہے اس سے
 معلوم ہوا کہ یہ نیا جنگی جو دریاں قوم پاپڑوری کہے ہوتی ہے خواہ رؤسا میں ہو یا خرابہ میں
 اسکا انجام دونوں کے لیے جہنم ہے کہ یہ دونوں مسلمان ہی کیوں نہ ہوں ہاں جو مار کھالے مریاوی نہ لڑا
 مارنے کا کہے نہ کسی کو ماری نہ پایے جو ہی میں ترکیب ہو تو ایسا مظلوم مقول البتہ اس گناہ سے
 بری ہو سکتا ہے بلکہ شید کا اجر رکھتا ہے قائمہ جب ایک گرد منے دوسرے گردہ کی مال یا ہاں
 کو غنیمت کیا تو یہ تلف کرنے والا اس مال و نفس کا مٹا من ہے ایسے کو وہ گردہ میں ہر ایک دوسری کا
 حامی ہو گا رہتا ہر ایک شخص کے ہے اگرچہ میں قاتل معلوم نہ ہو سکے ہاں اگر ان لڑائیوں میں ہر ایک
 نے فقط مال کو لٹا ہے کسی کو جان نہ میں ماس طرح مجاز میں ہو دیا افغانستان میں حکمان کی کئی
 دین تو اس صورت میں یکم ہے کہ ہر ایک آدمی کا انہیں سے سید ہوا چاہا یا پانچوں کا لٹا جاری انہیں
 شامی احمد وغیرہم کی سی تم بہت ہے آ کر یہ اولیٰ علیہ السلام وادہ لہم وادہ لہم کا مطلب بھی
 یہی ہے پہلے انکی بات پانچوں کو تیل سے دلوں دین یہ سزا قتل سے بھی زیادہ مٹا ہے کیونکہ جفا کر
 مارا ہاں ان ہاتھ پاؤں کٹے ہو تو ان کو اپنے دریاں میں ہیٹ کر کہیں گے تو اپنے اس کام سے
 ڈرین گے بخلاف قتل کے کہ اکثر اس کو بول جاتے ہیں اور میں اس خاص سخت دل ہاتھ پاؤں
 کٹے سے قتل ہونے کو زیادہ تر پسند کرتی ہیں سب سے سنگین اس قطع ہونا ہے وہ قتل میں نہیں ہے پھر
 اگر قطع ہتھیار بچا لاپتہ ہو کر پہنچی ہے گریبان سے کسی کو نہیں مارا ہے نہ کسی کا مال لیا ہے پھر تھکا
 میان میں کر کے ہٹا کر کڑے ہوئے ہیں محاسبہ کر دیا ہے تو ایسوں کی یہ سزا ہے کہ زمین سے
 نکال دیے جائیں کسی بستی آبادی میں نہیں رہنے پادین یا قید کر دیے ہوں یا امر اللہ امی امام ہے
 قائمہ قتل شروع یہ ہے کہ قتل سے گرون اور او دین یہ نوع قتل اولیٰ انواع قتل ہے اللہ تعالیٰ نے
 جس کسی چیز کا قتل مباح کیا ہے اس کے مارنے کی یہی صورت رکھی ہے خواہ انکی ہون یا بہائم گوشت
 شرط ہے حدیث میں آیا ہے اللہ نے ہر چیز پر احسان لکھا ہے جو ہم قتل کر تو چاہیں ان کی وجہ قتل کو تو چاہیں
 طبع کو چھین کر کرنا نہ کرنا کلام دور و سلم یہی فرمایا ہے اعف الناس قتلہ اهل الايمان بڑے پورا

قتل کرنے میں اہل ایمان میں لوگ و سلاطین چلے ملے قتل کرتے ہیں کوئی نہ جان چہی سی
 کوہرات کوئی اہل حق کے پاؤں سے باز نہ گشتا ہے کوئی جو کا پیاسا رگڑا لٹا ہے کوئی
 وہی کہ جو سہین نہ کر دیتا ہے کوئی گھم میں رہی ڈاکو خوش رہا ہے کوئی کسی اور طرح سے اپنی
 رہ پا کیا کرتا ہے و مشک طے طے کی مذاب و مقاب سے مجرم کی جان یعنی جین سو یہ سب خوات
 عت منکر و شیع و قتل میں سید با حساب جان یعنی کا شرفا ہے کہ جانور کو تیز چہی سے
 بچ کر دی آدمی کا ستر اور وغیرہ و اوٹاوی قائمہ و سولی دینا ہے کہ مجرم کو بعد قتل کے اونچی چڑھ
 گیا یہ چڑھ کر لٹکا دین سب لوگ اوس کو دیکھتے ہیں بہر حال وہاں سے ہی قتل ہے بعض فقہار نے یہ بھی کہا
 ہے کہ بلندی پر چافسی بجا دے بے قتل کے دم گسٹ کر قتل ہوا سے توار سے نہ مارین کر بیٹے
 مار نہیں راج وہی قول اول ہے باقی رہا شدہ کرنا قتل میں سو یہ جائز نہیں مگر جب قصاص
 جاریتہ عمران بن حصین میں آیا ہے منع کیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے قتل کرنے سے گونا گویا نہ
 اس لیے ہم بعد قتل کے کسی کی ناک کان اعضا نہیں کاٹتے نہ کسی کا پیٹ پھاڑتے ہیں مگر جبکہ
 اوٹون نے ہمارے ساتھ یہ کام کیا ہو تو پرہیز ہی اور سکا بد لیتے ہیں مہذا ترک اغسل ہے
 اللہ پاک فی فرمایا و ان حاکم قضاۃ یجتنبوا مثل ما عواذہ و لای صبر تملکوا حیرۃ اللہ انہ
 جب مشرکوں نے ترہ و غیرہ و غنی مشرک کو شہید کر دیا تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر اللہ مجھ کو قتل
 کر چکا تو میں اون کو دو چند اون سے شہید کر دیتا ہوں پس یہ آیت اور تری تب انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 قال و سلم نے فرمایا نہیں بکلا میں صبر کر دیکھ صبح سلم میں ہے جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کوئی لشکر جہاد پر بھیجتے
 فرمائی جاؤ تو اگر وہ مسلم اللہ کے واسطے کہ وہ میں کھانا سکھو و دیکر خیانت نہ کر و نہ فرار نہ چلاؤ شہید نہ کر و
 بچی کو نہ مارو بعض روایات میں قتل عورت سے بھی منع کیا ہے قائمہ اگر کوئی قوم شہرینا ہتیار
 نکالی نہ جنگلین یہ نکالنا لوگوں کے مال لینے کی لیے ہو تو بعض کے نزدیک یہ لوگ محارب نہیں ہیں
 بلکہ بنبردار شامی گیران لیروان کے ہیں اس لیے کہ بکمال لینے وہ فرار کر سکتا ہے اور اگر چاہے
 وہ اپنی رہیے پر مدد پہنچ سکتی ہے مگر امام اہل نے کہا ہے کہ انکا حکم ابادی و عوامین برابر ہے

شافعی و اکثر اصحاب احمد و بعض اصحاب ابی حنیفہ کے نزدیک شہر میں یہ زیادہ حق مقبوت ترین نسبت سمجھی اس لیے کہ بنیان محل طاعت و امن و امان ہے محل تنازع و تعاون ناسمجہ منہ اقدام نکاح اس امر پر مقتضی شدت محارہ و عقاب کر ہے یہ سارا امان آدمی کا اوس کی گھر کے اندر رہتے ہوئے یعنی ہین مسافر کے پاس تو بعض اہل سامان ہوتا ہے نہ سب شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے فرمایا اھل العوالم پر کھایہ پیتے جن کا ام شام و عصر میں مسر ہے اس کو عیار ہے کہتے ہیں یہ اگرچہ لاشیٰ پر ہونے سے لڑیں پھر مایہ کما کا وہی محاربین کا حکم ہے فقہاء نے اگرچہ آمین اختلاف کیا ہے کہ قتال کی معذرت نہیں ہوتا یا نہ تک کہ بعض نے کہا ہے کہ ہوا محارب کا معذرت قتل سے جمع علیہ ہے مگر خزاہ آمین خلاف ہوا یا نہ صواب یہ ہے کہ جو کوئی مال لیے بغیر قتال کر چکا کسی نوع کا یہ قتال کہیوں نہ وہ محارب قاطع ہی نہیں ہے مگر ماہیر مسلمین کا یہ قول ہے جس طرح کوئی کافر کسی مسلمان سے قتال کری یہ قتال اوس کا کسی نوع پر کیوں نہ ہو وہی ہی نہیں ہے یا جو کوئی مسلمان کسی کافر سے قتال کر چکا تو اس سے ہوا یا نہیں سے یا تیرے یا پھر سے یا لاشیٰ سے وہ مجاہد ہی قرار پاوے گا غرض کہ مکمل دن کو گون کا جو مال ملے گا اندر شریکوں یا اور سے یا کسی کے چیت میں خود اٹھارے چھینیں یا کسی اور صرے ضربے سے وہی حکم دہرے دن ڈاکوؤں کا ہے جو اول کی شرافت ہے وہی ان کی مقبوت و تعذیب ہے ان دو زمین کی مفرق ہیں ہے بلکہ یہ نسبت اوس کے زیادہ تر سخت خلاف و عقاب کی زمین فائدہ کار میکے سے لوگوں کو قتل کر کے مال یونین سلا ایک دوکان کرایے پر ملتا دین یا ایک سوار سے مسافروں کے لیے بناوین جو کوئی وہاں اگر رہے اوس کو موقع پا کر تھام لیکر مار ڈالیں اوس کا سارا مال یونین یا کسی کو اپنے گھر و اسطی علاج یا خیانت یا قسارت وغیرہ کے بلاوین چاروں کو قتل کر کے مال اوس کا ہضم کر جائیں جو قتل غیلا کہتے ہیں ایون کا نام مفرمین ہے سو آمین فقہاء کے دو قول میں ایک یہ کہ یہ محارب بننا کیونکہ جیسے سے قتل کرنا یا یہی ہے جیسے وہ قتل کرنا دو سے چھنا مستل ہے بلکہ کسی ضرر اس قتل خلیہ کا اوس قتل مکابرہ سے سخت تر ہوتا ہے وہ تو معلوم ہی ہو جاتا ہے یہ تو معلوم ہی نہیں ہوتا

خواہ قتل مخفی کسی آقا قتل سے جو جس طرح خستہ ساز کنون ہمارے کردی کہ پھر بندہ خود یا نہ ہر ہر کا
یا اور کوئی حکم کلاوی بیہوش کا مال ارباب ہنرمند کوئے ان سب بدو توں کا ایک ہی حکم ہے دوسرا
قول یہ ہے کہ عمارت وہ ہے جو کلمہ کلمات کا کوئے اس مختار کا اختیار ولی اللہ کو ہی شیخ الاسلام
نے قول اول کو اضافہ باصطلاح شریعت کہا ہے اس لیے کہ سبب عدم دریافت اجماعی ضرر اس طرح
کے قتل کا سخت تر ہے فائدہ اگر کوئی کسی غیبت یا سلطان یا امام یا کسی رئیس یا مالک کو قتل کرے
جس طرح مردقتان دینی نبی اللہ عنہم کو قتل کر ڈالا تو حسین و وقول ہیں نزدیک امام احمد و غیر کے
ایک یہ کہ وہ قاتل حکم جاری میں ہے اوس کو بطریق قتل کرنا چاہیے اس لیے کہ اس قتل میں فساد
عام ہے دوسرا قول یہ ہے کہ اولیای دہم کو اختیار ہے خواہ قصاص لین یا دیت یا معاف کرینا
مگر سب جب ہی ہے کہ اگر قدرت حاصل ہو اور جو سلطان یا نقاب سلطان آقا است
کے لیے بلا عدوان اور ان کو طلب کرین اور وہ ذاکرین تو پھر اتفاق علماء مسلمانوں پر قتال کرنا
اور ان سے موجب ہے جو ان تک کا اور سب پر قدرت حاصل ہو پھر گرد و بی قتل مثلاً و شول و کچ
قتال مقتدی قتل ہو تو پھر ان کے قتل کرنے کا پھر ضابطہ نہیں جس طرح ممکن ہو اور ان کو قابو میں
خواہ حربیہ و دہرے یا غیر گردن پہن ہی طرح جو انکا مسعین و حامی ہوا انکا ساتھ دیوی اوس کو ہی
قتل کرین اس لیے کہ وہ تو اقامت مدتی یہ قتال ہے سا نکایہ قتال ہو کہ جسے قتال اوطاع
سے جو شرائط اسلام سے باہر ہے چنانچہ کہ یہاں لی جسے ہونے میں کہ نفوس و اموال میں فساد و فتنہ
پیدا انکا اس کا طبعی ہے کہ عرش و نسل تباہ و برباد و جاوی کچھ دین قائم کرنے کو یا اصلاح کلاہی
کے لیے جمیع نہیں ہے۔ سب میں جیتے وہ لوگ جو قتلوں میں غاروں میں پناہوں میں جنگوں میں
ہر جہت میں مسافروں پر ہرنی کرتے ہیں جب خروج یا لشکر کسی والی امر کا آتا جاتا ہے اور ان کے
کو ہم باجمعت مسلمانین میں داخل ہوا طاقت اختیار کر دے نہ تم پر حدود قائم کیے جاویں گے تو یہ
لڑائی کو دفع کرنی کو مستعد یا رہ جاتی ہیں شیخ الاسلام نے کہا جیسے وہ اسلوب ایسی وہ ہر جو چاہے
کی راہ ہرنی کرتے ہیں یا پناہی لوگ جو پناہوں کے سر پر یا سفارات میں رہتے ہیں یا احضار

نہی ہوئی تو دیکھو
سے اسرار

جنہوں نے باہم قطع طریق چٹکت کیا ہے اور درمیان شام و عراق کے بستے ہیں اس کام کا نام انہوں نے فیضیہ رکھا ہے سو یہ سب لائق اس کے ہیں کہ ان سے قتال کیا جاویں مگر یہ قتال ال کا ہنزہ قتال کا ہے کہ ان کے نہیں ہے کیونکہ یہ کفار نہیں ہیں ان انہوں نے مال لوگوں کا بغیر حق کے لیلیا ہے یہ اس کے مناسبت ہیں قتال انہوں نے لیا ہے اور تاہی مال انہی کے مال کے مال کو دیا جاویں گو میں مال معلوم نہ ہو اور اگر معلوم ہو جو دوسرے تو بھی یہاں کی ضامن ہیں ان کو رد مال پسینہ زار واپس کرنا چاہیے اگر مال پیدا نہ ہو تو یہ مال مصالح مسلمین میں تقسیم کر دیا جاویں جیسے رزق میں طائفہ رقاعہ وغیرہ ملک کی کمیونہ کا مطلب اسیے لڑنے کا یہی تھا کہ قدرت اقامت حدود کی ان پر حاصل ہو جاویں ان کو قتل کرنے سے روک دیا جاوے اسکے زخمی کا کام تمام نہ کیا جاوے مگر اس صورت میں کہ اس پر قتل واجب ہو گیا ہو اور جو باگ کبیری ہو تو ان سے کفایت حاصل ہو گئی ہے پھر اور کچھ کیا کرنا چاہیے ضرورت میں ہے کہ جب کہ کوئی اقامت واجب ہو یا انجام کا ہے تو ہم چھبہ جو انہیں سے گرفتار ہو گئے ہیں اور بغیر قطع مدد قائم کرنا چاہیے جس طرح ان کے بغیر یہ تمام کی جاتی ہے کہ بعض فتوانی اس باب میں تہدو کیا ہے یہ کہا ہے کہ اگر سارا مال غنیمت کر لیا جاویں اس کی تخفیس ہو پھر اگر یہ لوگ یہ ان سے ٹھکڑی کسی طائفہ غیر شریعتیہ سے باطن اور ان کے ہمراہ جو کہ مسلمانوں سے لڑائی کریں تو ان سے ادنیٰ صلح قتال کیا جاوے گا جس طرح اس طائفہ کفار سے کیا جاتا ہے کیونکہ اب یہ دونوں برابر ہو گئے فائدہ ایک وہ لوگ رہا جو سہر فی نہیں کرتے مگر مال لوگوں کا عمدہ ٹھکانی کو کہ یہ اسافون پکس بائیکر سر اسامہ یا سر یوسیاہ واپسیتی ہیں سو اس قسم کو غناس نکاس کہتے ہیں انکی وہی منزلہ ہے جو نکاسین کے یہ تہتر ہے ان کے قتل کرنے میں فتنا کا اختلاف ہی قطع الطریق کو نہیں ہیں اس لیے کہ بہر فی نہیں کرتے ہیں ان کے سبب سے راہ بند نہیں ہوتی ہے اتنی بات ہے کہ لوگ ادنیٰ معصول سادات عسکریہ سے تحفہ پاتے ہیں نقصان مال اور ماتی ہیں سو قیامت میں نسبت سب کا تو ہے انکو سخت زیادہ عذاب ہو گا یہاں تک کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حق میں نام یہ کہ جو مجرم زادہ مجرم نکلا

تھے یہ ارستاد فرمایا کہ اسے وہ توبہ کی ہے کہ اگر صاحب کس دینی توبہ کرے تو بخشد یا باؤنی غلام
جن کے مال چینیے جاتے ہیں اور ان کو جائز ہے کہ محاربین سے قتال کریں اس پر سب مسلمانوں کا
اجماع ہے کسی کا خلاف نہیں ہے یہ بات درست نہیں کہ تو دوا یا بہت مال اور ان کو دین یا باؤر
اسکان قتال کے اور لڑنے سے جان چھپا جائیں اس لیے کہ حدیث شریف میں آیا ہے جو مال
بیچے مال کے یا غنم کے یا دین کے یا برود و حرمت کی وہ شدید ہے ایسے شخص کو جو لوگوں کا مال
جیتتا میرے متار مسائل کہ میں یہ عالم ہے بلاتامل و بلاولایت موجب مطلب اس کا لینا
مال کا شدید مذموم کرنا اسکا جس طرح پر چکی جائز ہے اگر بے لڑے کام نہ چلی تو پھر لڑے اور جو
دوا لکھا اس نے کچھ مال دیدیا تو ہی جائز ہے اور جو مطلب اس مسائل کا حرمت مسلمان ہے مثلاً
کسی عورت سے زنا کرنا چاہتا ہے یا کسی عورت یا بچی ملک و غیرہ کو داسطی فحش کے بلاتا ہے
تو ہر دفع کرنا اسکا اپنی جان سے جس طرح ممکن ہو واجب ہے کہ اس کو قتل ہی کیونکہ نہ کر ڈالے
مشکل کرنا اسکا کسی حال میں جائز نہیں مال کی اور بات تھی کہ دیدیا لڑائی نہ کی اس لیے کہ
بذل مال کا جائز ہے بدل فحش کا خواہ نفس سے متعلق ہو یا حرمت سے جائز نہیں مگر اگر مطلب
اسکا قتل کرنا کسی ماسان کا ہے تو دوا کرنا اسکا اپنی جان سے جائز ہے کسی نے کہا واجب ہے
مذہب احمد میں یہ دونوں قول مروی ہیں یہ اس وقت کا حکم ہے کہ جب سلطان موجود ہو اور
جو خدا نگر کی کوئی فتنہ بدی جیسیے دوا بادشاہ مسلمان باہم ملک لینے پر جبک کریں تو اس وقت
جبکہ ایک بادشاہ دوسرے کی ملک میں گسری دی اور دوا علی تو اس کو اس فتنے میں دفع کرنا اپنی
جان سے یا سالم رہنا بلا قتال کی جائز ہے یا نہیں ہمیں امام احمد و مالکی و قول ہیں فساد
سلطان نے جب تباہی میں حراسیہ پر فتح پائی جنہوں نے مال لوگوں کا لوٹا تھا تو اب جمال ادا
ماتہ آیا ہے اس مال کو جو اسکا صاحب مال کر دی ان کے ابدان پر حد قائم کر دی اسی طرح سے جو
مال چوروں سے حاصل ہو وہ مال کو دیدی جو پر حد جاری کرے اگر یہ لوگ مال حاضر کرنا
یا وجود ثبوت و محمدی کی تو ان کا مارنا جس کرایا جائز ہے یہاں تک کہ مال حاضر کرنا یا حاضر نہ

یا مال نہانت و اہل کفرین یا جس جگہ وہ مال رکھا ہے نہادین اسی طرح ہر متبع کو کسی حق واجب ہے
 معقاب کر سکتے ہیں امد قالی نے اپنی کتاب میں مارنا مرقا کا اپنی بی بی کو جس وقت نشتر دکر دی حکم
 نہادینا دی حق واجب نہ دج سے جو اس پر ہے مار رہے براح کیا ہے بیان مکہ کا ادا ہی حق کرے
 تو پھر یہ لوگ تو بلا اولی لا حق ضرب و پس کے ہیں یہ طاعیر یہ توبت حق ہے رب المال کا خواہ مال
 یا مصاحفہ کو لے یا بختہ سے سزا دی ہو یا سب کچھ جو سکتا ہے بخلاف اقامت مہ کی کو کوئی رافضی
 حد کی انکس کسی مال میں نہیں ہے امام کو نہیں پر پچھنا کہ رب المال کے ذمی ترک حق کو لازم کرے
 اگرچہ وہ حق اور کا سبب اہل وغیرہ تلف ہو گیا ہو یا نزدیک چور کے موجود ہو کسی نے یہ بھی کہہ ہے کہ
 یہ لوگ اہل مال کے لیے ضامن اس مال کے ہونگے جس طرح سارے ضامنین حاسن مال ہوتی
 ہیں شامی و احمد کا بھی یہی قول ہے کہ یہ مال باوجود اسراروں کے دہ پرتا اسودگی اور ان کی باقی
 ہے مگر اہل غنیفہ کہنے ہیں کہ ان و ان قطع مع نہیں ہوگا ایک قول یہ بھی ہے کہ ضمان فقط بصورت ایسا
 ہے نہ اسرار یہ قول مالک کا ہے سلطان کو نہیں پر پچھنا کہ اس مال سے کچھ قبض طلب مجاہدین
 و اقامت حدود و اسلحہ مال پر شیل اور طلب سابقین پر مہینے لیں نہ اپنے بند کی لیے جرج کچھ
 تلاش جو تین بیجا ہے بلکہ رافضیوں چورن کا تلاش کرنا ایک تلخ کام ہے راہنہ میں ہر طرح
 ساری لٹائیوں میں لشکر مسلمان باہر نکلتا ہے اسی طرح با ناپا ایرون کا تلاش مجاہدین و سابقین
 کے لیے ہے پس ہر طرح خروج سلطان کا مجاہدین پر ہوتا ہے اسی طرح اس جگہ بھی اپنے پاس سے
 صرف کری اگر یہ تلاش کرنے والی باگیر و امین یا اکو پہلے سے کچھ ٹھاکہ ہے تو یہ اپنی پاس میں نہ
 کرین ورنہ مال صدقات سے ہر طرح خزا کو دیتا ہے اسی طرح ان کو بھی دیوے کہ یہ صرف خزا
 کی راہ میں ہے اگر ان مسافروں پر جو کچھ ملے ہیں رکھ دے جیسے وہ سوداگر جو باخود ہو تو حق میں
 تو امام کو لینا رکھ دے کا اور ان کے اموال سے اور خرچ کرنا اسکا راہنہ امین جائز ہے مثل بقعہ اور ان
 رگروں کے جو تلاش مجاہدین میں نکلے ہیں اور جو وہ شوکت قوی رکھتے ہوں حاجت طرف انکی تالیف
 کے ہر تر امام مال ہی میں سے یا مال رکھو تو میں سے کچھ اور ان کے رؤسا کو ویدیوی تاکہ وہ باتے

لوگوں کو ماضی کر دین یہ دینا ویسا ہی ہے جیسا مؤلفہ العکوب کو دیا جاتا ہے امام احمد ذہبی اس
 نے یوں ہی کہا ہے یہی واقعہ نکاح کتاب و سنت و اصول شریع کے ہی ہے امام ابی یوسف نے
 کو تعجب حرام میں بیسی جو اول کے مقابلے سے عاجز ہوں یا بیمار و مسافرین و ماخوذین وغیرہ
 سے کیجئے مال لیکر اون کو چھوڑ دین بلکہ اتویا و اسنا کہ اہل شک سے بیسے اور جو ایسی لوگ میسر آویں
 تو جن کو بہتر سے بہتر سچے اون کو رسیدی قاعدہ بعض اٹھان طاعت بعض رو ساد قری و غوم
 اگر اہل یا خاصہ میں چوسی کراتے ہوں مال میں اپنا حصہ مقرر کرتے ہوں خفاء ماخوذین کو بعض
 مال دیکر مٹائی کرین یا نہ کرین یہ حرم انکا مقدم حرام سے ہی بڑا کہ ہے بلکہ واجب ہے کہ جو حکم
 پر درج ہوں گا ہے وہی حکم انکا بھی ہرگز دین تو قتل کیے جا دیں عمر بن خطاب ماکثر اہل علم کا
 قول ہے مال لینے پر اہل ہون کا ہے یا دین قتل و اہل قتل و طلب کیے جا دیں کسی نے
 ہی کہا ہے کہ قتل قتل طلب انکا سب کچھ درست ہے بعض نے کہا امام بخاری ہے جو سزا میں سے
 ملے وہ دیو کی سپرند واجب ہوئی یا کوئی حق خدا کا یا آدمی کا ثابت ہوا پر کسی نے اس وجہ
 کے استیفاء سے باعد وان کے روکا تو یہ شخص مانع ہی شریک اس وجہ کا ہے اسد رسول علی و
 لعنت کی ہے جب امام کا منافع پر قیامی ہو یا اس کو حکم احضار کا دیوی یا اعلام یعنی اشتہار کا
 کرے اور وہ منع ہو تو اس کو سزای ضرب و حبس بار بار دیا جاتا ہے بیان تک کہ اس پر قابو پاوی
 جس طرح اس شخص کو یہ سزا ہوتی ہے جو ادای مال واجب سے باز رہتا ہے نفوس ہائے ملل و مجاہد
 پر مانع حضور کر کتاب ہو سکتا ہے اور جو کوئی شخص مکان مال مطلوب بہت یا شخص مطلوب بہت کو
 پہچانتا ہے مگر مانع نہیں ہے تو اس پر واجب ہے کہ اس کا اطلاع کر دی اس جگہ کہ بتا دے پر شدید
 سزا دے جتنا اس کا قیام علی البر والتقویٰ ہے یہ تو ادان واجب ہے بان اگر نفس مال مطلوب
 یا باطل ہوں تو اس کا اطلاع کرنا اس کا کیا جتنا اس جگہ کا ضرور نہیں ہے کہ یہ بخیر قیام علی الاثم
 والعدوان کے ہے بلکہ موقع سزا اس کا واجب ہے کیونکہ حضرت مظلوم کا حکم حدیث میں آیا ہے
 عن انس مروجہ العکوب انما ادم مظلوم یا بنحو پر اگر یہ بانی والا نہ اعلام کرے نہ مجاہد بتاوی

تو عتاب کن اس واقعہ کا جس ذمہ سے جائز ہے یہاں تک کہ خبر درست کیونکہ حق اس پر
 واجب تھا اس نے اس کو نہ بتایا بلکہ چھپایا یا رلا دیا یا اس کی کھرتے میں جب معلوم ہو جاتا
 ہے کہ یہ شخص باوجود علم کے نہیں بتا افراد وہ واجب جس کا اس نے چھپایا ہے صل ہو یا قول یہ بتا
 نہیں ہے کہ یہ مطالبہ ہے اس حق درجہ کا بغیر یہ ہے یا عورت ہے دوسرے کی جرم پر ہکتے
 خود تصور رواج ہے کہ اس کو مال یا مکان مجرم کا سامان ہے تو میں بتا دیا کہ اس پر مال یا مکان
 مذکور واجب ہے کہ کتاب و سنت و اہل علم یہ نہ بتا اس کا یا عبادت کی راہ سے جو اپنے مطیع
 اہل عصیت کیا کرتے ہیں یا جو برادرت و بغض مظلم ہو رہے ہیں حالانکہ کتاب اللہ میں بیان
 آچکا ہے ولا یجوز منکم تسان فی مملکت ان لا یقلدوا احد لہوا و لا یلبسوا فیہ ایہ معین ہے
 قیام کر کے سے واطعی اللہ تعالیٰ کے اقامت خط سے چھوٹنے اس پر واجب کیا ہے یا جس وقت تلخ
 فداؤں دین کے سبب سے چھپا ہے بطریق کارکانہ و غیرہ اصول و دین و کتاب کیا کرتی ہیں
 خورشید ہر تقدیر پر ہر مستحق اس عتہ بہت شرب و جس ذمہ سے کہ بتا عناق اہل علم جو کوئی والی اس
 راہ پر نہ چلیگا وہ مطلق حد و وضع حقوق ہو گا اس کی تفریط کے سبب سے قوی صیغہ کر گیا چکا
 اس کی رد و شل ہوئی کہ ایک شخص کے پاس ال کسی غلام مائل کا ہو میں یا دین و دواں مال
 کو سپرد مالک عادل نہ کری کہ وہ مالک اس مال سے قرض اراد کری یا عتہ واجب اہل اہل و عتہ
 مالیک یا بہائم اراد کری تو ایسا شخص خاتم حق و تقویٰ سمجھا جاوے گا یہ تو بہت ہوتا ہے کہ کسی آدمی کو
 کوئی حق بسبب کسی غیر شخص کے واجب ہو جائے جس طرح فقہ بسبب حاجت قریب کی یا دیت
 عاتقہ تان پر جائد ہوتی ہے یا سچا ایک طرح کی قرض ہے اس کے لیے جس کے پاس مال
 یا نفس ہے اور وہ اس کو حاضر نہیں کرتا سو گویا قاطع طریق یا سارق ہو یا ان کا تانے شیر کہ
 خبر دیتا ہے اور مجرم کو حاضر کرتا ہے رو سارا ہل دے وہ حاضر اکثر کیا کرتے ہیں کہ جب کوئی
 ان کی پناہ پکارتا ہے اس سے ان سے قربت یا دوستی ہوتی ہے تو یہ اس کی حمایت کو طبعاً
 ہو جاتے ہیں حیثیت جاہلیت ظاہر کرتے ہیں ادب باش کے سامنے اپنی عزت و اللہ و اللہ کا انکار

من عمل
 فی سائر
 رد سائر
 فی رد سائر
 من عمل

کرتے ہیں کہ ہم اس کے "اصرو حامی ہیں گو یہ ظالم مبطل حق ظالم کہیں نہ خصوصاً جبکہ کوئی
 رئیس ظالم ہو اوس وقت اسکا سونپنا دوسرے کو اپنی ذلت و عاجزی خیال کرتے ہیں بلکہ
 یہ بات علی الاطلاق جاہلیت محض ہے اور ایک بڑا سبب ہے اسباب افتاد و زین و دنیا میں
 سے جو لڑائی و درمیان بوس و اعزاز کے متعلق ترک و نقل جو دیا را سلام میں گس آئے لوگ
 ماوراء النہر و فرسان یہ غالب ہو گئے اسکا سبب یہی ہے نہ اور کچھ و من اجل ہسہ اللہ تعالیٰ
 وعدا لہما و من بدل الحق من ہسہ وعدا لہما و ہسہ فان اکرم الخلق علی اہل اہل
 و من بعدہم بالظلم من مع الحق و فعل الاثر عدل ہسہ و اھا اھا قال رب تعالیٰ من کان
 یرذل العرق و لله العرق جمیعاً و قال تعالیٰ من الما قیس یقولون لاقی حصا الی اللدیة
 لیصرحن الا عزمہا الا لہ و لله العرق و لہ رسولہ و لہ قسوس و لکن لہما حقین لا یعلمن و قال تعالیٰ
 فی صفۃ نہا الضرب و من الناس من یصلک قلوبہم الخیر الدیناً و یتہل اللہ علی مانی قلبہ
 و ہذا الذل لخصام و اذ اتقوا سعی فی الارض لیصل لہما و یعلک المحرت و السبل و اہل العجب
 الصاد و اذ اقل لما فی اللہ لعلہ العرق لا لاقی حصہ حصم و لیس لہما دوائی بر توجہ
 ہے کہ جب کوئی اوس کی پادہ میں آوی اگر مظلوم ہے تو اوس کی مدد کرے مگر مجروح اوس کے
 و عوی سے وہ مظلوم نہ شیر لگایا کہ اکثر یہ ہوتا ہے کہ ظالم اور اسی شکایت کر کے اپنی آپ کو
 مظلوم بتاتا ہے سو ایسی صورت میں اوس کی قسم سے کشف خبر کرے غیر دن سے ہی حال اوس کا
 یہ جیسا کہ ظالم کھلے تو نرمی سے مدد ظلم کرے اگر ہو سکے مثلاً صلح کرادی یا حکم بقسط کرے ورنہ پیر زور
 دہی کرے اور جو وہ و در ظلم و مظلوم بدین یاد و نو ظالم نہوں بوجہ کسی شبہ یا تامل یا غلط کے
 تو ایسی صورت میں اصلاح کرادی یا حکم بقسط کرے کہما قال تعالیٰ و ان طاعتنا من المؤمنین
 اذ قلنا یا صالحی ایضا فان لعلت لعلہ علی الاخری و قال تعالیٰ و ان طاعتنا من المؤمنین
 و قال تعالیٰ لہ رافق کتیب من یحضر الامن لہ و صلۃ او معرف و اواصلح دین اللہ
 حدیث میں آیا ہے رسول خدا ﷺ سے پوچھا گیا کہ اگر کوئی آدمی حق بات میں اپنی قوم کی مدد کرے

تو یہی کیا مسیت ہے فرمایا نہیں کچھ مسیت یہ ہے کہ آدمی اپنی قوم کے باطل امر پر مدد دے
 پھر فرمایا ہندوہ ہے جو اپنی قوم سے مافقت کرے جب تک کہ قوم نے کوئی گناہ نہیں کیا ہے پھر
 فرمایا جو قوم کی مدد باطل میں کرتا ہے اس کی ایسی مثال ہے جیسے کوئی اور شکر کنوین میں گر پڑے
 اپنی دم لایا کری انما اصل ہوا توحید اسلام سے باہر ہے نسب جو یا شہر یا جنس یا مذہب یا ملت
 و دعوہ و جاہلیت سے ہے بلکہ وہ آدمی ہمارے دین و انفسار میں سے باہر ہے جگر مارنے لگے تھے مباحثہ
 کہا ناظمہ اجرو اور ماری کی کیا لالہ لالہ تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کیا تم دھوب
 جاہلیت کر رہے ہو کہ میں درمیان تمہارے موجود ہوں اور نہ نہایت خستہ فرمایا

فصل

مختصر مدد کی ایک سر قلمی چوری ہے جو کہ اسید یا اسکا کتاب و سنت و اتباع سے نہایت عجیب
 شہرت سر قلم کا ہینے یعنی گواہ یا اقرار سے ہو گیا تو اب مدین انشیر کرنا باہر نہیں اخیر کی صورت یہ ہے
 کہ جس کے یا مال لیکر ویر لگا دے بلکہ فی اللہ قطع یہ کرے اس لیے کہ قاسم حد کرنا و ملحد
 ہے مثل جبار کے راہ خدا میں ہوتا ہے حد جاری کرنا ایک خدا کی رحمت ہے اپنے بندوں پر
 والی کو چاہیے کہ قاسم حد میں نہایت سخت ہو و لا مروت نہ کرے میرانی نہ فرمائے و لا حد خدا
 معطل شیرگی اس کا قصد تو یہ ہو کہ خلق پر رحم کرے لوگوں کو منکرات سے باز رہی نہ کہ اپنے
 مخالف خلق پر ارادہ ملو کرے کچھ چوری کی حد پر موقوف نہیں ہے جتنے مدد و دین اور سب میں سے
 ارادہ ہو کہ مشرت دور کی جاوی مستغنت حاصل کی جاوے اس حد کی رضا مندی کا خیال اہل امت کا
 و حیان ہو جب یہ قصد ہو گا تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے دلوں کو نرم کر دے گا اسباب خیر کو آسان فرما دے گا
 کسی عمدہ و دغدغہ آفات حد پر راضی ہو جاوے گا و نہ جب غرض اس کی علو و الارض شیریں آفات
 ریاست متزلزل ہوئی یا مال جوار غیر لینا مقصود ہو تو پھر عکس القیاس ہے جو کہ ہاتھ کو کاٹ کر داغ
 دین ہاتھ کو اس کی گردن میں لٹکا دین پھر اگر دوسری بار چوری کرے یا این یا لون کا مین تیسری چوری
 چوری مین اختلاف ہے کہ کیا کریں صحابہ و سن ہدیم کے اس جگہ و قول میں ایک یہ کہ جباروں ہاتھ

پاران کاش ڈالین ابو بکر رضی اللہ عنہ کا یہی قول ہے خربہب شافعی واحد ہی ایک روایت
 میں ہی ہے دوسرا قول یہ ہے کہ جس کرین قید میں ڈالین یہ قول علی مرتضیٰ دہلوی کو ذرا نام احمد کا
 ایک روایت میں یہ کاش ڈالنا مدت کا وقت چوری کے جب ہے کہ سرتور بقدر حساب ہونی منع دینا
 یاقین درہم ہجو جلدی جواز دہلی حدیث و مالک و شافعی واحد فقیر تک کا یہی مذہب تھا رہے
 بعض نے کہا ایک وینڈیاؤں دور ہم کہ اول موافق سنت میمہ کے ہے سارق جب ہی کٹا دیکھا کہ
 عجز کو جادی اور جو مال ضائع ہو گیا ہے یا پیل وخت پر ہے یا بنو ربے لڑائی کے ہے اس میں قطع
 نہیں ہے کن تصریح ہے مگر تاوان لیا جاوے گا جس طرح حدیث میں آپ کا ہے تمہا موتیں و صر
 نکال دواہ الخانی و غیرہ اس اہل السنہ فی حدیث حلیہ ای طرح متنب مختلر شافعی کے
 لیے قطع نہیں ہے متنب وہ ہے جو سب کے سامنے کسی کا مال اسے غنیمت ہے جو کسی کی چیز پر کٹ
 لیے سے پہلے معلوم کر لیں کہ اسے اوچک لی ہے باقی ہزار جیب یا رد مال یا لکڑی یا تین کو کر
 چیز اور الیتا ہے سو صحیح ہے کہ اس کا تہہ بھی کا نا جاوے گا فائدہ نالی اگر محسن ہی جو رد مال ہے تو
 اس کو کریم کرین گے یہاں تک کہ مر جاوے جس طرح رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ماخرین ایک
 اسی دغا دیہ فقیر کو شکا کیا تا پورا مسلمانوں نے بھی بعدا حضرت مسلم کے زانیوں کو کریم کیا
 امام احمد کی روایت میں ایک یہ کہ جہت سے پہلے جہد کرین یا چھپے کر جو زانی غیر محسن ہے جس کا سنا نہیں
 ہوا ہے اس کو قطع ایک سو کوڑے سارے کے موافق حکم قرآن کے پر ایک سال کے لیے شری کا لکھ
 مطابق سنت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اگرچہ بعض علماء کے نزدیک قریب نہیں ہے مگر قول بتصریح جمع
 ہے قرآن میں مدقام نہو گے جب تک کہ چار آدمی گواہی نہ دین یا خود وہ چار بار اقرار کرے اکثر علماء کا
 یہی مذہب ہے بعض کے نزدیک ایک بار کا اقرار ہی کافی ہے گو پھر دوسری تیسرے چوتھی بار
 انکار کیوں نہ کرے جب انکار کر چکا تو بعض کے نزدیک حد ساقط ہو جاوے گی بعض کے نزدیک
 نہ کی محسن وہ ہے جس نے وطن کی طرح کیا اور وہ نہ تکلف نہ انطاع صحیح اور سکا ہو چکا تا خراہ
 وطنی نکل میں ہوا درہمین اسے بیات کہ موطنی بھی مساوی وطنی ہوا ان صفات میں آئینہ دو

فصل

مد شراب سنت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اجماع سلفین سے ثابت ہے و تین بار کلمہ پڑھ کر
 تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کوڑے مارے کہ حکم ملیں جو حق بار کے پینے میں مثل کثرت کا ارشاد فرمایا ہے
 کہی بار خمر شرابی کو مارا کہی بار غفارہ سلفین نے بھی سنوادی رہا قتل سو اکثر طحا کی نزدیکی منسوخ ہے
 ہمس نے کہا میں بکرم حکم ہے کسی نے کہا یہ تفسیر سے امام حاجت کی وقت اور کوناری کر سکا
 حرمین پڑی جو قون سے ہی راستہ وہل دھپے ہی لگا لی بین ابوبکر رضی اللہ عنہ فی یاس
 کوڑے مارے عمر نے اتنی قدرے لکھے علی مرتضیٰ کہی جالیس کہلی ہی تازہ فی لکھتے تھے خمر
 کہی مٹی اس سزا دلائی راہی امام پر جس نے اتفاقاً یہ کام کیا اور کو کم ماسے جو مار پر ہی پینا
 پوڑے اور سے زیادہ کوڑے لکھی جو حرمین شریف اور کو خوب ہی ٹونکے پیٹے قتل کرنا سب
 ہو تو مار سی ڈالی حرمین خطاب نے جب دیکھا کہ شراب خورای زیادہ ہو گئی ہے تو سر شکار شہر سے
 باہر نکال دیا جالیس کوڑوں کے سوار و فی کا بندہ کر دنیا سند سے معزول کر دنیا جی بہتر ہے
 حرمین خطاب فی فقط اتنی بات پر کہ اردن کے کسی معامل نے ابیات خمر کے ساتھ مثل کیا تھا
 رساق و جام و بادہ کے اشعار پڑھتے تھے خدمت سے بظرف کر دیا مراد شراب سے ہر وہ مسکر
 ہے جس کو خدا و رسول نے حرام کیا ہے خواہ اگر سے بنایا جادے یکچہر سیا انجیر یا کیون یا جو یا شہد
 یا شیر یا کسی اور شیر سے جب او میں نشہ پیدا ہو گیا تو وہ خیر خمر نہیں کہی بلکہ جب خمر خورای
 تو اس وقت دینے میں انگوڑی شراب نہ تھی انگوڑا شام سے آتا تھا دینے میں خمر تا تھا شام سے
 الیٰ مزین کہی بنید تھا سنت میری ستار سے ثابت ہے کہ ہر مسکر طرم و خمر ہے ہاں میثا بنید
 پیا کرتے تھے مینی کچی کچی کچہر کو کچل کچل کر پانی میں بہا دیتے اور سکا خیر و پی لیتے یہ اس لیے کرتی
 کہ اکثر سیاہ حجاز کے حکمین تھے سو بنید باجماع سلفین جلال ہے امین سکر نہیں جس طرح انگوڑا
 پانی پینا قبل نشہ کی جائز ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع کروا تا کہ ظرافت جو میں دگھین یا تو ہے یا
 کے برتن میں یہ بنید نہ بناوین بلکہ ایسے ظروف میں بناوین جن کے موندہ سر بند و فیر ہی باہر نہ

اس لیے کہ اس کے کہنے والے کو ضرور ہی نشہ آتا ہے مثل شراب اور کے مست بن جاتا ہے
خواہ طرب ہو یا نو پر لبس کے نزدیک بیخوش ہے شیخ الاسلام کا میل اسی طرف ہے چنانچہ
فرمایا ہے **حلالہ الا اعتدال الصبح** بعض کے نزدیک بچس نہیں ہے بیب مجرور کی اگرچہ حرام
ہے جس نے مانع و باذن فرق کیا ہے کہن کچھ ہی ہوا صد قتالی نے جو ہر فرد ہر سر کو حرام کہنا
یہ اوہیں لفظاً و معنی میں ہے کہ ظاہر ہی کیون نہ وحدیث متفق علیہ میں آیا ہے کل مسکوح حرام
دوسری حدیث میں نزدیک ابی داؤد وغیرہ کے نہان بن بشیر سے مروی ہے کہ گیدون
سے تراب بتی ہے جسے عربیہ سے ترو سے مل سے ہوتی ہے مانا افحیٰ عن کل مسکوح
میں تو ہر نشہ افحیٰ والی خیر سے منع کرتا ہوں تیسری حدیث میں آیا ہے کل مسکوح و کلہ حرام
ایک لطیفین یوں ہے کل خود حرام یہ ہر شے میں صحیح مسلم کی ہیں ایک حدیث میں یوں ہے ہر چیز
کا کہ کثیر نشہ افحیٰ اس کا ایک چلو ہی حرام ہے یہی فرمایا ہے اسکا عمد ہے کہ جس فی شراب
پی ہے اور کو طینۃ اہمال پلا و کما سینی پسینا یا پھر دوزخ و زنیان کا یہ حدیث مسلم میں ہے نہ کہند
احادیث اس باب میں بہت ہیں حاصل اور سب کا یہ ہے کہ جو چیز عقل کو مایا و ستانت ایک
و حرام ہے کسی نوع کا اور میں فرق نہیں خواہ کمانی جاوے یا پانی جاوے جس طرح مال خشیشہ کا
ہے کہ کما یا ہی جاتا ہے یا ہی جاتا ہے یہ سب حرام ہے متعدد میں نے ایسے کام نہیں
کیا کہ اور کے وقت میں یہ نہ تھا چنی حدی کے آخر میں حادث ہوا ہے سو بتنے اثر پر کہ
بعد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے سب احادیث مذکورہ میں داخل ہیں سب کا ایک ہی حکم تھا
بجس بھی ہوں یا نہ حرام ہی ہوں تا پاک نہوں۔

فصل

وہ معاصی جن میں کوئی حد مقرر یا کوئی کفارہ مقرر نہیں ہے جیسے کوئی شخص کسی بچے یا عورت
انجفی کا بوسہ لیلیہ سے یا بون جلع کے مباشرت کرے یا کوئی ایسی چیز کھا لے جو طلال نہیں
جیسے خون یا مردار یا کسی پرہیزگارا کے سوا یا غیر محفوظ مال کو چرائی یا توڑی سی چیز

لیلی یا انت میں خیانت نہ کری جس طرح خناچی وغیرہ جو بیت المال پر مقدم تھے جہن یا وقت یا
 ال تمہیں میں سے کچھ خیانت کر لے یا بیسے وکلا و شکر کا باہم مرکب خیانت ہوتے ہیں یا کسی کے
 محلے میں کوٹ کر کسی جس طرح بعض لوگ اطمینان خیاب کیل میزان وغیرہ میں کمی کر دیتے ہیں
 یا ہوتی کوئی دپسے یا جہانگاہ بناوے یا رشوت لیکر حکم جاری کرے یا خلاف ماحول مصلحت
 یا سب سے زیادہ کئی کرے یا عذر باہلیت عمل میں لاوے یا دلی باہلیت کی جاہلیت کرے یا جس طرح
 کے اور عورات بجا لاری تھان سب تفصیلات و جرائم میں تصریح تکلیف تاویب کی جاوے گا اندازہ
 سزا کا ایسا حکم پر چڑھا گیا ہے وہ موانع کثرت و قلت گناہ کی تصریح وغیرہ ویسے جتنا تصور کیا
 ہوا دتا ہی نکال دیا اور اب زیادہ کیا جاوے کہ تصور ہو تو کم مزا دیوے سے حالت گناہگار کی ہے
 رعایت رکھی مگر کوئی بٹانا جبر کثرت ہے تو اس کی محروبت زیادہ چاہیے اگر قتل ہے تو کم چاہیے
 ای طرح کہ برصغیر کا بھی حکم کرنا ضرور ہے مثلاً ایک آدمی اکثر لوگوں کی میزبانی چکے پکے پیرا
 تو اس کی مستوجب نسبت اور شخص کے جتنے ملایک ہی بی بی یا بچے کو چھڑا ہے زیادہ ہو سکے
 اقل تصریح کیا کہ بعد مقرر نہیں ہے جہاں میں آدمی کو کوٹک ہو بچے قتل ہو یا قول یا ترک تول یا ایک
 فعل دہی اور کسی تصریح ہے کہ کسی دین بھی تصریح کیا جاتی ہے کہ خطا کر دین تو بیخ فساد دین خست
 ست سنا دین ملاقات چھوڑ دین سلام ترک کر دین بیان کسی کہ دو تائب ہو یہ بات طاعت
 پر موقوف ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تین اخصاس سے جو عذر ہو سکے مختلف ہو گئے تھے مگر
 تباہ ایک تصریح ہے کہ اگر کسی سے خدمت سے عہدے سے جدا کر دی یا محضرت مسلم نے اور آپ کے
 اصحاب نے اس طرح کیا ہے ایک تصریح ہے کہ اگر لشکر زحف سے بہاگ جاوے تو اس کی رخصت
 بند کر دیا جائے و لشکر میں نہ آنے پاوے اس لیے کہ یہاں گناہ کا کبار میں داخل ہے اس طرح
 جب کسی مالک کا زمرہ نہ کوئی خطا ہو تو اس کی تصریح یہی برطرف کرنا اور اس کا ہے اگر ایسا تصور ہے
 کہ عزل اس کے لیے کافی نہیں ہو سکتا تو تصریح یہ جس وضرب یہی جائز ہے ایک تصریح یہی ہے کہ
 مومن کا اگر کسی کو ہے وغیرہ پادشاہ کو اگر بولایا جاوے مومن خطاب نے ایک ہوئے گواہ کو یہی

ملک میں ہوا

ملک

یہی سزا دی تھی اس لیے گناہ زیادہ ہوتا ہے اس نے بات بدلی اس کو جلی کر دیا گیا
 کہ وہ نہ صرف دم کی ہرقاٹ اور اہل تعزیر یہ ہے کہ اس کو ٹروں سے زیادہ ہماری اکثریت دانے
 یہی کہتا ہے کہ تعزیر و جحد کو نہ پہنچے بعض نے کہا اونی حد و حد چالیس یا تری در سے میں غلام
 کی حد نہیں یا چالیس دس ہیں اس حد تک تعزیر کو اسے ہی طرح جسنی میں جو مال چور یا بجا و سکا
 ہاتھ نہ کاٹی جس نے زنا سے کٹر کام کیا ہے اس کو زانی کی حد مارے ایک شخص نے مہر ناکر اسٹیل
 سے کچھ مال لیلیا تھا مرنے والی حد سنائی تین دن تک سو سو کوڑے دروازہ کو ماری ایک عورت
 مر کر ایک محافل میں پایا تھا غلامی راشدین نے اس کو سو کوڑے لگائے جسے چھاپنی بی بی کی کوڑے
 سے جلیا گیا اگر بی بی نے اس کو کوٹلی شوہر کے حلال کر دیا ہے تو سو کوڑے مارے جا رہے گے
 اور جو حلال نہیں کیا ہے تو جرم کیا جاوے گا مہربان احمد وغیرہ بھی ہے مالک نے کہا بعض جہانم بھی
 ہیں کہ انہیں فوت قتل تک پہنچتی ہے جیسے کوئی جاسوسی مسلمان کی کرے دشمن کو غیر مسلمان
 کی پہنچا دی احمد نے ایسے شخص کے قتل میں توقف کیا ہے مگر مالک نے جہانم کہا اب جہانم نے
 بھی کہا قتل درست ہے ابو خنیفہ و سنا مرنے کے منع کیا قاضی ابو سعید خلیل ہی مانع ہیں مگر حدیث میں
 قتل اگر جاسوس کا آیا ہے یا ایک گروہ نے اصحاب شافعی احمد وغیرہ میں قتل دایہ کا جائز کرنا
 ہے یعنی ہمارے شخص کا جھڑپ بہ عات خدا اللہ کتاب و سنت کے لوگوں کو بلا تہیہ مالکیہ نے کہا
 مالک بی قتل قدر اس لیے جائز کرنا ہے کہ ان سے زمین میں فساد پیا ہوتا ہے ہمارے پاس لیکے
 و درود کہ ہمیں اس طرح کسی خارجی راضی کا قتل کرنا ہے درست ہے ایک روایت میں امام
 احمد سے بھی آیا ہے یہ قتل سبب ان کے کفر نہیں ہے بلکہ سبب برپا کرنے مناد کے ہے زمین
 میں اکثر ملکا نہ رہے یہ ہے کہ ساحر قتل کیا جاوے جندب رضی اللہ عنہ سے مرنے والا آیا ہے کہ اس
 کو ملو است مارنا چاہیے ثم عثمان و خضہ و ابن عمر وغیرہ صحابہ سے بھی یہی مروی ہے ابو خنیفہ نے
 کہا تعزیر قتل جائز ہے جبکہ کر ایسا جرم سرزد ہو کہ اس طرح کے جرم میں قتل واجب ہو تو مثلاً
 کوئی کرنا ملے کرنے یا بار بار دہر کا دیکر لوگوں کا مال لےوے اس کو قتل کیا سکتی ہیں جو

مفسد اپنے فساد سے کسی طرح باز نہ آوی وہ جبہ لائق قتل ہے اس کی دلیل بعد پیش ہی کیسواں
 مسلم نے فرمایا ہے جو کوئی آدمی اور تہا را کام ایک مرد پر جمع ہو وہ چاہتا ہے کہ شق معساک سے
 ہماست میں تفریق ڈالی تو تم اوس کو قتل کرو دوسری روایت میں یوں آیا ہے کہ نقتے ہونے کے
 پس اگر کوئی پاپ ہے کاسراست میں تفرق ڈالی جا لاکہ است جمع ہے تو اوس کو تمار سے مار کر لی
 کیون نہ وہ درویش مسلم میں اس طرح یہ فرمایا ہے کہ پستی ہا زمین خسرو کو قتل کرو امام
 احمد نے ولیم میری سے روایت کیا ہے کہینے رسول خدا مسلم سے پوچھا کہ ہم ایسی زمین میں ہیں
 ہم کو بہت منت و شقت کرنی پڑتی ہی ہم گیدون کی شراب بنا کر نت کرنے پر توست مسل کرین
 شرکی سردی کو دھکرین فرمایا اوس میں نہ ہوتا ہے کہا ان فرمایا پوچھنے کہا لوگ اس کو نہ پوچھتے
 فرمایا اگر ترک نہ کریں تو اون کو قتل کرو یہ اس لیے اشد کیا کہ فساد خل مسائل کے ہے جب بدین
 قتل کے کام چلی تو قتل کرنا پاپ ہے فائدہ گز اس بات کا یہ ہے کہ عقوبت و طرح پر ہے ایک
 جو کہ نشہ پر جو گیا اوسکی سزا ملنی چلی ہے یہ نکال ہے طرف سے خدا کی عیہ شراب فائدہ کو کہ
 مارنا محارب رسالت کے اہل پالون کا ناجو منے گواہ کو عذاب کرنا دوسری عقوبت وہ ہے جو
 و اٹلی ماہی حق واجب یا ترک عزم کی زنا یا آئندہ بین دی جاوی جی جس میں مرتد سے توبہ کراچی باور
 یہاں تک کہ اسلام لاوی اگر اوس نے توبہ کی بترونی الفور قتل کیا جاوی یا جس طرح تارک نماز
 کو کہ وہ قتل قرق ظن کو عقوبت کیجاتی ہے یہاں تک کہ نماز رند واری حق آدمی اکرے ان
 کاموں کی تعزیر پہلے کاموں سے زیادہ سخت ہے ہی لیے یہ بات نہیں چکی ہے کہ ترک نماز پر بار
 ماری یہاں تک کہ نماز پڑھنے کے یا حق واجب ادا کرے فائدہ شریعت میں جو کورے مانے کا
 حکم آیا ہے ملا اس سے مستدل جگہ ہے تا زیادہ وسط سے کہو کہ بترا کام وہ ہے جو وسطی و علی مرتضیٰ
 نے کہا ہے کہ باہر چھ کا کڑا وہ یہ کڑے کے کڑے کی جگہ لامٹی مارے یا کوئی دغا سیر توڑے یا روپہ
 انفا کرے اس لیے کہ در سے کا اقبال تعزیرین ہوتا ہے حد میں کوڑے مارے جلتے ہیں عمر جی پاپا
 رضی مدحت اکثر و سب دسی سے کرتے تھے جب حد ہوتی تو کوڑے لیتے کیونکہ اس جگہ کام ہی کوڑے کا

سے ملتا ہے
 شریعت کا
 شریعت کا
 شریعت کا

ہے نہ وہی کو یہی ضرور نہیں ہے کہ کپڑے اور کڑھکا کر کے ماسے بکھڑے ہو جائیں مگر یہ سب
جو طلع الم ہے جیسے لیا مایوسین وغیرہ یا بڈ کر مارنا بھی ضرور نہیں ہے بلکہ حاجت ہو پر رونہ پر سار
اس لیے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب تم قتال کرو تو موند سے بچو اس لیے کہ حق و داس کی
کادیب ہے نہ قتل کرنا ہاں ہر عضو کو مڑو مار کا ایک ماسے جیسے پشت بازو دران وغیرہ

فصل

حاصیان خدا و رسول کے لیے جو قربات شریعت حق میں آئے ہیں و طرح پر ہیں ایک حق و قربت
اولیٰ کو کرن کی چیز قابلہ حاصل ہے خدا و ایک آدمی جو زیادہ اس کے حکم نہ کچھ تو دوسری حق و قربت
لوس گردہ کی جو قربت میں نہیں آئے کہ قتال سے سواں کی اصل دی جاو کر نہ ہے کھائے جو دن
خدا و رسول ہیں جس کو دعوت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دین اسلام کے پہنچ گئی ہے
پہر اس نے نہ مانا قبول نہ کیا تو اس سے لڑنا واجب ہے بیان تاکہ سالار دین اسدی کے لیے ہو
جب تک کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھائے سے پہلے کو حیرت نہ کی تھی تب تک کہ حکم جانا نہ تھا
یہ حکم قتال کہ حوائج قتال شرعاً واجب ہے اس کے ترک کرنا کوئی مذمت آئی ہے اور کو نہ افق
کہا گیا ہے ولون کا یا نہ پایا ہے آیات و احادیث طارہ امر جواد فضائل جہاد میں بے گنتی ہیں
مؤلف کتاب البیرونی سب کو جمع کیا ہے باتفاق علماء جہاد فاضل ہے حج و عمرہ و نماز و طہار و صوم
طلوع سے قرآن و حدیث کا فتاویٰ ہے بیان تاکہ ایک رات کو چوکی پر بیٹھا خدا میں ہزار
شب کے قیام و صوم نہایت بہتر ہے جتنی فضیلت اس عمل کی آئی ہے کسی کی نہیں آئی مگر ذکر اللہ
کی کہ وہ میر وقت جہاد میں جہاد سے بھی افضل ہے اس عمل کا فتنہ کچھ فاعل ہی کو نہیں ہوتا ہے بلکہ
سب کو دین دنیا میں فائدہ و مال ہو تاکہ جتنے انواع عبادات باطن و ظاہر و دین و دنیا میں اور سب پر
عمل شامل ہے جب مقصود اصل قتال شروع کا کہ عبادت ہے جہاد سے یہ شیعہ کہ دین اسدی کے
لیے ہو اسدی کا بول بالا ہو تو پر جو کوئی اس سے منع کرے اس سے باتفاق مسلمین لڑنا چاہیے
اور جو خمس اہل حاکمیت و طاقت سے نہیں ہے جیسے عورتیں و اطفال و مسکین و غریب و یتیم

نفی سار و غیرہ اور کمزور و یک جہو کے قتل کرنا نہ چاہیے مگر جب کہ وہ قول یا فعل سے مقتدرین
 اگرچہ بعض کے نزدیک ان سب کا قتل کرنا بھی بسبب مجرور و کفر کے جائز ہے۔ اسرار و مہمان
 کے مگر پہلی بات زیادہ ٹھیک ہے اس لیے کہ ہم کو اس سے لڑنا چاہیے جہم سے (ڑے
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وقاتلوا فی سبیل اللہ الذین یقاتلوا بکفر ولا تصدوا ان اللہ لایحب
 المعتذین) یہ ہیں یا ہے کہ بعض ائمہ یون میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم عورت مقتولہ پر گزری
 وہاں لگ سمع سے فرمایا تو نہ لڑی ہوگی بیٹے پر تم نے اس کو کس لیے قتل کیا پھر وہاں جیلون کو
 مزدور کو نہ مارو پھر کہ عورت کو طفل صغیر کو قتل نہ کرو اللہ تعالیٰ نے انہیں کا قتل کرنا سہل
 کیا ہے جن کے مارنے میں صلاح خلق تصور ہے چنانچہ ارشاد کیا کہ قتل سے بڑکے یہی
 قتل میں اگرچہ شروفا و سپہ کفن کفار میں جو شروفا و سپہ و قتل سے بڑکے ہے پھر جو کوئی
 مانع مسلمین اقامت دین آہی سے ہیں ہے تو مفسرت اس کے کفر کی ادوی کی جان پر ہی دیگر
 پڑھیں اسی لیے معارف نے کہا ہے کہ داعیہ بیع مخالفہ کتاب و سنت کو جو سزا دی جاتی ہے واکت
 کو نہیں دیا جاتی تھی و جب کہ شریعت نے قتل کفار کو واجب کیا ہے جس پر قابو حاصل ہے اس کے
 قتل کو واجب نہیں کیا بلکہ اگر کوئی اذین سے قتال یا غیر قتال میں گرفتار ہو جاوے یا کسی کو مارو
 باہر سیکو یا ہے یا راہ ہول گیا ہے یا کسی جیلے سے پکڑ لیا گیا ہے تو امام کو چاہیے کہ اس کے ساتھ
 وہ سماعت کرے جو قتل ہی زیادہ صلاح ہی احسان رکھ کر چوڑ دے یا فدیہ لیکر رہا کرے خواہ یہ فدیہ
 مال ہو یا نفس اکثر فقہاء کا یہی قول ہے کتاب و سنت ہی اسی پر مال ہیں اگرچہ بعض فقہاء متقدم
 منادات کو نسخہ خیال کرتے ہیں رہے اہل کتاب و مجوس مانے وہاں تک نہ چاہیے کہ اسلام
 ہو جن یا جزیرہ اپنے ہاتھ سے تزلزل ہو کر دیرین جو ان کے سوا ہیں انہیں ختم کار کا اختلاف ہے
 کہ ان سے جزیرہ لیا جاوے یا نہیں ہمارے فقہاء کہتے ہیں عرب سے جزیرہ لیا جاوے اسی طرح جو اگر
 معتقد کہ مشرب طرف اسلام کی ہے یا بعض شرائع ظاہر و متواترہ سے متفق ہے اس سے جہاد کرنا
 اتفاق مسلمین واجب ہے حتیٰ یکون لہ الدین اکملہ اللہ جس طرح اگرچہ صدیق و سائر صحابہ نے

ہائیں زکوٰۃ سے قتال کیا ہے بعض صحابہ نے توقف کیا تا یہ اتفاق کیا مگر جن خطاب نے
 کیا یہ کہ گورنر تم نے کس طرح فرماتے ہو کہ زکوٰۃ حق اسلام ہے اگر ایک پابند شریعت یہ رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں کہ تو میں نے لڑوں گا مگر نے کہا میں دیکھتا ہوں کہ اللہ نے سیدنا ابوبکر
 کو کھل دیا یہ لڑائی حق ہے آنحضرت مسلم سے جو دیکھتے ہیں کہ قتال کرنا ہوا خواجہ ثابت ہوا
 علی مرتضیٰ کہتے ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آخر زانی میں ایک قوم نکلتی گی کہ میں نے بے وقت
 ساری فتنوں کی باتوں سے اچھی بات کیگی انکا ایمان ان کے گھٹے سے نیچے نہ اترے گی وہیں سے یہی
 صحابہ دین گئے جیسے تیرکان سے نکل جاتا ہے تم جہاں کہیں اوں کو ملو اوں کو پاؤ قتل کرنا لو کہ
 قتل میں قتال کو دن قیامت کے اجڑے گا یہ حدیث صحیحین میں ہے مسلم کی روایت میں آیا ہے
 اگر عداوت ہو اوس لشکر کو جو ان کو قتل کرتا ہے کہ خدا نے کیا حکم آیا ہے انکے لیے زبان پر اپنے
 سب کی توہین و شتم کرنے سے پیشہ رہیں یعنی ان کے قتل کرنا یہ حدیث صحیحین میں ہے کہ پھر اوس کے مقابل
 میں کسی عمل کو کرنے کی کچھ حاجت باقی نہیں رہتی جیسا کہ ابی سعید رضی اللہ عنہ فرماتا ان کی بیعت
 آئی ہے قتلوں اہل اسلام و اہل عدو اہل الاقانہ لئن ادرکھم لا قتلہم قتل عادی
 یہ حدیث متفق علیہ ہے جب اہل عراق و شام میں یہ حدیث پڑی تو ان کو علی مرتضیٰ نے قتل کیا تھا
 نام حروریت ہے یہ حاجی تھے غرض کہ کتاب و سنت و اجماع امت سے یہ ثابت ہے کہ
 کوئی شریعت اسلام سے ناجز ہو گو وہ تکلم بشہادت میں کرے کلمہ پڑھے آپ کو مسلمان کہلی ہو
 لڑنا چاہیے ہاں جس نے سنت و تہ کو ترک کر دیا ہے جس طرح شہادہ و کشت سنت فخر نہیں پڑھتا
 اوس سے بھی قتال کرنا چاہیے نہ میں مقتاد کے قول ہیں رہی حاجات سے سفینہ سوا و نہ
 بالاتفاق متعلقہ کرنا چاہیے یہ بیان تک کہ التزام اقامت معلوات مکتوبات کریں زکوٰۃ دین رو
 کر کہیں حج بجا لائیں کھانہ کھائیں کھانہ کھائیں سے کہیں مال و جان اہل اسلام پر دست درازی
 نہ کریں یہ قتال ابتداء بعد تبلیغ و دعوت نبوی واجب ہے اور یہ کہ خود ہی مسلمانوں سے لڑنے
 شروع کریں تو پھر قتال ہو کہ نہ ہو جاتا ہے جس طرح حکم قتال مستندین قتال الطریقہ کا ہی کچھ الٹی

اوس سے ہی طرح کفار سے اور اذن سے جو بعض شرائع سے متنع ہیں جیسے انیسین مذکورہ فواح
 وغیرہ اور جو کوئی ان کی طرح ہو اوس سے جہاد کرنا اپنا اور دینا واجب ہے لیکن جب یہ جہاد ابتدا
 ہوگا تو فرض نکلتا ہے جب کوئی ایسا آدمی کھڑا ہو گیا جو کفایت کر سکتا ہے تو فرض کو رد و سرنگ
 زنی سے ساقط ہو گیا ورنہ فضیلت ہی قائم کے لیے سوگئی جس طرح قرآن پاک میں آیا ہی لا
 یستوی القاعدون من المؤمنین غیر اولی الامر علیہم اھل الدین سلیل اھ اور جو دشمن
 ہی جہاد اور جہاد فون پر جو کم کرے تو پھر دفع کرنا اسکا اذن سبب واجب ہے جن کا اوس
 دشمن نے قصد کیا ہے اور جن کا قصد نہیں کیا اور نہ اعانت مقصودین واجب ہے قال قتالی
 حواستصر وکعبہ اللذین علیہم کلمہ النصر رسول خدا علیہ السلام نے بھی امر نصرت مسلم کا فرمایا ہے خبر
 اس آدمی کا قتال پر رزق ملے یا نہ ملے یہ دفع کسی پر جان و مال سے بقدر قدرت و اسکا اذن واجب
 قلت و حرکت کے واجب ہے خواہ پیادہ ہو یا سوار تمام مشرق میں اذن ہے قصد اہل اسلام کیا
 اذن قتالی کے کسی کو امارت حرکت قتالی کی نہی سطح اذن ترک جہاد کا ابتدا ہی طلب عدو
 میں دیا تا وہ اقسام شیعہ یا دوسرے سے ایک قاعدہ و سرخا جہاد اذن تو کون کی درست کے
 جنہوں نے رسول خدا علیہ السلام سے اذن چاہا تھا کہ تا کہ جہاد سے گریز کرے جن کو فرمایا کہ اذن کے گھر
 نکلے نہیں اسکا اذن دہا گئے کہ ہے سو یہ دفع بچا ہے جن روحت و امن پس یہ قتال نظر آتا
 ہوا وہ قتال اختیاری تھا ورنہ بڑھنے کو دشمن کے ڈرنے کو جیسے غزوہ تبوک وغیرہ آخر خدا اس
 قسم کی حقوت و اعلیٰ طوائف مستند کے ہے یہی وہ طوائف جہاد دیا اسلام جو ہم سے غیر متنع ہیں
 اذن کی حقوت ہی ہے کہ اذن کو اذن و اجابت پر جو مبانی اسلام میں جیسے مساوات و عدم تفریق
 یا جیسے ادا کرنا امانات کو و قاناعہ و کاسا ملائمت وغیرہ مین مقرر کرے یہ الزام اذن کی لیے واجب
 ہے مثلاً اگر سب لوگ مرد و عورت نماز پڑھیں تو اذن کو اول حکم نماز پڑھنے کا دے اگر نمازین نماز
 ہے یہاں تک کہ سب کے سب نماز پڑھنے لگیں اس پر اجماع علماء ہے پھر بعض نے کہا قتل مین
 ملت ہی تو طلب کرے اگر تو بیکرین فساد و زحمان سے مار ڈالی قتل تاکہ بوجہ کفر و روت کے

ہے یا سب فسق کے امین دو قول ہیں امام احمدی دو قول شیعہ ہیں اکثر سلف کا قول مقتضی کفر
 تھا کہ میرے جواب کا اقرار کریں کہ اسے اور جو نفوذ بائیس منکر و جاد و جہل سے پہنچا تو پیرا اتفاق کا کفر
 ہو گیا اب اس کے قتل میں کیا دیر ہے بلکہ اور کیا دیر ہے کہ جب یہاں سات برس کا ہو جاوے
 تو اس کو نماز پڑھاوین دس برس کا ہو کر نہ پڑھے تو اس کو مارین شوکین بہتر سے علم و سواد و
 یہ بات حدیث میں آئی ہے اسی طرح نماز میں پیش کی مصلحت ہے جیسے نہارت واجب و غیرہ واد کو
 تیکر کریں پورا کام ہے کہ مسجد و ملک کی خبر گیری کریں ائمہ نماز کے پاس دشمن دشمن اماموں کو حکم
 کر کے کہ ان کے ہمراہ وہی ہی نماز پڑھیں جس طرح رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پڑھتے تھے حدیث
 میں آیا ہے صلوا کما رأیتمونی اصل رواہ البخاری اس حدیث سے یہ بات بھی ثابت ہوتی
 ہے کہ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھتے امین کہے رفع الیدین کرے سارے منن نماز جو احادیث صحیحہ سے
 ثابت میں بحال اسے ورنہ یہ نماز ویسی نماز ہوگی جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پڑھتے تھے ایک بار حضرت
 مسلم نے کنارہ منبر پر نماز پڑھی فرمایا یہ کام میں اس لیے کیا ہے کہ تم میرا اقتداء کرو میری سی نماز
 پڑھنا کیلئے امام نماز کو چاہیے کہ کو کون کو صلت دے تاکہ اذان سے دو کام چمکال دین کا بی فائدہ
 نہ ہو وہی پوری نماز پڑھے یہ کرے کہ جو منفر دے لیے جائز ہے اور پورا اقتداء کرے ہند
 کی بات دوسری ہے اسی طرح جو امام بیچ کا یا امام حرب کا ہوا کو بھی تا مودہ و مؤامرتیں تاکہ دین میں
 خور و راق نہ دو دنیا میں جو کوئی کسی کا وکیل یا گاشہ ہو تاکہ میں دین میں اپنے موکل کی بہلائی
 چاہتا ہے اس کے مال کا نقصان روا میں رکھتا ہے اپنا چاہے نقصان کر دے مگر موکل کا
 ضرر نہیں کرتا ہے یہ نماز حرب و غیرہ تو امروں میں ہے امین اصلاح اعمال کا دیا و درجہ تہمت
 ملک و رؤسا کے اعتبار کرنے سے ساری دستی دین و دنیا کی ہوتی ہے ورنہ سارے کام پر پنا
 و مستغرب ہر مسئلہ میں کسی ایک بات کا بھی رنگ تو ہنگ درست نہیں رہتا ان سب امور
 ناگ معنی اگر حسن نیت امرا و رؤسا و اولاد ہے حق میں حیثیت کے انکسار دین ہے و اعلیٰ خدا
 کے محکم کرنا ہے اللہ پاک پر اخلاص و توکل کو اگر سارے صلاح فلاح خاصہ عام کا کما ہے

وکیہم کو مکمل کیا ہے کہ ہم نماز میں یا ایک بعد یا ایک مستعد کہ اگر کین یہ دو کو بھی جامع اول
 سب اس کے میں بکرت نہ فرماویہ میں آئے ہیں ایک۔ وایت میں آیا ہے کہ ایک بار رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسی نذر سے میں تشریف رکھتے تھے یا مالک یوم الدین یا ایک بعد
 یا ایک مستعد کہ اس وقت میں کہ کاندہ زدن پرستیہ پر گئے تھے بھی یاد آیا کہ ایک بار والی
 جہاد کو کھٹے تھے وقت آٹھ آٹھ کے اور ان کے مونس تھے یہ غلط تھا یا حال اللہ اللہ علیہ السلام
 اپنی تعمیر رحم وہاں موجود تھے شتہ ہی بادشاہ کو لکھا کہ اگر تو یہ کیا تھا ہے کہ یا مالک یوم الدین
 یا ایک بعد یا ایک مستعد جب اوس نے پکڑے مہارگ کہا اللہ نے فتح نصیب کی دشمن کو
 شکست ہو گئی کیونکہ وہ قرآن پاک میں جا بجا اخلاص کا ذکر ہے کہ میں فرمایا یا بعد و تو کل علیہ
 کسی مجاہدین آیا سلمہ لو کل والی علیہ کہیں یہ کہا علیک تو کلنا والیک ابدا والیا
 المصیر رسول خدا اسلام میں قرآن میں فتح کرتے انھوں نے صلہ ملک والیا کہتے انھوں میں دراصل
 کے غایت اور دراصل فیہ والی ملک عائد تین کام ہیں ایک اخلاص اللہ کے لیے توکل کرنا اللہ پر
 ہر دو دماغی وکی ۶ کی اصل حانظت کرنا نماز و دل و بدن سے دوسرا کام مسلمان کرنا
 ساتھ خلق کے نفع و مال سے یہ کہ نہ کہ توکت میں تیسرا کام ہے کہ اپنے اپنے خلق پر متکل کرنا ہے
 مصائب و لواہب و ہر پرانی لینے اکثر اللہ تعالیٰ قرآن پاک میں نماز و سیر کو کیا ذکر کرتا ہے کہ میں نماز
 و ذکر کر کے ارشاد فرماتا ہے بلکہ نماز و ذکر کوہ کا ساتھ معصوم میں بہت آیات موجب ہمانہ
 ذکر و سیر کو قائم کیا تو سب کو حال لای در نصیت دو لو کا درست ہو گیا ان اسامی جامعین سار
 عنات داخل ہیں شاہان میں ذکر خدا و حامی و اتلاوت کتاب صلاخلاص دین و سیر و سیر و سیر
 داخل ہے ذکر و میں مسلمان کہ باطن خلق کے مال سے نفع پہنچانے سے نفع و سیر و سیر و سیر
 طاعت کی حاجت باری محتاج کی داخل ہے حدیث یہ عین میں آیا ہے ہر ایک کام صدقہ ہے
 اس بنیاد پر انسان داخل ذکر و ہے گویا وہ جو کہ طیب ہے کیونکہ وہ بلکہ حسن خلق میں سار
 خریان دین دنیا کی میں ترانہ ہی امان میں دن قیامت کے اس سے پیادہ و باری کرنے

عمل منو کا صبر میں انتظار اڑی کنگھڑی غصہ من الناس مخالفت ہوئی ترک عیس و بطور غیر با
 داخل ہے سن بھی بیٹے کے کیا قیامت کے دن عرش کے نیچے سے پکارا میں گے جس کا اجر پس
 لینا ہو وہ کہڑا ہر بار۔ اور وقت کو کوئی گناہ نہ ہو گا مگر ہتھے شخص ہر شک کہ یہ تصور صحت
 کیا یا اصلاحات البین کی فائدہ دے یا ت من نیت یا احسان الی الارض میں داخل نہیں ہوا
 کہ ہر صیت چاہے والی ہی وہی کام کرے جس کو صیت کر دیا جائے اور کو یہ ترک کر دے انکی
 خوشی ناخوشی کا پابند ہو کر رہے بلکہ یہ عین ظلم و سادہ ہے اسہ تعالیٰ نے کہا ولای تبیع کسی اھل ہر
 بعدات السموات والارض ومن فیہن مما یستہ ارشاد کیا واعلموا ان فیکم رسولنا وہ
 لی ایل حکم کثیر من الامر لعلمکم بای احسان کرنے کی صورت یہ ہے کہ ہر کام کو گون کے لیے
 دنیاویین فائدہ مند ہو کر کوئی اور سے ناخوش ہو یا اور کو پسند نہ کرے اور کو بھلا لائی
 اتنی بات ہے کہ جس بات کو وہ کر دے کہ میں اور میں نرمی سے بڑا کو کہ سخت گیری سے
 پیش آویں عین میں آیا ہے رسول خدا ظلم نے فرمایا جس چیز میں نرمی ہوتی ہے اور کو سخت
 ہو جاتی ہے جس چیز میں سختی ہوتی ہے اور عیب لگ جاتا ہے کہ تعالیٰ خود رفیق و نرم ہے
 نرمی و رفیق کو دست رکھتا ہے جو کچھ رفیق و نرمی پر دیتا ہے وہ سختی و دشمنی پر نہیں دیتا عین
 عبدالعزیز نے کہا میں چاہتا ہوں کہ حق کون پہنڈتا ہوں کہ بے ادب لوگ نفرت کریں آج
 صبر کرتا ہوں بیان تک کہ کوئی شیئی بات دنیا کی بات لگ جاوے تو اس حق کو اس کی ہر
 باہر نکالوں کہ ایک سے اگر نفرت کریں تو دوسری بات پر قرار پڑیں فائدہ رسول خدا ظلم کے
 ما ت شرعین ہی ہیں تنے کہ جب کوئی حاجت آتا تو اس کا کام کر دیتے یا نرم بات فرماتی ہیں
 اقارب نے کہا ہم کو والی صدقات کو دے فرمایا صدقہ محمد و آل محمد کو حلال نہیں ہے اس سے
 ترش کیا گئی سے عرض اور سکا کر دیا علی و زید و جعفر نے بہت دھرم و بکے تھا کہ ایسا انحضرت
 مسلم نے لوگ کیسے کو دلائی خالو کے سپرد کر دی گئی ہر ایک کا اطلح پر خوش کر دیا کہ عتی ہے
 کہ یا انت منی و امانک جعفر سے کہا اشبھت خلعتی و خلعتی زیدی کہ انا احبنا و احبنا

اسی طرح ہر دلی امر کو چاہیے کہ قسمت و حکم میں نرمی برتے، دل تو ہستی و ولایت مال متاعِ مٹان
 ہر شاعت کو سوال کیا کرتے ہیں ان کو دوسری طرح پر حوصلہ کر دے اگر ممکن ہے ورنہ قول میں
 کھمکھیر سے سخت کلامی کرے اس لیے کہ سائل کو رنکنا دوس کے سوال کا بچہ دیتا ہے غصہ و
 اور شخص کو جس کی تالیف کی حاجت ہے اس پر ایک نئے فرمایا مال السائل ولا تکرر واستدال الخ
 حقیقہ و المسکین و اس السبل ولا تشد من قبلہ یا معنی برستہ دارون متاجون سافرون کو
 چنانچہ ہے اذنا ویرے مگر یہ ذکر ہے کہ سارا مال اذنا ویرے الی قولہ و اما بعد من عنہم انتعاہ
 رحمت من دہات و ہی ما نقل ایوم قیلا حلیو ہا یعنی اگر تو اونی سے موند پیسے اپنے رب کا
 اسید وارہ کو تو سان بات کہ اسی طرح جب کسی شخص پر کوئی حکم جاری کیا جاتا ہے تو اس شخص کو
 ایذا ہوتی ہے پر جب اس سے کوئی لہجی نرم بات عالم کھ کد یا جاتا ہے تو اس کا جی خوش
 ہو جاتا ہے و گویا ایک عمدہ سیاست ہے اذ علی سبیل مراد ہا لکھتہ و للوعلة الخ
 اللہ تعالیٰ نے جب موسیٰ و ہارون کو پاس و چون کی حیا فرمایا تو لہ قولہ لا یسا علیہ بشکک او یشتی تم دو رنگ
 نرم بات کرنا شاید وہ سوچے یا دوسرے جی طرح جب بدل نہ ملے مسافروں نے جیل وادی موسیٰ شمر کی
 طرف میں کے روانہ فرمایا تو ان سے یہ کیا بے لاد لا تقبل و لا تشا ولا یشترا و لا تظا و لا تھنما ایک
 گوارنے مسجد جو سین چشیا کہ رویا لوگ اوی کے روکنے کو ادشت فرمایا ست و کو موت یعنی پھر
 کہا ایک لڑکے پانی کا سچھہ پر ڈال کر بار و انما بعتکو مدمس و ولو قہ مثلاً معسر یسارہ و رن
 مشین میں میں ہر کسی نے ہارون شید کو بہت سختی سے نصیحت کی ہارون نے کہا نہ تو سرت
 و ہارون سے ہترے زمین فرعون سے بہتر ہوں مہنا و دن و کو کر نہ اسے فرمایا کہ اس سے
 نرم بات کر دو کیوں جنت اتنی سختی کرنا ہے غرض کہ رفیق و لیسیت ایسی چہرہ ہے کہ آدمی ہر دم اس کے
 طرف اپنی زبان و اطاعت و رعیت کی سیاست و مسالوات میں حاجت رکھتا ہے لہذا ہر جنس کو
 جب ہی قبول کر لے میں کہ وہ حق معین اورن کے غرض و متاج ایسا کہ ہوسوئے غرض و لیسیت
 کے عبادت و رعیت ہو جائے میں تو کیوں کہ ان پناہینا ہر لسان پر وہ سب سچے بیان کرتے ہیں

انہ ظار میں مردار کا گناہ بھی واجب ہو جاتا ہے عام ہمارا کا یہی قول ہے اگر نہ کیا اور مردار کو
جنہ میں لیا گیا نہ جہادت میں اکل شرب وغیرہ کے ان نہیں ہو سکتی اور جو چیز کہ واجب بنی ہو
اور انہ جو کہ وہ واجب ہوتی ہے اسی لیے فقہ انسان کا اپنی جان اور اپنے اہل پر مقدم ہے
غیر فقہ کرنے سے اس باب میں اللہ ویت وچکی میں کیونکہ یہ فقہ فرض میں ہے وہ فقہ فرض
یا مستحب ہے اگرچہ میں ہی کیوں ہو جاسکتا ہے کہ وہ شخص مسلمان اس کے قیام کرے اللہ
واجب ہوتا ہے عرض کا استعانت کسی مرسل جیل سے اور حق پر بخلاف اعمال مساکم کے ہے اسی لیے
حیث میں آیا ہے وہی بضع احد کہ صدقہ مؤمن کی نیت جب نیک ہوئی تو سارے افعال
یا اس کو ثواب ملیکے سارے مباحات اس کے اعمال مساکم ہو جائیں گے بخلاف منافق کے
کہ وہ عبادات ریا پر مباح ہوگا احکام حاصل ہوا ذخیر طاعت و امانت و ترغیب کو جان کانت
ہوئی آسان کرے اولاد و اہل و عیال کے ساتھ ایسا برتاؤ ہو جس سے اذکار و عمل صالح میں
غیرت پیدا ہو کسی کو ان میں سے کچھ سے کسی کو اچھلکے گلو اور تیرا نمازی اسی لیے مشروع ہوئی
ہے کہ کوئی کو احصا و قوت ربا و انیل میں غریب پیدا ہو دشمن سے لڑیں خدا کی راہ میں جہاد
کر میں یہاں تک کہ خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے خلفائے راشدین نے مسابقت کی ہے خیر
بیت المال پر پڑا ہی طرح مولفہ القلوب کو دیتے صبح کو آدمی دنیا کے لیے مسلمان ہوتا شام کو
اسلام اس سے سارے جہان سے زیادہ عزیز ہو جاتا اسی طرح شریعت کی جبر کا ثنا چاہیے
دیکھ کے جو کام جو بشر معنی بہ صیغہ رسول بفساد ہو آدمین کو کئی مصلحت اچھے موجود ہو تو
اکھل اس کے سمجھ دے کہ جس طرح رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کوئی مرد کسی عورت کو اکیلا
یکہ میں چاہتا ہے کہ قریہ اولاد کا شیطان ہو تا ہے عورت کو دور ذرہ مادہ کے بغیر سے منع کیا
گرا ہوا شوہر یا کسی عورت کے قتل و غیب سے نبی فرمائی ہی اس لیے کہ یہ سب ذرائع فساد کے
میں عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ ایک رات چرتے تھے جس طرح کوئی کو تو وال شہر کا گشت کرتا ہی
ایک درت کو شہر شہر ہوتا ہی ہے ۵۔ حل میں سبیل اللہ و فاشا لہ و امن سبیل الی نصر و حجاج

آویں کے ہے قیامت میں سب سے پہلے خون ہی کا فیصلہ ہو جو فائدہ قتل تیر طرح پر بھی ایک
 نرا ملو دیکھ کہ کسی شخص معصوم کو مار ڈالے ایسی خبر ہے کہ غالباً آدمی اور اس سے مواظف ہے
 تو مار کی دھار کی کوئی باری چیز تیرے سن ان آہنگ کر دین قصار ایک میں جلاوڑے یا پانی میں
 ڈبو دے یا اور بھی جگہ سے گرا دے یا گھاگھٹ ڈالے یا نیچے مل پالی بیان کیا کہ جان بچاؤ سے
 یا سر پر ڈھانچے بیان کیا کہ مراد دی یا زہر پلاوے سراسر طرح کے افعال سے قاتل پر تو دینے
 قصاص مل جب ہر بات ہے اولیای مقتول کو اس بات کا قاتل پر قاصدے لگا کر وہ پابین اور کو
 قتل کر ڈالیں یا صاب کرین یا دیت لین مگر مارنے کی شہرے تو ساق قاتل کے دوسرے کو تارین
 قاتل تعالیٰ ومن قتل مطلق ما حکم جعلنا لولہ سلطانا فلا یربئ القتل اسکا قصاص
 اس کی تفسیر میں کہ ہے لافضلی بھیر قاتلہ حدیث میں آیا ہے جو کوئی اراد کرے کسی چوتھی بات
 کا تو تم اسکا ماتہ پکڑ لو مارے یا جسے یا دیت لی ان تینوں امر میں سے جب ایک کا حکم کر لیا تو پہلا
 نکری اگر اچھا تو مار ختم لیا جب وہ میں ہمیشہ رہیگا نہ زنی نے اسکو اپنی شہر سے روایت کیا ہے
 جس صبح کہ ہے یعنی جس نے بعد غصہ کے قتل کیا یا دیت مل تو اوٹنے یہ بڑا ایک جرم کیا جو قتل ابتدائی
 سے ہی زیادہ ہے بعض حملے کہا ہے ایسے شخص کا قتل کرنا واجب ہے کچھ اولیایے مقتول کو
 اس میں بدلہ میں ہے طمان کہلے اولیایے مقتول کا دل غیظ سے جوش مار رہا ہے جب تک کہ
 قاتل کو قتل کر لیں مگر یا دیا کسی فنک قتل قاتل پر بھی نہیں ہوتے ہیں اکثر صاحب قاتل کو قتل
 کر دیتے ہیں یا پیت کوئی سردار کسی قبیلے کو مقدم کسی گروہ کو جو اس صورت میں زیادتی قاتل
 کی تو ابدہ اوپر ہوئی ان کی زیادتی متینا دین ہوئی جاہلیت کے لوگ ہر شہریت سے باہر
 ہیں وہ ایسے بہت کا کہہ دیتے ہیں کہ قاتل مقتول سے زیادہ اشرف ہوتا ہے تو اس کے
 قاتل میں مستظلم کہتے ہیں اسکا اہام ہے تو اسے کہ اولیایے مقتول ہر کسی کو اولیایے قاتل
 سے ہاتھ میں اوپر اترتا ہوا کرتے ہیں یہ کسی روز و طرف سے بلو اکھڑا ہو جاتا ہی طمان
 طرح کے فتنے نہ تو میں پیدا ہو جاتی ہیں یہ ساری خیالی اس بات کی ہے کہ طرح اصل ہی باہر

ہو گئے وائزہ شرع سے نکل گئے ہیں ورنہ خدا نے قصاص کو واجب کیا ہے قصاص کی سزا
 سادات کرنا ہے ورنہ ان قتل وغیرہ کے اس قصاص میں یوروں کی رنگ ہے سزا ان کے
 دوسرے کو مارنا چاہیے قتل کرنے والی کو یہ معلوم ہو اگر وہ بعض اس قتل کے قتل کیلئے
 زہر و قتل سے باز رہے گا حدیف مٹی میں نزدیک احمد وغیرہ کے کیلئے کہ مسلمان بدلی کاور کے
 مارا جائے گا نہ کوئی عہد و الاحالت عہد میں مقتول ہوگا حدیف اب اللہ میں کا فاد ماؤ عہد کا
 یہی مطلب ہے کہ یہ سب مسلمان شادی شادی میں شریعت ہوں یا چورٹے۔ عر کی کو کفر نصیحت
 عجیب ہے نہ قریشی ہاشمی کہ اور مسلمانوں پر عہد آزادی کا عہد نہ عہد کہ عالم پر نہ اسے کو
 ماسو یہ بادشاہ سلطان والی رئیس کو عہد پر پہنچ اسلام نے کیا یہ سلسلہ حق علیہ ہی دینا
 میں مسلمانوں کے بان اہل جاہلیت و حکماء یہود و برہمن اس کے تیس دینیہ و میں رو
 طرح کے یہود رہتے تھے ایک قرطبہ و دوسری نصیر نصیر کو قرطبہ نصیحت تھی مقدسات غرہ میں
 انہوں نے پاس اصل مذہبی سلسلہ و آدم کے حکام کیا حد کو رہتے تھے تفسیر کے حکیم کو مقرر کیا
 تھا اللہ تعالیٰ نے دینی بھی کہ تم حکم ملے و دینا آیت بتا نہیں ہے اس میں سب قصہ کو سارا کیا گیا
 کسی پر تفصیل نہیں پیشی الی قولہ الخ حکماء علیہ و معلوم اس میں اس میں اللہ حکماء علیہ میں
 غرض کہ ان سب اہل اسلام کا عہد فقیر فقیر ہوں یا رئیس یا یہ برابر ہے شہر و ان کا ان میں جو آخر
 برابر ہوتے ہیں ان کا سبب یہی تھی و ترک عدل و عدم عمل بشریت ہے راجی امر کو چاہیے کہ مقدس
 دما و اسوا میں برابر کی کہے برادری قرابت رشتہ داری بھائی بندی و دینی ہمانگی ہم دینی
 ہم دینی ہم دینی کا موندہ دیکھ کر دیکھ لگا تو یہ چیز جنم کا موندہ دیکھ گئی فائدہ ادا کیا مقتول
 سے کہیں کہ تم غور کرو دیکھو کہ انوں کے لیے بہت بہتر ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا و ان روح قصا
 اس قصدا انہو کا انہو لہ اس نے کما ما علی رسولہ و معلوم اس میں اس میں اس میں اس میں
 ما بعد و انہو داد و دیکھ اسلام میں الی ہریرہ سے رفرعاً آیا ہے و لا لہ الا اللہ علیہ و انہو
 فائدہ کلامات کا ذکر جہاں جگہ جہاں ہے جن میں مسلمان آنا دے کہ ہے جبکہ قتل و مقتول ہو

۱ طرح کے ہوں راہی سونہ و طلا کا یہ قول ہے کہ وہ کفو مسلمان کا نہیں ہو سکتا جس طرح
 مسلمان جہل و کفار سے قاصد یا جبرنگا آتا ہے بالاتفاق کفو مسلم نہیں ہے فائدہ دوسری قسم
 قتل کی قتل خطا ہے چرنا جہل و کفار سے قتل میں ایسا ہے اس طرح کے قتل میں جو کوئی نہی
 سے ہو سو اوٹ نہیں اور نہیں چاہیں اور شیان حلال ہوں اس کو شہرہاں لیے کہتے ہیں کہ انہی
 اوس دوسرے پر قصد زیادتی کرنے کا کیا تا لکن ایسی چیز سے ماہاجس سے غالباً آدمی نہیں ہوتا
 پس گویا یہ قصد مدواں کا تھا قتل کا کردہ اتفاقاً مر گیا تیسری قسم خطای محض ہے شکار کھجکا
 پر تیر سیکا یا کسی نشانے پر لگا یا کوئی آدمی کے حال کا اوس کو معلوم نہ تھا نہ یہ اس کا قصد تھا نہ قتل
 مر گیا اس میں قصاص نہیں چکا نقد دیت یا کفار و دنیا پر بھیجا اس جگہ بہت مسائل ہیں جو کتب
 اہل علم میں لکھے ہیں فائدہ زخم میں یہ قصاص آیا ہے کتاب سنت و اجماع سے ثابت ہے
 عمر شرط مساوات مثلاً اگر کسی کا سید یا ہوتا مفصل سے لکھ دیا گیا ہے حوالہ دوسرے کا تھا
 سے دین سے جہاں گئے نہ زیادہ نہ کم یا کسی کا دانت اور کثیر ڈالا ہے تو فقط اس کا دانت ہے
 اور کثیرین گے یا کسی کا سر پڑ ڈالا ہے یا سونہ پڑ چوت ماری ہے تو اس کا ہے سر پڑ میں گے
 اتنی ہی حیثیت کا ملا لیرینگے اور جب ریل پری سزا میں خود کے گے تو پھر اوس وقت قصاص متوفی
 رہیگا دیت یا ارق دنیا واجب ہوگا اور جو کسی کو ہاتھ سے یا چٹری سے یا گورے سے مارا ہے
 جیسے ایک ملا پنجہ وغیرہ لگا دیا ایک چابک مارا تو نزدیک علماء کے اس جرم میں تعزیر ہوگے
 نہ قصاص کیونکہ مساوات ممکن نہیں ہے مگر غلای راشدین وغیرہ صحابہ و تابعین سے ایسی حالت
 میں بے قصاص مشروع ہوا ہے احمد وغیرہ فقہاء نے ہی پر نفس کی ہے سنت صحیحہ ہی اس طرح
 آئی ہے وہاں الصواب ابتر فراس نے کہا داسد میں اپنے عامل ہتھاری طرف اس نے نہیں
 بیعتا کہ وہ ہتھاری کمال کو مارا میں ہتھارا مال لیون بلکہ اس لیے بیعتا ہوں کہ وہ ہم کو ہتھارا دین
 سکھا دین سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کہیں سوجھ کوئی خلاف اس گے کرے تم مرا فداؤ کا مجھے کرو داسد
 میں اوس سے قصاص مہنی بدلاؤ لگا تمہو دین خاص نے کہا ایسا لڑو نہیں اگر کوئی مسلمان آدمی

ریت پر تقرر ہوا اور وہ کچا دوس کو ادب کرے تو کیا تم اس کا دلالو گے کہ اس تمہیں اس کی بی
 ہمتی میں جان بیکار کی ہے میں ضرور قصاص لو لٹا دیتے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے ایسی جان سے
 قصاص لیتے تھے خبردار جو تم نے کسی مسلمانوں کو مارا یا یا قتل کیا تو اس کو دلیل کر داؤں کے
 حقوق کو منع کر دو ورنہ تمہارا کفر ان کریں رواد احمد و غیرہ لا مطلب یہ ہے کہ جب والی ریت کو
 باجائز مارا دیکھا تو والی سے اس کا قصاص لیا جاوے لگا اور جو ضرب شریعت ہے اس میں بالابغ قصاص
 نہیں ہے کیونکہ وہ مار بیت واجب ہوگی یا سبب یا با ضرب فائدہ آرو ریری میں ہے قصاص
 یعنی ہر لاینا شریعت ہے تاکہ کوئی آدمی کسی پامنت کرے یا بددعا دے یا کالی دے یا احانت
 کرے یا اس کے نسب حسب میں ظلم ہو تو اس شخص کو پہنچتا ہے کہ اس کے ساتھ بھی
 معاملہ کرے کالی کا عوض کالی ہے کونے کا بدلہ لاکھ نا ہے گاڑنا یا مال رکھ کر جو فی کالی جو
 کو ساندے لمن و لمن کے عوض سچی لمن و لمن کرے اور جو کچھ ہی کیا بلکہ بخشد یا غفور یا تو پھر
 کیا پوچھنا یہ تو سب سے زیادہ بہتر ہوا قال قتالی و حواء سیئۃ سیئۃ متعلقہ لمن عفا صلح
 فلیحرم علی اللہ املا لعلہ لمن و لمن لصلحہ علیہ و علیہ ما علیہم من سبیل
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے للشدان ما قالوا علی البادی ما لعلہ المطلق و لکالی یاں دینے
 والوں نے جو کچھ کہا اس کا گناہ پہلے پر ہے جب تک کہ غلطی سے آگے نہ بڑھے اس کا اعتبار
 کتنے دین گناہ کا ایک کالی کے عوض شاد و کالیان دین تو پھر یہی مظلوم ظالم ہو جاوے دیکھو ظالم
 ظالم نہ ہو گیا اس لیے کہ ایک کالی کے مقابلہ میں تو ایک کالی اس کی ہو گئی رہی دوسری کالی
 وہ بلا عوض بن کر ملا وہ کے ہوئی سو اس ملا وہ کی وجہ سے ظالم نہیں گیا وہ مظلوم ہو گیا وہ کالی
 حسین جو ہر شے بیان کرنا اس قباحت کا ہے جو اس شاتم میں موجود ہے یا اس کو کہہ جا۔
 کہ نیار اطراف ان باندہ ہا سو کی ہی مال میں جائز نہیں ہے آخری نجات فاسق کافر نہیں واک کیا نہیں
 حق کے خلاف نہیں ہے اگر اس نے اس کے باپ پر لعنت کی ہے یا اس کی قوم یا اہل شہر پر لعنت
 بات اس کو حال نہ تھی اس لیے کہ اس نے اپنے کچھ اس ظلم نہیں کیا ہے جو یاوں سے کہہ رہا

سخت سست نہ ہے اسد تعالیٰ نے فرمایا **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ** | منیٰ کی ہر قیامت وہ تعدد بالقطع
 و لا یحرمکم من ان تقوم علی ان لا تعدوا اعداؤا ہوا القرب للفقہی و اعتقاد اس آیت میں
 مسلمانوں کے یہ حکم دیا ہے کہ ترک دشمنی کنار کی اس بات پر باعث نہ ہو کہ تم عدل کرو چکہ کوئی کیوں
 نہ تم انصاف ہی پر فکر کرو اعدا سے فریتے رہ جا کر یہ زیادتی اور کی کہ یہ زمین بسبب کسی کو
 حق کے حرام ہے جس سے اور کما کر یہ پختی ہے تو قصاص جائز ہے مگر مبادا وہ ذلیلت اور
 جبر و زیادتی بسبب کسی حق خدا کے حرام ہے جیسے کاذب تو پر کسی حال میں قصاص جائز نہیں
 اکثر فقہاء نے اسی طرح کہا ہے کہ جب کوئی مسلمان کسی دمی کو شلہ بلا دے یا زبرد سے یا کھا گونے
 مار ڈالی تو اس کے ساتھ ہی یہی کام کرنا چاہیے جب تک کہ وہ قتل فی غمہ منوبی نہ ہو پس پڑنا یا
 لوہٹ کرنا بعض نے کہ نہیں خود مگر تمہارے شیخ الاسلام ابن تیمیہ کہتے ہیں **والا فلا یناسب بلکن**
والسنة والعدل قائمہ | انفرادی میں قصاص نہیں ہے بلکہ حقوت ہے بغیر قصاص کے
 جیسے حد قذف کو کتاب و سنت و اجماع میں نہ ثابت ہے یہ قذف انہیں ہتہا و ہر کیا
 ہے اکی منرا آئی کو شے میں پر قبول نہ ہونا اور کی گواہی کا کہی کہ یہ تو یہ کہ یہ سے تو انفرادی میں
 ہے جب کسی نے کسی آزار یا محسوس کو تہمت نہ لایا کوڑ کی لگا لی حد قذف اور سپر واجب ہو گئی وہاں
 ٹافوں حلالہ اور جاس کے سوا کوئی اور تہمت لگالی ہے تو اس کی سزا جزا قفسر ہے نہ اتنے
 کوڑے یہ حد حق ہے مقتدوف کا اسکا استیغفار نہ کیا جاوے گا کوڑے مقتدوف ہی اور سکا خواہان ہو
 اسپر فقہاء کا اتفاق ہے پہر کہ مقتدوف نے مہات کر دیا ہے تو نوزدیک جمہرہ طار کے چہرہ
 ساقط ہو جاوے گی اس لیے کہ غالب میں جگہ یہی حق آدمی کا ہے خدا کا جس طرح قصاص امرال
 میں ہے کسی نے کہا یہ حد ساقط نہ ہوگی بیان حق اسد پر کا غالب رہے گا بسبب عدم ثامت کے
 جس طرح سارہ مرد و زن ہے یہ حد قذف اور وقت واجب ہوتی ہے جبکہ مقتدوف مجھ میں پہنچی
 مسلمان آزار یا سادہ جو شہو بلیغ و مجبور ہے تو یہ قذف پر کہ حد نہیں آتی یہی حکم کا قذف
 کا ہے بلکہ قذف کو کچھ قفسر کر دین گے مگر شوہر کا اس کو یہ بات پہنچتی ہے کہ اپنی بی بی کو جب

ووزار سے سمیت دنیا لگاؤنی اگر حاکم نہیں ہے اور جو کچھ میں تلخی ہی رہ گیا ہے پر تو تفرق کر
 اور سکا واجب ہے بھی کی ہی نفی کرتے تاکہ جو نطق اور اس کی قوم سے نہیں ہے اور میں غلط نہ
 اسنے اور کو تفرق کیا تو صورت یا اتوار کر گئے نہ کا تو لائق رحم چو گئی یا ملاحت کر گئے جس طرح
 قرآن و حدیث میں پاچکا ہے تفرق نہ کر والا اگر غلام ہے تو اس پر نصف صدائیگی اسی طرح مذہب
 شرب نمز میں جب کے لئے آویں حد ہے قرآن پاک میں باقی اما فرمایا ہے فاما اتین صاحب علم
 اصفا ماعلی للصلوات من العالک مگر جس پر کمال یا قطع یہ واجب ہے وہاں آویں حد میں
 ہے کہ پوری حد جاری کیا جائے فاعرفہ بجمہ حقوق کے ایک ابناء یعنی فروج بین میان بی بی
 کہ در میان موافق حکم خدا کے حکم کرنا واجب ہے اسکا معرود اور سرچشمہ احسان ہر وہ
 پر میان بی بی سے بیات واجب ہے کہ ایک دوسرے کے حق کو بطریق نفس و انشراح صدر ادا
 کرے جو رت کا مرد پر بیعت ہے کہ اور سکا مرد سے فقہ موافق عرف کے ادا کرے یہ حق تو شوہر کے
 مال میں ہوا و مستحق اس کے بدن پر ہے وہ عشرت و تنہ ہے اگر ایسا کر بیٹھے گا تو باطل علیہ
 عورت مستحق فرقت ہو جاوے گی اسی طرح اگر محبوب یا نہیں ہے باطل کی قدرت نہیں رکھتا ہے تو عورت
 کو پہنچتا ہے کہ اس سے جدا ہو جاوے کیونکہ مرد پر وطنی کا عورت سے اکثر صلہ کے نہ کیا گیا
 ہے بعض نے کہا واجب نہیں ہے باعث بی بی کا نکاح کافی ہے مگر شیک بات یہی ہے کہ وہ بیٹا
 کتاب و سنت و اصول سے دلیل میں نہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابن عمرو بن العاص
 کو جب دیکھا کہ بڑے نمازی روزہ دار میں فرمایا ان تو وحاک حلیہ حقا تیری بی بی کا ہے
 تجھے حق ہے پر واجب یہ ہے کہ چار مہینے میں ایک بار وطنی کو کسی نے کہا نہیں کہ مطالب حق
 کے بقدر اپنی قوت اور کی حاجت کی وطنی کو اسے واجب ہی ہے جس طرح فقہ اور سکا مطالب
 عرف میں معرود کے واجب ہے اھل الشریعہ کا حق بی بی پر یہ ہے کہ جب اسکا جی پیسا ہے
 اس سے مستحق ہو جب تک کہ اس کو ضرر نہ پہنچے یا کسی واجب سے اس کو مشغول نہ کرے تاکہ فرقت
 تک بی بی کو پہنچے کہ اس کو سکون کام کرنے دے اس کی گھری بے پرواہی اس کے بام بزماری جاوے

تو اس کے پاشا کے اذن سے بارہ آئین اختلاف ہے کہ اگر کاروبار کا یا کسی اور چیز کا
 ہے یا نہیں شیخ فرش پچھا جائز و نہی لکھا ہے کچھ ایسا برتن بہرہ اور خرچہ ملے بعض نہیں
 ہے بعض نے کہا واجب نہیں بعض نے کہا خیف کام واجب ہے صحیح یہ معلوم نہ ہے کہ واجب
 نہیں نہ واجب یا مستحب ہو تو وہ تفسیر و جواب کی کسی سنت صحیحہ میں نہیں آئی ہے مگر حضرت علام
 کے زمانے میں ہی بیان اپنے اپنے گروں کا کام کاج کرتی تھیں پانی بہرہ لائیں کچھ بیسین حضرت
 علی المد علیہ السلام نے اسے انکار ہے نہیں کیا جس طرح اس باب میں کوئی اور بھی نہیں

فصل

احوال میں مکمل در بیان غن کے موافق عدل کے چاہیے جس طرح احمد و سرائے نے مکمل دیا ہے پہلے
 اسوال کے ایک قسمت ماریٹ ہے مطابق کتاب و سنت کے کچھ مسائل ایسے ہیں جن
 جن میں در بیان مسلمانوں کے متعلق ہے جتنے مکرمیہ اٹ کے قرآن یا حدیث میں آئے ہیں وہ
 فتح الغیش میں لکھے ہوئے ہیں اور ان کے سوا جو صورت پیش نہ آئے وہیں جتنا ذکر کسی کی
 تعلیم کرنے کی اور نہیں ضرورت نہیں ہے اسی طرح جتنے معاملات ہیں جیسے بائعات و عذبات و عہد
 و شہادت و جہات و قوت و صایا و بنو ذلک و جکا اعلق و تقو و قیض سے ہے ان سب میں یہ
 حل و کار و پر سرور ہے یہ مسائل مطابق فقہوں و غیر کتاب فتح الغیش میں نہایت خوبی و اختصار
 کے ساتھ لکھے ہیں اور ان کے حوالے ہوئے کوئی محبت طرف کتب راہی و قیاس و استدلال کے
 نہیں ہے مگر توفیق الہی شرط ہے بے سعادت اذن کے یہ توفیق رفیع نہیں ہونی حاصل ہے
 کہ عدل ایسا ایسی چیز ہے جس کے سبب صلاح و دارین کا قیام ہے کہی یہ عدل نکلا ہو تو
 ہر آیت و تمس ایسی فصل سے اور کو بچان لیتا ہے جیسے دیوبند و غیرہ تہ کاہ و نہ شری پر دنیا و
 کمال بیٹی شہی کو رام ہونے کی کل در زمان کا مذہب جزا صدق و بیان کا ورام ہونا کہ شہ شری
 و حیانت کا و اگر ان طرف کا کہی بہ عدل غنی ہو تاکہ شریعہ انہادی شریعت اسلام کو اس
 حال کو دے کہ یہ مذکورہ معاملات واجب ہے کتاب و سنت کے منع کیلئے ایمان و

تحقیق حاصل فی حق العلم کی ہی خواہ وقت ہو یا طویل جیسے کما کسی کی مال کا یا طویل شل رہا ہر
 قمار وغیرہ کی وصول نہ ہو مسلم نہ بیع کیا ہے بیع غریب سے بیع بیکار سے بیع پرندہ سے نہ زمین
 بیع سبک سے پانی زمین بیع غیر سخی الی الاصل ہے بیع مصراۃ سے بیع واپس سے بیع واپس نہ اپنے
 ننانہ معاملہ فروش سے بیع شمار سے قبل صلاح کے اسی طرح جو شراکات فاسدہ ہیں اور ان سے
 بیعی ہی فراموش ہے بخار کرنا ایک دو بیگہ یا بیوہ زمین پر پر بیگہ اس کے ایک دو قسم ہیں زمین
 مسلمانوں نے مانع کیا ہے بیع بخار یا اشتباہ کے ایک شخص سے دو اس وقت کو قبضہ سے بیع ل
 جاتا ہے دو سالوں کو جو جو بیع خواہ بیع ہو یا بیع کوئی ایسی صورت متروک و سلاطین
 یہ ہے دار تدارعتہ میں بیع و الی الہ والی رسول ان کے قدر تو مسلمانہ والی الی الخ
 سارہ ہوا رد کرنا مانع کا طرف کتاب و سنت کے انہیں کا ہوتا ہے جو خدا و قیامت پر ایمان
 رکھتے ہیں جو زمین کرتے وہ وہ حقیقت ایمان نہیں رکھتے انہیں شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے
 لکھا ہے اصل اس بیگہ یہ ہے کہ آدمیوں پر کوئی معاملہ معاملات میں سے عوام نہیں ہے جسکی طرف
 وہ محتاج آئیں گروہی معاملہ جس کی تحریم پر کتاب و سنت نے دلالت کی ہے جس طرح کوئی عبادت
 عبادات میں سے ان کے لیے مشروع نہیں ہے جسکے ساتھ فحاکم تہرب حاصل کیا چاہیں مگر
 یہ عبادت جس کی شریعت پر قرآن و حدیث دلیل ہے اس سے کہ دین الہی ہے جو خدائی
 مشروع کیا و احرام دہی ہے جو خدا نے حرام کیا بخلاف ان لوگوں کے جن کی نہ تمت خدائی یا
 فراموشی وہ لوگ ہیں جنہوں نے خدا کے حلال کر حرام یا حرام کر حلال کر دیا جس کی دلیل خدا نے
 انہیں قرار دی ہے جسکا اذن نہ یا تھا اس کو دین و شریعت مقرر کیا اللہ عز و جل
 لا یحکم فی الحلال ما حللہ و لا یحرم ما حرمہ والدین ما سدر عتہ
 فاعلمہ کسی خالی کو شاوریت سے امتناع حاصل نہیں ہے اللہ نے حکم مشورہ کرنے کا فی سول
 کر دیا سارہ وضع فی الامر فرمایا اور ہر گز نہ لکھا کوئی تا مشورہ کرتا تا جتنا مشورہ و سول خدا
 صلوات ہے اصحاب سے کیا کرتے تھے امین ایک تو کالیف تاویب آحاب تھی دوسرے اس سے

تاکر پچھا اگھوں کی اقتدا کریں جس بات میں وہی نہیں آئی ہے جیسے اکثر امور حرب و جزایات
 اسکے بعد رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زیادہ محتاج دین طرفت میں کیلئے اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کی
 جہان تعریف فرمائی ہے وہ ان ایک جملہ میں ہی ارشاد کیا ہے و امرہم قسوی علیہم بحسب
 والی ارشاد کر کے تو خبر کوئی اسکا کو ایسی صلاح دے جسکا اتباع واجب ہے یعنی وہ بات قرآن
 حدیث و اجماع مسلمین سے ثابت ہے تو والی کو اتباع کرنا اور اسکا واجب ہے کسی کی طاقت
 اس کے خلاف میں نہ کرے اگرچہ وہ آخری دین دنیا میں غلیم المرتبہ کیوں نہ ہو اور جو وہ امر ایسا ہو
 کہ اور میں مسلمان متخاصم میں تو ہر ایک شخص کی رائے لیکر اس کی وجہ بیکار اس رائے کو اختیار
 کرے جہاں شبہ و ترہیب سے کتاب و سنت کے پرانی رائے چٹل کرے یہی معنی ہیں کہ یہی وہاں
 تبارک و تعالیٰ فرمودہ والی اللہ والو رسول کے فائدہ اولی الامر و طرح پر میں ایک امر اور دوسرے
 علماء و اہل دین یہ دونوں فرق صلاح ہوتے ہیں تو سارے لوگوں میں صلاحیت آجاتی ہے ان دونوں
 پر واجب ہے کہ تعمیری صدق و صواب کریں قتل و قتل و قتل انکا کیا ان جو طاعت خدا و رسول کے
 اتباع کتاب و سنت کا مقصد ہو ہر حادثہ مشککہ میں جسے قرآن و حدیث دلائل کرے اسے عمل
 کرنا واجب ہے اگرچہ جنس و وقت و عمر و طالع کی یہ بات نہ ہو سکے یا اول طرفین برابر ہوں یا اور
 کوئی سبب ہو تو ایسی صورت میں ماورس شخص کا اقتدا کرے جسکا عمل و دین پسندیدہ ہی حاصل
 اور ایسا قول اسی طرح قضاء و ولایت میں بعض شرط حسب مکان و حسب ہین بلکہ جتنی عبادت
 میں جیسے نماز، با وضو، خیرا و ان سبب میں ہی امر فرما کر بتیرے جہان کا سب سے بڑے قدرت پر
 ان جب ماہر ہو تو مجاہد کا تکلف اللہ نفسا الا وسعہا وجود ہے اسی جیسے اللہ تعالیٰ نے نماز کی
 حکم کیا ہے کہ وضو نماز کا پانی سے کرے اگر ناپاوسے یا نہر سے فوراً بسبب شدت سردی یا جبراً
 وغیرہ کے تو ناک پاک سے تیمم کر لی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن مجید کے کما نماز کرے ہو کہ پڑھ
 اور نہر کے کر و شہ پڑھ و غرض کہ نماز وقت پر پڑھنے کا حکم یا جس طرح سے ہر کے قرآن میں توفیق
 ہاں حتم فرمایا اور کیا ما فاد المنعم فادکروا اللہ کا حکم و اللہ تعالیٰ اسے تعالیٰ

نے نماز کو اس فائز معجز مغیر یعنی فقیر تقیم مساور واجب کیا ہے پھر سفر مغیرین مخالف اور کو
 بلکہ کر دیا جس طرح قرآن وحدیث میں آیا ہے اسی طرح جو وجہات نماز میں جیسے نماز ستر
 استقبال قیاد ان کو بھی واجب کیا ہے پھر جن بات سے بندہ عاجز ہوا اس کو ساقط کر دیا مثلاً اگر
 کشتی ٹوٹ جاوے یا راہزن کپڑے چین لین تو پھر ہنگے سے نماز پڑھے امام چین کھڑا ہو تاکہ
 باقی لوگ اس کے شرک نہ دیکھیں اگر قبلہ متنبہ ہو جاوے تو اسد لال میں کوشش کریں اگر کسی
 طرح راو دینے پھر طرح ہو سکے نماز پڑھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح کیا ہے ایسا ہی
 حکم ہے جہاد ودلائیات و سائر امور دین کا یہ سب داخل ہے نیچے اس آیت شریفہ کی مانتقوا اللہ
 ما استطعتم مدینہ میں یوں ہے ادا امریکم ما صرنا لکم ما استطعتم ویکو جب
 خدا نے مطلقاً غم خیز کر دیا تو صطر کے لیے یہ حکم دیا مین اصطر عیذہ فزع ولا عادی فلا اثم علیہ
 ان اثمہ عنہم ورجیم یہی فرما دیا و ما جعل علیکم فی الدین من حرج ملتا سیکم وراہیم ورجیم
 بلکہ ارشاد فرمایا ما یزیل اللہ یصلح لیکم من حرج خرنکہ جو بات بس کی نہیں ہے اور کو واجب
 نہیں کیا جس کی طرف اضطراب ہے اور کو حرام نہیں فرمایا جبکہ یضرورت بغیر معصیت کے ہر شے
 بندہ کے نفس امارت سے بیان کہ جب کچھ لکھا گیا ہے وہ خلاصہ ہے کتاب یا شیخ
 نے اصلاح الراء والرعیت تالیف شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے ساتھ کسی قدر تصرف کی۔

فصل

مسلمان زمین خبیروں میں شریک کیا کریں پانی گاس آگ ان کی قیمت لینا حرام ہے بلکہ شیخص
 کو سہی ہو یا عیت مع کرنا انکا ملال نہیں ہے والیاں لکے جو چہ نے گاس سے دراب رعایا
 کو روکتے ہیں یا لکڑی کے دھاتے ہیں یہ بالکل خلاف شریعت ہے یہ مال جو لگیا دہام ہے فائدہ
 می بیش بیزکان نام ہے ساتھ خدا و رسول کے دوسرے کو استمارا و سکا بچا ہے گروہی جسکو
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے روک رکھا تھا جہاد کے گورلوں کے لیے اسی طرح عمر بنی امیہ
 کے کیا تھا اس لیے بعض علما نے کہا ہے کہ والی کو روکنا پر گاہ خاص کا جائز ہے مگر جبکہ وہ ذاتاً

جرم کسی آدمی پر جائز نہ ہوگا ایک قائل نے اہل شریعت سے یہ بات کہی ہے کہ مسلمانوں کے
 خون راہگان نہیں ہو سکتے نشان اور نکابت المال سے دینا چاہیے معاملے کا کشف و غص کرنا
 چاہیے تحقیقات خود ایک سیاست شرعیہ ہے نہ کفر و جیب مجرم کا چٹاٹے اور اس کو اس کے عمل کی
 سزا دے غلطی تو یہ تصور اس کی ولایت کا ہے اس کو خود انی ہی لیے ولی امر کیا تاکہ ظالم کو ظلم
 سے روکے راہون مین امن رکھے اسنے کس لیے اس کام میں کوشش نہ کی اصلاح طرقات
 مسلمین تا مین بل اہل اسلام اہم واجبات سے ہے قطع نظر سلطان کے حامی لوگوں پر مخالفت
 اور اس کی وجہ سے خطرناک ملہ ہوں پر ایک جماعت کا متحرک نہ چاہیے جماعت کا منفی بیت المال
 سے دینا چاہیے اگر بیت المال عین ہو تو عالم کو چاہیے کہ سلطان اعظم یا اس کے نائب تک یہ بات
 پہنچائے اس آدمی کا اتکا کر کے بادشاہ اگر اس کا کتنا شینکا تو نہ نے اس کو تو اب اس حق گوئی کا
 بہ حال بیگا یہ عمل اعلیٰ عین و اعلیٰ ہو گا جو بات اس کی قدرت میں داخل ہے اس میں تو کوتاہی نہ کری
 فائدہ قیامت کا ثبوت نہیں ہو تا مگر بعد ثبوت وجود قیامت کے باقی شخص مدعیہ میں یہ ثبوت
 تین سادہ شرطیں ہوتی ہیں ایک اقوال سب مدعیہ میں کا یا کول یعنی انکار اور ان سب کا یا اثبات
 دو لکی یا شہادت ایک مرد و عورت کی یا شہادت ایک مرد و عورت کی مدعیہ میں وجود قیامت پر یا تو ثبوت
 تین سادہ شرطیں ہوتی ہیں کہ عالم کسی ملک کے ساتھ ان امور میں سے حکم دیکھے یا خود عالم کو
 علم کا حاصل ہوا اگر کسی نے انہیں سے انکار کیا کسی نے اقرار کیا یا بعض نے قسم دیکھا یا بعض نے
 حلف کیا تو اقوال متفرک کول ناکل کا مستند حکم وجود ہو گا اس لیے کہ وجود امر واحد ہے اور اس
 ثبوت قیامت کا سب پر لازم آتا ہے سبب یقیناً کول صلاح استناد حکم حاکم بالوجود شیعہ و سنی
 اس حکم بالوجود سے اسی مستند کے بنیاد پر ثابت ہو جاوے گی انکار بعض کا یا اقدام بعض کا حلف پر
 باوجود کول بعض دیگر کے چاہے اس کو ضرر نہیں ہو گا جس طرح سب کا شکر ہو جائے یا وجود شہادت علم
 حاکم کے ضرر نہیں کرتا ہے اس لیے کہ حکم بالوجود بعض کے اقرار یا کول پر مرتب ہوا ہے جس طرح
 مرتب حکم کا شہادت مشور یا علم حاکم پر ہوتا ہے فائدہ یہ کہ باوجود مجملوں میں رہتے ہیں شیعہ و سنی

کو نہیں جانتے نہ سیکھ گویں کہ کچھ شک نہیں کہ یہ کافر تہذیب الکفر حال الہم والہال ہر جیسے
اعراب مسکان باد یہ کہ نہ لکھا دیشہ میچہ متواتر تہذیبہ بات ثابت ہے کہ عصمت و مارواہ ال کے
جب تک ہے کہ آدمی قیام باسکان اسلام کرے جو مسلمان ان کے پڑوسین ہستی ہیں ان کو
چاہیے کہ ان بدوؤں کو طہرت مل کرنے کے احکام اسلام پر قیام کرنے پر واپس لین کے ملاوین
دعوت کریں آسانی و نرمی سے ان کو تعلیم فراہم تو اب کی بشارت شاہین خدا کی صدا ہے
ڈراؤن آگرا ندان نے اسکو قبول کر لیا اسے کام سے رجوع کیا تو پھر ان کی تعلیم میں بدل نفس کرنا
اتہم و اچبات سے ہے جدا سلام ہے اوتنا ان کو سکھادے جہاد سے ہر کسی عامل کامل کی طرح
راہ بتا دے کہ اوس سے جا کر عالم احکام اسلام سیکھیں اور جو یہ دعوت پذیر بیہوش اپنی کفر کا دری
پر تہہ رین تو پھر مسلمانوں پر ان سے مقابلہ کرنا واجب ہے یہاں تک کہ احکام اسلام پر عمل کر لیں
نکیرین تو انکا مال و خون حلال ہے یہ سب حکم اہل جاہلیت میں ہیں یہ بات تو سب اہل اسلام کو
معلوم ہے کہ سند آیات و احادیث اس مقدمے میں آئے ہیں حکم اسلام کا انہیں لوگوں چھ
جو تک فراتش اسلام نہیں ہیں نہ اونہر جو سوکھے کھ گھین نہ نماز پڑھیں نہ روزہ کریں نہ رکوتہ
دین بیچ کریں نہ کسی کے قتل کرنے کو شے مارنے میں تامل کریں جس طرح آج کل حال کے مدینے
کے بدوؤں کا ہے کہ پگنوار کے لٹ نام کی مسلمان نہ کوئی فرض ادا کریں نہ کوئی حکم اسلام ہی لگان
یہ بات خدا و شہد کو فی جہنم نے اگر مہج حق میں اعراب مسکان باد یہ کے کھی ہے اور یہ کہ ہے فاد اہل
الاحکام والسی الکفر خاللاہ و اسر حوب ملائشک ولا شہتہ والا حکما والا حکام کل اس عبات
میں کچھ تخصیص ان کی نہیں ہے بلکہ مسکان حاضر وہی جہاں کہ مسلمان کہتے ہیں نہ سہ کلمہ گوین
مگر کوئی حکم اسلام کہ جائیں اسے تاکہ ملو و مسموم و رکوتہ ہیں اون کے ساتھ ہی ہی سلام کرنا چاہیے
اگر ان پر با جاوین فبا و ان دونو کا ایک ہی حکم ہے فائدہ امین اخلاص ہے کہ دیار کفار سے پاک
خرا کرنے میں امام علم شرط ہے یا مین مہج و اب القبول یہ ہے کہ یہ غلام ہر اس پر انفر و مسلمین
سے دلیل آیات و احادیث واجب ہے کہ یہ نص میں مطلق ہیں نہ متقید ہی طرح اگر کفار کسی دبا لگا

ملا د اسلام پہ اگر مقابلہ کریں تو نہ اُمت اور ان کی ہر فرد مسلمان پر واجب ہو جاتی ہے یہ لڑکر
 ایک کو نامہ مقرر کر کے ہر وہ لڑکے کے قتال و میدان کریں تو اور بے بہتر ہے مسلمان جو لڑکر
 میں ملازم ہوتے ہیں انکا ہر ادا کفار کو راضی و سلاطین اسلام سے لڑنا بالکل حرام ہے انکا
 اس قتل کا ان کے لیے ہر قسم کی جگہ اگر کافر کافر سے لڑیں تو بے مسلمان کو ہر ادا ایک گروہ کافر
 دوسرے گروہ کافر سے لڑنا بچا ہے اس لیے کہ جس گروہ کو ان کی مدد سے فتح ملیگی یا دوسرے
 کفر کے معاون بنیں گے حالانکہ قرآن شریف میں اس طرح کی اعانت سے منع فرمایا ہے ولا
 تعاونوا علی ما بینکم و اللہ عدوان رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں جی ہاں مسلمان اہل کفر و شرک سے را
 نہیں لیتے تھے اسلام میں کسی کا فخر کا احسان لینا ہے محمودین ہے جو کوئی انہیں سے حاصل
 کرے یہ دیتا تو اس کی مکافات کرتیے اللہ تعالیٰ حاصل کا فروعی نعمت اکا و جہاں
 اللہ یا اللہ یا اللہ فائدہ یہ عمارات و مقامات و منارات جو صرح شریف میں احداث کیے گئے ہیں
 باجماع مسلمین و عتہ بن فرج بن برقوق شریک ہے کہ انے اول نوین صدی ہجری میں ہنگام
 اوس وقت اہل علم نے انکار کیا تھا سائل کہی تھے مگر یہ کون سنتا ہے فغان در ویش بہ تور
 بجان در ویش + ہاں اتنا افسوس آتا ہے کہ اگر اس ظالم نے یہ کام کیا تھا تو جو ملک اہل اقل
 بعد اسکے آئے انہوں نے کیوں نہ اس بدعت کو دور کیا ان چار مصلوین سے جلالت اسلام
 میں تفریق پڑ گئے اہلس کلام عام مسل ہوا اسلام میں غریب آگئی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا کیا
 اعتبار و فرقت سے ڈرایا منع کیا ہے اجتماع و الفت کی طرف کس کس طرح سے بلا یا شوق و ملائمت
 جب کہ ہر گروہ ایک حصے پر طعہ نماز پڑھتے ہو کہ کڑا ہوتا ہے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ گویا وہ ایمان و عقائد
 کے لوگ جمع ہوئے ہیں فاما بعد یہی منارات اذان کے سوان کو ایک مقصد صلاح کے لیے
 تجویز کیا تھا کہ جو لوگ محل اذان سے دوڑیں وہ اذان میں لیویں سو جب تک کوئی مقصد سامع
 اس معلومت کے نہ تو باقی رکھے ہاویں اور جو ہو تو دفع مقاصد مقدم ہے جلب منافع پر باقی رہ
 مقصد و کار نانیان کا بلند کرنا بیوت کا عبادت انسان سے زیادہ حساس سے نہ آئی ہے آج

وعید سخت فرمائی ہے بلکہ بعض اہلیہ اگر واد ایک انصاری نے قہریا بتا دیا تھا اسکا سلام غلیب
 اوس نے اوس کو ڈرا دیا تب سلام لیا اوس سے بات کی ایک قبیلہ شکر کی گت تو یہ بھولی کو
 اولن گردن کا کیا حال ہو گا بود و منزل رسد منزل نہوت منزل تک بلند بنا سے جلتے ہیں یہ بڑے
 بڑے محل بادشاہی یہ عمدہ و حویلیان یہ کچی پکھاری کے گھر گرہمت و وبال نہیں ہیں تو پہر کیا
 ہیں جو نے اینٹ تک بھی صبر نہا غضب تو یہ ہے کہ در دیوار کو لباس پہناتے ہیں جس سے
 میح حدیث شریف میں نمی آئی ہے اس لباس کو جانے دو ہانڈی خانوس کو رہتا ہوتا قصد ہا
 قصا ویرانان و حیران سے عجزات وغیرہ کو مارا کر کیا جاتا ہے گویا تہانے کا نونہ بکلمین وسیع
 تہمین کو مسلمانوں کے گھر ایسے ہی ہوتے ہیں یا یہ گھر کافروں مشرکوں کے ہیں جس گھر میں قصو
 رکھی جاتی ہے وہاں رحمت کی فرشتے نہیں آتے وہاں نماز نہیں پڑھ سکتے کعبہ خدا کا گھر
 وہاں تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قصو یا بلا ہم آئیل طیبہا السلام کو باقی ہی رہ پڑا
 ایک چٹری دست مبارک میں تھی اوس سے ساری قصا ویرانہ صنام کو مار کر گرا دیا ساء المسحق
 رفق الباطل باں الباطل کاں زہق فاپڑا ہر وہ دوسرے کو ان ایسا ہے جسکا گھر خدا کی گھر سے ہے
 زیادہ ہے بہین صد کفار فاسق و فجار وغیرہ و روزن کی قصو یہیں رکھی جاوین سیر گا دیا غلغلا
 کھلا دی پہاں حرکات بی برکات پر دعوی اسلام کا ہے ہو مسجد ان اللہ و حقا شکرانی رہنے
 لکھا ہے لیس دلاک وجود مدعتبل خلاف ما ارشد الیہ السامع الحق یعنی یہ کام کچھ نہرا
 حجت ہی نہیں ہے بلکہ خلاف ارشاد شامع ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو قصو یہ شانے کو
 آسے سے نہ گھر میں رکھتے اور نہ چاہیو نا بنانے کو جس گھر میں رحمت کے فرشتوں کا آنا بند ہو جاوے
 تو پہر اوس گھر والوں کا خدا ہی حافظ ہے یہ قدر کہ ہم کچھ بیان قصو یہ دن کی تعلیم نہیں کرتے
 کیل تماشے کے طور پر ان کو کہ چپڑا ہے بالکل باطل ہے شیعہ شریف میں سارے لوہو لب
 حرام ہیں مگر ایک ٹوکرو وشیابی بی سے ہنسا ہم اہل عجم کو کیا رو میں خاص حرمین شریفین میں
 جمعات و منکرات علی الاعلان جاری ہیں حدیثات کو جانے دو اب تو یہ گت ہے کہ جو کوئی متقی

پر سیرکار ساجد حق پرست و بان چہرہ کر کے جاتا ہے اس کو لاغریب واپی شیر اگر شیر نہیں
 دیتے تو اب وہ بچارہ کیا کرے کہ ہر جائے فرقہ خاں کا مقصد اس کو پہنچا ہے کہ ہر
 مسلمان کو دیکھا کر ڈرا کر کام مسلمان سے باز رکھتے ہیں اگر وہ کوئی حجت پیش کرتا ہے تو اس کو
 مستعجب رہتے ہیں خود سارے جہان سے زیادہ متعصب ہیں تمام مالک اسلام شیعہ
 تفسیر میں مگر دعویٰ آنادگی کا رکھتے ہیں یہ سلسلہ کفر و نفاق و فساد و فتنہ خدا و اسلام ہی
 بحرف و صوت میسر نہ گردا نادای میں اسیر نفس طوطیان گو یا را
 فائدہ اٹھا لیا کہ جن کے ماں باپ مرنے میں ہر مسلمان اذ کو کیا کہتے ہیں اذ کو مسلمان
 بہنا چاہیے یا اذ کو ہاتھ میں کفار کے چوڑا جاوے اس میں حاکم اختلاف ہے پہلا قول
 صحیح معلوم ہوتا ہے اذ کو مسلمان ہی کہیں گے یعنی قبل طوغ کے ہاں جن کے ماں باپ زندہ
 ہیں اذ کو اذ کے ماں باپ سے نہیں چھینیں گے کیونکہ رسول خدا صلی علیہ وسلم و سائر علیہ السلام
 سے یہ بات ثابت نہیں ہوئی ہے کائناتوں نے صدیاں کفار کا استخراج باوجود ابرہہ یا احد چاکے
 کیا ہو اگرچہ وہ کفار مختلف الانواع تھے فائدہ ہر فرد پر جس کو غیر سے کچھ تعلق نہیں ہے یہ بات ثابت
 ہے کہ اپنے احوال ذاتی میں نظر کرے دیکھے کہ کون کون سا کام اچھا برا اس سے صادر ہوتا ہے
 اگر شریعت پر غالب ہے مہای حسنت سے زیادہ ہیں اور یہ بشرط خدا کی رجوع نہیں کرنا چاہیے
 نہیں پکتا ہے تو یہ بات جان لے کہ وہ عقوبت کی شکل عذاب کے مانند ہے ان کے اندر نہیں ہوا
 اس کو مبرا خدا ان کاموں کی ضرورتی غنی ہے بلکہ جلدی ملے گی اس لیے کہ جو مبراہی کی قیادت قائم
 ہو گئی اسی طرح جس کی غیر سے تعلق ہے عموماً یا خصوصاً مثلاً شیخس سلطان عہد یا والی تیسیم ہے
 سارے مالک میں اسی کا حکم جاری ہے کسی ایک خطہ خاص یا ایک قطعہ ریاست کا مالک نہ ہے
 جیسے چوڑے چوڑے روس و سار و اطراف ہوتے ہیں تو اس پر وہ جب ہے کہ احوال عباد کا تلفظ کرے کیسے
 کہ یکس غیر دشمنین گئے رہتے ہیں اگر ان کو شرین نہ کہ ظلمت مہای میں بڑا ہوا پادوی تو کہیں
 کہ عقوبت اکی میں بڑ گئے ہیں خصوصاً جبکہ یا بر معروہ و غنی عن البکر کو نامین یہ بیجا کہ کوئی

دانی نیز ناجی عن الکفران کو مدخل و صحت کرتا رہتا ہے کہ یہ اپنی ہمت و ہری راشتہ ہوتے
 ہیں اپنے قبل و ضلالت پر سب سے ہوتے ہیں اور اگر کوئی شخص متاہل امر معبودت نمی عن الکفران
 گرد و کام نہیں کرتا قائم بخت خدا نہیں ہوتا ہے اور اس کے بندوں کو اس کا حکم نہیں پہنچاتا ہے
 تو بہر تو یہ امید و سیراس گاہیں اور سب کا شریک ہے جو آحقاق حقوبت کا اور کو ہے وہی نہیں
 اس کو ہے خواہ حقوبت معبود ہو یا موبد و کیہ قرآن پاک میں قصہ اتباع موسیٰ علیہ السلام کا آیا ہے
 کہ انہوں نے دل شریک کے لیکر کیا حکم نہا اور تو مذاب آسے گیا کان جو شریک اس میں دیکھا
 بلکہ المانع بخت خدا سے ناکست سے اور کو ہی خدا نے سر بند رہنا دیا حاصل یہ ہے کہ در بیان
 فاعل معصیت اور رانی معصیت کی گویہ رانی اور اس کام کو خود کر کے بلکہ اس سے رہی نہیں
 ہے کہ باوجود عدم استقلال ہی ہی نہیں کرتا ہے کہ فرق نہیں ہے پہچوں سیکو امر معبودت نے
 عن الکفر پر قدرت حاصل ہے اور سکا گناہ اور یہ زیادہ دہشت اور اس کی حقوبت اور ہی زیادہ ہے
 ہوگی سارے کتب آسمانی سارے انبیاء علیہم السلام کی اور وہ براہین اسی امر پر قائم ہیں اگر یہ سارے
 امرا اور رؤسا ان مسائل سے فاعل نائم ہیں فائدہ شہدائی رحمت نے فکر کیا ہے کہ ایک دن جبکہ
 یہ فکر ہوئی کہ یہ باوقات و مقامی و تبا ہے و عن ریزی حواس قطر پر نازل ہوئی ہے اس کا کیا
 سبب ہے آخر یہ ظاہر ہوگا بیان لوگ تین طرح پر ہیں ایک رعایا جو زیر حکم و ولایت ہیں ہر امر و
 میں تابع دلی امر ہیں کسی طرح کی مدد دل کی نہیں کرتے دوسرے وہ لوگ ہیں جو اپنے متعلق
 ہو کر امارت و ولایت کی تعمیل سے باہر ہو گئے ہیں یعنی جس طرح بعض جاگیردار یا رشتہ دار امیر کی حکم
 برداری امیر کی نہیں کرتے سرکشی کیا کرتے ہیں تیسرے اہل شہر وغیرہ ہیں جو زیر حکم و ولایت ہیں
 ان پر ہی اطلاق لفظ رعایا کا آتا ہے مگر سارا رعایا سے یہ کہیقت رہتا ہے سو پہلی قسم والوں کا یہ
 ہے کہ انہیں اکثر لوگ نماز اچھی طرح نہیں پڑھتے آنا ہی نہیں جانتے ہیں کہ کس بات سے نماز
 صحیح ہوتی ہے کس چیز پر نماز تمام نہیں ہوتی نہ ادا کا رخصت یا زمین نہ ارکان و شرائط و فرائض
 مساویہ و پانچین بلکہ اکثر انہیں ایسے ہیں جو سوئے فاختہ تک بھی اچھی طرح نہیں پڑھ سکتے جس سے

ان کی نماز ہو جاوی معذاتہاں انکا ان امور میں وہاں تک پہنچا ہے کہ نماز بھی پڑھنا نہیں آتی
 اگر پڑھے بھی تو ایسی جواما نہ وہاں غرق بیت و دین میں یہ تکھا یعنی انہیں اور سارے نماز میں کچھ
 بھی فرق نہیں ہے جو کوئی نماز وادو انہیں سے نماز پڑھ سکتا ہے وہ مثل خراب السبح کبریت اور
 کی اقل قلیل رکعیاب ہے حالانکہ عالم شریع سے یہ بات بخوبی ماہست ہے کہ فرق درمیان بندی
 اور کفر کی یہی ترک نماز ہے قس صورت میں ہر ایک نماز کا نماز مرد و رعایا سے کافر ہو گا کفر
 کے حکم میں و شخص ہے جسے نماز پڑھی مگر اچھی طرح سے اس کے انکار کا ان امان کیے نہیں جاتا
 کس چیز سے نماز جاتی ہے کس چیز سے ہوتی ہے اسی طرح حال روزی کا ہے کہ غالب رعایا روزہ
 نہیں دیتی اور جو بعض نے رکھا ہے تو پورے رمضان کا نہ کیا تمام ماہ کا کیا تو معذاتہاں صوم سے
 پرہیز کیا سارا دن جو شصت بدرگونی اخبار سننے خدا ہونے والی تباہ ہے باتیں کرنے میں لگے گا
 کہ اس روزہ رکھنے سے کیا حاصل خدا کا پس کی ہو کہ پیاس کا قلع نہیں تباہ اسنے اسی طرح کی
 اور غیر روزے رکھی بی شک ایسا رکھیا کہ کافر ہے کوئی شخص اگر گناہا ہے تو اس طرح کی بہت
 فرائض و واجبات یا شکوات و غروب معلوم ہو سکتے ہیں جنہیں کمال افعال ہے اور فیہ کتاب
 نہیں ہوتا او سپر و یہ ہے کہ اکثر حیرت الفنا کفر یہ قول اوستی ہے کوئی کتاب ہے و شخص یہودی
 جو ایسا کام کرے یا ملعون ہو جو فلان امر علیہ لاوی فرشتہ یہاں بل کہی قول سے کہی نسل سے
 مرتد ہو جاتے ہیں کہ ایسی بات کہہ بیٹھے ہیں جس سے بی بی نکاح سے باہر ہو جاتی ہے ان کو ملکی
 بھی نہیں ہوتا کہ کیا کیا کیا یا بعضی خاصہ کی کسی یہ پیغمبر کو مانتے ہیں فرما کی وقت اول کو
 بکارتے ہیں معذاتہاں ان کو امر معروف نہی عن المنکر نہیں لہذا اکثر ولایات میں امر و نہی کو نہیں
 شخصوں میں خضر رکھا ہے ایک حال تحصیل اردو سرکاتب و قراقرض تعمیر امانی و حکم گزار
 حال صاحب کا کام یہ ہے کہ رعایا سے تحصیل مال کرین حلال ہو یا دھوکہ دیا بطل او کھو اس
 کیا مطلب کہ کوئی نماز و ذکر کرے یا نہیں بلکہ بعض حال بقایا ترک صلوة و صوم کچھ مال سخت
 کے مرتد ہیں اسی ہی نماز و شرب خمر کے عوض انہیں لیکو و ذکر کر جاتے ہیں بلکہ حریت کا ایسی

کاموں میں مبتلا ہونا ان کو اس لیے زیادہ پسند ہوتا ہے کہ مال کی آمد ہوتی ہے اس سے زیادہ
 اور کیا سبیت اسلام پر ہوگی بلکہ بعضی تو مکمل کمال میں دین سود کار عاید سے کرتے ہیں خود مال کو
 رت شرف و فساد کا بناتے ہیں اور ان کی تجارت میں شریک رہتے ہیں دروازہ فحور کا ان کی لیے
 کھلتے ہیں کاتب صاحب کا یہ کام ہے کہ جو منظم عامل نے رعایا پر کر کے آمدنی جمع کی ہے وہ
 سب درج یا ہر ہر جاوے ایسا شوکر کوئی رقم عامل ہضم کر کے کاغذ میں لکھی بخاوی سہنے ثالث
 ثلث یعنی جناب قاضی صاحب سو یہ تجارت میں اوس شخص سے جو شریعت سے بالکل جاہل
 محض ہر چہ بل سیٹ یا ہبل مرکب اگر کہیں کسی غصہ کا شغل ہی ہو گیا تو اس لئے ہوا کہ کوئی طریقہ
 آمدنی کا ہوتا ہے ابلے جو کام مقرر کو کیل کرتے ہیں مدعی مدعا علیہ کو لاتے ہیں گواہ شاہد چلتے سم
 لیتے کو آتی ہیں یہ اوس کی راہ نکال دین اوس کے لیے کوئی حیلہ والہ بتا دین کوئی دفعہ آئین کی مکمل
 پس ان کو آنا ہی حکم حاصل ہے حق چھاپٹین نابطل۔ دلیل جاہلین نہ مہر اول طلم شریعت سے لٹل
 بے ہر دین مگر قاضی ہو سیکانہایت درجہ شوق رکھتے ہیں کہ اس نام ہی لوگوں میں شہرت ہو جائے
 ہمارے محمد پڑے پنکا ایک عمارت شل بیج کی سر بیج کر بڑی لٹلی آستین لٹکا کر بہت سکینہ در قاس
 کے ساتھ رونق بخش در بار ہوتے ہیں ہاتھ میں ایک بڑی بیج سوداں بلکہ ہزار دانے کے لیے
 ہوئی بار بار قول درگتہ زمین لفظ نرم معنی معنی کہتے ہوئے باہر ترشہ لالتے ہیں کہ ہر چیز کے
 اوپر در بدر کوچہ کوچہ پر کر و پیچہ پر کر کے تیری میری ہی غارش سے اس عہد سے پر ایک کوامو
 کراتی ہیں جب امور ہو گئے تو پھر پانچون اگلی گئی میں دین سبحان اللہ و جلالہ یہ قدرت عالی کہے
 منصب نبوت تھا مکان تر جان کتاب و ملت تھا اس جگہ ایسا شخص منسوب ہوا کرتا تھا فضول
 خصومات در میان جہاد اللہ اللہ کے کرے جو کہ قرآن و حدیث میں آیا ہے اللہ فی اوتار
 رسول نے فرمایا ہے اوس کے موافق حکم دی اب بیان اوس کی جگہ ایسا جاہل بالشرع آفتیا
 جس کے پاس نبی کی فوج اہل خصومات کی آتی ہے یہ مسند کیے لگائے ہوئے ایک بڑا عمارت بڑا
 شکر دان لٹکای ہوئی مجلس قضائین جلوہ افروز دین احکام ملا غوثیہ دار امر جیتیہ کو جارسے

فراہ ہے ہیں ظاہر میں یہ ہے کہ اس حکم شرع میں ہر حکم موافق شرع کے دیتے ہیں حالانکہ یہ قاضی
 منذر دل حکم استقل نہ قطعاً شیعہ کا بتاتا ہے حکم کو پہچانتا ہے نہیں اسے اس منصب کو اسطرح
 مول لیا ہے جس طرح بازار میں کوئی سودا سلت کرنا ہے اسکا نام بھی بتانا شریعت کا اس کو مانگنا
 سائیت دینی کی بنیاد پلے سرے کی معیت ہے خدا و رسول پر حیات اہل علم پر حیات کرنا
 لرحول ولا حق الا باللہ شہ کا فی حق کی کہ قاضی اقتضا و مہار میں تنہا جس جگہ خوب ہی خبر اترتا
 جہاں کی اس سے تم نے سنا ہو گا کہ کل کے دینے میں جو قاضی ہو کرتے ہیں وہ غافل نہیں
 فضائل کی ساتھ متعجب ہوتے ہیں ہر سال دوسری شہرون ملکوں کا رونا و ہونا کیا کہ وہ ان کے
 تو خود ہی املا در لسان ان قاضیوں سے ہی زیادہ چا کجست و چاک لطرار میں ایسا فخر و علم
 و فخر و فخر میں تفصیل ال و شاع حرام میں نہ دہ روڑ گارین فائدہ دوسری قسم وہ اہل بلاد
 جو امر و نہی دولت سے خارج ہیں نہیں وہ سب کام جو قسم اول میں گذرے ہیں سے جیسے ترک نماز و ترک
 ساز و فرائض شرعیہ بخوبی سمجھ و میں بلکہ اول سے ہی بڑا کہ میں انکو اپنی طرح نماز پڑھنا کہ ان آویجا
 ان کی تو زبان کما ہی درست نہیں ہے سارے فرائض اسلام بدون فوق کی درمیان ارکان
 غریبہ یا کہ انہیں مجوز ترک ہیں بلکہ اگر ان سے کل شادی و نکاح اسلام ہی پڑھو یا جائے
 تو اس کو بھی اپنی طرح نہیں پڑھ سکتے زبان لڑا کرتا ہے جو وہ پورے نہیں لکھتے پورے پڑھتے
 ان غریبوں کے ایسے امور ہی بہت موجود ہیں جو پہلی قسم میں نہیں ہیں جیسے چپ کر شراب پینا
 حرام کرنا غسل جنابت سے نہ نانا باہی جانا و سوئم کفر و شرک و بدعت کو شادی بیاہ و مرض موت
 میں ادا کرنا اہل علم و عقل و تہذیب کو دشمن رکھنا احکام شرع سے ناواقف ہونا قانون ملائقی کی
 فیصلے کو منظور کرنا شب و روز مع و ذکر حکام طاقتور سے و اولاد و مال میں پسند و رضا حفظ تو ان
 کے استعانت دینا خدمت و کالت وغیرہ اس ذمہ میں سے حاصل کرنا الی غیر ذلک میں بالکلیہ
 واللہ ذات حالاکہ اتفاق اہل علم یہ سارے کام کفر و فسق و مروج ہیں جس شریعت کو رسول خدا
 صلعم پادشاہت میں کے ساتھ صبا و گو زبان رسول خدا صلعم پر فرمایا ہے اس سے انکار کرنا

والہذا اسلام سے باہر نہ ہے بلکہ سبب شرع کی تکفیر ہے۔ لیکر اسد ہم کہنا ہے تو کمانی ہم
 وراثت میں ایسوں سے جہاد کرنا اسے لازم و جب ہی بیان تک کہ احکام اسلام قبل کرینے
 مسطورہ کا پناہ ماکم شیرا دین جتنے طوائفیت شیطانیہ ہیں اور سب سے باہر نظمین ہجو تو ہر ایک
 انہیں کا بجای ہو و کافر ہے کوئی انہیں جو ترون کو میراث نہیں دیتا کوئی بیٹوں کو ترکے سے
 محروم بناتا ہے حالاکہ علم اصول میں یہ قاعدہ مقرر ہو چکا ہے کہ لکھنا ترکم قطع شرع کا عمل کہ اگر
 خلاف پر ہوا مرد و عورت یا استخوان و اختلاف کفر و ارجح ہے ایسا شخص کافر ہے اسد و رسول و نصرت
 کا شکر و بجا ہے گو ہزار بار کہہ کیوں نہ پڑے لکھنا آپ کو مسلمان کیوں نہ کہی پڑاں قسم میں ہے
 لوگ ہے ہیں جو مسلمانوں کا خون حلال جانتے ہیں غرض کہ سادے اشیاء و اہلیت جہلا و سادات نبیاً
 کے انہیں جو نبی موجود و مشہور ہیں اس پر آپ کو مسلمان کہتے سمجھتے ہیں یہ سلفانی سنوئی سد ممکنہ شری
 کہ یہ جوت ماجوت سے پہلے کوئی اسکو توڑ نہیں سکتا ہے اسی طرح کوئی کسی بت کی قسم کھا کر
 کوئی کسی پر یہ فیہیر کا حلف کرتا ہے کوئی کسی قبر کا پوجاری ہے سو سکو لے جہاد کرنے کی قدر حاصل
 ہے مگر وہ اسے مقرر نہیں ہوتا ہے تو یہ ہمہ کی کہ وہ عمل قرامی موضع حدیث ربانی ہے خود
 یہ مذاب او سپر دنیا میں ہوا آخرت میں یاد و لو جگہ دیکھو جب سے لوگ و سلاطین و امراء و خواہین نے
 اتہاع اسلام کا چوڑا دیا ہے سلطنت و ریاست کو باپ کا مال جہاں لیا ہے شکرات سے نہ خود
 باز رہتے ہیں خود و سرور کو روکتے ہیں بلکہ اخوان و ارکان سے بابت ان امور کے بالکل آگے
 بند کر لی ہے تب سے ذاتی فرق خالص طوائف کفر کے کو اپنے کیسا مسئلہ کر دیا ہے یہ اس کی طرف سے
 اگر حق و جوت نہیں ہے تو یہ کیا ہے اول اسلام میں فرامیج مسلط ہو گئے تھے یہ تو سلاطین و سلاطین
 پر تسلط و تار کا ہوا قریب تھا کہ اسلام کا نام ہی باقی نہ رہے مگر رسول خدا مسلم کا وعدہ و وفائے کہ
 کہہ دے تو گریج رہے تھے اب تک نام اسلام کا باقی ہے یہ لوگ جلی حدیث میں مگر ہمیشہ
 ان نام کے مسلمانوں کو کہنے کے رہتے ہیں پھر کہیں دور تو رہے گا ہوا کسی جگہ وہی ترک ماکم ہوا
 کہ مسلمان ہو گئے ہو جاو گن اعتبار جب ہی ہو گا کہ پورے طریقہ اسلام پر ہوا کسی جگہ ذاتی ترک

مسلمہ کر دیا ہے اس پر وزیرانہیں کی ترقی ہے یہ ترقی حوائق و عدو بنوی کے ہے یہ وعدہ
 اگر چاہے تو پھر یہ ہے کہ قیامت بھی نہ کرے قیامت جب ہی آوے گی کہ سب شرار ہو باورین
 خیار دنیا سے اور نہ باورین قیامت سے مراوغہ صوبے یا آخر ملامت فحاشی عالم ہے اس سے
 پہلے غلبہ ننگ کا اکثر مالک پر ہونا یہ ہے کوئی قوم انہیں کی کیوں نہ ہو اس لیے کہ دین میں مطلق
 ذکر مکرانی نصاریٰ کا اکثر ملکوں پر آیا ہے کسی قوم و قبیلہ خاص کا نام نہیں بتایا ہے روم ہون یا
 روس یا اور کوئی مطلق غلبہ عیسائیوں کا واسطی تصدیق اس خبر صادق کے چاہیے راحت و روایا
 اولیٰ الا بصاری خیال عمام اہل اسلام خواہ کلا تمام کا کہندی و حبیب علیہ السلام ہی پہلی جگہ
 نصاریٰ کی ہندوستان سے یا کسی اور ملک سے جاتی ہوگی یا کسی طرح جاتی رہے محض و مافی خا
 کمان نام ہے یہ لوگ کیا خدا و رسول کو چہ ناکنا چاہتے ہیں سو یہ کہی ہوگا بان جب عدا ہی ہوگا
 تب سب کچھ ہو جاوے گا مسلمان ہونے کے لیے یہ کیا ضرور ہے کہ اول سلطنت نصاریٰ کی زوال
 ہو جاوے پھر تم قیام باحکام اسلام کرو بلکہ اگر توفیق الہی کسی شخص کے شامل حال ہوتی ہے تو کفر
 ساری جان کا بچے کچھ نقصان اور سکون نہیں پہنچاتا ہے اہم ماضیہ میں اکثر نیا علیہ السلام پہنچو
 ہی نہ رہی بھی بہر ایاں لاتے تھے باقی سب کی سب کافر تر ہو جاتی تھے آخر خدا تعالیٰ اذ کو مومن
 ہے کہ کتنا جہالت امر یہ ہو تاکہ ہاتھ سے کفار کے کوئی تکلیف پہنچ جاتی یا نقصان مال و شہ
 و زنی کا ہو جاتا سو یہ سب بمقابلہ بنی ایاں سلامت اسلام کے کچھ بھی چیز نہیں ہے
 ترک دنیا کا سوچ کیا ناخ کچھ بڑی ایسی کائنات نہیں
 مبن کو دنیا میں کوئی نقصان مال و جان کا نہیں پہنچتا ہے بلکہ مرتے دم تک ہر طرح کا عین آرا
 رہتا ہے وہی تو خدایک دل دنیا و مافیہا کو چہ کر شالی ہاتھ چے ہاتھ ہیں پھر اگر اہل ایاں
 اسلام سے دوزخ میں پہنچے یہ دنیا چھوٹی ہو گئی ہوگی یا نہیں یہ ان کا انجام تو دوزخ کی یہ ایک ہی طرح پر ہوا
 کہ وہ ان سے اچھے ہیں ہر وہ ملک ہو جسے دیکھنا سوچنا تو انتہا کا ہے نہ انتہا کا
 دوزخ میں اگر شاعر خندہ داریت
 مرد آخر میں مبارک بندہ است

ان مسئلہ اضافی القضاۃ شوبہ کافی ہے کہ میر کسی کو قدرت اصلاح پر ان دونوں قسم رعایا
 کے حاصل ہے اور سبب ہے کہ انہی مقال کر سے یا ان کی اصلاح حال و حال میں بذریعہ
 فرمانی ان کو فرائض سلام سکھائے انہی احکام دین کو ادا کروائے سارے ارکان و اہلکار ہر ایک
 سلطنت و دولت کو مکمل دہوی کر ان سے قسب فرائض خدا و رسول کرار دین سبب امر دینی انکو بچھڑنا
 ہر طرح میں ایسے حاکم قاضی مقرر کریں جو خدا شناس خدا ترس امین عادل صادق عامل حق علم و
 عمل دہرہ و دیانت و دامت و دروغ میں کامل ہوں مذاق خدا کو کوئی خدمت و ولایت کسی کام و
 کسی ملک کی سپرد نہ کرے نہ مساوس کو کہ مکمل کمال فاسق ہر آخر یہ ساری بلا یافت ہو دین میں اگرچہ
 ہی طرح سے قرآنی ہے کہ سلاطین و رؤساء نے قید علم و عمل کی باقی نہ رکھی جس کو ہی عادل و حاکم
 حاکم دالی بنادیا انہوں نے خوب کہا کیا کھلایا اچھی طرح ال کیا پین اوڑایا دین لوگوں میں سی سنگیا
 نام کی مسلمان کی رہی حال ایسے چاہیں جو مرتبہ ثانی میں باذل نفس ہوں اصلاح و تسلیم فرائض
 میں ماضی رعایا کی مستعد ہوں جو مظلوم رعایا پر آدین او کو مدد کریں انہی اوٹنا ہی مال میں سکھا
 لینا واجب ہے اس مال کو بے خیانت سپرد عالم السلیہ کر دین ان کے ذمے پر ایک یہ بات بھی
 لازم ہے کہ عظامد رعایا کو درست کریں ان کو بھادین کہ نفع و ضار قابض و باصلاح ہی ہے
 سوا اس کے نہ کوئی نفع دی سکے نہ ضرر پہنچا سکے اعتقادات باطلہ سے ان کو زجر کر دی دماغ محمدی
 سے بپا رہے والی و فرس کو ضرور ہے کہ ہر گاؤں میں ایک ایسا علم صالح مقرر کری جو ان کو ہمار
 طریقہ شریعہ پر سکھا دے نماز کا وقت پر پڑھنا بتا دے سارے فرائض کی تعلیم کری مشکلات کے
 برائی بھادی جو کوئی ناخوشین سے انفرادیابیات کرے اس کو قہر دے جسے کرے عریضت میرے
 مستور رکھے یہ کرے کہ وہ پادشاه و نوان احمد کا اتمام رہے ہر تنگ کر میتہ عادی ان کر اس لیے
 مقرر نہیں کیا گیا ہے کہ یہ ناما جزال مع کیا کریں رعایا پر مساوردہ و العین امر دینی سے ناشائش ہین
 عالم السالین اور اوس کے و تر اہر واجب ہے کہ اپنے محالات و پرگنات کے لیے مال و قناتہ کو
 متعین کرے ہرگز سے ہر خوب سے خوب آدمی کو خیر مقرر کرے معظم اشتغال انکا یہی ہو کہ ہر رعایا

ساتھ شریعت کے اصول و اہمال میں بجا لاوی دین دنیا و دھوکا استقام موجب اسلام کے
میں عامل کی تفسیر ان کا سون میں ایک اور کو مذکور کر دی اس تدبیر سے اللہ تعالیٰ شہرہ
عبارت و بلا سے دور کرتا ہے اسلام ماحرہ ای اسلام کی پیچ میں داخل ہو جاتا ہے مگر ان کی کل جو مال
و خزانہ متولی اختیار و قری ہوتے ہیں خود ہی اعظم اسباب نزول تقویت و تسلیت اعدا و دشمنان
ہو نہ مکمل حرام میں پہلی خرابی تو یہی ہے کہ ماموری ان کی حالت بظاہر رشوت دہی وغیرہ ہوتی ہے
جب ابتدا عمل کی اس غل غبیت سے ہونی تو با بعد میں کیا کہتے تلم و جزو نہ ہو گیا کیا خرابی میں
کی پیش نہ آدگی جس والی درئیں کے حال و اہلکار ایسے ہوئے کہ ان کی نجات کی کیا سوت
ہے رعایا کس طرح صاع ہوگی یہ معاملہ خود ہی ایک سبب اعظم ہے واسطے تعمیل تقویت کے

فصل

قیصری قسم جو ساکنین میں گھر سے دوری سے قریب ہوں مگر خالص و مبہوران کی جاہل
میں اکثر فرائض اہل بیت و سائل کے ان سے ادا نہیں ہوتے نماز پڑھتے ہیں تو یہ وقت
پڑھتے ہیں صبح کی نماز بعد طلوع آفتاب ہوتی ہے نماز عصر بعد و شمل ادا کرتے ہیں جب
سورن عرب ہوتا ہے تو نماز مغرب و عشا کو جمع کر لیتے ہیں ایک کو دوسرے کی وقت
میں جلا لیتے ہیں مہذا کہ ان کا ذکر نماز آجی طے امانین کرتے مگر یہ لکھ کر فانی ہو جاتے ہیں
معاذات سچ و شترین مسلک شری پر عین طے کوئی رہا میں جہا کوئی سمعہ مدیا میں ہنسا ہوا
کوئی ان کا ذکر نہ کرتا ہے کوئی صفا کر بائز میں نہ کہ ہے یہ لوگ فسر الامر میں اقرب الی الخیر
ہیں جبکہ کوئی ان کو عیت مستقر و دائرہ کے ساتھ تعلیم کرتے تو بہت جائز و پیرا سکتے ہیں مگر
ولاۃ و رؤسا کو اس طرف مطلق توجہ نہیں ہے جس ریاست سلطنت کو دیکھو و ملان ہزار
کر میں مگر تعلیم دین کے لیے و خط نصیحت کی واسطی دس میں عالم بھی لازم نہیں ممالک عجم کو گیا
روئین خاص حرمین شریفین میں ایک عمر دراز سے امر بیرون نہیں من انکو موقوف ہے اگر کوئی
آفتابی مہاجر ہو کر نصیحت کرنا چاہتا ہے تو لائق قتل قرار دیا جاتا ہے بلکہ خود ہمت و ہایت و لایا

ترک تعلقہ غیر پر چند سکت ساست متقی کہوں نہ خواہر سے کلاہ پیدا ہے ساری سکتا
 وہاں معروف نہیں گئے ہیں ساری معروفات منکر قرار دیے گئے ہیں دو کلمات ایک جہی
 ہی میں چلے بھی ہے بدعات تو کہیں کلا جادری ساری ہیں ع چونکہ از کتبہ بنیز کلاہ بنسلا
 بہ حال ساسکی سواہن کو شغل علم نہیں ہے نہ چالست اہل علم ہے اور کلام ہی حکم عوام کا ہے
 دین میں بکرا ایسا شخص خود ایک فرد ہے افراد عامہ سے گونب شریف بیت رفیع یوں نہ کہتا
 یا اوس کو یہ گمان ہو کہ وہ عامہ میں نہیں ہے خواہ اس نام سے ہے ایک طرح کی صوت ناہ
 امتیاز نام نہ کہتا ہے حالانکہ وہ بالکل خطی ہے چہاں رو بلا دین ظلم کرنا ہے یہ ظلم اوسکا کبھی وجہ
 جملہ و تباہیل چوتا ہے کبھی بوجہ تباہیل اسد تعالیٰ امام سلیمین مانعوں والی مرتبہ
 ہے کہ ان کے حال کی خبر رکھی ان کی معاملات کی کیفیت سے واقفکاری حاصل کرے
 نہیں اگر کوئی فی الجملہ عالم ہے تو یہ علم اسکا موجب ترک بحث کا اعلیٰ حال سے نہیں ہو سکتا
 نہ باہشت رفتیش کہہ نہ کہتا ہے بکرا ایسا علم خود اوچر جہت و وبال ہے مگر کیا کیجیہ کہ سب
 نے سب کو بگاڑ دیا یہ سب پر خطا کی جڑ ہے فائدہ و مایات شریعہ جن کو جان و مال سے
 علاقہ ہے غالب تکلفین اور ان کو بطور خود کیا نہیں لائقہ جب تک کہ طرف سے کسی سلطان
 یا رئیس اسلام کی ادبہ انکار یا انزال خضر نہ جس کا کہ میں کوئی سلطان اور میں نہیں ہے لگو دیا
 کی ہر ایک فرد کو بخلی الطبع چوڑ دیا جاوی تو شاید ہزاروں میں ہا ایک دوا سے کلیہ سب جہت
 بادای و جب شریعتی ہوں نہ سب کی سب گمراہ ہوتا ہے ہیں اسی لیے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا ہے کہ خلافت حق ہے لوگوں کو حریف سے چارہ زمین حضرت مسلم کے پاس جب کہوئے
 قوم یا قبیلہ آگاہ نہ ہو ایک چوہری مقرر فرمائی کہ روپٹ اونسکے حال کی کیا کہے اور نیکے کا روبا
 کو دیکھتا رہے امر دنی جباری رسکے سب سے قانون شریعت کی تعمیل کرانے اسوئلا شریعت
 کو رائج ہونے سے نہست بداعت اہل ہدایت اکثر یہ کہ کرتی ہے کہ نہتہ اوستا جہد و جہاد
 کے فیصلے کو پس نہ کرتی ہے وہ لوگ انعام طاعتیہ سے ناقد کرتے ہیں حالانکہ یہ اشت کفر ہے کیا جوئی

رہی کافر ہے ایسے گاؤں سے ہجرت کرنا واجب ہے جہاں حکام
 عقیدت میں قانون کفار جاری ہو عیاس بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ فی انہ بر
 میں ہزارہ قوم کے ایک امراء آیا ہوں انھیں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہم ظالم کر
 دیتے ہیں پہلوان سے قتل کیا فائدہ تیری بال بائیں ہے مگر جبکہ انکس حق واجب مال جو
 شرما او سپر ثابت ہے نہ یوی حدیث میں آیا ہے ومن منہما ما انا اخلدنا و تظن ابدا
 حدیث غرہات سنا لا یحل لال یمن مہاسی اس حدیث کو احمد و ابو داؤد و نسائی نے
 ہر بن حکیم سے روایت کیا ہے دوسری حدیث میں تھرتے مرفوعا آیا ہے جب تم کسی شخص کو
 دیکھو کہ اسے خیانت کی ہے تو سامان او سکایا و وسد بن ابی وقاص نے ایک غلام کی
 کپڑے لئے وغیرہ میں نے حرم و مہینہ میں شکار کیا تھا چہین لیے اسوہ وسلم عرفہ کے شرع
 میں جہاں کہیں تادیب بال آئی ہے وہاں جرمانہ لینا جائز ہے جہاں تادیب وار نہیں
 ہوتی ہے وہاں جرمانہ کرنا جائز نہیں یہ جامع صاحب کتاب اکیل اکلہ وغیرہ فی گن کر
 بتا دیے ہیں فائدہ منہ انفاق حاصل کی ایک انفاق کرنا ہی نفس مال و قارب یہ نفق
 سب نفقات پر مقدم ہی ادا نہیں قعل پہر انفاق کرنا ہے راوند امین جیسے جوار وغیرہ خرک
 خروج اور دین انفاست شرع میں ہر جو مصدق پیش آتے ہیں جیسے ہشک بنانا پل بنانا
 چاد طیار کرنا وغیرہ میں مصروف کرنا یہ سب مصروف بیت المال سے چاہیں انکس نفع رسایا
 زانہ درست نہیں ہے املا و رد و ما و حکام جو ہر اکیلا میں رعایا سے چہرہ لیتے ہیں طرے
 انکس ان پر پانہ ہتے ہیں وقت جنگ کی حرفہ جنگ کا انہیں کے اسواں ہی وصول کرتے ہیں
 یہ کسی طرح جائز نہیں ان رعایا سے وقت ضرورت ملکی کے قرض لینا بہر وقت حصول یہ
 ادسکا اکر دنیا درست ہے مسلمان کا مال و خون وغیرہ مسموم ہوتا ہے بی اوس کن خوشی
 کے ایک پیاسی لینا نہ چاہیے کہی آدمی شرم سے کچھ دیتا ہے گری نہیں چاہتا ایسا
 لینا ہی نسخ ہے ان اگر بیت المال اکل خالی ہو جاوے رئیس کی جیب خاص میں ہی کچھ

موجود و مشورتن سر پر پا پڑے لڑنا شرعاً واجب ہو جاوے بلکہ فرض عین ہو جاوے تو اس وقت
 میں سامان کی ضرورت ہو واصلی ممانعت امداد کی رعایا کی ملک سے لینے اور کوئی بیجا ہے
 کہ ایسی حالت میں جن کو جہاد فرض عین ہو گیا ہے جس سے ممکن ہو اس سے اعانت
 امام المسلمین کی کریں شیخ الاسلام عمر الدین بن سلام نے جیسا کہ تارکاً بطریق مصر و دمشق کے
 ہوا تھا اور سارے بزرگ سلطان اسلام کافی ذلتاً حکم دیا تھا کہ اگر بھی ایک ایک آدمی ہتھیار کوڑا
 غیرہ کو بھیجے جو چیز جس کے پاس بکار کہ حرب و ضرب موجود ہے اور سکر لیلو چانچہ بار شاہ فیہ ایسا
 کیا اور قتالی نے فتح نصیب کی جب سے چنگیز خانیوں کی سر لڑایا تھا سب جگہ ظفر بے رحمی کیا
 پیدا کر تباہ کر دیا کہ میان اگر تارنے بھی شکست فاش کما فی اس دن سے پیر ویا غلبہ اور کما
 باقی تے نرہ اور سداسد

فصل

سلاطین و امراء و قضاة و غیرہم کو ظلم کرنا کسی مسلمان یا ذمی پر مطلقاً حرام ہے شلاک یہ کہا کہ اس
 یا کسی کو گالی دے یا مارے پیٹے یا مظلوم کی فریاد و جو دت و روت کی سننے یا مخالفین کی پاس
 آؤی جاوے اور ان کے ظلم سے رنجی نہی یا اور کی اعانت ظلم پر کرے یا کسی کی حمایت اور ان کے
 پاس لیا جاوے منہل غرض کی کہ اسے آئینہ انال محمدی الطالیعی دلیل ہے اس بات پر کہ امام ظلم
 نہیں والی سلطان کا عادل عامل مشح ہونا ضرور ہے اگر عادل نہ کرے تو بموجب شیخ کی عادل ہوگا
 بلکہ ظالم نہیں ہوگا و امداد سے اس بگڑا است ہے کہ اس است ہونا امام کا وصف ظلم سے سبب ہوتا
 جن کو کہ یہی تعلق امور دنیہ سے ہے شرط ہے اضافت امداد وہ اس جو کہ اکثری ہے ظلم کی
 بدائی و درست میں بہت آیات آئے ہیں کہ ایک آیت میں یہ فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ بیک ذریعہ
 میں ظلم نہیں کرتا ہے مراد وہی سے یا تو ظلم غیر ہے یا اس غلام و اندہ والی کا یا وہ ذریعہ جو میں
 چکے ہے قول اول موافق سنت کے ہے بل قرآن آؤی پر واجب ہے تسلیم ہو کہ ذریعہ ہے
 ظلم درست نہیں ہے غلاموں کی طرف سے چکنے سے منع کیا ہے یہ کہ اسے کہ کہیں حکم کو دفع نہ چھوڑے

آیت شریف میں اشارہ ہی طرف اس کے کہ ظالم اہل ایمان بلکہ جب سے اہل ہونے لگا
 جیوتی ہے توجہ کوئی خود ظالم ہے اور سکا کیا مال ہو گا کسی کا مال کہ لایا کسی کی آبروریزی
 کرنا وہ ظالم ہے اللہ و رسول نے بطرح جان مال ہر مسلمان کا دوسرے شخص پر حرام کیا ہے
 اسی طرح ہر مسلمان کے آبروریزی کو بھی حرام کیا ہے ان تینوں امور کو ایک ہی سلاک میں
 منسلک فرمایا ہے تینوں کا ظلم میچ فسق میچ ہیں بلکہ جان و مال کے ظلم کو کم ہیں یا کم
 ہوتے ہیں آبرو کی ظلم بے گنتی ہیں لہٰذا کسی مسلمان کو نجات نہیں ملتی جس شخص کی ایک
 حیثیت عرفی بہتی ہے اور سکا ازار کرنا منجملہ کبار کے ہے مگر لوگ اسکو بھکا جانتے ہیں یہ سب
 دیکھا وہ محمد اللہ عظیم حدیث شریف میں آیا ہے المسلمین مسلم المسلمین من لہا ہذا
 یاد مسلمان وہ ہے جس کے ہاتھ و زبان سے دوسرے مسلمان سلامت ہیں آبروریزی
 خاص نہ ان کا کام ہی بطرح ازار مال و جان ہاتھ کا کام ہے قیبت نیز فقر و تمہت بتانا
 کذب سہاست اخبار و اقوال یہ سب وہل ازار مرض ہیں فائدہ قرآن شریف ہی مسموم ہوتا ہے
 کہ حکم حاکم کو مال یا مال کو حرام نہیں کر سکتا ظاہر میں تو وہ حکم دیتا ہے مگر باطن میں حکم شرعی
 کو بدل نہیں سکتا قاضی شریعہ کہتے تھے کہ جھگڑا گمان ہے کہ وہ ظالم ہے مگر میں ظاہر میں چہ حکم کر
 ہوں میرا حکم حرام کو تیرے لیے حلال نہیں کر سکتا ہے یہی قول ہے امام احمد و مالک و ہامیر
 علو اسلام کا صحابہ و تابعین سے حدیث الیٰی فرمیں آیا ہے رب العزت فی فرمایا ہے یا عبادی
 انی احرمت الظلم علیٰ نفسی وجعلتہ دینکم محرمًا فلا تظلموا ولا یظلموا فی صحیحہ میں ہی ای ہے
 بندہ دینی ظلم اپنی جان پر حرام کیا ہے ہتھاری اور یہی حرام کیا ہے تم آپس میں ظلم نہ کرو اور آپس
 مترازو کشی و اس باب میں آئی ہیں ظلم کرنے سے منع کیا ہے بہت ڈرایا ہے بڑی وعید
 فرمائی ہے ظلم کرنے کی قیامت کے اندر جہنم کی آگ کی وجہ قبول نہیں ہوتی ہے و دشمنیات
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہر ایک ظالم کی نیکیاں بنظروں کو دلواری جادین گی مظلوم کی رہائی
 خدا کی کچھ عبادت نہیں ہے مظلوم کی مدد کرنا واجب ہی ہے

پیرس از آہ نسلوان کہ چنگام و خاک کردن اجابت از و حق بہرستقبال می آید
 فائدہ جس طرح حق میں ظالموں کے وعید آئی ہے اسی طرح حق میں اہل عدل کے وعدہ آیا
 ہوگا مگر اولین نور کے شہر پر وہ اپنی طرف عرش کے ہونے عرش کی سایہ میں شیریں کیے لایان
 امام عادل کا ساتھ بہر کی جہادت سے بہرست چالیس دن کی بارش سے افضل ہی سب
 زیادہ نزدیک خدا کی درو قیامت کے امام عادل ہوگا امام جابر کو خدا دشمن رکھتا ہے سامی
 خلق سے زیادہ تر وہ خدا ہی ہی شکر ہوگا فائدہ ظلم کے انواع ہیں سب سے بدتر قسم وہ ہے جو کہ
 متعلق آخرت کی جو چیزیں سب سے زیادہ نکالی دینا نہیں کہ قدرت کرنا نہایت شریف میں جان و مال و بار
 کو ایک ہی قسم میں لے کر ہے مگر جان و مال کے ناکم کہ ہوتے ہیں آبرو کی ظالم بہت میں اس لیے
 کہ ہر شخص ہر کسی کے جان و مال پر ظلم نہیں کر سکتا ہے خصوصاً جو کہ والی امر یا رئیس نہیں ہے
 را ظلم آبرو دہیزی کا سبب ہر شخص کے متعدد درجین داخل ہے عوام و اراذل کو جانی و داکثر
 اہل ظلم فضل بھی اس بلا میں مبتلا ہیں اپنی بگڑی و عیب جینی حسد کی نہ بغض کے سبب سے
 ظالموں میں داخل ہو جاتے ہیں ان کا حکم اور ان کا حکم جو مال و جان پر کسی کا ظلم کرتے ہیں بڑا
 ہے بال برابر کا فرق نہیں کہ یہ ظلم اہل ظلم سے بہرست زیادہ تر بہرست ہے کیونکہ اہل ظلم میں
 قریب طرح کا نفس دنیاوی ہی ہے کہ مال و تہ لگا دشمن کو مار ڈالا اس آبرو دہیزی میں تو
 خاک بھی فائدہ نفس اسکا نہیں خری عصبیت و رسالت و عصیت عظیم ہے مگر اکثر لوگ اسی میں
 زیادہ وچھے ہوئے ہیں حالانکہ یہ ظلم نفوس شریفہ پر ظلم خون و مال سے زیادہ تر سخت و گوارا
 گوارا ہے تو اگر کا نرم قوا چاہی ہو جائے مگر زبان کا غم اچان نہیں ہوتا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
 آخر میں وقت جدہ الوداع کے خطبہ پڑا ایک لاکھ چوبیس ہزار آدمی جمع تھے یا کہ زیادہ فرمایا
 اے مائے آدمی اے مائے لکھ و لکھ اس کے لیے کہ حرام کھو مت نہ کھو صلائی تم کہ صلائی مالک کھلا
 اہل ملت میں ستاری خون ستاری مال ستاری آبرو دہیزی ہی تم پر ظلم ہے عیب کہ
 بہرست اس دن اس میں اس شکر کی ہے یہ حدیث صحیحین میں آئی ہے کہ سے مروی ہے تو ساری

۱۔ یثانی ہر روز میں آیت ہے کل المسلم علی المسلم حرام دمہ و عرصہ و مالہ و سلعہ
 کی ہر چیز مسلمان پر حرام ہے خون اکبر و مال بکدا اکبر و کواری الدبا فروا ہی یعنی بڑی
 سرخواری پر ہنگامہ رتانات شائع علیہ السلام میں ان تینوں چیزوں کا حرام ہونا کیا ہے
 ہے جو احادیث میں اس میں وارد ہیں انہیں درست و نصیحت و لعن کا ارشاد فرما کر سب
 اشد محرمات میں داخل کیا ہے بیکر چھپ کی لعن تک منع کیا ہے پھر کو جو کسی مسلمان کو لعن
 طعن کریں اس کا حال کیا ہوگا خصوصاً اس وقت میں حال جو فی الجواب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اہل بیت کو برا بھلا کہنے کا کلی گھر دی مدافض صحابہ کو خوار و حقارت کو لعن کرتے ہیں
 خدا ان کو فارتکری یہ مسلمان کا جو مینا اہلس و شیطان ہیں حدیث میں آیا ہے جو ہر
 صغیر پر ہم نگر کی چار سے کبیر کی توفیر نگر کی و دہم میں سے نہیں ہے یعنی دائرہ مسلمین سے
 خارج ہے علماء و نیا و رجا و طلب و سخت خوار و طیفہ خواہ صدقات و خیرات و اوقات اکثر ملک
 قوی شاعر محمد ثین دیندار موعہ میں نامدار پر کتب و رسائل میں ہنر تہذیب لکھتے ہیں الفاظ
 نامائک عبارات درشت و سخت سے ان کو یاد کیا کرتے ہیں یہ سب اسی حدیث کی نجی و ذیل
 ہیں زمرہ مذکورہ فقہ و فہم میں شامل ہیں قائمہ بخلاف اناج ظلم کے ایک و مظلمہ ہی جو اس
 عبادت سے تعلق رکھتا ہے اسکو بھی ہزارہ مذکورہ جان و قابو کی ذکر کیا ہے مال کے ظالم ہی بہت
 ہیں کس کے قبضے اناج ہیں وہ سب ظلم ہیں سائرات کا تمہیل کرنا والا کہ حبشہ ہر و ازن
 کامل و فیروہ سب لہجہ میں یہ وہ مال لیتے ہیں جس کی مستحق ہیں پھر کیا اسیران کو دیتی ہیں
 جواد کا استحقاق نہیں رکھتے اسی حدیث میں آیا ہے کہ صاحب کس جنت میں نہا جائے اسکا گوشت
 درست تو مال حرام سے پیدا ہوا ہے کس کو اہل علم نے بخلا کیا کہ گناہ سے جسے کس لیا جائے
 اور میں سے بعض کا یہ خیال کہ ہم سے زکوٰۃ واجبہ اور ہر گناہ میں بطل ہے کیونکہ امامی اکثر تمہیل
 کیا کہ ہم لے سقر نہیں کیا ہے بکہ مال مروجہ کا غول لینے کو بنایا ہے یہ دونوں ظالم میں نہ ہوا
 جو کس تابعین سے جدی و فیروہ میں لیا جاتا ہے یہ بڑی اناج کس واقعہ اناج ظلم ہی اسی طرح

جو بابت قرآن نے کہہ لیتے ہیں وہ سب زراعت میں ہے سائر اشیاء میں ایسی چیزیں نہیں ہیں جو ہر سال
جائز ہے گنتی کے ہیں یہ ہزاروں رقوم و مکہ سب غیر مکہ میں ہر سال ہر سال ہے کسی دین یا ملت میں
حوالہ نہیں ہوا ہو کہ کفر و غیرہ سے نفی یہ آمنی کیا ہوگی ہے یہ سب مال حرام ہی ہیں جس سے آدمی
آپ کا تعلق ہی حرام ہے بلکہ جس چیز کے نتائج میں حرام یا حلال نہ پایا ہے اس کی تجارت کرنا اور
مبادلہ کرنا حرام ہے یہ لاکھوں اقسام کے ہیں رقوم جو ہر ملت و ریاست میں رعایا کی مل
دوسو اور ہزار ہے مگر یہیں ہر ایک کو یہ میں و اثر شرح شریعت یعنی حدیث و فہرست نہیں ہے ان کا ایسا
وینا و رقم قطعی ہے ان کے لینے والے ہر ایک کا اپنے ہر ایک کے لینے والے اس لینے کی انشاء اللہ تعالیٰ
دیتے پڑیں گے

برقع صبح شہر پہنچو رو در معلومت کہ باک باختم عشق و شہب دیو کور

فصل

بعض قاسمین نے یہ خیال کیا ہے کہ اگر امارت دنیا اور اتصال ملکین و ملاقات و رؤسا کا مخالف تہذیبی و اسلامی
صلاح و زہدیت و ورعہ حالانکہ یہ بات نہیں ہے خود میدان المسلمین مسلم نے اپنے رب سے
ترک کر لی ہوگی ہے یہ یحییٰ بن آریب القاسم انی اسألت الحدی والتقی والاعاف والغنی اپنے
مقام حاصل نہیں رضی اللہ عنہ کی لیے وہی غنا و فراوانی ہے ہو کہ سے فاقہ مشی سے پناہ مانگی
ہے اللہ تعالیٰ اعوذ باللہ من الخسار و اللہ بئس النصیحہ جو کہ ترک و کوتاہی تہذیبی و اسلامی
بی باقی و قبح ہے کہ میں نہ تو تم نے اس کا سوال کیا ہو وہ لیلو سوال کرنے سے منع فرمایا ہے مگر
سلطان سے یعنی وقت حاجت و فی ضرورت شہر کی کے نہ مانع ہو کر لینے کے لیے یہ یوسف علیہ السلام
نے کہ ابعثنی علی خزانة الارض جب سونے کے ٹھیکے پر سے ایوب علیہ السلام چننے لگے
خدا فی فرمایا کیا شے ہو کہ اسود و نہیں کیا ہے تو تو انکو مسیئتا پہنچاؤں نے کہا مان و لکن لا
غنی بی عن مرکبات یعنی یہ تو سچ ہے مگر تیری برکت سے میں اسود و نہیں ہوں تیری عیسیٰ علیہ السلام
نے کہا و از قوادنت جبر الراء فین ہکوتران پاک میں یہ سکھایا ہے کہ ہم رہا انما فی اللہ

حسد و الاخراج حسدہ لکھ کرین مسہرین ال و دولت ہی ترکین و اعلیٰ ہی غرضکے لیے حق سے
 کی نیک کرتے ہیں کیا انبیاء کی کیا زہا ہر پانی برتنے علمہ سیدما ہوتے پہل بکنے کے
 لیے و ما کرنا یہ سب طلب رزق ہی تو ہے ہاں آتی بات ہے کہ متوجہ پرہیزگار و نیکار
 لوگ رزق و جمال سے طلب کرتے ہیں خدا سے لعل پاک رزق کا سوال کرتے ہیں
 تحصیل رزق میں کسب معاش میں پابند کلمہ شرع رہتے ہیں حلال بیتہ حلال نوکری اختیار
 کرتے ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے زہا مبارک میں سارے صحابی پی کرتے تھے کوئی کہتی کہ کوئی
 تجارت کرتا کوئی مزدوری کرتا ہر خلق اسے راشدین کے وقت میں ہی طریقہ جاری رہا تھا
 اپنا رزق بیت المال سے لیتے تھے مگر اتنا ہی بقنا حق ہے یہ بات نہ تھی کہ فضول خرچی کرتی
 یا امیات کا سونہرین یا حاجی تباہی لوگوں میں اور اتنی امام حسن علیہ السلام سے بجا و یہی مسئلہ
 سے صلح کی ایک لاکھ روپیہ سالانہ اپنا مقرر کر لیا یہی بات کہ ملک و سلاطین میں بیس ظالم
 جائز ہوئے ہیں سوا کی حقیقت یہ ہے کہ اپنے لوگ بھی مسلمان تو ان کے پاس معیشت حلال
 حاصل کرنے کو جلتے ہیں نہ اس لیے کہ یہ ان کی بد ظلم پر کریں اور ان کے میلی شیلڈ میں میل نہ ہوں
 محال منق و خیر میں شریک ہوں بلکہ ان کے پاس ہونا کسی وقت موجب دفع ظلم دفع نسا کا
 ہوتا ہے تا کہ کو حق بات بتا دیتے ہیں منکرات شرعی سے بچا دیتے ہیں جب ان کا یہ کام نہیں
 نیت ہوئی تو اب وہ بادشاہ ظالم کیسا ہی بڑا ظلم کرے اس ظلم کا وبال کسی کی گردن پر بیٹھا
 اس مسلمان پر کچھ گناہ اس کے ظلم کا نہ ہوگا انما الاعمال بالیات و اما اکل امری ما و عا
 حسب لہ ما ہی و فی انکا تحقیف ظلم میں ہوا گویا پہلی قلیل یا آخر تغیر کریں نہ تو پہلی شہ نہ
 اجر بیٹھا ان جو کوئی خلاف اس کے کرے گا اس کو بے شبہ ظالم سمجھا جاوے گا ہر ایک کو ان لوگوں کے
 حق میں ہے جو اس لیے نزدیک امر و حکام کے رہتے ہیں کہ ان کو امر ہی کرتے ہیں ظلم دہرے
 حتیٰ ان مکان از کہین آہی صلاح دین و ظلم کریں ان کے حنات میں شریک ہوں ان کے
 سیئات سے جدا نہیں ہیں بات میں جو پہلی دل میں اس سے سخت بیزار ہوں جہاں قابل

چل جاؤی وہاں منکرات سے روک دین خلاف شرع کام نہوئے دین نہ ادا نہ کروں گے حق میں
 ہی عالم ہوں یا جاہل جو ہم نوا رہم پیار سلاطین کے ہو جاتے ہیں اپنا دین ادا کی دنیا کے لیے
 اپنی آسودگی کے واسطی کہہ دیتے ہیں خسار الدنیا والآخرۃ دلائل ہوا لخصراں للبئین جہنم
 کہ ہذا کسی عالم کا یہ کام ہے کہ وہ ظالمین کا شریک بنے یا کسی جاہل سے یہ امید ہے کہ وہ سلطان
 کو نیک کام پر لائے نہ کہ اگر کوئی عالم ایسا کام کرے تو حقیقت وہ عالم نہیں ہے گدے پر
 کتب خانہ لدا ہوا ہے کتابین پڑھنے سے علم نہیں آتا ہے نیکی کرنے سے کوئی عالم نہیں کہتا ہے
 عالم تو وہ ہے جسکو خدا کا فدا ہے امر وہی کرتا رہتا ہے ان جس بادشاہ سے امید قبول حق والی
 بات ہے یقین کامل ہو جاؤی کہ یہ ظالم کسی طرح ظلم و فسق سے باز نہ آوے گا تو البتہ اسکی محبت
 سے ہزار گوس ہزار گے سلف مسلمان ہیں جنہوں نے محبت ملوک و سلاطین کی انقیاد کی تھی یا جو
 ادا کی مساجد و صلت سے بچے تھے اور انکا مقصد یہی تھا جو ہمیں ذکر کیا مطلقاً گناہ سلاطین کا
 کچھ خیر نہیں ہے خصوصاً جبکہ تعلق معاش دنیا کا اللہ تعالیٰ فی نہیں سے رکھا ہے آدمی اپنی نیت
 درست کری پر سب کچھ درست ہے ورنہ سب وبال ہے ان فی القلب صغیر اذ اصلہ صلح
 الجسد لکلہ اذ افادات فسد الجسد کلہ حدیث صحیح میں ہذا جو روم و افادت ملوک
 یون آیا ہے لکن من رضی و تابع اس سے معلوم ہوا کہ گناہ و افادت کا جب ہی تک ہے کہ انکے
 افعال سے راضی ہوں ان کے احوال کا تابع ہوں اور جرات نہ ادا نہ کروں گے ظلم پر عانت نہ کروں گے کذب
 کی تصدیق نہ فرمائیں تو یہ وہ ایک برابر تہذیب و تعلیم ہے خصوصاً جبکہ یہ شخص جامع ہر درسیان عدم وقوع
 معاصی دینی اتحقیق کے یا غلطہ نہ کر رہے ہر ذی عقل جانتا ہے کہ اگر اہل عالم و دین بالکل
 آنا باندہ یک سلاطین کے ترک کر دین گے کسی طرح کی رعایت اپنی اور انکا سورین نکوین گے تو
 ساری شریعت مٹو و مٹل ہو جاوے گی ملک اسلام ملک باطلیت سے بدل جاوے گی اسوال فرج
 عمر سلاطین ہو جاوے گے ساجد و ملازم یکاثر بن گے چنگ حرات ہو گا رہے سے ختم اسلام
 ہی سب جاوے گے خدا کی نندگی انکو عذر ہو گا کہ ہمارے پاس سے سارے علماء چلے گئے ہم کو

سادہ ہی نہ تھا کہ یہ کام کرنے کا ہے یا نہ کرنے کا فائدہ بعض سلف نے کہا ہے اللہ اطمینان
 طاعت کتبہ و معاصر کتبہ یعنی ہر طرح ہر شاہوں کے گناہ و جہد و حق پرین انکی سچ
 ان کی طاعت ہی میں مدد ہوتی ہے شلاہن رکنا راہ میں پناہ دینا ضعیف کا تو ہی سے حاصل ہوتا
 و میان خلق و نظام کے بجا کرنا اہل کفر و فتنی و منافق سے جاری کرنا سنن کا دور کرنا بوجہ فتنہ کا
 آکر کرنا ساجد کا قاتل کرنا عداوت علم کا ہونا اسکرٹن کا سزا دینا بحر من عمل یون رہ ہر یون یون
 ساحر و ناکو و نون کو انصاف کرنا مظاہر من کا فیصل کرنا خسومات کا حق ہی کرنا اعتبار و قضا
 فریاد ہی کرنا فریاد یون کی بیاد دینا قیرون لاوارث یون متاجون کا قرض ادا کرنا قرضدار یون کا
 کفن و دفن کرنا عرا کا صدقہ دینا مساکین کو بچا رہا یا کا اہل تہ متقلبین سے حفاظت کرنا
 اٹاک و قاف کا آقا ست کرنا مدد و مشہ حیدہ و قضا ص کا دل و ادیت و اوش کا جاری کرنا
 تعزیرات کا اشاعت کرنا شامرا سلام کا نصب کرنا قاضین مفتیون اہل احتساب کا قیام کرنا
 ساتھ واجبات و فرائض و حق و جہاد کی اہم ہر کرنا اور معروف نہی شکر میں بیج کرنا پیادہ و فروغ
 کشاکش کا و اطمینان سے و خوش سے مہیا کرنا سلام کا و اطمینان حب و ضرب کے کرنا و اطمینان
 یربہ و بہت کرنا بہت المال کا ایاد کرنا علوم اسلام کا شانہ بہ عات و نکلات کا روکنا مسفین
 کا شمار و فتن سے نہ بہت بہت کرنا رعایا پر اس لیے کہ بہت آدمی لیے ہوتے ہیں کہ اگر انکو خوف
 سلطان یا الی ہو تو جہاں میں ہو اخیل و سفیل کرنا الدین و یکو چکو و کسی حاکم کا نہیں ہوتا ہے وہ
 کیسے کیسے ہی کام کرتے ہیں کیا کچھ نسا و خرابی ڈالتے ہیں عمر بن عبد العزیز نے کیا اپنی بات کی
 کہ اللہ تعالیٰ بسبب سلطان کی ایسی باتوں سے روکتا ہے جس سے قرآن ہی نہیں روکتا یعنی
 قرآن سے تو وہی لوگ ڈر کر گناہوں سے بچتے ہیں جو عالم باللہ عارف حق ہیں سلطان سے ب
 سام و ناس خوف کرتے ہیں اس لیے یہ خوف عظمت کا اور نہ کو بہت افعال خرم مال منکر
 سے باز رکھتا ہے پہلی معافی سلطان کے سو وہ بھی بہت چہن سلطخ خیسے میں اگر خورنیز ہی کرنا
 کسی کو دنا یا کہ وہ مر جاوے کیسی کیسی کر دلی و ان اسوال عمر کہ حوالہ جہاں لیک کے قہر و چاکر

گمراہوں کو شر سے نکال دینا مجرم کے ساری گہرے اندر سے ہو جانا حالانکہ یہ ضرور معین ہے کہ
 باپ ہو یا بیٹا ہو گناہ و مجرم کا مواخذہ شرع میں خاص ہوتا ہے۔ عام لایحییٰ والاعلیٰ
 والد کسی کی حرم و جناحت میں دو سوا نو ذنین ہو سکتا ہے جب تک کہ وہ خود ہی ترک کرے
 جرم کا نہ کسی کی جو روٹنی کو چھین لینا حرام سے نکاح کر لینا لگا و بدستہ اپنی عورتوں کو دیکھنا
 بلکہ نکاح کے گہری بیون سے حرموں سے بہر لیا کر نیا شہوات و لذات رہنا نکرات و محرات
 میں دراز ہوتی کرنا حالت نیند و غصہ میں غلات نقل و نقل حکم سے ہائینا حکایت ایک شاہ
 اپنی مجلس میں دو گون کو کیہ فریق و تہ کرنا شہر میں ایک مرد صالح سے وہ جسکو کوئی خلاف شرع
 کام کرتے دیکھتے تھے کہ تھے شراب کا برتن پاتے تو ڈالتے ایک دن وہ چچی مجلسی سلطان کے
 جاتے تھے بعض مجلسی سلطان نے کہا یہ وہی شخص ہے جو برتن شراب کے توڑ ڈالتے ہے جو
 شکرات دیکھتا ہے لوں کو اپنے ہاتھ سے شائبہ بادشاہ نے انکو پایا کہ تہیں ہو جو خیر یون
 ضعیفوں کے برتن توڑتے ہو شکرات کو مٹاتے ہو بہلا ہمارے پاس یہ سب تہا مشفق و ملوک کو
 ہے اسکو توڑو لٹاؤ توڑو جب جانین انہوں نے کہا میں ایک ضعیف آدمی ہوں جو کوئی مجہا
 ضعیف ہو تو ہے اوپر سوار نہ دیکھتا ہے وہاں امر و نہی کرتا ہوں رہے تم سو بڑے سلطان قوی
 بادشاہ اجل پہاڑ کے ہو تو پر میرا کچر و زمین چل سکتا امتداد مال خدا فی قرآن میں دن و نیا
 دیا انکے غل اجمال عقل ینہ عاری لہ فایدر ہا فاعا صنف صنف لاری یہاں عوا و لا
 امتا یعنی تجھے حال پہاڑوں کا پوچھتے ہیں سو تو کہے کہ کبیر دیکھا اذ کنزیرا رب اذکار بکرہ بکرہ
 زمین کو پیر سپان نہ دیکھتے تو اوس میں ہو نہ ٹیلا بادشاہ نے رو دیکھا کہ تہ ہے ہی ایسا ہی کیا کر
 او شوان برتنوں ان اشیای کو دھب کو توڑو لٹاؤ سب سامان پیکہ لیا تو بکی پہاڑوں دن سے
 مجلس فسق ترک کر غر مذہب یہ بات معلوم ہوئی کہ سلطان کے لیے محاسن و مساوی و دلوہ و تہا
 نو اوس سے بوجہ محاسن محبت رکھ کر بوجہ مساوی دل سے ملو رہے شاید وہ کسی وقت کرنے
 آجی بات مان کی کسی بری بات سے باز رہنا نہ تعالیٰ نے علم و فضل کا ایک ہیبت رکھی ہے

ہر کسی کی عیال میں اور اس کی عظمت و حقیقت ہوتی ہے یہاں تک کہ حیوانات میں باوجود بے شعور
 سلوب انعم پونے کے اپنے معلم سے فوراً زمین میں اور اس کی ہیبت ان کے دلوں میں بڑی ہوتی
 ہے۔ غرض کہ ہر جان اسباب و حالات کے اتصال و تعلق کا جائزہ لے سکیگا اور اس سے اپنے کائنات میں
 ہونے والے بعض اوقات متعجب ہو جائے گا۔ جبکہ اس کا کسی وجہ کا بغیر اس اتصال کی ممکن ہو
 یا کوئی امر محرم فیض اور سکے شے سے دور نہ ہو سکے منہج وہ مہلت ہے جو کسی مصلحت و فتنے کی نیو
 کسی فرد مسلمان کو اس سے نفع نہ ملے فائدہ اسے قابل نے جس طرح احاطت اپنی اپنے رسول کے
 واجب کی ہے اسی طرح احاطت سلطان واداری الامری، جب فرمائی ہے اگر اس کام میں جہین
 مافرائی خدا و رسول کی لازم آویں گے بغیر و ظلم پر جس پر کیا حکم دیا ہے اگرچہ مارین و تکلیف مال
 جہین میں تدریس میں آیا ہے تم ان کا حق دوا یا حق خدا سے ان کو جب تک یہ نافرمانی کر میں ان کی
 فرما باری کرتے رہو مگر کہ کفر و بوج کرین اگر کسی کو کوئی ولی امر حکم دے کہ وہ اس کے پاس رہے
 تو اس سے ہانک رہو ان میں جب تک کہ اس اتصال میں کوئی امر اسباب متقد و متذکرہ میں سے
 موجود نہ ہو واپس رہو جب کہ جب نزدیک بادشاہ کے رہے حتی الامکان امر و نفی میں کوتاہی نہ کری
 اگر اسکان نہیں ہے تو معذو ہے اس پر یہ کہ یہ الزام یا گناہ نہیں آجے مگر وجہ کار و غیر و غیروں نے
 ابن عمر سے مروی روایت کیا ہے کہ سلطان خدا کا سایہ ہوتا ہے زمین میں ہر مظلوم ایک ہی
 آکر پناہ لیتا ہے اگر اس نے بدل کیا تو اس کو اجر ہے رعیت پر شکوہ اس کا واجب ہے اور غلام کیا
 گونا و اس پر ہے رعیت پر جس پر لازم ہے فائدہ بیت المال میں ہر قسم کا مال جمع ہو سکتا ہے سلطان
 کا ظلم کا اس کا لینا اہل مشا صوب و غیری کو جائز ہے یا نہیں محققین کے نزدیک جائز ہے بلکہ اس
 حدیث کے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عرضی اللہ عنہ سے فرمایا ای ما اناک من خدا
 المال و انت غیر مستحق و لا سائل لحد و لا اهل لقسمة فسلط یبھی شایست بلکہ اس کے
 سائل کتاب پر جزئیہ یا مبالغہ خیرہ الیہ و اہل مال تھا حالانکہ اور ان کے مال میں قیمت شراب
 سورد و باطل سب کیونکہ وہ سب لوگ اس طرح کا لین دین کیا کرتے تھے ایک یہودی کے پاس

اپنی زبرد گرد کر کے طعام لیا پس چون خزانہ ریاست سے اسکو قتل کیا اسکو بے دان کشتہ مقیت کی
 لیلوی یہ بات اور ہے کہ اسکو معلوم ہو جاوے کہ یہ مال جو اسکو دیا ہے مخالف صدام ہے جبکہ سلطان
 نے رعیت سے براہ غلم و جبر یا جو غیر حلال یا ہے اس جگہ بھی مسئلہ یوں ہے کہ سلطان نے
 اور مال کو جبکہ وجود مالک و وارث مال سے مایوس ہو جاوے اہل علم و فضل و وجود خیرات میں
 مرث کرے اس سے بہتر کوئی مصروف اس مال کا نہیں ہے یہ تو پہلے ہی سے معلوم ہے کہ قتل
 نہایت تمیز جس سے زیادہ تہمتی اعداس خلافت کے بادشاہ گزندہ آئے اس وقت سے
 لیکر اس وقت تک جتنے لوگ و سلاطین اسلام ہوئے ہیں انہیں کوئی نہ کوئی کشتی کسی منکر
 میں مندر رہی مبتلا تھا قلت کثرت کا فرق ہے مگر ہمیشہ سلف صالح کو ہونے کا مہم پڑا نہیں
 ہوا کہ سارے علماء و صلحا نے بالکل اسے طعن کی امتیاز کی ہو کسی طرح کا کچھ تعلق ہی اسے
 نہ رکھا ہو پر جو کوئی اس انفصال کو علی الاطلاق باطل ٹھیرا دیکھا ناجائز کیا تو وہ ذمہ داری
 ہے سلفت پر اگر ہم اس جگہ نام اہل علم و فضل کے تا مین جو متقل سلاطین تھے تو ایک
 دفتر ہو جاوے گا علاوہ اس کے کسی والی امر کو خواہ ایک شہر کا یا ایک ریاست کا یا ایک سلطنت کا
 والی ہو اس بات سے چارہ نہیں ہے کہ وہ ایک جماعت کو مناصب نبی پر مامور کرے اگر کوئی
 کامل اسکا کسی طرح نہیں چل سکتا نہ ولایت اس کی تمام ہو سکتی ہے نہ رعایا سے اطاعت چاہتا
 نہ رعیت اس کی منعقد ہوگی اس لیے کہ امت و ولایت و سلطنت و ریاست انہیں کے
 قبول بیت پر موقوف ہے بڑے اہل مل و عقد تو یہی لوگ ہیں جب انہوں نے ہی اسکو
 قبول کیا تو وہ کس طرح امام یا مالک یا امیر ہو سکتا ہے صاحب کتاب الشافعی نے حکایت کے
 ہے کہ سلطان روم نے حکم دیا تھا کہ فلان جماعت کو اہل اسواق سے قتل کر ڈالو اس لیے کہ
 انہوں نے حکم سلطان کا بغض ایشیا کے سرخ میں مانا بادشاہ باہر نکلتے اور ان کی صفائی نہ کی
 یعنی مصلحت قتل کرنے کے وہ ان ایک عالم سلطنت ہی موجود تھے انہوں نے سلطان سے
 اس کے روبرو کیا انکا قتل شریعت میں کسی طرح درست نہیں ہے بادشاہ نے کہا انہوں نے غائب

ہماری حکمت کے کیا ان کے قتل میں اب کچھ سزا باقی نہیں رہا عالم نے لایا آپس میں دگر گرتی ہیں
 کہ ہم کو حکم سلطان پر اطلاع نہیں ہوئی سلطان نے اپنی سواری روک دی نہایت غصی ہو گئی
 کہ اتنا راینہ نصب نہیں ہے انہوں نے کہا نہیں بلکہ یہ نصب میرا ہی ہے کیونکہ اس میں شہزادی
 دین کی حفاظت ہے عالم کا ہی عہد ہے کہ وہ بادشاہ کے دین کو محفوظ رکھے مگر وہ آخر سے
 اوس کو بچا دے آخر سلطان نے اور ان سب کو ہار کر دیا سب بچا رہے قتل سے بچ گئے دیکھا گیا
 اگر وہ عالم حاضر ہوتا تو ہنسی سن کر کہتا تو یہ سب مارے جاتے یا اگر یہ عالم ابتداء یہ بات کہتا کہ تمہارے
 مدد ملے حکمی اس مسئلہ میں شرفاً موجب ان کے قتل کی نہیں ہے تو اس بات سے سلطان کو
 اور زیادہ غصہ آتا وہ سب ہلاک کر دیے جاتے یا اگر جواب قول سلطان کہ یہ عہد تمہارا نہیں ہے
 سکوت کر جاتا تو یہی وہ ماوسے جاتے کہ عالم نے ایک عہدہ وسیلہ مقبول نکالا جس نے نفس ہوا
 میں اثر کیا ایک من علم راہ من عقل باید ہی کر کہتے ہیں بہر حال امر معروف نہی عن المنکر و دیگر
 ستون ہیں محل اسلام کے جب تک یہ دو قواعد ہیں دین ہے قائم ہے جب یہ کٹے نہیں ہوتے
 تو شائر اسلامیہ بھی گر جاتے ہیں شرائع کی یہی عقل ہو جاتے ہیں حدیث میں آیا ہے دین
 غیر خراجی ہے خا اور محل و کتاب اسرار و حاکم کی بادشاہ کو جسے چاہیے کہ سب سے زیادہ
 اہل علم و دین کی قدر کرے انہیں کو اپنا معاصی بنا دی انہیں کو منصب عہدے و خدمت
 بخشے انہیں کو دوست رکھے انکی دوستی خاص خدا و رسول کی دوستی ہے انکے ساتھ احسان کرنا
 کہ یہ صابر رحم و مہلت کرنا ہے اس لیے کہ یہ وارث انبیاء ہیں خصوصاً جو انہیں سادات ہوں وہ
 اولیٰ تر بنظیم و اکرام و احسان ہیں رؤسا و ملوک و امرا کو ان کی صحبت سے نفع دین انتظام دنیا
 حاصل ہوتا ہے عافیت کو نہیں ملتی ہے ورنہ طاقت خراب دنیا تباہ ہے مال فاسق دنیا لیا جاتی
 ہیں اونکا سارا گناہ انرا اعمال سلاطین میں لکھا جاتا ہے اناہ و اما الیہد لجمعون انکی ترقی و
 تنگی انکا دین انکی دنیا کے پیچھے بر باد گیا وہ دنیا پرستی رکھے مگر یہ تک خدا کی توفیق شائب
 مال نہیں ہوتی ہے یہ نکتہ سمجھ میں اکثر املاور رؤسا کے نہیں آتا ہے لکھ بادشاہ اسلام

و شاخ کی نصیحت پر عمل کرتے تھے اور دین و فضل سے سڑاتے تھے خود کسی ہی ہون نہ ہوتے
 مرتبہ علماء و سادات کا ملخص کرتے تھے اور ان کی بول چال پر کچھ مثنوی مثنوی خطا و ان سے قطع نظر مثنوی
 تھے شاخ سے اپنے لیے دعائیہ چیز چاہتے تھے سادات کی تقطیع سب سے زیادہ کرتے تھے
 بعد قرآن کے اربعین کو دوسرا نقل بیچتے تھے ان کی خدمت و محبت کو موجب رضای خدا
 شفاعت رسول خیال کرتے تھے

اکہی محنت بنی فاطمہ کہ بر قول ایوان کنہ فاطمہ

اس زمانے میں اول تو علمی و دیندار باقی نہیں رہے ہیں جن کو حق پسند لوگ کیا عقائد رکھتے
 ہیں جنہ دنیا دار مولوی ہیں وہی عالم سمجھے جاتے ہیں اور جو کہیں کسی جگہ ایک دو چار خوش عقیدہ
 خوش عمل عارف بہت موجود ہیں تو کوئی ان کو سچا ستا نہیں ہے اگر سچا ستا ہی ہے تو جو بنیاد
 موجب لغت کا ہون سے ہے علم و قیوں مت گئے رہی سادات سو جو صحیح النسب ہیں وہ
 و غیر نسب نہیں جو مدعی ہیں انہیں اکثر کاذب ہیں حدیث میں ان شخص پر جو اپنا نسب
 لایزال فی کہ آپ بنائے لغت آئی ہے ایسے شخص کو حجت کی ہوا ہی نیکی کی ہر کسی مسلمان
 ما شناس حق پرست کی کیا شامت آئی ہے کہ وہ باوجود اس علم کے آپ کو سید کہلا دلی کہ
 میں ملاوی اپنی دنیا و آخرت و دوزخ و جنت کو سید بنجاتے ہیں آخرت اس طرح کہ اس کے نزدیک وہ
 لوہے کیڑوں جابلی حق پرست ایک مانگنے کو سید بنجاتے ہیں آخرت اس طرح کہ اس کے نزدیک وہ
 ہون ہو جاتا ہے یہ سید کہ پناہ من ساتھ نسب دات ہی کے نہیں ہے بلکہ جو کوئی اپنے باپ کا
 نسب چوڑ کر دوسری کی ذات میں داخل ہو گا اور سکا یہ حکم ہے شہادہ کی چاکری مسلسل
 رہنے کی لیے کوئی سید یہ بات کہے کہ میں پیمان یا نقل ہوں اس لیے کہ وہ دیکھتا ہے کہ حکومت
 دولت انہیں پیمانوں ترکوں مغایر کے ہاتھ میں ہے یہ جو کہ اپنا ہم نسب بھگت سید یہ سید
 رین کے دوزخ کو سید ہون کا نام نہیں کے تو یہ کوڑی کو بیسے نہ چھین گئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 ملو کہ کہیں گے کہ یہ شخص باوجود سادات کے علم و تقویٰ ہی رکھتا ہے اسی طرح شیخ کا سید بنانا

ایچنان کا آپ کو سید کہلوانا یا قتل کا شیخ ہو جانا یا باعکس اس کے یہ سب حرام قطعی ہے بیکار
 ایچان نسب مان باپ یا امی قوم قبیلے سے معلوم کر لیا یا سن لیا ہو ورنہ یہ معذور ہو گا لکن ایچان
 اتنا اور سکو لازم ہے کہ جب تک محبت نسب کی کیا حق معلوم نہ کر لے تب تک اپنے نسب کو باجوہ
 میان نکر دی بصورت اشتباہ قومیت کے اقرار و اہل اہل ذات خاص سے بچنا ہے سلمان فارسی
 صلی اللہ علیہ وسلم سے جب کوئی پوچھا کہ تم کس کے بیٹے ہو کہتے انا امی الاسلام قائمہ اعتبار
 نسب کا شیخ شریف مین نانا واسطی انتظام دنیا کے ہی تاکہ اور خیر پاک نسب الی معی ہو کر
 اعانت حق کرین جس و میر و مین بارجہ پاوین اہل تقویٰ کو غیر اہل تقویٰ سے متاثر جانین لغات
 نسب کا سہرے سپانین شوب و قبائل الگ الگ ہوں حضرت صنعت تجارت مین ایک دوسرے
 سے متاثر ہوں صدقات و زکوٰۃ کے لینے نہ مین مین قتل و خیر کی وصیت دینے مین قناعت
 قائم ہونے مین شریک یکدیگر مین اس قسم کے اور بہت منافع دنیوی مین جن کے لیے ضبط کیا
 کیا جاتا ہے در دفع نسب کا اور جہان مین کچھ بھی نہیں ہے وہاں تہذیب و ایمان کی فقط تہذیب
 طہارت ہی دیکھا جاوے لگا سارے شرف و اراذل یکساں ہوں گے نہ تفرقات معنی باوصت بمع
 و شکر و محبت کسی کے لیے موجب نجات نہیں مگر نجات نسب باوجود ایمان و تقویٰ سبب
 گمراہی و صیب باوجود معصیت و تہمت بخوبی مین البرجل و ابولہب باوصف قریشیت
 ہرگز نہ بکرا صاحب خصلت جاہلیت ہے اکثر امارہ کو یہ خطا بھی ہو جاتا ہے
 کہ کسی بزرگ کی طرف منسوب ہو جائے
 اولی ترتیب
 حاصل ہوتا ہے
 مین باونکا سارا گاہ
 بلکہ انکا دین انکی دنیا
 مین نہیں ہوتی ہے یہ کہ سمجھو

نسب کیوں خود پتہ چلا کہ ہر گاہ کہ درود ماہ اسفل ساملیں سواں کا مہین تو
 کوئی بت کوستش کشش نہیں کہ ہے نام پر مرتے تھے ہین کیسی غور ریادت ہی کیسیکو
 کما جرم ہے کیسیکو دولت پندو ہے کیسیکو اتباع خطوات شیخ ابی مروہ جہاں بات تھی جس میں
 اسکی نجات تھی اور سے یہ لکھ اکثر فریق حجاب میں ہے آسان تارا امدہ تعالیٰ قائمہ جو انکام ہات
 ویاست کی واسطی امام علیہ سلطان والی امیر رئیس کے تشریح شریف میں وارد ہین وہی کام
 اور عورت کو کرنا یا ہے جو اس منصب پر قائم ہو بلکہ عورت کو اگر کہی ہی جہد کو تھی ہے نہ چاہیے کہ
 کہ تک امامت کر دی اگر کسی سب سے ممکن ہو تو مرد کو اپنا قائم مقام ناکاروں کے ہاتھ میں بجا
 امور کو رکھا دیوی اگر شوہر کرتی ہے تو سب سے بہتر ہے ورنہ وزیرا شاس کام کو کر سکتے ہین
 ایک قسم دیں میں یہی ہے کہ مرد رئیس ہو عورت رئیس چس توں پر کوئی عورت رئیس ہو تھی
 اور قوم کو ہر گز صلاح نہیں ہوتی بلکہ با بلقیس نام مجب عقل بی بی تھی جب اوک قوم کی کما تہ
 سلیمان علیہ السلام سے لڑو تو اس نے کہ نہیں بلکہ اسچی ہے پیراد کے نکاح میں آگئی زنی
 محبت اون کے لیے ترک کر دی اس زمانہ آخر میں اب ایسی عورتیں کہان ہین جو کسی
 ایسی ترک ریاست کرین اگر ترک نہیں کرتیں تو اگر آتا ہی کرین کہ شور و غول رجال و مل علم سے
 نہ ہو بہت کچھ ہوتی عقل کو امدہ ملک میں فیا وہ دخل زمین تب بھی غیبت ہی ایسی کہ
 زمین پر بعض شیعی ہین تو ان سے نہ صلح اسوہ سیاکی ایسی ہی نہ دستی حال
 سے نقل تھے ہے دوسری کام کا تعلق دین سے ہی نہ دونوں
 نہ یہاں ہین یا فقیر عالم ہون یا جا بد سیانی ہون
 نہ یہاں ہین یا والد ہین جاتی ہے تو اس کے
 کے پاس باقی نہیں رہتا وہ آپ کہ
 کے ہوتے ہیں کہ ہمارے ملازم
 کے کو کہلاتے ہین لکھو جہاں

کہ

ہے ا

سب سے

عالیٰ نسب سے

کے آتی ہے علماء و مرگ

ہے کہ خلاف مزاج حضور کچھ عرض کر سکی رُغیہ سلطان ہو کر کسی کی نصیحت کا قبول کرنا یا دوسرے
 کی مقل کا پسند آنا یا کسی پر ہر دوسا کرنا بلا کمین ہو سکتا ہے اگرچہ ساری اہل اہل و روزگار
 کا ہی یہ حال ہے مگر انہیں بعض جو اتفاقاً مجھ ۲۰۱۲ ہجری ہو جاتے ہیں تو وہ عورتوں کی طرح ہر کام
 میں جلدی نہ بھی چاہا انہیں کرتے ہر حال میں طرح اکثر مردوں سے یہ ہیں ہو سکتا کہ وہ بے
 مدد ہا بیت است ترکہ ریاست کریں اسی طرح کسی مسلمان عورت سے بھی یہ نہیں ہو سکتا کہ
 وہ اپنی ریاست کسی متصف بدمصاف است کو ادا کرے بلقیس کی طرح ریاست ہی چوت پر
 ہو کر کسی مرد کی غفلت و غصت میں اہل و عیال سے یہ کام ہو سکتا ہے تو کبھی غیر اسلام والیوں ہی ہو جاتا
 ہے بلکہ عورت جب کسی جگہ کی رئیس ہو جاتی ہے تو نفس و فخر و شرف و داد کا بے نسبت رئیس مرد
 کے بہت زیادہ ہوتا ہے وہ عورت آپ کو اسیر شوہر کو فقیر سمجھتی ہے بلکہ ہر روز تادمین تفریق
 ہے یہ فقیر کرنا اسکا آخرت میں سبب اس کے ہلاک کا ہو جاوے گا فقیر کی کئی صورتیں ہیں ایک
 یہ کہ حقوق زوجہ جس طرح شرح میں آئے ہیں ادا نہ کرے اور انہیں کرتی حالانکہ حدیث شریفہ میں آیا
 ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ حصین بن محسن سے فرمایا کیف انت لہ ما نہ حدثک
 و نارا یعنی تیرا شوہر سے کیسا ہے کیونکہ وہ تیری بہشت و دوزخ ہے یعنی او کی اطاعت
 و رضا مندی سے جہنم بنتی ہے او کی نافرمانی و ناخوشی سے جہنم دوزخ میں جانا ہو گا آپ
 حدیث کو احمد و نسائی نے بن بیدر روایت کیا ہے حاکم نے صحیح الاسناد کہا ہے حاکم نے بیہ
 کس راوی کا حق عورت پر سب سے بڑھ کر ہے فرمایا شوہر کا پرہیز چار مرد پر سب سے زیادہ کا
 حق ہے کہا اوس کی مان کا اسکو بزار و حاکم نے روایت کیا ہے سند بار کی حسن ہی آج میں
 خدی نے کہا ایک مرد اپنی دختر کو لیکر آیا کہا اسی رسول خدا یہ میری بیٹی نکاح کرنے سے انکار
 کرتی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوس لڑکی سے کہا آپ کی اطاعت کر اوسنی کیا
 قرعہ خالی میں بیاد نہیں کرنے کی جہت تک کہ آپ جہنم کو بتا دیں کہ حق شوہر کا بی بی پر کیا ہی
 فرمایا حق زوج کا زوج پر یہی کہ اگر شوہر کو کوئی پہوڑا پسندی غم ہو یا اوس کو زبان سے چاٹنی

یا اوسکی تہنون سے خون پیپ بہتا ہو تو یہ اوسکو نکل جاویں تب ہی حق شوہر کا ادا ہوتا ہے
 کسی قسم خدا کی مین ہرگز نکاح نہیں کرنے کی رسول خدا سلم نے فرمایا تم نکاح یا بد نکرو مگر ان کے
 اذن سے اس حدیث کو بنارنے بندید رعایت کیا ہے ابن جان نے بھی اپنی صحیح مین
 کہا ہے سب راوی اسکے نقد مشہورین اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس عورت سے حق شوہر
 ادا نہ ہو سکے اوسکو نکاح کرنا جائز ہے یہ بھی معلوم ہوا کہ حق شوہر کا سب کے حقوق سے زیادہ
 ہوتا ہے اسی طرح کا ایک قدم دوسری حدیث ابی ہریرہ مین بھی آیا ہے کہ ایک عورت نزدیکی
 رسول خدا سلم کے آئی کہ مین فلان دختر فلان ہوں حضرت نے فرمایا تے تمکو پہچان کیا
 کام ہے اونے کہا کام سیل میرے چچا زاد بہائی فلان عابد سے چھرایا معلوم ہوا کہ ادا
 مجھے ممکن کرنا چاہتا ہے تمکو بتاؤ حق زوج کا زوجہ پر کیا ہے اگر ایسی خیر ہے جو مجھے
 ہو سکتی ہے تو مین اوس سے بیاہ کر لوں گی فرمایا بخلا اوس کے حقوق کے ایک یہ ہے کہ اگر اوسکی
 تہنون سے خون پیپ بہے اور تو اپنی زبان سے اوسکو چاٹے تو بھی حق اوس کا ادا ہوا اگر کسی
 بشر کو کسی بشر کا سجدہ کرنا ہو تو مین عورت سے کہتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کیا کری جنت
 دشوہر اوس کا اوسکے سامنے آوے مگر مین داخل ہواں لیے کہ اللہ تعالیٰ نے شوہر کو اوپر
 بزرگی دی ہے اونے کہا واللہ جب تک دنیا ہے مین ہرگز بیاہ نہ کروں گی اسکو بنار و حاکم
 روایت کیا حاکم نے کہا یہ حدیث صحیح الا شاذ ہے ان حدیثون مین کہ تفرقہ در میان ان شواہد
 اور اسودہ و مذہبی و نامدار کے نہیں کیا اسی طرح باقی احادیث آئندہ مین اس سے معلوم ہوا
 کہ حق شوہر کا ہر بی بی پر برابر و یکساں ہے خواہ اس شوہر کے گھنے کی ہو یا اپنی یا کسی اور
 رئیس کی بیٹی ہو یا کسی غریب فقیر کی قرابت زوجیت مین حقوق طرفین کیا ان ہین کن اس
 سامنے مین یہ اطاعت شوہر کی غریب بی بیوں سے تو کہی بن بھی باقی ہے کہ پوری جو بیٹی
 اور عورت مالدار یا رئیس سے تو کہی طرح ہی اطاعت شوہر کی نہیں ہو سکتی جب نہو سکے تو اوسکو
 یا تو سرے سے نکاح ہی کرنا نہ چاہیے تا یا اسبہنم موجود ہے طرہ تو یہ ہے کہ سارا عورت کو نکلی

خاوند خود او نے ایسی اطاعت نہیں لیتے ہیں جو اونپر باری ہو مگر میری وہ اوکلی اطاعت
 نہیں کرتی ہیں ہر مرتبہ تاؤ میں ناخوش رہ کر کما کرتی ہیں اطاعت کسی اگر خود شومرا دے سکے طبع ہوتا
 ہے تو بنی منط مرتبہ اور سکائیال اور کے حقوق ظاہری و معنوی کا معین رکھتی ہیں ستوہ
 کا کو کچھ بھی نہیں جانتا بی بی ہی کی آخرت غارت ہو جاتی ہے فرعون سے ہتر کوئی خاوند ہوگا
 اور کی بی بی مومنہ کے کسی کچھ اطاعت اوکلی کی یہ مثال ہے زن سعادت کی اس بی بی کو
 خدائی اور سکاکر جو بنت میں مقرر تھامر نے سے پہلے دیکھا دیا اب اگر کسی کا شومرا کیا ہے
 عالم جاہد طالب آخرت کی رہنمائی بی صاحبہ اور سکوا پر ایک فقر کے بھی نہیں بچتی ہیں انکو
 تو ایسا شومرا ہے جو باطل مطلق ہو نہ تبیج رکھ نہ علم و دین میں مشغول ہو اور باش ہر حالت
 مشق بازنق پیشہ ہو لاجل و لا مایہ کا ہواہ آخرت تباہ ہو تو کیا ہر مضمون بی بی کے
 سجدہ کرنے کا میان کے لیے اور ہی کی حدیثوں میں آیا ہے حدیث تیس برس حدیث میں ہے
 لو كنت امرأة احل الله لي من لحيته لاحت لاهوت النساء ان يجلدن لادواهن لما جعل الله
 لهن من لحيته يعني اگر میں کسی کو لگم کر تاکہ وہ کسی دوسرے کو سوا ہی خدا کے سجدہ کری
 تو ہر تون کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شومرا کو سجدہ کیا کریں ایسے کہ احد نے انکا حق اونپر نہیں
 کیا ہے یہ حدیث ابو داؤد و تین ہے ابن ماسک کی روایت میں ابن ابی اسنے سے یون آیا ہے
 لو كنت امرأة احل الله لي من لحيته لاحت لاهوت النساء ان يجلدن لادواهن لما جعل الله
 لهن من لحيته یعنی تو دی لاحتی تو دی حی و زہا ہی مضمون کی حدیث میں ابن جان
 سنن ترمذی میں بھی روایت الیہ مسہرہ سے آئی ہے معلوم ہوا کہ بعد ازاں کسی کا حق
 ایسا واجب و حمت نہیں ہے جیسا حق نہ وٹ کا زوجہ پر ہے ہی وجہ یہ کہ عورت ہر حالت
 نقل کرنا نامز ہو یا روزہ یا حج یا اور کچھ ہون اجارت و غرضی شومرا کے درست نہیں ہے اگر
 اور کی ناخوشی سے یہ کہ کیا تو میری بہک پیاس کے کچھ بھی حاصل نہ ہوگا یہ سن بنیہ شہ
 کہتے ہیں عروہ و سیدہ کبار محل زندہ عالم نے فرمایا ہے لا یغفر الله تاملت و قال الی امراء ہوا

لا تشکر از دعا و دعا را مستغنی عنه اس کو فانی نے روایت کیا ہے حکم فی صحیح الامام
 کہ ایسی اسد تعالیٰ اور عورت کی طرف نگاہ نہیں کرتا جو اپنے شوہر کا شکوہ نہیں کرتی
 ہے حالانکہ بے شوہر رہی نہیں کبھی ہے معاویہ بن جہل کی حدیث میں مرفوعہ قاریوں! یہ ہے
 کہ کوئی عورت دنیا میں اپنی ناز و گھنیم ستاتی گمراہ کی بی بی جو زمین دیوں کہتی ہے تو
 اسکو ایذا دی مذہب کو فارت کرے یہ تو تیرے پاس یوں ہی آ رہا ہے قریب ہے کہ تجھے
 چوتھ کر میرے پاس آ جا دیکھ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے ترمذی نے حدیث حسن
 کہا ہے یہ اور شوہر کے حق میں ہے جو چاکسماں نیک آدمی لائق مغفرت نہیں کیا ہے اور
 اگر کوئی شوہر فاسق فاجر کافر مشرک ہے تو بھی امانت اس کی اور غنا و داری وغیرہ میں
 واجب ہوتی ہے کہ وہ میں غنا و حکم خدا و رسول وجہ نہیں فسق کی وجہ سے شوہر معزول
 نہیں ہو سکتا ہے اس کے فسق کا وبال اسی پر پڑے گا بی بی کو امانت کا اجر دیکھا گیا اب اس
 نے اپنے شوہر میں لائق مرل بھاجا ہے بڑا عیب شوہر میں یہی ہے کہ وہ فاسق فاجر
 خود غرض خاں چور بے وضع و کار ہو اگر کوئی فاسق شوہر یا عاشق پاس ہو تو بی بی کا نام
 اس کے بھائی ہو جاتا غضب تو یہ ہے کہ بخت شوہر آیا اسے جو ایسا ناز چا لائق فاسق خیر
 دین و دنیا ہے اس سے ہر کسی طرح نباہ ہو سکتا ہے توح و موعظیہا اسلام کی بی بیان بوجہ
 نافرمانی شوہر کے جہنم رسید ہو گئیں شوہر دن کا ایمان ان کے کپڑے کا نام آیا فحش کی بی بی نے
 امانت شوہر اختیار کی تھی وہ یہ جہنم میں پہنچی اسکے علاوہ ایک یہ بات ہے کہ شوہر کو
 آسودہ و درت پر قابو نہ لے کر نہ لے جو کچھ غرور و عجب غرور دولت و ریاست کے رات دن
 اس غرور میں رہتی ہے کہ اسان رکھ لو کی بغیر بتکلیف میں رہتا ہے مگر بی بی صاحبہ کو
 شاید یہ خبر نہیں ہے کہ ایسی عورت زبان رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہے غریب مگر کی ہو یا سیرگر
 کی حدیث میں آیا ہے کہ اگر درت پالاں شتر بیٹھی ہو یا تنور پر پیر شوہر اسکو بلا دی تو اسکو چھوڑ
 کہ انکار کرے یہ معنوں حدیث زید بن ارقم میں نزدیک طبرانی کے بلند پیدا ہے تنور کو

ترمذی و نسائی و ابن حبان نے بھی مرفوعاً مطلق میں جلی سے روایت کیا ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اذا دعا الرجل امرأته ان تصنع له ولداً فقال ان الله
 عصاها عليها لعلها تلد لک حتی تصنع وعاذ الیہ اری و مسلم و ابوداؤد و النسائی
 یعنی جب مرد نے عورت کو اپنے بستر پر بلایا وہ اتنی یہ دعا ہو کہ سورۃ التوحید تک فرشتے اس
 عورت پر لعنت کیا کرتے ہیں دوسری روایت مسلم میں اس لفظ سے آیا ہے الاکان الکذا
 فی السماء مسلخاً علیہا حتی یوصی عہا یعنی خدا ایسی عورت پر قصہ کرتا ہے یہاں تک
 کہ شوہر اس عورت سے رہی ہو کسی حدیث میں یون آیا ہے کہ جس عورت پر مرد خطا کرے
 اس کی نماز قبول نہیں ہوتی ہے اسکو ابن ماجہ نے ابن عباس سے روایت کیا ہے غریب
 عورت تو اتنا انکار نہیں کرتی یا کرتی ہے تو اسکی سامنے شوہر کی کچھ بات سہیں جلتی ہو کر
 عورت کوئی ایسی شوگی جو کناشہ ہو کہ مانی رات دن خدا کی لعنت فرشتوں کی چٹکا مرغی
 رہتی ہے کو خدا زندہ کیا گیا بہت ہوا تو یہ کہ بنجیدہ ہو کہ سورۃ بقرہ عورت کی آخرت تو کھل
 ہو گئی اسکی سوا ایک یہ بات ہے کہ بی بی خلافت مرضی شوہر کے کسی شخص کو مرد ہو یا عورت
 یا غنیمت وغیرہ گھر میں آنے جلنے رہنے شیر نے مذی حدیث معاذ بن جبل میں آیا ہے کہ
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کسی عورت کو جو خدا پر ایمان رکھتی ہے یہ بات
 سلال نہیں ہے کہ گھر میں کسی کو اذن آنیکا دی اور شوہر اسکا ناخوش ہو یا گھر سے باہر چلا
 اور شوہر کا رہو یا کسی کی اطاعت حق میں شوہر کے رہا رکھے بیٹے دوسرے کی کہنے سننے پر
 شوہر سے بگاڑ کر ی یا اس کے بچہ بونی سے ملو و سودی یا شوہر کو مارے اگر شوہر اسکا خالم
 ہے تو بھی اسکو رانی کرے اگر اسنے اسکی عذر کو قبول کر لیا فیہا اللہ ہی اس عورت کی عذر کو
 قبول کر لینگا بی بی کی محبت ظاہر کر دینگا عورت پر یہ کہہ گناہ نہیں اور جو شوہر نہی نہ اور عورت کا
 نہ رز دیک اللہ کے ہو گیا یعنی وہ تو چوٹ گئی اب جو کچہ مؤافدہ ہو گا وہ شوہر سے ہو گا اس
 حدیث کو حاکم نے صحیح الاسناد کہا ہے معلوم ہوا کہ فقہ تفسیر عورت ہی کی طرف سے ہونا چاہیے

کو قصور نہ ہو ہر ایک کا کیون نہ کو کسی حدیث تو ہی ضعیف میں یہ نہیں آیا ہے کہ مرانا یا تصدیق تو
سے معاف کر دے جب وہ رد ہو کر بیٹھے تو او کو مٹا دے یہ اور بات ہے کہ شوہر اگر چہ بی
قصور و ادب ہے تو اپنے قصور پر نام ہر کر پیر وہ کام آئندہ فکر سے ہی اس کا بی بی کو مٹانا ہے
ابن ماجہ میں بروایت عمرو بن احوس مرفوعاً آیا ہے کہ حق تمنا عورتوں پر یہ ہے کہ تنہا کی
فرش پر او اس شخص کو جس سے تم ناخوش ہو بیٹھنے نہ دیوین نہ بیٹھا آنا تم کو برا لگتا ہے او کو گھر
میں اجازت آنے کی دین او کا حق تمہارے او پر یہ ہے کہ وہ نکاح اچھی طرح رد نہ کی کڑا دیا کر نی
اس حدیث کو ترمذی نے ہی روایت کیا ہے حسن صحیح کہا ہے نو مذکور حدیث سے جو حقوق
بی بی کے ذمہ خواہ و نہا ثابت ہیں وہ یہی دو ہیں امر میں ایک رد نہ کی کڑا موافق مقدمہ و رک و دنیا خواہ
بی بی با و شاہزادی ہو یا صاحب سلطنت و ریاست یا کسی فقیر حقیر مسلمان کی بی بی جو حق نہ و رک
برابر ہے یہ بات نہیں کہ اسودہ بی بی کا حق زیادہ ہے اما بی بی کا حق کم ہے مانا فقہ میں
اعتبار شوہر کے حال کار کیا گیا ہے نہ بی بی کے مرتبے کا و دوسرے خوش خلاق سے پیش کرنا
تیسرے اپنے گھر میں رکنا چہ تھے مہرا و اگر ناچہ ترین او کے ذاتی مال میں بے اجازت او کے
مقتضی نہ کرنا اگرچہ ایک حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ بعد نکاح کے مرد عورت کی جان و مال و دین
خوار و گنہگار ہو جاتا ہے عورت بے اوں کے چہ کئے تھے اپنی خوشی سے اپنا مال کسی شخص
میں نہ کرے اگر ذہبی بات یہی ہے کہ وہ اپنے مال کی مالک ہے نقد ہو یا غیر یا جنس یا گھر یا
بیتلے کہ حدیث مذکور ضعیف ہے ان اگر بی بی بیجا مروت کرتی ہے یا خلعت شیعہ کا نہیں ادا کرتی
بے یا مسرت چوڑی ہے تو بی بی بہ شوہر کو یہ پہنچاتا ہے کہ او کو اس حرکت سے باز کر بی اگر
نہ ہے نہ او بیگناہ اس بتاؤ گا بی بی پر ہے شوہر بیچارہ اپنے حق سے ادا ہو گیا فائدہ
عورت خود بہر کی سچ ہوتی ہے اوں کے پیسے و مدد و جنت کا ہے حدیث مسلم میں آیا ہے کہ
رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا ہے ایما امرأۃ ماتت و ذوہا عنہا رام
دخلت اللہ عندہا من ماجۃ و التو لم ی وحسدہ و لکھ کہ وہ قالی صحیح الاسناد

یعنی جو عورت مکرہی اولاد کا شہر اس سے رہائی تھا تو وہ بہشت میں لگی حکومت ہوا کہ جن قرآن
 سے شہر ہر دن کے ظاہر میں یا دل میں ناخوش رہتے ہیں رہائی نہیں ہیں اور ان کے لیے بہشت
 نہیں ہے بشرطیکہ یہ راہی حق سے ہوتا حق سے بھٹنے جا بل شہر ہر ناحق ناروا ہی میں لگا
 ناخوش رہا کرتے ہیں ایسی ناخوشی جیہوں کو منفر نہیں ہوتی تو دوسری حدیث میں آیا ہے باوجود
 نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت سے جب باپچون نماز میں پڑھیں اپنی شرمگاہ کو بچا یا
 یعنی حرام سے غا و نکی لطاعت کی جس بہشت کے دروازے سے چاہے داخل ہوا اس کو
 ابن جہان نے اپنی صحیحین روایت کیا ہے اسی طرح کی ایک حدیث عبد الرحمن بن عوف سے
 نزدیک احمد کے بھی آئی ہے تیسری حدیث ابن عباس میں یوں آیا ہے کہ جو عورتین اٹھات
 اپنے شہر ہر دن کی کرتی ہیں ان کی حقوق پہنچتی ہیں ان کو مثل جہاد کے ثواب ملتا ہے مگر
 ایسی بیبیان بہت تو تری ہیں رواہ ابوالدہاسا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جب جنم میں سب سی دنیا
 عورتوں کو دیکھا تو سبب اس کا یہ بیان فرمایا کہ یہ لمن و لمن زیادہ کرتے رہتی ہیں اپنے
 شہر ہر دن کی ناخوشی کیا کرتے ہیں یہ حدیث مشکوٰۃ شریف میں بھی موجود ہے فی الواقع کسی
 عورت سے کتنا ہی اچھا ہے تا کہ وہ رات دن اس کی صلوات میں منگوتا ہی اس کو کماؤ ڈیڑھ
 نعت سے پیش راؤ خیر فرجی جائے نشانی کر داس کی جمالت و طاقت پر صابر ہو کسی بات کا
 جواب نہ چھ اپنی طرف سے نہ لادو گروہ دوسری بات پر جم خلافت اور اسکی طبیعت کے ہر حق ہے
 فی الغرہ ہل جاتی ہے سارے عنایت و احسانات شہر ہر کے بہلا دیتی ہے اپنے اور اس کے
 تفاوت مترکہ کا کچھ بھی خیال نہیں کرتی اس نا انصافی و نرا بی برتاؤ پر اگر جنم میں سب سے زیادہ
 یہ نہوں تو پھر کون ہر کا قہ و صاع و رات آسودہ حال کا ان کی روبرو شہر کے کچھ بھی قوت
 نہیں ہوتی یہ تو جنم کر گیا اپنی میراث و ترکے میں اچھی طرح سے لے بیٹھی ہیں جس طرح کو لے
 جنت لیکر خوش ہو گا اس طرح یہ نا فرمانی شہر ہر دن کے دید و دانستہ کر کے اترا تے ہیں
 سب کو دکھائی سنائی میں کہ دیکھو ہم کو داسا بے خیال یا ڈر شہر ہر کا نہیں ہے یہ کیا کر سکتا ہے

ابن تیم اس سے طلاق یلغیے یہ قریح ہے کہ تم طلاق لیکو گی نہ او وہ خوشی سے دئی یا خوشی
 سے مکرنا خوشی کی طلاق تو سرت ہے ہی سے نافذ نہیں ہوگی نا کہ تم نے لی ہی لی او نے ہی ہی
 کر کیا ہوا اب جس سے نکاح کر دیکو وہ حرام ہو گا زنا شیر کا شہر کا کیا گیا متاری ہی آخرت
 تباد ہو گئی غائبہ بغیر خواہ پھر کہ متاری و زنا دست پر شو ہر نے طلاق و سے ہی دی تو ہی ہوگا
 اس طلاق کا یہی ہے کہ جنت کی پو ہی کسی ناک تک نہ پہنچے گی خوشا جانا تو کہ کا ہنوز دہلی دست
 تو بان نے کہا رسول خدا صلم نے فرمایا ہے ایما امرأۃ سألت زوجها طلاقاً من غیر ما
 ماں لہو امریہا ما تھے الحجة رواہ ابو داود والترمذی وحسنہ ابان ما جند ابان
 جند فی صحیحہ یعنی جس عورت نے خاوند سے طلاق چاہی ہے کسی عیب کے او پر جنت کی
 بر حرام ہے لی جب سے یہ مراد ہے کہ وہ ان فقہ دینے جاتا ہے حقوق فرار ہی ماکر تاج
 مکرنا ہی تسی شدین بد معاشی سے چاہتی ہے کہ او کو جو ذکر کر کے کیلے یا کسی سے اس کی
 کہ گنگنی ہے یا ہنسی ششہ کیلے تماشے بناؤ کا ناق ہے مگر شوہر کی سبب خاطر خواہ چاہا
 کا ہنچو نا گونا بیوہ و باتون میں رہنا نہیں ہو سکتا ہے اس لیے ضرورت طلاق لینے کی
 پیش ہوئی حدیث ثوبان میں مرفوعاً یون آیا ہے ایما امرأۃ اختلعت من زوجها من غیر
 ما باہا من لم یخرج راحة الحجة متاخر جہ التعمذی میں عورت نے اپنے شوہر سے لی سبب
 خلق کر یا دہنت کی ہوا نہ گنگنی کی اگر کوڑے کچھ ہی بلا کا نکری گرفت بلا دہ طلعہ کی ہی ہنچو سے
 تو ہی ہی حکم ہے کہ جنت سے وہ عروہم ہر گلی حدیث شریفہ میں لون عورتون مردون پر
 لعنت آئی ہے جو منہ سے مکتی پرتی ہیں کن تیرے پاس کل میرے پاس کل لو کو کیا تیار ہو گیا
 یا او کو جو دیا آج تجھے کیا اب میرے چوڑنے کی فکر یا مرنے کا انتظار ہے دوسرے سے
 ملنی کی لیے دل بتیار ہے سو ایسے ہی مرد و عورت و ذرخ کا اندہن ہو گئی انکی شرکاء ہونے
 بد بوسہ اہل محشر انیا پادین گے اللہ جل و علا حفظنا یہ لایا سود و عورتون میں ہمیشہ موجود رہتی ہے
 کہ یا تو پھر کفر بخش کرتی ہیں یا طلع یا طلاق لیا کرتی ہیں جیتی کی حدیث میں یہی آیا ہی خلق

رسول الیہ ان منافقات ہیں جو کوئی عورت اپنے زوج سے طلاق مانگے بدو کسی سبب شری
 کے پر وہ ہجرت کی پروا ہی پاسکتی ہے۔ اسی طرح سر کو بھی فرمایا ہے کہ دشمن ترین ملاح نہ کوئی
 کے طلاق دیتا ہے اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے جو کو بھی چاہیے کہ جب تک باہریت
 بنی بی کے اسکے دین میں خلل نہ آوے تب تک اسکو طلاق نہ دی اور سکی یا نہ اپر بکر کی یہ سہر
 ایک دن تماشہ کماؤنگ جب دیکھے کہ کسی طرح اصلاح ممکن ہی نہیں ہے تو پھر اس کے پیچ
 اپنی آخرت کی رن تباہ کرے ہی تکلف بلا تاخیر ایسی عورت متلون مزاج کو رت تا مدلی تا رت
 اسکی نجات ہوگی وہی خسران ایدی میں پڑگی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی یہ روایت
 فقط مان لقت پر حضرت کو تنگ کیا تاکہ ہم کو اسودہ طور پر زندہ زبور دو اوپر قرآن شریف
 اور تک اگر انکو تماری اس فاقہ و فقر پر سہر نہیں ہے تو ہر سہرے کو چلی جاوین وہاں تو خدا نے
 اتنی ہی بات پر چوڑ دینے کا حکم فرمایا تھا یہاں اگر بعد ملاحظہ صمد ہر حرکت و سکت غلط
 محض و دین کی کوئی خسہ ہر کسی عورت کو چوڑ دیتا چاہے تو کو کیا جاسی ماست ہے فائدہ
 ہو کو کی کسی عورت کو نادم سے بھر کا کر چوڑانا چاہتا ہے اس کے لیے یہ فرمایا ہے کہ وہ ہم
 سے نہیں ہے یعنی یہ کام اسکا طریقہ اسلام سے خارج ہے و الا اصل علی بدلتا با سجاد صحیح
 و روسی روایت ابو ہریرہ میں یوں آیا ہے بلس ماس سلب امور اعلیٰ روحہا روا
 ابو داؤد و الفائق وہ ہم میں سے نہیں ہے جو کسی عورت کو اس کے نادم سے لڑا و اسے
 بھر کا دی بھلا کر وادی اس حرکت بی برکت کا ذکر قرآن پاک میں ہی موجود ہی عیصر قرن بدیں
 المراء و وجہ حدیث جابر میں آیا ہے کہ شیطان کے لشکر میں تہرنا شیطان کسی میان بی بی
 کی سچ میں جہانی کرتا ہے شیطان اسکو اپنے گلے لگا کر کہتا ہے نعم انت رواہ مسلم یعنی
 تو نے خوب کام کیا تو بہت اچھا شخص ہے اس نے یا آخر میں یہ طریقہ ہی جاری ہے کہ مرد عورت
 پر ماسٹ خوش ناساد پیشہ میں گہر میں ذیل راستے میں وہاں اس تفریق کی بنیاد اپنے مطلب
 کے لیے قائم کرتے ہیں عورت کے موثر پر اگر تاک نہ ہو تو وہ کوئی پھر خلی ایسی باتوں میں آجاتی

لبستی جا بلج عورتیں ایسی ہوتی ہیں جو رات دن گفتگوی شہوات میں بسر کرتی ہیں نہاد
 طالع خوشامد و اعلیٰ عشق کی تہی بہن بیلا کو اس شائق سے اور اسلام سے کیا واسطہ ہے
 یہ بلا اکثر انہیں عورتوں میں ہوتی ہے جو مالدارانہ سود و لکڑی بہن یا کسی سیر گیس کی شہوت
 یا بویٹیاں بہن غریب نریا رکوالہ تعانی ہمیشہ ایسی تافنون سے بچا کرتا ہے بعضی بیلا
 لکھنے لکھنے سے دل پہلے عاشقوں کا خیال کرتی ہیں اور کو ماہانہ یا سالانہ ظاہر یا مخفی طور پر پیسے
 بہن یا سکون و نصاریٰ یا غلامی یا باقی شہاسی یا شہابی یا شہابی یا شہابی یا شہابی یا شہابی
 ہے کہ یہ سامان مال و سوز و دل کی حق میں تو حرام قطعی ہے انکے حق میں مانپ بہر ہے انکے
 بند ہوتی ہی اثر اس کارروائی کا ظاہر ہونے لگتا ہے حدیث شریف میں آیا ہے جو مرد اس کی
 قیامت قائم ہو گئی معنی قیامت قائم ہونے سے یہی فرض ہے کہ انسان ہو کر جنت یا دوزخ
 ملے سو ابتدا اس کام کی مرتے دم ہی سے شروع ہو جاتی ہے قبر کو ضابط ثواب مطابق اعمال
 کے جاری ہو جاتا ہے حدیث شریف میں آیا ہے القبر موضح من مایض الجنة و حفره
 من حفرة النار قبر ایک باغ ہے بہشت کے باغوں میں سے یا ایک خار ہے دوزخ کے
 خاروں میں سے فائدہ عورت صاحبہ کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا کی اپنی شہوت میں لایا ہے
 یہ حضور حدیث ابن عمر و بن زید کے سلم کے آیا ہے پر عورت صاحبہ کی یہ جلالت بیان نہائی
 ہے کہ جب شوہر اس کو کوئی حکم دی تو وہ اس کو بجالائی جب اس کی طرف دیکھے تو یہ اس کو
 خوش کرے اگر غلام کسی بات کی قسم کھا بیٹھے تو یہ اس کو پورا کرے اگر غائب ہو کسی کسی جگہ پہنچا
 تو اس کی خبر خواہی اپنی جان اس کے مال میں کرے و ماہ ابن مسعود عن ابی امامہ رضی
 اللہ عنہ کہ نبی میں حرام نہ کرے مال نہ اور اور بلکہ اس کی قول پر ویری یہاں تک کہ کہے کہ اگر کسی
 بات پر اور نہ قسم کھائی ہے اور اس کی وہ تم پوری نہیں ہو سکتی ہے تو وہاں تک کہ ہو سکے بلکہ
 اس کو پورا کر دے مثلاً اگر شوہر نے یہ کہا کہ میں فلاں شخص کے جوڑہ و دو لگا کر دیکھ تو وہی یہی ہے
 پس سے دینی یا لگا کر دے کہ گھر میں یہ نہ دے دو لگا کر اس کے اس کے پورا کر دے کہ

اخیراً تو فوق شوہرین مبتل ہو رہا ہے اس کے خلاف کرنا خدا کا چور بننا ہے جب
 یہ سب اوصاف کسی صورت میں ہوں گے تب کہیں وہ صاحب شیرگی و زعامت ہے آج کل
 نے کمار سول خد اعظم نے فرمایا ہے چار چیزیں ہیں جسکو عطا ہوئیں اسکو دنیا و آخرت کی خیر ملی
 اول شاکر زبان ذکر تہن بلا پر صابر جی بی جو اپنی جان میں شوہر کے ال میں کوئی گناہ نہ پاتا
 دوالا الطلافی و الکبیر والاوسط و اسناد اہل ہما جید تین چیزیں تو انہیں سے بعض
 مردوں کو میسر ہے آجاتی ہیں مگر ایسی بی بی کا لانا مخصوص اس زمانہ اخیر میں کیا تھا ہو گیا ہے
 ایک روایت میں ثوبان سے نزدیک ابن ماجہ کی یہ نقل آیا ہے و روجہ عن منۃ نعیدہ علی
 ایمانہ یعنی بی بی ایمانہ جو ایمان کے کام میں شوہر کی مددگار ہو اس قسم کی بہت احادیث ہیں
 مگر اس زمانے میں ایسی بی بی ہزاروں میں شاید دس پہنچ کو ملتی ہو تو ہر روز غیر ملتی بی بی خانہ
 کی مددگاری دین میں جب ہی کر سکتی ہے کہ خود کچھ ہی لطف ایمان طاعت اسلام کیتی ہو والا
 فلا آج تو رہمیدان رہ گئی ہیں جو غار نکا ہی ایمان لینا چاہتی ہیں شہر شرار بار چاہے کہ بی بی
 ہم کو اپنے رسوم و طہیون و تماشوں میں شریک نہ کرے آپ ان ڈھونڈوں میں اگر رہتی ہی تو رہے
 وہ جانے اسکی آخرت کیذکر غار نکا کا ادھر کچھ نہ رہی نہیں چلتا ہے کہ وہ اسکو منع کیے ہی
 بہت ضحیت ہے کہ پیچا رہا اس بزم و زمزم میں شریک نہ ہو یہ بھی نہیں ہوتا امامہ ایسی ہی
 وقت کے لیے بعض احادیث میں یہ آیا ہے کہ آفرانی میں بغیر بی بی کے رہنا نکاح مگر ناجائز ہے
 کہ خدا شیت مایہ ہوسست کہ رہا کن ترا خدا ہی بسست

اگرچہ بی بی ضرورتوں کے لیے ایسا وصف ہے کہ عجب سے جناب خواہید ہوئیں یہ وصف ادنیٰ
 ساری جنس میں پایا گیا ہے مگر اہل علم و خیر کی صحبت و عطا نصیحت کی برکت سے اگلے زمانی میں
 اکثر بی بیان پارسی رہی ہیں اب وہ وقت آیا ہے کہ سب بعض غریب نمبر کی کوئی صورت
 آئندہ حال ہرگز دین و عفت پر چلیا کہ چاہیے قائم نہیں رہی ہے جسکو دیکھو وہ شوہر کو جو روئے
 ہے غار نکا کوئی متحرک کر کے خوب گل کساتی ہے اسکو دیوث آپ کو ناگنی تیراتی ہے بعضوں کا یہ حال

ہے کہ راتوں یاروں کو بھتیجی رہی ہیں بلکہ شوہر و ان کی بھی تبدیلی کا ارادہ کیا کرتے ہیں
جو آدمی مرد و عورت ان کے فتنہ و فحش میں کبھی شریک حال نہ اچال تھا اور ان کی وہ سند ہے
جو شوہر کی بھی نہیں ہے یہی دیکھا سنا ہے کہ بعض ریاستوں میں آستانوں کی تنخواہ معتبر
ہو جاتی ہے کہ پھر وہ آستانہ قائم نہ رہی ہو کسی کو سالانہ کیسی کو مانگا نہ کر پیشے ملا کرتا ہے اس لیے کہ
کبھی اس سے کچھ ملاؤ عمل غلطی سے یا عمل غلطی کی جو بڑی تھی مگر عذر ملتا تھا تو ہرے اور دلچسپ جاتی
ہے تو پھر اس کو کوڑی کو سی پوچھا نہیں جاتا جس نے سیر کسی ملک و ریاست کا کیا ہے اس نے
اس قسم کے بہت قصے داستان سنے دیکھے ہونگے اللہ تعالیٰ اپنے قہر و غضب سے بچا دے
اسی لیے حدیث سعد بن ابی وقاص میں آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے من سفوۃ
ان ادع المراءۃ السوء وادع الیہا ساد صیححہم والطلہ والیہا امر والیہا کما دہنہ صبی
بجہتی ہے کہ آدمی کو بد عورت ملے

زن بد و رسد ای مرد کو ہمدین عالم ست و وزغ او

یہ ضلوع بھی کئی حدیث میں آئی ہے کہ کل دنیا میں اس دہشتی کا ہر جگہ بازار و روضہ ہے
تو زمین مور مور میں تو رہے دوسری روایت میں یوں آیا ہے کہ کبھی جی رہے کہ عورت ایسی ملے
جس کو دیکھ کر خوش ہو جب وہ آنکھ سے غائب ہو تو اس کی جان پر جھجکاں ہو بیٹھے تھے ہوا
ہو کہ وہ تیرے پیچھے حرام نہ کر گئی عصمت و عفت سے مریگی و بختی یہ ہے کہ بی بی ایسی ہو جس کو دیکھ کر
تیرا ہی بلا ہو وہ تیرے زبان و دلازی کرے جب تو غائب ہو جھجکاں اس کی جان پر اس نے عیسیٰ دعا
بلنے تجھے چپ کر گیا غل کر گئی رواۃ الہا کہ آج شوہر کے غائب ہو چکی ہی کہ نہ روت باقی
نہیں رہی ہے اس کے سامنے آدمی کے روبرو سب کہہ جاتا ہے پیچھا کیا کیا ذکر ہے کسبیدان کی عصمت
فاشحات کی مصاحبت فاشحات کی انہشتی ہنا فقات کی دوستی ایک سہرا سامان عیش و عشرت
کا ہے جس کی خوش قسمت کو نصیب ہو خود دعا ایسے عیش کا آخر عمر میں میرے ہاتھ لگا دیا جی ہے
اقبال ہی عربی طالع حادہ تمندی ہے ایسے نصیب و رنہ لرون لاکوں میں ایک و بھتیجی ہیں

و نہ اکثر بے وقوف مرد و عورتین آخر عمر میں اکلا سہیں ہی چونکہ ہم کے زوجت کی طمع میں تو بڑھتی
 ہیں منہ پر رو کی زندگی کو یہ اس خوف خدا سے برباد کر دیتی ہیں تنہی راج سقر سے محرم جہتی
 دین لاجل و لاقاۃ الاباء فائدہ عورت سے نکاح چار سبب سے کیا جاتا ہے جس طرح حدیث
 ابی سعید خدری میں مروی ہے ایہ تسک المأثم علی احدی خصال بجالا و مالها و خلقها و اریہا
 فضیلت بلات الدین و الخلق تربت ذلک و اما اسناد صحیحہ و المراد و اولی
 و ابن جہان فی صحیحہ یعنی ہمال و مال و خلق و دین سبب ہیں نکاح کے مگر تو دین و خلق والی کچھ
 اختیار کرنا کہ غمک نہیں ہے تیرے ہاتھوں پر اس حدیث میں دینا خوش خلق عورت کو مقدم کرنا
 مالدار و بصورت عورت پر دوسری حدیث میں ابو ہریرہ سے بھائی غنم سبب آیا ہے اس کی
 بعد پہری اور ارشاد فرمایا کہ فاطمہ بنت الدین تربت ذلک یعنی تو دین والی عورت کو لے
 بچہ چنگ پڑے لہذا البھاری و مسلمہ و ابی داؤد و النسائی و ابن ماجہ یہ کلمہ یا تو بدھیا
 کہ تو محتاج ہو جا یا حث و ترغیب ہے نکاح عورت صاحبہ پر حسب سے یہ مراد ہے کہ عورت کسی
 آئندہ کو کہی ہو اس پر رادی شاہزادی رئیس رادی ہو ایسی بگم نکاح کرنے سے فتنہ کو ضرور ہے
 دولت و دنیا میں غماری تاخیرت میں حاصل ہوتی ہے ۔

گلی میں یا کسی اشک سے کئی اوقات جو دن کو ان میں غم است ہو لی تو غماری نہ

ہی لیے دوسری حدیث میں انس سے مروی ہے ان ایہ ہے من تزوج امرأۃ لعلہا لم یزدہ
 اللہ الا خلا و من تزوج امراۃ لعلہا لم یزدہ اللہ الا غنا و من تزوج امراۃ لعلہا لم یزدہ اللہ
 الا ذلۃ و من تزوج امراۃ لم یزدہ الا ان یغض بہ و یحسن فرجہ او یصل
 رحمہا بارک اللہ لہ فیہا و بارک لہا فیہ و ما الطبیعی فی الاوسط جنسی یا کہ کسی
 عورت سے سبب اس کی عورت کی تو اسرار سکون لیل کر لیا جسے بیاہ کیا مال کی سبب سے اس کو
 اللہ تعالیٰ محتاج کر دیا جسے بیاہ کیا اگر سبب سے اس کو سکون لیل کر دیا جسے بیاہ کیا اگر کسی
 آگاہ بچہ شکر گاہ مقرر ہے یا ملہ رحمہم تو تو پر اللہ تعالیٰ و نون کو اس میں برکت دیتا ہے

متعین کہ اب اس وقت میں اس لیے کرن بیاہ کرنا ہے کہ آنکہ وہ فرج ہے اب تو نکاح کی لیے
 ہر مرد اسودہ عورت کو تلاش کرتا ہے کہ روٹی ملے غلام بنے رہے خواہ وہ بیٹھ ہی کیونکر ہو
 عورت اسودہ مرد کو تلاش کرتی ہے بلا سے دگنی عمر کا ہو یا بربکار روٹی تو ملے گی فاقہ مستی سے
 تو بھات حاصل ہوگی بہر خواہ وہ مرد فاسق ہو یا مومن کچھ پر وہ نہیں کہنے میں لڑکیاں مزدور
 ہوتی ہیں گراؤ نے بسبب کر دی یا فقر و فاقہ و غیرو کے کوئی بیاہ نہیں کرتا دوسری نامور عیب
 میں مال یا جمال یا برو تلاش کرتے ہیں مگر وہ بدین مشرک سود خوار بے نماز فاسق فاجر ہے
 کیونکہ نہ چھٹے ایسے نکاح اپنی آنکھ سے بہت دیکھے ہیں بکا بکا لوگ دیندار مسلمان ہیں اور ان کے
 گریہ کہنے کو سخت عیب ٹال لیا ہے اور ان کی بیٹیاں سب سے زیادہ حقیر ہوتی ہیں ایلیج
 اور انہوں نے قرآن پڑا ہے یا نمازی ہیں یا خریب آدمی ہیں اپنے ہاتھ سے چرائے ہوئے کرتی
 ہیں انصاف کو کہو کہ یہ سلمانی ہے یا ل شیطان ابن عمرو نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 لا تزوجوا النساء المحسنات فصحی خواتین پردہ والی و عورتوں کا موالہن موصی
 اموالہن ان طعہن لیکن تزوجی ہیں علی الدین و لامتہ خرماء سودا خواتین دین
 اضل و راء ابن مسعود مت بیاہ کر دو تم عورتوں سے بسبب آدمی خوبصورتی کے قریب آ
 کر چین یا کوٹھاک کر دے اور مال کے سبب سے نزدیک پہنچے یا مال یا کوٹھانی میں لگے
 گن بیاہ کر دے ورنہ دینداری پر البتہ کمی کمی کالی لونڈی دین والی بہتر ہے یعنی زین خوبصورت
 عورت مالدار سے دیکھو جس حدیث میں پرچ بھی فرماتا ہے نکاح کرنے سے ہمراہ عورت حسین
 مالدار کی پہر شا دیکھا ہے طرف بیاہ کرنے کے ساتھ زین دیندار کے گونڈی ہی کیونکہ نہو
 اصل سفید رخی میں درست مینہ امر میں وجہ ہوتا ہے یعنی جب کسی نے وقت المادہ نکاح
 کے فقط انہیں دو امر پر نظر رکھی کہ خوبصورت و بلند جو روئی دین سے کچھ بٹ و غرض نہیں ہے
 خواہ دیندار ہیہ فاسق فاجر تو اس طرح کا نکاح حرام ہے چھٹے بن یہاں سے کہا ایک آدمی
 پاس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے آیا اور نے کہا مجھ کو ایک عورت ہاتھ لگی ہے جسے منسوب بدل والی کرنا ہے

ہے میں اور اس سے نکاح کر لوں فرمایا نہیں پھر دوبارہ سو بارہ آیا یہی پوچھا فرمایا تم بیاہ کر دو تمہارا
 بیٹے وال سے کہ میں اور استون پر بڑا چاہتا ہوں روالا ابوداؤد والسائی والکے اکمل اللطیف
 لدوقال صحیحہ لاسناد معلوم ہوا کہ جب نکاح سے پہلے کسی قرینے یا علامت سے بوجہ ہونا
 عورت کا معلوم ہو جاوی تو اس سے بھی نکاح کرے اس لیے کہ ایسے نکاح سے غرض شرعی
 نکاح کی فوت ہو جاتی ہے جو حفظ نفس باقی رہی تاہم ہے وہ کچھ شک بات نہیں ہے اس متدی
 میں متبنی امادین ائمہ ہن یا کوئی آیت قرآن شریف میں وارد ہوئی ہے انہیں بھی یہی تکلیف
 وارثا ہے کہ جو بہت دیندار سے نکاح کرو مال و مال و سب و دولت و تعصب و جاہ و بیگز
 مسلمان لڑائی زن مشرکہ آزاد سے بہتر ہے عرب مسلمان عورت فاسق خاندان کی یا مسلمان
 سے افضل ہے جب کہ بی جان کہیں مرد و عورت بنی الدار یا مکہ ہوگی خالی ایاں ہوگا لڑائی مال
 رہیگا چڑھتا ہے تو آبرو جاتی ہے دنیا میں رسوائی ہوتی ہے مگر کلمہ ہے تو آخرت خراب ہوتی ہے
 دین برباد جاتا ہے

دو گونہ رنج و عذاب است جان مجزنا بلائی محبت لیلے و فرقت لیلے
 اس سے بہتر یہ ہے کہ پہلے ہی سے ہمہ جو جگر یا زون پیلا سے تیرے میرے کئے پسلمانی میں آئے
 اکثر لوگ جو اس طرح کے پسندے میں ہیں گئے ہیں کبھی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ عورت ہی کی طرف سے
 وہ ہوگا دیکھا ہے کبھی خود اسے وہ ہوگا کہ ایسا ہے قرآن شریف میں کہ یہ شیطان کو ضعیف کیوں
 کر عظیم فرمایا ہے آخر قیامت میں ایک بات یہ بھی ہے کہ عورتیں بہت ہوں مرد کم روتاں و امر
 میں بعض جگہ تو رسم نکاح ہی کی سرے سے نہیں ہے بعض جگہ جان بطور رسم کے نکاح ہوتا ہے
 وہاں ہنگامہ منقہ و اسرار نہ رہتا ہے پھر بعد نکاح کی ایسا سوتا ہم پیش آتے ہیں جنہیں شرمنا
 طلاق پڑ جاتی ہے مگر یہاں بی بی کو کچھ غرض نہیں کہ حلال ہوتا ہے یا حرام اسی طرح باہر مل جول
 بنا رہتا ہے و تلوام ہونے کی تھی یہاں اب تک اس کو کھلا ہی سمجھ رہے ہیں فائدہ پر وہ کرنا
 عورت پر واجب شرمی ہے جسے شرعاً یہ نہیں ہے عورت کا زمین کے سامنے آنا یا ہونے پانا

نہاد کے سامنے مگر غضب تو یہ ہے کہ جن کے سامنے آنے سے شریعت فی ہکاید تمام منع کر دیا ہے
 جیسے دیور یا دون چا زاد یا مومن زاد یا مرقا کی ایسی لوگ تو بڑی غلام خیر شرعی زنان انہی
 ارے ہی تو یہ وہ نہیں ہے جتنی بیدیان یہ خیال کرتی ہیں کہ بازاروں کی کوئیون کچھ سری
 درباروں میں جانا بیٹھنا ای کا نام بے پروگی ہے باقی ہمارے گھر میں جو کوئی کو کر چاکر سورت
 ممالی بد آدے یا رستہ یا م کسی کے گھر یا دن اور سب کا ہمارے سامنے ہمارا دن کے
 سامنے آنا یا اور رستہ ہے اس سے ہم بی پردہ نہیں ہوتے بلکہ پردہ دارین سو یہ خیال انکا محض
 باطل ہے بلکہ اب بھی یہ عورت بے پردہ محض ہے ہر پردہ دارین ہے جو گناہ بے پروگی کا
 وہ اس پر ثابت ہے جیسے ایک شخص ناہم کے سامنے آئیگا گناہ ہے دیا ہی سو کے سامنے
 ہزار کے سامنے آئیگا گناہ ہے اس میں شرفا کچھ بھی تفاوت نہیں اس کے سوا بلا یہ ہے کہ کوئی
 عورت کسی عورت سے پردہ نہیں کرتی حالانکہ صلیح شرفا عورت کو حکم پر دے کا مرد سے ہے
 اسی طرح عورت سے ہی ہے عورت باہر بہرے پردہ کرے کسی نہ دیا فاش کنہی کی ہوا
 ایسی محض ہوا اس کے سامنے آنا ہی منع ہے ایسی عورتین حکم میں مردوں کے ہیں خصوصاً جو
 مردوں کی صورت بناوین مردوں کی طرح کام کاج کریں شہر وں شہر وں پہرین ویدہ ہٹی۔
 ویدہ دہن زبان و راز بگت باز نہاں خان قہ کو مردوں عورتوں کا حال کہنے والی ہوں انکو
 سامنے آنا اون سے بات کرنا انکو اپنا صاحب بنا اصرار قطع ہے مگر کون سنتا ہے کسی چور دہی
 نسلے کو مانتی ہے نا تو مرنے کے بعد قبر میں پہر خرمین بخوبی ہنوا دیا جا دیکھا اسی طرح مال اکثر لوگ
 ہے کہ جن عورتوں کے سامنے انکو بھانجا ہے جیسے سالی بہاوی وغیرہ یا دن سب کے بلکہ سالی
 بلوری کے بیٹیوں کے سامنے بی تحلف آتی جاتی ہیں وہ تو مگر کبیر و گناہ کے ہوتے ہیں زیادہ
 سبب فسق و فجور کا اکثر گناہوں میں ہی ہے احتیاطی پردے کی ہے شیطان ہر انسان کے ساتھ
 لگا ہوا ہے مرد ہو یا عورت جب بات سمیت ہونے لگی باجم اور شے بیٹھنے لگے آتی رشتے کو
 سبب اس منقطع کا شیر یا گیا تو اب شیطان کو پورا پورا قابو نہ لگا تو کیا ہو گا اسی دروازہ

موش پا کر ایسے رئیس کو ریاست سے جدا کر دیتا ہے دالالانہ سے نکال کر کسی اور جگہ بیکہ نظر بند
 کر رکھتا ہے خبر پھر مال شاہ مغرور بادشاہ کا ہوا یہ رئیس ٹوکے کا بڑی کی لیا کا قرآن کریم
 سے معلوم ہوتا ہے کہ جس جگہ پر آیا انیوالی ہوتی ہے وہاں کے آسودہ لوگ فسق و فجور کرنے
 لگتے ہیں جب جب غوب او میں مرقاب ہو جاتے ہیں تو عذاب الہی اگر کیا ملے سب کو سزا ملے
 کر دیتا ہے حدیث میں نکایا ہے کہ گناہ کرنے سے رزق کم ہوتا ہے اوس وقت اگر کسی کی اتقان
 اکسین ہی پاکسین تو پھر کس ع اول بایت اپنے آخر کردی ہو دوسرا سبب یہ ہے کہ رئیس کو
 الہکراں زید غلامان سیاست پلاستاد کلی شواہن کی کوئی بات مانی نہاد سے اس کا انجام یہ ہے
 کہ وہ بدول ہو کر مملوہ ہو جاتے ہیں اگر کسی محنت سے چند ہی مملوہ ہوئے تو ویسے خیر خواہین
 رہتے گو کوئی ننگو اسی ہی نہیں کرتے سلطنت دہلی کا زوال زمانہ عالمگیر بادشاہ سے شروع ہوا
 یہ بزرگ بادجو دلم و شجاعت و دانش و دین کی سخت ٹھکی مزاج تھے ہر امیر و وزیری بدگمان تھے
 آخر سلطنت میں گوس لگ گئی اما رومد مار کا تلون مزاج بدگمان ہونا کچھ رعایا و دیوانی کے
 لیے نقصان نہیں کرتا ہے بلکہ نقصان اسکا سبب ہی نہاد وہ نہیں کو ہوتا ہے پھر رقت پر کوئی
 ادھکا ساتھ نہیں دیتا مال دولت کی آشتا اپنا مطلب نکال کر مملوہ ہو جاتے ہیں جیسے سبب یہ ہے
 کہ امیر و رئیس کی شیر مصاحب اس کی خدمت حرم ہوں انکی صلح یہ حکم کی انتظام نامی منحصر کہ باہر
 جس کا یہ جہلی غیری چنچوری غیبت حد بغض کی راہ سے اوکی نظرمین برا شیراویستہ میں بد بڑا
 شیرواتا ہے گو حقیقت میں وہ کیسا ہی بے گناہ کیوں نہ ہو جسکو اپنے فسق و فجور کی محبت سے
 اور سکا دوست عاشق مزاج مشوق طبیعت بنا دیتی ہیں اوسکو یہی عاشق سمجھ لیتا ہے گو
 وہ ہی ان کے دلچسپ سے لاوٹ کیوں نہ کہ اسکا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ جس لوگ جہولے دوست
 بنکر اس کی دنیا و آخرت و زونہاہ کر دیتے ہیں خاف بغیر میں ہوتا ہے جو سبب بدگمان کے ساتھ
 بغیر ہو خاوت و کرنا مصارف ضروری میں ہی تنگ دستی کرے ایسے بخینے گئے ناتی رشتے کو
 آزرہ خاطر ہو کر اور سکا مغرور ہونا چاہتے ہیں اپنے اپنے پورا قابو نیل کا تو کیا ہو گا ہی دورانی

اسلام میں یہ بلا پیش یا وہی کہ جن کے دینے سے بقای ریاست انتظام ملک اصلاح و عزت
 آبادی ملک نیکیا می نہیں مقصور ہے اور ان کو کچھ دوسے یا بقدر راہوں کی جانفشانی و غیر خواہی کے
 اور ان کی فتنہ ستاسی تیکری جن لوگوں کے کسی طرح کا فائدہ وہاں کی ذات خاص کو یا رفاد عام
 یا ریاست کا نفع نہیں ہے اور ان کو دیتا ہے خواہ وہ اپنی ہون یا رشتہ دار اس کو تہیہ ہے
 لیکن ان میں تباہی ریاست کی خرابی آخرت کی ہوتی ہے چنانچہ سبب یہ کہ اہل قرابت کو سب سے
 زیادہ مضر و دہشتہ رکھی اسکان و اہلکاران ریاست غیر خزان دولت سے نڈرا دی بات پر
 ایچ کیلچ لگا دے دینا لینا تو غیر سقا اخلاق زبانی راستہ ظاہری انسانیت صوری میں ہے
 دینے کے اسکا نتیجہ بھی یہی ہوتا ہے کہ پرنیہ خواہ لوگ بہم نہیں پہنچتے ہر طرف سے فتنے مع
 ہو کہ بدع سبز و کدھرا کا اپنا مطلب لٹکا کر رئیس کو رشتہ بتاتے ہیں اور ہر حال لایا اور ہر اس کی
 آخرت بگاڑ کر چاہے قتل و زنا میں خود طریقے ہیں ایک یہ کہ بعض قراخوان ریاست کو سخت
 ذلیل رکھتے ہیں دوسرے یہ کہ سب سے زیادہ مضر ہزارا دینیں کا چاہتے ہیں سو یہ دونوں قری
 اذلو و تفریق کی سخت زحوم و ملک میں طریقہ و طری یہ ہے کہ ان کو لالہ لاس علی قد ہما ناذلہم
 یعنی لوگوں کو اپنی ادنیٰ رتبہ و لیاقت کے گنا چاہیے کوئی ہو کہ میں جہاں پتا ہو یا پرایا
 ہزار عرضیش کہ بیگانہ از خند باشد فدای یک تن بیگانہ کا شستا باشد
 زمین و آسمان عدل سے قائم ہیں جب یہ بالکل جاتا رہیگا قیامت آبادی میں شتا تو ان سبب یہ
 کہ رئیس ظالم ہر انصاف نہ کری انہوں کی رعایت غیر دن کی دولت و دار کے آپ کو سب سے بھی
 دیکھ کر حقیر کری لایا رشتہ دار کیسا ہی برا ہو کچھ ہی برا کا کہے اس سے نہ کچھ ٹوٹا وہی تنگ
 آیا اور ان کی طرف نڈاری کیجاتی ہے و گناہ اور سکا عبادت ہی بہتر ہے شہر تارے و عیب و کما
 مشکل ہے جو آج ہے غیر کیسا ہی لپکا کا کہے کتنی ہی کلامت بکا لائی غیر خواہی میں بیان
 ان باب کا ہوشیج انہ شہر جاوی رات دن مطعون و مرد و معون و قیر بنا رہتا ہے
 ہر اپنے پیش رفت کو اور ریاست پر سوا ان سبب یہ ہے کہ کچھ سال گلی مال کی طرح پر ہوا جو

اسکا توبہ و غافرت ہے حدیث شریف میں آیا ہے جس نے توبہ کر کے زائد آئندہ میں بہرہ و کام
کے فوائد کے لئے لگے گا وہ بہرہ و توفیق حاصل کر لے جاتے ہیں جس نے ایسا کیا تو اس کی گناہ
ساق کر دیے جاتے ہیں یہ توبہ و توبہ کے کمال ہے کہ اکثر مجاہد کے احوال و دروسا و اجتہاد میں
بے قید تھے جب ان کو سچائی تو درست ہو گئے اور ان کی ریاست بھی چھٹی آخرت میں ان کا
سنو گئی مگر خرابی اور اسیر رئیس حاکم کی ہے جس نے فسق و فساد میں نہ چھوڑا یا چند
چور کا آخر عمر میں بہرہ و کامیات اختیار کی جو پہلے ہی اسکا انجام ہے کیا آری دنیا میں
خوب بہ نام ہو جاتا ہے آخرت میں اسکا کام تمام ہو جاتا ہے دنیا کی دنیا ہی رسوائی بے شرمی جیانی
ہی جہنم میں جانے کی ایک عمدہ نشانی ہے حدیث میں آیا ہے کہ انما الاعمال بالخطا ہم یعنی مقاب
ہر عمل کا خاتمہ یہ ہے خاتمہ کتے میں یا خیر کو جب چین نہ باجوانی نری بال سفید ہو گئے دانت
ٹپنے کرنے لگے اب یہ کون وقت فسق و فساد میں دوسرے کا ہے یہ وقت توبہ کرنے کا ہے اور دنیا کا
تاج توبہ ہی نصیب نہوئی یا نصیب ہو کر ٹوٹ گئی اسی لیے یہ کہ ابھی ہم چند سے اور چین گے
خوب ساحل یعنی فسق کر لین بہرہ و کام سے پہلے توبہ کر لین گے تو ابھی توبہ ہو کر قبول نہیں ہوتی
یہ توبہ نہوئی خدا سے ششما ہو لاجل و لا قوا لا باھ و ان سبب یہ ہے کہ اسیر و رئیس الی حکم
اپنی عقل ناقص کا ملوب ہو جاوی خود رانی خود پسندی کو ہر جگہ صرف کرے اپنی ضد نہ چور کا
خواہ امین دنیا بگڑنے یا دین تباہ ہو کہ پر حار و کسے بلکہ ہر مرن اپنی ہی انسانیت و خدا کو
پر کار کرے ایسے احوال و درو سا کا غالباً یہ انجام ہوتا ہے کہ آخر کو وہ حرام سوت مر جاتے ہیں یا
گت گت کر جان دیتے ہیں دنیا ہی گئی آخرت ہی تباہ ہوئی راج ہٹ تریا ہٹ
بالک ہٹ مشور ہے عقل زد آدمی وہ ہے کہ اپنی ذات کی آپ اصلاح کرے کسی کی نصیحت کا
تھاج نہو اپنا عیب آپ بچا کہ جو سطح ہو سکے ہر سے بدلا رہے

ہر کھنڈ و تربیت خود کند جیوان است آدم انست کہ اور اپرو ماوریت

حبوب انشیریت سے تو کوئی انشیریت خالی نہیں ہو سکتا ہے کہ تعلیم و تعلیم و ادب و تادیب کو بڑا اثر ہے

واکرین اصلاح اولاد کی آستادہ اصلاح شاگردوں کی آتراج اصلاح بیویوں کی تنگ ر
 اصلاح عمق کار کی اعلیٰ اصلاح بیارون کی آمار و دروسہ اصلاح رعایا بایا کی پتیر رسول اصلاح
 است کی کیا کرتے ہیں۔ اصلاح نہوتی تو سارے آدمی چار بابوں کی طرح ہو جاتے جو کوئی ایک
 رئیس راہ و اپنی اصلاح کا نہیں کرتا ہے ہمیشہ فتنے میں ڈوب کر مطلق انسان بکارت نہا
 اپنی مثل دخیال پر پرتلے کشتی کی کوئی بات اچھی ہی پسند نہیں کرتا وہ حقیقت حیران ہے
 انسان نہیں اوسکا انجام ضروری خراب ہوتا ہے ہر انسان پر فرض ہے کہ رات دن کی آستادہ
 میں ایک دم اپنے اعمال کا حساب لیا کری اپنی بیویوں کو دریافت کی اصلاح حال کیا کر رہی ہیں
 حساب لیا اوسکو قاتل کی حساب میں آسانی ہوگی جسے نہ لیا اوسکو سارا ہی خرچ بیکار ہو جائیگا
 خواہی کہ میبہاسی تو روشن شود ترا یکدم مناسقا فانی شین در کین خورش
 دنوان سبب یہ ہے کہ مادی ریاست سے غافل ہو دوست دشمن کا تیز نگری ساری بلوری
 کو دوست بھی سارے ارکان دالہ کاروں کو دشمن جان لے یا اونے بدگان ہو جاتا کہ جب
 تاریخ سے یہ بات بخوبی ثابت ہے کہ زوال ہر سلطنت و ریاست کا جہان کمین ہوا ہے اہتہ
 انخوان ریاست ہی کے ہر اسے آبی ہر دولت و سلطنت میں یہ قائم ہے کہ ارکان دولت
 ایمان سلطنت غیر مادی کی لوگ مقرر کیے جاتے ہیں بڑے بڑے مراتب و مناصب آئین
 وسیع پائی ہیں اولاد و انخوان سلطنت کو کبھی حکومت و خدحت نہیں دیکھائی نہ آتا مال کہ الملک
 قوت نداد کی حاصل ہو پھر کوئی رئیس مان کے شہ داروں کا مامی ہو جاتا ہے کوئی اپنے کے
 شہ داروں کا سویہ و فخر و تکیلیخ خالی ریاست کی زمین اطلع کے اور بہت اسباب و اسباب
 تباہی و دولت و حصول اویا کے ہیں پہلے بنی اسباب نہیں بنی ہوتے ہیں پنجاؤ کہ اس جگہ
 مناسب نہیں ہے اسے پیاؤ و نر نہیں باشعور ماکم صاحب تدبیر تجربہ کا دانش پذیر اوان سبب جو
 و اسباب کو سمجھ سکتا ہے قائم قائم بات یہی معلوم کرنے کی ہے کہ جس کو خدا ہی تعالیٰ کسی جگہ
 خلیفہ ایام بادشاہ یا رئیس یا اسیر کرے اوسکو لازم و ضرورت شرعی تنگ کرنا اپنی خلافت و ریاست کا

منع ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ مجھ کو ایک
 غفلت پہنچا دے گا کہ لوگ اس کا اتنا بھروسہ پائیں گے کہ نہ تو نظر نہ کرنا چاہیے اور نہ ہی سوچیں
 اس ارشاد کی مخالفت کو ترک نہ کیا شیعہ ہو گئے رئیس بادشاہ کے بدلے میں انتظامِ حیا
 کا غراب ہوتا ہے سیکڑوں آدمی بکڑھاتے ہیں بکڑھانا کسی طرح بچا ہے معلوم نہیں کہ بعد
 انیس کے کیا شریکی دی اگر بڑا یا تو اس ترک ریاست کا گناہ دوسری اس شہس کے بندہ بعض
 سلاطین اسلام نے جو سلطنت ترک کر دی تھی سو اس لیے کی تھی کہ خدا کی عبادت کریں دیکھ
 کہ فرصت گناہ کرنے کی ملی بعض دیگر نے جو یہ چاہا کہ ہم ملے ہو کر دوسرے کو خلیفہ بنا دیں چھ
 ہاں رشید نے جو جو ابن امام علی رضا کو ولیعہد کرنا چاہتا سو یہ اس لیے تھا کہ وہ بیات
 سمجھ گئے تھے کہ امام کو جاس اور صاف امامت ہونا چاہیے یا وصاف مجاہدین موجود نہیں
 اور نہیں موجود ہیں دوسری یہ کہ امامت حق میں ساتھ قطعیہ ذکر یہ کہ ان کے ہوتے ہوئے
 ہم کو سلطنت کرنا زیا نہیں ہے نہ اس لیے کہ ہم سے کام ملے نہ انہیں چلایا ہم اپنی اولاد
 یا دشمنین ان کا خلیفہ ہونا ہمیں پسند نہیں آتا کیونکہ ولید کی اولاد کی کوئی مسئلہ شرعی نہ تھا
 جس کا رد خیال کرتے بلکہ وجہ ہر خلیفہ پر یہی ہے کہ جو شخص قریش میں علم و دین کی راہ سے پیش
 آوے کو خلیفہ کر دے گویا پشتہ وارشاد یا خلافت کو ہاتھ میں آج شوری کے چوڑے جادے کے جو
 وہ یا اہل حل و عقد پسند کریں خلیفہ کیا جادے جس طرح ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نے کیا تھی یا
 اگر کوئی خلیفہ یا امام یا رئیس مسلمان اپنی خلافت امامت ریاست کسی حاکم کا ذکر فرمائے کہ کافر کو
 مسلمانوں پر اپنے اقتدار سے حاکم بنا دے سو یہ بات شرع شریف میں حرام قطعی گناہ کبیرہ ہے
 اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں فرمایا ہے لی یجعل اللہ لکافرین علی المؤمنین سبیلاً اللہ تعالیٰ
 نے کافروں کے لیے ایمان والوں پر کوئی ذلتہ حکومت و فرمانروائی کا نہیں رکھا ہے یعنی کفار
 کی حکومت مسلمانوں پر نہ ہونا چاہیے حدیث شریف میں آیا ہے کہ اسلام پہلی دلائل نبوی
 اسلام ہی سب پر غالب رہنا چاہیے اسلام کا مغلوب ہونا چاہیے دوسری جگہ قرآن میں فرمایا

رسالہ جعلا مفتہ للعوم الظالمین اے اللہ نہ کہ ہم کو مجبور آزمائش کی واپسی تو ہم ظالم ہیں
 کافر کے پہرہ بجا یہ و حاکرنا سکھایا ہے کہ ہم کو کفار پر مرد سے اس طرح کی بہت آیتیں حدیثیں
 آئی ہیں جیسے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ریاست کو ہرگز بادشاہ میں کسی کافر کے اپنے میں نہیں
 نہ بنایا جائے بلکہ ایسے یہ قاعدہ قرار ہے کہ اگر کافر کسی ملک اسلام پر چڑھ کر آدین تو اول بادشاہ
 اس ملک کا اور کافر مرد کر دے اگر اس کی توت کافی نہیں ہے تو ہر مسلمان رعیت پر دفع کرنا اور
 تسلط کا واجب ہے سو باوجود اس وجہ کے کسی طرح کسی رئیس مسلمان بادشاہ اسلام کو نہیں
 پہنچتا کہ وہ یہ وہادستہ قریبیں گناہ کبیرہ حرام قطعی کا ہمارا ہوتا تو سارے مسلمانوں کا گناہ
 اس کے ذمے پر لگے گا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر قتل عظیم روم کو خط لکھا تھا اور سکھوت اسلام کے
 بلایا تھا اس خط میں ایک فقرہ یہ بھی تھا کہ اگر تو مسلمان ہو گا تو ساری رعایا کا گناہ تیرے سر
 ہے یہ ایامات ہے کہ بقدر یا الہی یا بوجہ قرب قیامت مملکت و ریاست اسلام کی مدت سے
 کفار کی سٹ جاؤی مسلمان عاجز نا دار ہو کر اڑنے سے باز زمین مجبوری سے تنہا کر دیتے ہیں مگر
 اپنے ارادے سے ریاست اسلام ضائع کرنا ہرگز درست نہیں ہے ایک بادشاہ جیسے
 ایسا ہی کیا تھا اور سکا انجام یہ ہوا کہ سب اس گناہ کے سارا اگر بنا اور سکا انگلیا چند فاسق فجا
 مرد و عورت جو رکھے تھے اور ان کو کچھ پیسے خیرات میں شے لگے ہی حال ناوٹکا ہو گا جو لوگ قدر
 اس نعمت خدا کی پہچان کر اور ترک ریاست کا کرتے ہیں اگر یہ ارادہ اس لیے ہے کہ ہم
 مظاہر خلق سے بچا رات دن عبادت کرنی تاخرت کی درستی میں زمین تو ہر اسکا یہ علاج ہے کہ
 کسی مسلمان قریبی نسب کو شیخ ہو یا سید سپرد کردین یا مختار بنادین ضروری اور سات
 ریاست داری کے اور میں دیکھ لیں سب وصف کا اس زمانے میں جمع ہونا مشکل ہی جس کے
 غریب سے زیادہ ہوں کام چلا سکتا ہو اور اسکا اختیار کرنا کافی ہے جس تدبیر سے یہ بات
 حاصل ہو سکے کہ بیشی آپ عبادت و زمین رہے و خود و زمین سے گئے پانڈے ملوانہ
 پانڈے اور ہر تو ریاست کوئی اور زمین ہی نہ لگتا ہوں میں مبتلا رہے بعض لوگ خیال

کرتے ہیں کہ ریاست میں جتنی بقا و بقا و خلیق کی ہوتی ہے جب ہم ریاست سے ملو
 ہو جائیگا ہماری نقدی ستر ہو جائیگی تو کوئی حاکم یا محکوم ہم کو نہ ساویگا سو خیال ہے
 بالکل غلط ہے جس کو خبر ہو اسے یا جسے حال دنیا کا دیکھا ہے وہ یہ بات خوب جانتا ہے کہ
 جو دولت و خاری عوام و رعایا حاصل دیتا ہے وہ کسی رئیس کو باوجود ان خواہشوں کے
 جو دین دنیا میں پیش آتی ہیں نہیں ہے نہ زراعی بات پر ہر کچھری عدالت میں کچھ ہرستے
 ہیں اور دنیا میں کام پر بھی سزا و سزا دیتی ہے ہر طرف سے لے دے ہوتی ہے وہ نہیں دے سکتے
 کوئی کام کسی شخص سے بے خوشامد و کام کے نہیں نکلا بلائے خوشامدی ہوتی گرفت دیتے
 کہ بے رشوت دینے گز نہیں ہو سکتا یا تو سب رعایا ملازم اس کے محتاج دست نگر تھے یا اب
 اور سب کا محتاج ہو جائیگا ہے فقیر و درویش جو گز گزین آ کر دنیا ہوتے ہیں آج کل راجہ
 ہی ہزار آتے ہیں گنتی ہیں خلق اور ان کو بھی چین سے جینے نہیں دیتی ہزار دن میں شاید کسی ایک
 دو کو آرام ہو تو ہو ورنہ کسی کو نجات نہیں ہے ہر جب کہانے کو ہی نہ ملا دار ریاست ہی نکالے
 تو دربار خاک بستر ہے پر تے ہیں اسی لیے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ محتاجی مکر و فریب کی
 ہے ورنہ جہان سے کوئی جاتی ہے

گئی تلاش معاش است و گاہ مکر معاد مصیبت و دجوان ہر طرف افتادہ است
 وہ تکلیف جبر ریاست واری میں ہوتی ہے ہمارا اس دولت و خاری کے جو حکم ریاست سے
 مانگیہ حال ہوتی ہے ہزار و حکم ہے جو مسلمان رئیس غیر قریش ہو وہ اپنی ریاست کسی قریش
 کو دینی دین دنیا و دوزدست ہو جائیں گے دین اس لیے کہ حق بقدر رسید و نیا اس لیے کہ
 و ضروری اس کا حفظ و تہرک کیا اسکا احسان نہ ہو کہ ہر دم اسکی آرام و رحمت چاہیگا اگر خدا عز و جل
 ریاست حوالی کسی کافر کے کر دی تو حق اسلام سے ضل لگیا آپ ہی ڈوباد و سر زکوہی ڈوبو یا
 ساگی سے ذکر جو میرا کیسا آپ ہی رسوا ہوا جو کوہی رسوا کیا
 اللہ تعالیٰ ہر فریبوں کے حال پر دم کرے چند ریاستیں اسلام کی جو باقی ہیں اور ان کو قائم کرے

مکان فی الناس بہتہ یکام معنی امارت و امامت قریش میں چاہیے جب تک لوگوں میں در
آدمی ہی قریش کے باقی رہیں معلوم ہوا کہ قریش کے ہوتے ہوئے دوسری کو امام نہ چاہیے
نہ اس کو امام نہ چاہیے ان امارت کو تانیہ فی سابق امام شافعی میں ذکر کیا ہے اس لیے
کہ وہ امام علم و عمل سے ساتائیت کی بعد اترتہ بن مطلب بن عبد مناف ان کی بعد اترتہ
تین تاج سبکی نے بیانات کبریٰ میں لکھا ہے قال ائمتنا اہل الکواکب و الیٰہ فیہ یذکرہا
عصاۃ الذل لا لہ لایملع لہا علی تعظیم قریش و ان الحق علی خلاف الخلق فی
حاجتہا و ان جمہار اللہ علی صلفہ و عصیانہ و ان من امرنا حاشا ہا اھا مدافہ و ان
الناس تبع لہا و ان الامر یہا لا یزال ما بقی فی الناس اتھا و ان الائمۃ ہا و ان
اذا ما اقلد دی من رسول اللہ صلوٰۃ اللہ علیہا فقیہ الوحلین من غیر ہا فی سبل الکرامی
الی غیرہ الخ ما وصت علمہ پر کہا ایہ امام قریشی ہیں دو تعلق دن کو بھی اختلاف نہ ہو شافعی کیا
ان کی امامت مشہور ہے بلکہ امامت انہیں میں منحصر ہے اس لیے کہ الائمہ من قریش میں
ولایت ہے عصر شدہ اپرا نہ قریش کی مراد ہاری امامت سے امامت خلافت نہیں ہے بلکہ امامت
علم و دین ہے پر کہا اعلیٰ من ما اور دناہ من الاحادیث ال علی التانی یعنی بعد اترتہ
و ہا من مد کر من لکے بہت ما بعد علی الخصوص اس کی بعد امارت خاصہ ذکر کیے میں امام
شافعی کو مصداق اور امامت کا شیر راہی جو ہر کہ اس جگہ بیان کرتا اس امر کا مقصد ہے
کہ ولایت ان امارت کی اصل امر یہ ہے کہ امام خلیفہ سلطان ابو تادہ سیر والی رئیس کا قریش
سے ہوا چاہیے کسی در قوم و قبیلہ سے یہ مطلب نہیں ہے کہ اس جگہ مناقب امام شافعی کے
نہایت کیے جا دیں اس لیے کہ اس بیان کے لیے دوسرا عمل ہے امام شافعی کی فضیلت و حبہ
امامت علم و عمل و نسب قریشیت تو سلاہ دین پر شل آفتاب کے روشن ہے حاجت بیان کے
نہیں ہے یہ تاج سبکی کے یہ حدیث لکھی ہے عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ
صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم لا یمثل فی الناس کل مائۃ ستۃ من یحل احادینہا و یحل

انحراف راس کل مائتہ سلسلہ جلال اہل بیت علیہم السلام اور دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 اور شاہد و گواہی خدا تعالیٰ اس امت کی لیے سر پر ہر صدی کے ایک ایسا آدمی جو تانہ کر دے لگا دے
 امت اسلام کی دین امت کو دوسری لفظ میں یوں آیا ہے کہ ارشاد دیکھا ہر صدی کی سر یا ایک
 شخص کو میرے لوگوں سے جو بیان کر دے لگا اور ان کی لیے حال اور نیکے دین کا پیڑا امام احمد کی کسا
 میں عبور کیا کہ پہلی صدی کے سر پر کن تھا تو عمر بن عبد العزیز کو پایا پھر دوسری صدی کے سر پر
 محمد بن ادریس شافعی کو پایا یہ وہ قابل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جگہ کی گویا قول امام احمد سے
 ثابت ہوا ہے اسی ملائی سے اس جگہ ہے کہ نبی ایسا کا تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھتا ہی
 رہا امام شافعی ہو و خود نبی ہاشم بن عبد شمس میں جو قیام سر صدی کی آئی ہے تبادا اور اس سے
 اول صدی ہے مگر کسی نے کہ اگر اس فرشتی کو بھی کہتے ہیں مگر مصداق محمد دین امت کا غالباً
 شروع صدی ہی پر پایا گیا ہے کہ یہی ہو یہاں سیف اس واقعہ کو ذکر کرتی ہے کہ شخص غیر قریش
 سے اہل راق وقت ہو سر صدی رہنورد اور صدی میں وہ عبد و دین نہیں ہو سکتا ہے مثلاً
 امام ابو حنیفہؒ کے پاس چھری میں مرے تو وہ عبد و ہو گئی اس لیے کہ نہ تو اول صدی میں تھے
 جس کی ساریت دس پندرہ برس تک ہو سکتی ہے نہ کہ صدی میں تھے کہ دس پندرہ برس ختم ہوا
 کہ باقی جون بلکہ میں میں تھے صاحب میں میں بوجہ اس حدیث کی عبد و نہیں ہو سکتا کیونکہ
 عبد و کی یہ ہے کہ وہ امیای ختم مرد و مائتہ چوتھ سجدہ کری سوجا ایا کر تہا ہے اور کا کام
 کیوں ہوتا ہے وہ بیچ کا فقر و کین ہونے لگا خدا و سلا کیوں بنے لگا تہا یہ مذکور ہی یہ بات
 ہی ثابت ہوئی کہ عبد و کا اہل بیت نبوت سے ہونا چاہیے خواہ یہ ہو یا شیخ یا تابع یہ شیخ
 کہ جہاں ایا شخص ہی نہ اہل بیت ہو سکتا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے سلطان مہا اہل
 السیات اسی بنیاد پر تاج الدین کی نے طبقات کبریٰ میں لکھا ہے کہ جب ہم نے دوسری صدی
 کے بعد کسی ایسے شخص کو پایا کہ وہ اس دینی کا ہو بلکہ اپنے لوگوں کے حق میں یہ بات کہی گئی تھی
 کہ وہ اس بات پر معجوب ہوئے ہیں اور وہ سب لوگ تنہا ہی بنو ہب شافعی تھے ہم نے بیان کیا

کہ بی شبہ و امام بیوشہ ہیں جنسہ شیعہ کی بات کا استقرا یہاں ہے پر شروع ہر صدی پر ایک
 ایسا شخص ہوتا رہا ہے نہ ہب شافعی کی تقریب کی اسی سلسلہ ہمارے نزدیک تقدیم ابن شیعہ
 کی تیسری صدی میں اشعری پر متعین ہے کیونکہ اشعری کو شافعی تھے مگر ایک مرتبہ حکم ہی مہول
 عقائد سے ذلت کرتے تھے نہ فروع سے بخلاف ابن شیعہ کے کہ وہ اولی مرتبہ سے ساتھ اس
 منزلت کی لایا وفات اشعری کی راس قرن سے میں برس کے بعد تک متاخر ہوئی پرتاج کی
 نے یہ کہا کہ خواہ ابن شیعہ ہوں یا اشعری دونوں شافعی تھے چوتھی صدی میں ابو حاتم مغلطائی کو
 مجدد بتایا ہے کسی نے سہل بن سہل صلا کی کو ترویج و فوائد شافعیہ سے ہیں پنجویں مجدد فخری
 چٹ فخر الدین رازی یا راضی ہیں مگر راضی کی وفات چہ سو بیس کے بعد تک متاخر ہوئی سطح
 اشعری کی وفات متاخر ہوئی تھی ساتویں مجدد یعنی الدین بن وقیع الیہ ہیں دھوکا لا
 یحسن من احداث بخلاف ہم پر اگر اشعری و سہل و راضی کو ہم اس مقام سے الگ کر دین
 تو شافعی سے لیکر ابن وقیع الیہ تک جتنے لوگ مجدد ہوئے ہیں ان کے نام یا تبعہ ہیں یا ہم
 تمام ہر اکلام کی کاسین کتا ہوں حدیث مجددین یکمین نہیں آیا ہے کبھی دہر اس ماتہ
 قبل ختم آیا ہے کہ مراجعہ یا اسکا نام محمد یا احمد ہو بلکہ راس ماتہ کا ہونا اور اس سے تجدید امر
 دین کا پایا جانا کافی ہے اس لیے کہ حدیث میں اسبقہ رکایا ہے اقی تید جو اہل علم نے لکھا ہے کہ
 نشأ استرلح اور نکا معلوم نہیں کیا ہے ان ایک یہ قیہ بظاہر سیدہ ردت معلوم ہوتی ہی رتبہ
 قریش سے جو کیا اسادات سے خصوصاً ہو مگر لفظ حدیث اہلی ہے است میں جہاں علم ترتیب
 کو پہنچے ہیں من وجہ وہ سب اس لفظ میں داخل ہیں جبکہ مراد لفظ اہلی سے نسب نبوی زیل آباد
 بلکہ الہیت سلطنت اور معبود ہوا اور یہی ظاہر ہے اس لیے کہ بعض اہل علم میں کی مجدد ہوتی میں
 وجہ مطابقت منہم حدیث کہ شک نہیں ہے بی شک قریش نہ تھے نہ سادات علاوہ اس کے
 تقریب کی سے یہ بات ہی معلوم ہوتی ہے کہ وہ کاشافعی ہونا چاہتے ہوا سپر ہی کوئی دلیل
 نہیں جبکہ مراد شافعییت سے علم فروع مذہب ہو نہ سہل لکھ ہی سے تو ساری اہل حدیث

من تاسمی کہلاتے ہیں مالا کہ اکثر ائمہ محدثین مرتبہ اجتہاد و مطلق کو پودینچ گئے تھے بہتہ کہ
 تقلید بہتہ کی کتب ۔ اسے حوا و سکو شافعی یا حنفی کہا جاوے یہیہ اصحاب صحاح سے و نظر
 انکی کہ یہ سب بہتہ مطلق تھے انکا کوئی مذہب خاص فقہی نہ تھا بلکہ تابع دلیل تھے انکا قول عمل
 موافق اس کے صحاح و جامع و سنن کے تھا ، اس کے بعد حنفی و مالکی و شافعی و حنبلی و حنبلی و حنبلی
 ضرور نہیں ہے کیونکہ اجتہاد فقہی اور رات ہے فقہیہ دین اور رات ہے صورت فرنیہ قواعد و فرنیہ
 کا کمال ہر مسئلے میں ہال کی کمال علمیہ کہ نا کچھ تجدید نہیں ہے اسکو تجدید دین سے کیا جاتہ
 بلکہ یہ پیشہ تو تعریف دین ہے نہ تجدید شرح ہمیں کیا کر گرنے کتب فقہ و رای کو نہیں بد کیا ہے
 حواری اس بات کا انکار کریں گی یہ سیکر دن ہزار دن لا کو دن مسئلہ حرکت فتاویٰ فقہ
 میں لکھے ہیں یہ کما غلط و ستر شکل جبکہ ضبط و ربط و شواہد و کجائز اختلاف محال کیا یہ سب تجدید دین
 ہے لا حول و لا قوۃ الا باللہ بلکہ تحریف دین ہے اہل دین چاہتے کتاب و سنت تھا تو بالفاظ
 بیان رک گیا اور کی جگہ وادین اسی و قیام اجتہاد مع ہر گئے اشاعت سنت احیاء و
 ماتت جنت نعمی تحریف سالیں محال ہا بلطین اذ نام تاویل بالہین کہ اوصاف تجدید لیا
 مجدد ہین وہ کیا قوم موقوف ہو گئے ایسے اشخاص کو جنہوں نے عمر اپنی تہ دین راہی و قیاس میں
 بر پا کر دی مالکی ہون یا حنفی یا مہسوب بشافعی مجدد و شیر انیس طرح کماج الدین بکی نے کہا ۔
 خلافت مہدوم حدیث مذکور ہے ہاں یہ لوگ میس کہ ابو نعیم اسفراہنی غزالی رافعی ہزاری وغیرہم
 ہین یا تہبہ بالغ رتبہ اجتہاد و مطلق یا مستتبہ تہی اسکا کوئی منکر نہیں مذہب شافعی مع مین سطح
 کے مجتہدین ہمیشہ ہوئے اور ہوتے ہین تہ خاصہ تو خاص مذہب حنفی کا ہے کہ انہیں بعد عمر و ابوبکر
 کے ہر کوئے مجتہد نہیں ہوا یہی وجہ ہے کہ اس مذہب میں جو جمود و تقلید شخصی پر ہے وہ کسی
 مذہب میں نہیں ہے و مذہب مالکی میں ہی مجتہد ہاں لا اطلاق ہوئے ہین جیسا ہین عبد البر
 مذہب حنابلہ میں بھی بڑے بڑے خطای مجتہدین پیدا ہوئے ہین جیسے شیخ الاسلام ابن تیمیہ
 حافظ ابن التیم و غیرہ اس کا رد وائی سے یہ بات بھی بخوبی نا جت ہے کہ خود ان متبیین مذہب

وراہل و تعداد میں مذہب مشوب الیہ کی نسبت گزرتی اور ان کو طبقات خاصہ بنائے گئے ہیں
 لکھتے ہیں یا ان کا نام خاص بنی رکھتے ہیں اس دعویٰ کی تصدیق کے لیے کتب مؤلفان
 حضرات کی شاہد عدل میں نہیں ہند بلکہ انہوں نے خلاف اس امام کا کیا ہے
 جس کے یہ مقدمہ میرے گئے ہیں خاتم جب رتبہ تحقیق یا اجتہاد کو پہنچ جاتا ہے تو اس کا قول جوی
 کچھ دلائل مذہب اہل سنت و جماعت سے خارج نہیں ہوتا بلکہ وہ تحقیق یا اجتہاد اس کا مدلول کسی
 مذہبی قول کے یا مذہب مختار کسی امام کی ان ائمہ اربعہ میں ہوتا ہے یہ عاقلیت اس کو کچھ عقیدہ
 اور مذہب کا نہیں بلکہ عقلی و فہمی نہ ہو نہ رکھتا ہے کہ میں عقیدہ فلان مذہب کا ہوں بلکہ مستطیع
 مذہب شخصی کی اس کے گئے یا رون کی لگائی ہوئی ہوتی ہے چنانچہ متبع معصنات سلامی مذکور
 اس دعویٰ کے گواہ ہیں یہ بات ہم نے پہلے ہی ہے کہ جمہور یہ کہتے ہیں کہ حق در بیان ان مذہب
 کے دائرہ ہے سو قدر ان کے یہی معنی ہیں کہ کوئی مذہب ان خاصہ میں سے ایسا نہیں ہے کہ
 بالکل حق ہو بلکہ ہر مذہب میں کسی قدر مسائل تو موافق دلیل صحیح کے ہیں کسی قدر مخالف دلیل کے
 ہیں خلاف دلیل وہی مسائل ہیں جنکی بنیاد راسی و قیاس و اجتہاد پر ہے یکسی عالم مسئلہ نے
 نہیں کہا کہ حق ان چاروں مذہب میں منحصر ہے اگر کہا ہے ہو تو یہ قول اس کا سند نہیں ہو سکتا
 ایسی کہ طبقات سلامی خاصہ اربعہ میں نیچے تراجم اہل علم کے خواہ وہ عقیدہ تھے یا محقق یا مجتہد یا
 جامع دلیل صد ہا اقوال اور ان کے حکام دین مسائل شرح عیدین میں لکھے گئے ہیں تفرد کی ہی
 مستی ہیں کہ وہ اس حکم کے لئے میں خلاف اپنی امام مشوب الیہ یا دیگر ائمہ کے فتویٰ دیتا ہے یا
 عمل کرتا ہے سو یہ تفرد نہ شرعاً مذموم ہے نہ عقلاً بلکہ جو شخص پابند دلیل غیر تابع قال و قول ہوگا
 قوت اجتہاد رکھتا ہوگا عارف بہ کیفیت استدلال ہوگا اس کو اس تفرد سے کسی طرح چارہ نہیں ہے
 کون مانع ہے کہ کسی دلیل سے ایسی بات اس کی سمجھ میں آجادی جو خلاف فتوای مذہب اربعہ ہو
 جب کوئی مانع نہ ہو تو اگر وہ چار یا کم دیشی مانع میں اس کا تفرد پایا گیا تو ہرگز وہ مانع اہل سنت
 جماعت سے خارج نہیں ہو سکتا ہے و رابطات کبریٰ تاج الدین سبکی طبقات ابن ربیع منبلی

دور کا کہ حاطہ ابن حجر عسقلانی کو دیکھو کہ انہیں بڑے تراجم علماء کس قدر تفصیلات اذکی گئی ہیں
 یا ان کا حال اسی طرح کا تھا یہاں حال آج کل جملہ خفیہ کا ہے کہ واسطی تائید مذہب تنہی مخالفت
 حدیث صحیح کی اپنا پیشہ کرتے ہیں ہر کسی عالم کو کسی مسئلہ موافق حدیث صحیح وغیرہ میں مندرجہ
 نہیں کہتے یہی وجہی کہ ابن عبد البر نے جو دلائل علم سے کتابا لعلوم میں نقل کیا ہے کہ حاطہ مذہب
 پر کوئی کلامی یا مندرجہ علم و طلاق لفظ عالم کا صحیح نہیں ہے جس طرح اطلاق لفظ علم کا
 اوکی تعلیم تعلیمی پر بھی صحیح نہیں بلکہ علم سے کیا واسطہ اور کا علم تو بالکل جملہ بیضیاجمل مرکب
 ہے حدیث شریف میں آیا ہے ان من العلماء جہلا یعنی بعضا علم جمل ہوتا ہے سو وہ علم جو
 جملہ خاص ہوتا ہے وہی علم ہی و قیاس و تقلید ہے تاہم علماء و اسکے مصداق و ان حق کا اندر
 مذہب اربعہ کی بھی شیک نہیں اسی طرح بعض خاص عام تھے اسی طرح ایک
 عالم تابع مذہب ثوری و ابن حزمیہ تھا اسی طرح ایک جہاں تابع کتاب و سنت صحیحہ گذرا ہے بلکہ ہر
 قرن میں جو جب وحدہ و رسالت پناہی لایزال طائفہ تھے امتی طائیفہ میں علی الحقی مروجہ تھا
 بات جو فرقہ تابع قرآن و حدیث سے باہر ہے جیسے بتر فرقہ گمراہ وہ دائرہ اہل سنت سے
 بی شہد خالی ہے جاتے ہیں اس لیے کہ سنت نام حدیث خیر الانام کا ہے یہ فرق حدیث نہیں
 چلتے صحت و غیرہ اصول کے لئے نہیں ہیں اسی طرح اہل مذہب اربعہ جتنے اتباع امامی
 صحت و غیرہ کا جس کو اس وقت سنت نے بڑی جانفشانی صرف دیر ہی ہی کیا ہے چوڑا
 مجرور کی مقیاس کیا اپنا امام و معتد اشیر لایا اور حکم اور بتر فرقہ ضالہ کا حکم ایک ہی ہے راہ
 جراتیان کتاب و سنت صحیحہ کو نہ کسی مذہب کا تقلیدیت مذکور رہیں ہے وہی آفتاب کا
 سپاؤں ہے اوی پفرقہ ناجیہ کا اطلاق صحیح ہوا ہی میت بھی جو حدیث مانا جائے اعمالی کے
 سہنے جو رہا ہی اسے ہے قاضی ذکر کیا تاہم کہ ان پوچھے غلام بحث کا یہ ہے کہ صدائے
 خبر کو کہ دشمن جنہ کی ہاتھ پانہ بیان بیان سے : مات دین منکرات شرع میں جنہ کا
 دروہان ترسم شرک و کفر و فسق و مجرور و قدر قدرت مر قیاس جنہ مرد و مسائل متحرک کرتا

کتاب سنت زندہ ہوں حق باطل سے جدا ہر مسئلہ ضعیف و قوی میں امتیاز حاصل ہو
 سکے نفس و شیطان کو کہہ دو اگر سمجھاوے طرف اتباع قرآن و حدیث کے بلاوی راہی تو کیا
 ارشاد سے پیادوی پہر ہوا اس علم و عقل کے خود ہی مہاکن ار کتاب کبار سے محفوظ رہے
 اس طریقہ مجاہد و مبارک سے جسکا نام پارون نے مناظرہ رکھا ہے بچے عادات و اخلاق
 علماء و دنیا طلب سے محفوظ رہے مذہب تین جہت بات نہیں ہے کوشل اعتقاد شیعہ کی مسلم
 ہی جو سب سے شخص میں یا وصات پائے جاوین اور وہ اس صدی پر ہی ہو اس کے کوئی
 بھی حق سی اول یا آخر تو وہ شخص بالفرض مجہدین ہے خواہ ملت میں تھایا یا بغیر میں یا باجہاد
 پہر ہوا علم کے خواہ محتاج ہو یا مالدار عربی ہو یا عجمی شریعت مذہب شافعی کی قید نسب قرشی کی
 ہنام ہو ناما تہا حضرت مسلم کے کوئی چیز نہیں ہے بلکہ خلاف واقع ہے اس لیے کہ صحابہ
 صحاح سے درگزر نہ اہل حدیث کے کا علم و فضل مسلم ہے جن کی کشش و کشش ثابت اثبات
 سنت ثابت ہے یہ لوگ بی شائبہ کی سبب مجہدین سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم و جہاد اول یا آخر
 صدی میں پایا گیا ہے و چہین پیشہ اس بات متفق و متبی اگر وہ مجہد نہ تھے تو ہی نہیں کہ چنگ
 نہیں ہے کہ وہ آخوان و انصار الی تجدید سے تھے یہ مرتبہ ہی کہ کم نہیں ہے فقہاء خاص سے
 پہر ہی درجہ انکس مراتب بڑا ہوا ہے اور حوالہ کے دین کو انہیں نے تھا ہے نہ اہل کتاب
 قیاس نے سید علی کا اکیس منظر ہے قتاد مجہدین دین میں اوسین سات مجہد تو ہی تھائی تین
 جنکو بکی نے گنا ہے انہوں نے مجہد یقینی یا مندرجین الدین عراقی کو ان محاسبی ذات کو شہید کیا
 و سون صدی کا محمد و حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بتایا ہے سواس قتاد میں دی بحث ہے حواہ
 گزری بلکہ حضرت روح اللہ کو مجہد و گناہ و زمین ہے اس لیے کہ مراد مجہد سے جو ستر صدی پہلے
 علمای امت ہیں نہ انبیاء و رسل کہ مجہد یا نبی کی یا خلاف جملہ مجہدین امت سے زیادہ
 ہوتی ہے اگر کجای عیسیٰ علیہ السلام نام امام ہدی کا لیتے تو بہت درست تھا اس لیے کہ یہی جو بہ
 اکثر روایات کی سرحدی پر ظاہر ہوں گے مذہب تقلید کو چڑستہ او کثیر کہ پیچیدگی و کئی آیت صحیح

فی ہر سنت پر عمل کریں گے اسی پر ساری امت کو مجبور فرما دیں گے ان کے بعد رسالت مہدی میں
کوئی مذہب خاص الہی اسلام کا نہ ہوگا یہی قرآن وحدیث مخدوم طوائف امام شیعہ تفسیر جامعہ
حنفیہ نے یہ خیال کیا ہے کہ ہمدی وہی ہے مقلد مذہب حنفی کے ہوں گے یہ بھی کہا کہ کئی میں
امام اہل حنفیہ نبی اور الغم سے ہی زیادہ ہو گئے امام ہمدی کی تو کچھ اتنی ہی نہ تھی کہ پچھلے تین
جب ہمدی وہی آدمی کے معلوم ہو جاوے گا کہ کون سے مذہب کی تقلید کرتے ہیں یہ خبر نہیں
کرتیج کہہ رہے فتوحات میں اور دن نے اور کتب میں کیا لکھا ہے یہ لکھا ہے کہ سب زیادہ وہ ہمدی
کے ہی مقلدوں کو ہوں گے کہیں گے یہ شخص ہمارے دین کو بگاڑنے آیا ہے مگر سامنے آؤں گی ہمارا
کے مقبرہ ہوں گے کہ میری پہچان کا وہ اتباع سنت پروری طرح قاتل کریں گے جس طرح رسول مہدیم
نے اثبات دین اسلام پر قاتل فرمایا تھا مگر ہمدی ہمارے عہد میں آگئے تو ہم ان حنفیہ کو دوزخ
بات سے سلام کریں گے اگرچہ ہم نے تو حنفیہ ہماری اس بات کو اثبات دے دیا ہے کہ ہمدی یا دوسری
سیاحین عداس الکتاب الاشتر صاحب بیچ الکلام نے تعداد اہل تہذیب کی لکھی ہے اہل حنفیہ
میں عمر بن محمد الفزنی کو دوسری صدی میں امام شافعی دہ امام احمد کو تیسری صدی میں قاضی ابن یحییٰ
دہ ابی الحسن اشعری کو چوتھی صدی میں قاضی ابی بکر دہ قاضی ابی حامد مسافرینی کو پانچویں صدی میں
امام غزالی کو چوتھی صدی میں اختلاف کیا ہے ساتویں صدی میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ حافظ ابن قیم
کو آٹھویں صدی میں حافظ ابن حجر عسقلانی کو نوین صدی میں سیوطی کو سب ادعا سیوطی دسویں
صدی میں اختلاف کیا ہے کیا دسویں صدی میں شیخ احمد سرہندی کو آٹھویں صدی میں فتنی
ولی الدین دہلوی سید محمد بن اسماعیل بنی صاحب بل السلام محمد بن عبد الوہاب نجدی شیخ تہجد
دہلی کو تیرہویں صدی میں قاضی القضاۃ محمد بن علی شہ کافانی شاد عبدالعزیز شاد عبدالقادر شیخ
محمد اسماعیل دہلوی ان کے پیروں پر احمدیوں کو بتایا ہے اب تیرہویں صدی میں ختم ہو گئی لہذا
کہہ گئے دیکھیے اس صدی کے سرپرستوں کو یہ حالت ناخرد محض ہوتا ہے البتہ کہ امام ہمدی علیہ السلام
ہی آج دین دہی اس صدی کی عید ہوں یا لاؤ قرآن و نور و ہدایت ع فصیلت اللہ الطولی فیہ المصلحت

ایک ہی وقت
ایک ہی وقت
ایک ہی وقت

اپنی بحث میں جو ایک صدی کے اندر دو یا تین عہد دین کا ذکر کیا ہے اہل دینی ہی کی گفت
 عہد دین یہ نہیں فرمایا ہے کہ ایک ہی شخص عہد و ہجرت کے بعد دین کا مسموم عام ہو
 حوت میں کا اطلاق واحد و جمع و زبور یا کتابت سیوطی نے یہ ہی کہا ہے کہ اس ہر زمانہ سے
 ابتدائی تاریخ آغاز اسلام ہے بعض نے کہا نہیں بلکہ مراد ابتدائی تاریخ ہجرت ہے کسی نے کہا تاریخ
 وفات ہے غرض کہ ہر تاریخ شیعہ یا دیگر کسی تاریخ کے مروجہ اس زمانہ قائل کہ کتب شیعہ
 کا کیا مادی و صفت عہد جیسا کہ موجود ہوگا وہ عہد و تاریخانہ ہر شیعہ و دوسری پر و قیاس گزرتا
 مانتا ابن کثیر نے فرمایا ہے ہر قوم اپنے امام کو عہد دیا ہے جیسا کہ مگر ظاہر حدیث میں ہی ملتا ہے
 کسی طائفے کے علماء کی انہوں نے اسی قاری منشی نے زیر حدیث عہد معنی عہد میں کی گئی ہے
 کہ یہ سنۃ السنۃ عن الدینۃ ویکلفنا العلم ویراھلہ و یقیم البلد ویکلفنا اھلھا انما ہی ہن
 سنت کو ہجرت سے جدا کر دی حکم کو پڑا دی علم والوں کی قدر و منزلت کو اسے ہجرت کو شادی
 اہل ہجرت کو توڑے پھوڑے یعنی بہت صحیح ہیں اس وقت میں ہر عالم دنیا میں یہ وصف
 مشہور و محقق ہوگا و اس کا مصداق ہو سکتا ہے اگر اس زمانہ پر نہ تو اب آفرینا ہی میں ہی اگرچہ
 کسیکے ان خصوصیتیں کہ کہیں بتا سکتے خصوصاً اس ہجرت سے کہ جس کی کا نام لیتے ہیں کہ یہ
 اس کے اندر پایا جاتا ہے اسی متعلقہ سزا یعنی ہزار عیب جو اس کی کر نیکی تھی یہ بات کہ
 اس وقت میں شاید بعض جملہ خفیہ آپ کو عہد و ہجرت قرار دیتے ہیں سو یہ بالکل لیا ہی آگے
 کہ عہد و ہجرت اپنے منہ سے یہ نہیں کہا کہ میں عہد و ہجرت میں بیٹھنے کے جو کما سوا بطور متنا کہا ہے
 بلکہ جب دوسرے اہل عصر کے علم و فضل و اشاعت ملت و کسر ہجرت کے قائل ہوں تو اس پر
 گمان یا یقین عہد و ہجرت کا ہو سکتا ہے والا فلا علی الخصوص جبکہ میں عہد و ہجرت میں مرزا احمد
 آزاد و اجمار ہونہ مشی سنت و دہری ہجرت تو پھر یہ خیال اس کا بالکل غلط ہے خفیہ کا یہ خیال
 کہ ان کے گرد و زمین ہی کسی کوئی شخص عہد یا عہد ہو سکتا ہے بالکل خلاف واقع ہی ایسی کہ
 ایک جماعت اہل علم نے جنہوں نے اپنی اہل یا قرآن شاعری سے عہد دین کو شمار کیا ہی یا عہد دین

کی بقیہ کثیر کرواتا اور اتمالی الراصہ دل لست کی معصوق بہ ہائے شمع جیلانی رحمہ اللہ
 حنفیہ سے بہت مغایرت تھے تھے تھیں کی امام کو مرتبہ گئے مین صلیح اور ن نے اون کو
 رمیہ کہتا ہے یا کسی نے جیہ کہتا ہے کہ ہم او باہر گزرا اطلاق ایسی الصاف کا حق میں امام صاحب کے
 کوئی کی لکڑی تھانہ امانہ قد خلعت لہا ما کسبت ولکہ ما کسبتہ ولا تسلوت عما کا فواہیل
 پڑھیں گے امام صاحبہ تاہی کیا لکڑی کو تو ہم لون کو صحابی کہ کارین مگر یہی تو کوئی بتا دے کہ
 اون کے تاہیت یا صحابیت کا ثر و ہارے لیے کیا ہے نہ کوئی تاہی درجہ اتقلید ہی نہ کوئی
 صحابی لازم الاطاعت دین خدا کا ہے شریعت کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لائے ہیں ہم
 خدا کے بندے رسول کی استہین ہماری ملت میں ایک ہی کتاب ہے جس کا نام قرآن مجید
 ہے چار انجیلوں کی طرح چار کتابیں ہیں جن میں ہر ایک کو شیعہ کا قرآن علی دہی کیوں نہ ہو
 کا ایمان الگ ہو نہ طاعت ہے بڑے دکن دے گئے لاجل و لاف کا لاناہ ہم کہاں تھے
 کہاں سے کہاں آگئے اس بحث کو اس واسطے کیا دھڑلہ آجگہ تو فقط اثبات کرنا
 منظور نظر ہے کہ خیرا تشریحات است و غفلت کے جبہ ہوا دل علم کا اتفاق ہے ایک شرط
 یہی ہے کہ بزرگ اہل حدیث مذکور کے حق قریش میں وارد ہیں اور درجہ بہت تو اہل حدیث
 پر بیچ گئی ہیں امام کا قریشی نسب ہونا ضرور ہے نہ صحت است کی تو ادرج سے بہت درجہ
 اقرائیں سکتے کی اگرچہ بیشتر اہل ابوبکر ہے کہ اس جگہ ذکر کرنا اہل حدیث مذکور کا نا اہل تانہ
 ہے خالی میں تاکہ سازے اہل اسلام یہ بات بخوبی معلوم کر لیں کہ اس وقت میں کہ دنیا
 جو رطلیم سے بگڑی ہے قیامت سر پہ آگئی ہے اسلام غریب ہو گیا ہے کل صلا و دیہا
 کا تہیہ نظر کرنے لگا ہے اب کسی طہرین آتا کیا کی امام قریشیہ کا حسین مانا جتنے حکام برای نام
 سلمان ہیں یہ سب اہل دین متلب تصلف مقرر دین دنیا میں ہزار دین قریشیہ موجود ہیں
 ایک سے ایک پر یاد رہی طہرین ہی موجود ہے مگر کوئی او کو ان کا حق وجہ شہرہ
 منصوص نہیں دیتا حق دنیا کی روٹی کپڑا ہی تو دنیا شکل ہو گیا ہے یہی نیست ہے کہ

یہ تین کی بیان ادا سے ان غلام کیج جاوے ورنہ جو دولت و خوارى انکے لیے تجویز ہوتی ہے
 وہ کسی دوسرے کے واسطے ہرگز نہیں ہوتی و وجہ اس پر اس پہلے حکام غیر قریش اکبر کا تشریف
 آئے تھے کسی دوسری کو منجملہ قریش کے برای امام خلیفہ یا امام شیعہ کر اویں سے بیعت کر لیتے تھے
 یہ کسی قدر حفظ امام شیعہ کا تھا استقامت و چاروں قبول تیرکان وغیرہ اتمام و حکام پہلے کو خلیفہ و
 امام نہ ہو سکتے تھے یہی خلفاء مرتبہ ارحام ہوتے کانہیں کرتے کہ وہ میرے کچھ لازم نہیں اس لیے کہ
 ایسی وقت میں ہم کو یہ حکم ہے کہ جب کوئی شخص مسلمان وضع غیر قریش یا غیر شیخ و سپہ کے ہو
 کا والی ہو جاوے تو ہم کماؤس کی اطاعت کرنا چاہیے جہاں تک کہ وہ نماز پڑھی جائے یا جہاں تک
 اسلام کا لانا ہے غضب تو یہ ہے کہ نصیب کرنا امام کا نہ رہے اور علی پر واجب تھا سو یہ رعایا خود تو
 کسی قریبی کر امام خلیفہ رئیس الی اس میں بناتے جہاں سے میرا تہا اب اوس کے پرث کر لیا ہے
 کیونکہ اس کیونکہ ابھی اس کے بچے سے اوس کے قائم کرتی ہے ساری خرابی دین و دنیا کی
 یہیں سے برپا ہوئی ہے

دیو الکی موسیٰ از بوی تو منی خستہ ہر رفتہ کہ میغیر واد کوئی تو سے خستہ

فائدہ شیخ عمری نے نزہۃ النظرین میں لکھا ہے ایک وقت میں دو آدمی کا امامنا مانا چاہیے
 اگرچہ تعلیم و درجہاں لیے کہ وقت نماز کے فتنے واقع ہوتے ہیں اختلاف نقد مانیا اور صل
 کی کہ وہ محض میں مکن مگر سلطان ایک بائیں بلا و تخطیب جو جاوے تو حکم اور سکاوی حکم امام
 کا ہے یہی اس کو چاہیے کہ وہ جانی دین کی کرے احکام شریعی جاری فرماوے حفظ و حیا
 رکھے ایک کا دوسرے سے انصاف کرے حدود قائم کرے سرحد کو مضبوط رکھے مانا اسلام
 سے نڈر کرے فتنی و صدقات کی جمیع وجہ شرع لیوی جنگا حق بیت المال میں ہے اور کو دیکھ
 برون اسلاف کی امین لوگ غیر خا من کہ کام سپرد کرے خود ہی امور خلق کا بشا مشر و تصفی
 احوال رکھے بالکل دوسرے کو کام نہ سپرد کرے نہ رہے کہیں امین ہی خیانت کرے نہ راست اور
 خیر خواہ ہے : خود ہی ہو جاتی ہے جب حقوق امت کے راستہ قائم کیا تو اب اطاعت اس کی

اور میں قبل فرمایا وہ خطیب کی پر مایا پر اور نصرت اوس کی با صابر پاناما واجب ہے اور پھر مروج کو یاد رکھا
 شمع کو نامزد اس میں اگرچہ عدل کو تفسیر کر دے بخلانے ایک کروہ عطا کی جنہوں نے غزوہ کو یاد کیا
 اس عبت سے کہ نام حسین علیہ السلام نے یزید بن معاویہ پھر مروج کیا تھا صحیح مسلم ہی تحریر ہے
 ایک ایسے کے کہ اس خبر میں غزوہ یزیدی لوٹ مار اور اموال کے خوف راہ کا بلا کہیتی غزوت
 کا اور بہت سے شیعہ و معتدی تشریب ہوتے ہیں صحیح مسلم میں ہے عرفہ بن قریح سے مرفوعاً
 میں آیا کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم واحد یرید ان یشی عداکما و یعرق جماعکما فلیکمل
 و دوسری روایت میں یزید بن ابیہ ہے نفس امارا ان یعرق امر علیہ الامتہ و ہی جمیع ما من
 ہا لیسف کاٹھا میں کان بلکہ اس کی طاعت مطلوب ہے قرآن میں بعد طاعت خدا و رسول
 طاعت اولی الامر کا امر کیا ہے ملا داری الامر سے یہی امر میں جن کے ائمہ میں اور است میں
 باقم ملک سے پوچھا تھا داری الامر کو میں کما خلفائے راشدین اور جو کوئی ولی اور است ہو
 قیامت تک ہلکا نہ سمعت ینکھ صلا علیہ والہ وسلم سلطنت ان کی واجب ہے
 مگر یہ امر کہ میں کسی مصیبت کا تو پہل طاعت مخلوق مصیبت خالق میں جائز نہیں سلطان کا کلمہ
 ایسے شخص کو نہ بک کرے جو لائق فائق ہو اگر نہ توجہ بہتر سے بہتر ہو حدیث میں آیا ہے
 انما یجوز علیہ البصیر للعدل و رد التبعات و یحب العقل الکامل عدل و التلوان
 اگر د آدمی میں ایک بڑا میں ہے دوسرا بہت قوی ہے تو ان میں اوس کو اختیار کرے
 جس سے ملک میں زیادہ نفع ہے بلکہ میں قوی شجاع کو اختیار کرے اگرچہ نابہرہر ضعیف
 عاجز کو نہ لے اگرچہ امین جو حدیث میں آیا ہے ان اہم یؤیدہ الحدیث
 بالرجل العاجل و روحہا قیام لایحلاق لہم سلطان بن خت مزاج ہو تو نائب
 نرم مزاج رکھے اگر نرم ہو تو نرم مزاج رکھے تاکہ امور سلطنت متدل رہیں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
 نے اسی لیے خالد بن ولید کو اپنا نائب کیا تھا پھر عمرؓ نے اون کو مقرر کر دیا ابو عبیدہ بن الجراح
 کو مقرر کیا اس لیے کہ خالد مثل عمر کے سخت مزاج تھے ابو بکر مثل ابو عبیدہ کے نرم مزاج تھے

روایت کیا ہے حد فعل بہ فی الارض خیر لا ھل الا بقض من اں منظر لاریعین صلما
یعنی زمین میں حد جاری ہوتا اس سے بہتر ہے کہ جالیس دن یا بی برسے۔ یہ اس لیے فرمایا کہ معنی
سے رزق کتنا خوف بڑھتا ہے جب حدود قائم ہو گئے گا کہ ہونگے رزق بلیگا مردہوں کے
زانی سارق شارب رہزن وغیرہم سے مال لیکر حد کو معطل نہ کرے یہ مال نہ بیت المال کی لیے
کیڑی نہ اور کام کے لیے جس سلطان نے ایسا کیا اور نہ حد کو بیکار کیا حرام مال کہا یا بیہود کا سا
کام کیا جسکے حق میں سماعول للکذب اکال من الصحة آیا ہے صحت سے مراد شرت ہی جسکو
بطل ہی کہتے ہیں تاہم اکثر حکام حرام یا لیکر حد کو معطل رکھتے ہیں یہ داخل اہل صحت ہی تھے امام
ابن تیمیہ رحمہ اللہ کہتا ہے اصح للسلب علی ان تعطیل الحد مال فی حد او غیر کا یہی نہ
واجب علی اس مال صحت حدیث وان دلت علی سلب سقر طرہ منہ السلطان و
سقر ملکہ رہا من الملک وان لا مال من انہ میں آیا ہے اخذ دخل الرشع من الملک
مخرجات الامانة من الکوفة

ادالت الخدیة دار قمر نظایرت الامانة من کی اما

ابن تیمیہ رحمہ اللہ کہتا ہے سلطان نے انکار شکرات و قاست حد کو مال لیکر جوڑ دیا وایا
ہے جیسے تنگی جو ردن رہنہ نوک کا لوٹ کا مال پسین باشتا ہے یا جیسے بہرہ و اجرا مال لیکر دتا وینہ کو
فامش پر جمع کرتا ہے اسکا مال اسلئے ہے جیسے ناکہ مال جو ریاست چاہتا ہے نہایت یہی کہ غرض
کی طرح ہر جو مال جمع کرتا ہے نہایت یہ کہ قارون کی طرح ہو سود و نوک کا مال خدا کی کتاب میں آچکا ہے
ماہل لوگ یہ سمجھتی ہیں کہ سلطنت نہیں جلتی مگر دینے لینے سے دنیا لینا نہیں ہو سکتا مگر مال ہی مال
نہیں آگیا اسلئے کہ ملال وغیرہ ملال جو ہاتھ لگے لیے سو یہ لوگ نہا میں و ہا میں ہیں انجام کو اس
دینے لینے کے لینے دینے پڑینگے یہی کہتے ہیں کہ والی ہوتا لوگوں پر بغیر کہانے کو ملانے
کے نہیں ہو سکتا ہے اولئک جعلاکا دہون جو قمار سلاطین کو ایسی باتوں ہی منع نہیں کرتی
ہیں بلکہ انکو اس کام پر پہنچتے ہیں وہی اصل بیہود کے ہیں جسکے حق میں خدا ہی فرمایا ہی کا نوا

الا بتأمر من منكر فعله ليس ما كان يفعلون ابو بكر رضی اللہ عنہ نے کہا میں
 رسول خدا کے حکم کو نہ فرماتے تھے ان الناس اذا راوا المنكر لم يبرءوا وتكلموا بهم احد
 العقاب منه ووسری حدیث میں ہے ان المعصية اذا حثت لم يصرك الا صاحبها
 ولكن اذا ظهر لم يصرك غيرك العامة یعنی چھپ گناہ کا ادوی کو نقصان ہے جسے کیا
 کہتے تھے انہوں نے نشان سب کو ہے جب اس پر کوئی انگلی نہ کرے سلطان جب کسی کو حد تک لے
 بلاوے وہ کسی کی حمایت ہی تو اس حمایت کو خوالی پر اللہ رسول کی لعنت ہی سلم میں آیا ہی
 لعن اللہ من احدث احد تلك او ادوى مثلنا سر مجھے ان محدثین میں سے کسی کو بگڑی
 وہ ملعون ہے ابن تیمیہ رحمہ فرمایا بادشاہ یا امیر و سکا جب کسی کو حد تک لے بلاوی وہ سب
 تو سائلان پر واجب ہے کہ اس سے قتال کریں اولاد کے مافیہ میں سے لڑیں باتفاق
 اہل علم سلطان پر واجب ہے کہ اس گروہ سے لڑنا جو الزام شرائع اسلام سے مانع ہو خواہ یہ
 شرائع ظاہر یا باطن میں جیسے نارسوزہ ذکر کوہ یا کسی ممالک کو حرام کیا ہو ایسا حرام ہر ظاہر میں
 ہے جیسے نکلت ذوات الحارم اور فساد زمین میں کہ انہی پر واجب ہے حتیٰ کیکن اللہ
 جلہ اللہ اس پر سب ممالک اتفاق ہے ابو بکر صدیق و سائر صحابہ نہ منع ذکر کوہ پر قتال کیا اگرچہ
 ہمیں صحابہ ہی اول توقف کیا تھا مگر ہر سب متفق ہو گئے آج کل بعض رؤسا میں نکاح کا
 دستور میں حدود عورتین حرام ہے نکاح ممالک کریماتی میں بعض ایسے ہو یاہ بخوار باپ سے
 نکاح کر لیتے ہیں یہ سب تحقیق قتال و وبال ہیں مگر رعایا میں ایسا اسلام کہاں جو وہ انہی پر
 کریں یا ان سے لڑیں ممالک کو اسی توفیق کہاں جو منہ پر حد جو جادین انکار و باوجود شرح سنار
 کہ انہی میں آؤں گا کام انکا اسلام ہے ایک والی امور کے میں بخیار ہے ایسے امام کا
 ہونا واجبات دین سے غیر ہے یا کتاب کا اگر تین ادوی سفر کو نکلیں تو ایک کو اپنا و باپ
 بنالین یہ حدود حدیث میں آیا ہے حدیث ابی داؤد میں ہے سلطان کو ظلم لے سکتے ہیں
 مائے اس لام جاہل کے بہترین ایک ایسی بدولی تمام اب ہونا کہ تو خیا ہے نہ تھو اس کا

سے منور و مناد ہو قال اللہ تعالیٰ ثلاث الدار الاخرۃ منجھا للذین لا یزیدون علما
فی الارض ولا فسادا شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے کہا لوگ چار طرح پر ہیں ایک وہ ہیں جو منور
ایمان لوگوں پر اور مناد و گناہ زمین میں چاہتے ہیں یہ معصیت ہے اس طرح کی لوگ دوسرے مفسدین
ہیں مثل فرعون و ذب فرعون کے اور بدترین جن ہیں دوسرے وہ ہیں جو منور و مناد ہیں
بدوان ملک کی جیسے چور و گناہ زمین و غیرہ مجرمین و ذیل لوگوں میں تیسرے وہ ہیں جو منور و مناد ہیں
بغیر مناد کی جیسے دیندار لوگ جو طلب علمای و دنیا طلب انکا مطلب یہ ہے کہ لوگ بکرم و صالحین
ہو اراعر از کرین چاہتے وہ میں جو منور و مناد چاہتے ہیں و مناد و گناہ زمین میں اہل نیت ہی میں مسلمین
ایک ہے انحضرت معلوم نے فرمایا ہے کہ علی و امین و زہرا و کبریا و عیسیٰ و یحییٰ و یونس و یونس
اور اسکا جو طالب منور و مناد ہے زمین میں یہ جو سامنے ملک کے زمین بوس کو تے ہیں اور وہ اس
فعل سے رخصتی ہیں اور اس کام کا کرنا لوگوں سے چاہتے ہیں یہ جنت و محنت و شہید ہے اگر یہ جنت و شہید
جسمین و ہتھ زمین پر لگتا ہے تو فروری نے کہا خدا قبلہ کی طرف ہوا و طرف اسد مقصود ہوا یا منور
حرام ہے بعض مومنین متفقین کفر ہے یا کفر ابن اصلاح سے پوچھا یہ عہدہ کیسا ہے کہا بہت بڑا
گناہوں میں سے ہے ہمیں کفر کا ڈر ہے بعض کتب حنفیہ میں اسکو مطلقا کفر کہا ہے اور بعض نے
کہا اگر تحت ہے تو حرام ہے اور اگر بے نیت ہے تو اکثر کی نزدیک کفر ہے آج کل سنی بعض لوگوں
کے رکوع اور کسی جگہ سات سلام ہوتے ہیں رکوع و سلام کے بعد اونٹے پاؤں میرتے ہیں اکبر و بکبر
کو سجدہ ہوتا تھا شیخ احمد سرمدی عہدہ وافت ثانی نے سجدے سے انکار کیا میں برس قلعہ کر لیا میں
قید رہے وہاں قرآن غلط کر لیا جب شاہ جہان بادشاہ تخت پر بیٹھ عہدہ کو رکھ لیا سجدے کی رسم
موقوف کر دی اگر لوگ ہاتھ بائیں ہاتھ کے سامنے کھڑے رہتے تھے حدیث میں اس کھڑے رہنے پر بیٹھ
و عیض آئی ہے جو کہ یہ بات اچھی معلوم ہو کہ لوگ اور کے سامنے کھڑے رہیں وہ اپنی جگہ و درجہ
میں مقرر کر کے آج کل یہ رسم عام ہے اور گناہ و ملامتیں و لوگوں میں بکراؤ کے مغز و انکار و زمین
ہی جاری ہے و غور و باہر سے صحابہ انحضرت معلوم کے لیے تعظیم کھڑے ہوتے تھے اپنی جگہ پر بیٹھ جاتے

اسکو حضرت نے رحم اعام فرمایا ہے ایسی تقسیم سے اپنے فیض کیا ہے پروردگار کے ہوتے ہیں
 جس کے لیے تنظیف اکثر ہونا چاہیے ان قیام محبت پایا جاتا ہے جیسے حضرت صلعم غلام رضی اللہ عنہما
 لیے اور غلاموں کے لیے وقت ملاقات کثرت ہو کر اپنی جگہ کو کو شالیتین اس طرح اہل علم و صاحب
 ولایت کی لیے یہ قیام جائز ہے وجہ نہیں سخت نہیں بڑا کام بادشاہ کا یہ ہے کہ وہ امور رعایا و
 جنوعات برائیا میں عمل کرے اور کے کاموں کو نقصان کی ترازو میں تولے ایک دن کا صلہ بڑا
 سا ہے یا شرب کی عبادت کے ہے بخلاف اس حال کے ایک قاست حد و دہے اب یہ فعل کے
 معنی میں بھی پایا نہیں جاتا اگرچہ قبضہ اسلام میں ہے اور جبکہ کالیا کرے دوسرے یہ کہ اگر کوئی
 حضرت بقدر ملوک و جنات کے کوسے دوی السیات کے عزرات کا آثار فرما دے اور کبھی ہول چوک
 پر وہاں تھانڈ ڈالی گو مدو دین کہ بیان شریف و شرف و دربار پر ہر طرف ہی کلمہ شریف و خالی
 میں برابری کرے یہ نہ کہ غریب پر کینہ پر سرپاری ہوا و ہمت والوں سے آگے نہ کہے تیسرے
 یہ کہ حو علماء و ماہرین شون اور فی اسو سلطنت میں مشورہ لی اور کی اس کے موافق کام کاج کرے
 نہیں تو لوگ جاہلون کو رئیس بنالیتے ہیں وہ آپ ہی گرامہ ہوتے ہیں دوسروں کو بھی گرامہ کرتے ہیں
 اس لیے کہ عا کا ارکان و اہلکار ہونا ضرور ہے یہ مجلس کے مجال حکم کے مقال مساک کی انصال ہیں
 جب کوئی کام مشکل پاتے ہیں انہیں سے اس کے حکم کا پتا چلتا ہے یہ خدا و رسول کا حکم بتاتے ہیں
 نجات داریں کی طرف جاتے ہیں معروفت وہ ہے جسکو شرع پہنچاتی ہے نہ کہ وہ ہی جسکو شرع چین
 جاتی جب بادشاہ نے محل قول عوامی کتاب و سنت پر کیا اپنا وہ پاک کر لیا لی اگر کوئی چھٹی نچوالہ
 کر سکتا ہے الا بگردن تلام سلطان کو عیسائی کے ملار کر اپنا شمار کیا اور ملار کر اپنا شمار کیا اور ملار
 تصانح ان کے اور یہ بدو این ملکات رکھی اور ان قوانین کی پیروی کرے جو اس زمانے میں ملک نے
 و ایجاد کی ہیں جیسے تورہ و عیسائیہ کا ہاں انہما آگے میں نفعی آگے دہنا نہ تو کیا ہو یہ قانون
 مقدم کیے گئے ہیں اور اس قانون پر جس کو نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم لائے تھے اس تقدیم سے
 سنن مرکبے مع زندہ ہو گئے یہ قوانین راسی مجروح صاحب قطر ہیں نہایت میں نہیں اس کا حکم

وادی کے اندر رطوبی ہے جو زبانِ مثل پر اکر لایا ہے۔ اس میں جو چند عقل مندوں نے اپنے ذہن
 کی تیزی سے نکالا ہے یا دوسرے لوگوں کی سیرت سے اخذ کیا ہے ان قانونوں سے گوارا لے
 کی میزانِ بہاری ہو جاوے لیکن میزانِ اعمال ہلکی پڑ جاتی ہے لوگوں میں تو یہ تنظیمات
 چل جاتے ہیں مگر اس کے نزدیک نہیں جیتے قانون والوں کا ہاتھ غفلت کے سامنے گواہ لڑکا
 مگر یہ سب مکاسبِ مطاعم غیشہ میں مظالمِ بلیہ میں مغارمِ ثقیلہ میں حلالِ رزق وہی ہوتا ہے
 جس سے دل کو روشنی بڑھنے لگتی ہے اس کی سنت میں جاری ہے کہ توڑے میں برکت دیتا ہے توڑتے
 ہو جاتا ہے پتہ میں جب قلمِ حلال جاتا ہے زبان پر حکمت کے چستے جاری ہوتے ہیں سلطان
 بیدار سفر ہوشیار کر چاہیے کہ ان حوادث کی گردن سیوفِ ابطال سے ماری خزانِ ہمت الہی
 پر چراگہ کرے جس میں کمی نہیں ہوتی ہے وہ تو ایک نیکی کا بدلاؤں گنا دیتا ہے توڑے حرام
 چوڑنے پر بہت حلال غنایت فرماتا ہے رعیت پر صلہ کا مینہ برساوی خجاستِ ظلم سے ان کو
 پاک کر دیتا ہے ایسی کوشش کری کہ مصداقِ من میں صدقہ حصہ بن جاوے ابنِ البکی وغیرہ
 حکایت کیا ہے کہ شیخِ فرید الدین بن عبد السلام نزدیک سلطانِ ایوب کے گئے انکو معلوم ہوا کہ غایان
 و دوکان میں شراب بکتی ہے ان منکرات ہر شے میں کیا ای ایوب تھا تو دین میں اس
 بات کی گنجائش ہے کہ شہری سلطنت میں فلاں و دوکان میں شراب بکے ایوب نے کہا
 مولانا آپ کو معلوم ہو گا کہ میں نے یہ کام نہیں کیا مدت سے ہوتا ہے کہ اتنے کر یہ بات اپنے
 معلوم ہوتی ہے کہ کل قیامت کے دن تم یہ جواب دے گا اے اے اعلیٰ اللہ و اعلیٰ الناس
 مقتدر و سلطان ملکات سے کہ نہ بنا بجز اس کے کہ اس دوکان کو اوٹا دیا یا شہ
 جب مجلسِ سلطان سے باہر گئے لوگوں نے کہا تم نے آج بڑی جرأت کی ایسی بادشاہی کے
 کے سامنے کہ میں نے دیکھا کہ یہ آپ کو بہت بڑا شخص اپنے موکب میں سمجھتا ہے میں نے چاہا اسکو
 خرا کر دوں کہ تم کو ڈر نہیں لگا کہ اللہ تعالیٰ کی رحمتِ دل میں ساگنی ہو اس کی وقعت
 دل میں کچھ نہ ہی ٹھکرا سکے انکو و العلماء العالمی جمعنا اللہ صمیم امین۔

خاتمۃ الطبع

الحمد لله والثناء کی یہ حدیث انیقہ موسوم جس میں الماسعی الی تصحیح الرعیۃ والراعی سرنہ جا۔
 ابو نعیم محمد متقی السمرقانی ابی احمد بن اسد اللہ المیزانی کینی جامع قوانین سیاست حاوی
 مرآۃ عدالت کہ آمران با عدل و داد و حکامان یا صلاح و سداو کے واسطی رہنمای ہوا اُنش آمد کہ
 داکین موز سعادت اندوزی ہے عدلیہ ہمیشہ بہار ہے جسکا چین آسای گلبن طرا نیکا و لایت نکا
 ہے انصاف شمار و ن کے لیے جامع دستور العمل ملت پناہوں کے واسطی طرفہ انجام اہل حکمر
 حکمرانی میں اتباع شرع تین دکا طوا عدوین منظور ہو وہ بنا سے حکومت ادبیر کے اور جو
 فرمانروائی سے غرض حق شناسی و عدالت بہتا ہو وہ ان قواعد سراسر فرمانبردار پر ہم کو خطہ نظر رکھ
 اس زمان سعادت نشان ہیں کہ ہم عمر آغا زینت العجری ہی زینت تمام ہی آراستہ و خلعت انطباع سے
 پیراستہ ہوا۔

تاریخ تالیف

میں اطمینان سے کہ حمل سے او سکے	منظم ہو گئے دنیا میں مانت کی امور
و سب ہم گرد ہایت سے کری بہار گری	دل ہوسن ہو چراغات فتن سے احو
گرد اسلام کری و درو گھاٹین گر گر	آگ سوز گس سے ہتھار و دلو کشی شہر
راہ چرن کو رو لاسے خطر اذکی دل میں	ہفتخوان میں نگری حق کی بہروی خطہ
نہ ہے اس کے خرابات جان میں کجی	نظر آئین خبر ویدہ گر گس محمود
پناہین ادبکی و دشاہیر کو گریٹ کر سے	کبھی چمکان پیشگی نہ بجائین طغیور
بلور شہاد اسلام سے ادبکی فتنہ	پر وہ پیشم تبان میں ہی حیل سے ستور
خزان ارشاد سے او سکے جو ہوا زلزلہ	ہو گیا ماہر کوسمن کی نعمت سے لغور
مطمئن سکاد و مغربہ ہے کہ زرباشی سے	نرمست ایک آن کی پانہیں لکھ گنج

صحت نامہ حسن الساعی الی نصح العتیمہ والراعی

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۴	۱۵	رکدین	رکدی	۴۱	۸	پہچان	پہچان
۶	۲۰	سینش	سینش	۴۲	۱۹	عمول	عمول
۹	۱۱	اھدیقم	اھدلقم	۴۴	۸	قین	قین
۱۰	۸	ان	الان	۴۸	۱۴	طاعت	طاعت
۱۰	۱۰	ایک درہ	ایک شایکی	۵۰	۱۰	+	+
۱۰	۶	ہی	+	۴۹	۲	حارک	جادر
۱۸	۱۴	لوگ	زبے مہکا	۵۲	۱۵	با	یا
		ہین لوگ		۵۳	۲۱	کاکو	کاکو
۲۲	۲۱	ایر	ایر	۵۵	۱۰	آبار	آبار
۲۴	۵	کوی مین	گری	۵۹	۲	مدات	مدات
۲۵	۱۲	اونیا	اونیا	۶۱	۱	چوسبی	چوسبی
۲۶	۹	زہر	زہر	۶۰	۲۰	کما	کیا
۳۳	۲۰	کرنا	کرنی	۶۷	۹	مات	مات
۳۴	۱۶	ناہس	ناہس	۷۴	۱۱	ویجز	ویجز
۳۸	۱۲	کرنی	کرنی	۷۶	۱۳	ہوا	ہو
۳۹	۳	درو	درو	۷۹	۷	تسوت	تسوت
۴۰	۱۷	وس	اوس	۸۸	۱۷	صل	صل
	۲	طاعت	اطاعت	۸۷	۷	جہان	+
۴	۵	+	+	۸۹	۵	مز	عزم

صفر	سفر	نفل	مسبح	صفر	سفر	نفل	مسبح
۹۲	۱۵	دوبجاد	اوردو کوش	۱۳	۱۳۸	ابن	ابن
۹۳	۱۳	میرزا	بڑھنا	۱۴	۱۴۱	کرے	کرے
۹۵	۴	دھار	دینار	۲۰	۱۴۴	ساد	ساد
۹۶	۱۰	یا	دیالیا	۱۹	۱۴۵	محومتہ	محومتہ
۹۷	۱۵	دنیانیر	دنیانیر	۱۲	۱۴۹	آین	آین
۹۸	۷	پسکا	پسکا	۱۳	۷	نے	نے
۱۰۶	۱	کر	کوڑھنہ کون والاں کھڑی	۱۲	۱۵۰	دبجے	دبجے
۱۰۸	۱۳	اقبل	اقبل	۲۱	۷	اد	اد
۱۲۱	۹	اپا	اپا	۳	۱۵۲	من	من
۱۲۳	۱۲	بھی	بھی	۸	۷	حصار	حصار
۱۲۴	۱۱	کی بھری	بھری	۱۲	۱۵۴	رہے	رہے
۱۲۹	۹	کسی	اور کسی	۱۹	۱۹۰	کھنا	یکھنا
۱۳۲	۱۱	نشہ	نشہ	۷	۷	لے	لے
۱۴۵	۱۱	ازیشہ	امر	۱۲	۱۹۴	مقنی	مقنی
۱۴۸	۱۶	لحمہ	النصرون	۹	۱۹۹	قتل	قتل
۱۵۰	۷	مگر	مگر	۱	۲۰۷	کرے	کرے
۱۵۱	۱۳	داس	دائن	۹	۲۰۹	مین	مین
۱۵۳	۱۵	سیاست	سیاست	۱۳	۷	تھی	تھی
۱۵۴	۱۸	ٹھکا	ٹھکا	۱۵	۲۱۷	بے شتم	بے شتم
۱۵۶	۹	الرحمہ	الرحمہ	۵	۲۲۲	زیادتی	زیادتی

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۲۲۲	۸	قصاص	قصاص	۲۲۶	۶	عمر	عمر
۲۲۳	۱۰	کوتا	کوتا	۲۲۹	۶	ی	یہی
۲۲۶	۲	ثل	ثل	۲۵۱	۷	بیتنگے	بیتنگے
۲۲۸	۱	کی	کا	۲۵۶	۸	خیر	خیر
۲۳۳	۷	عالم	عالم	۲۷۲	۱۹	اوراد کی	اوراد سے
۲۳۸	۷۱	کے مرتے	لے مرتے	۲۸۷	۵	غیر	خبر
۲۴۰	۲۰	رمول	خدا نے رمل	۲۹۰	۱۱	سر	نہ سر
۲۴۴	۵	دہ	و	۷	۷	نہو	جو
۲۴۶	۱	لیا و	نیا و	۱۲	۱۹۴	اتباع	اتباع

